www.ahlehaq.org ماہنام بنیات کراچی میں دارُالافقاء جَامِعْ عُلُوم اسْلامِیْ بنوری ٹاؤن کے شائع شکرہ فناوی اور فقتی مقالات کا وقع علمی وخیرہ

ما منام بنیات کراچی میں دارالافتاء جَامِعْ عُلُوم اسْلامِیْ بنوری اون کے شائع شکرہ فتاوی اور فقتی مقالات کا وقیع کمی دخیرہ

فأوى بتباث

سَرِيبَ ويَجَينِ عَلَيْهِ مجلِنُ د مُوسِحت قيق اللهميٰ مجلِنُ عوت قيق اللهميٰ

> جلداوّل العقائِد

www.ahlehaq.org

فآوی بینات (جلداول)		كتابكانام
رفقاء دارالا فبآء		رّبيت وتخ تاج
مكتبه بينات جامعه علوم اسلاميه بنوري ٹاؤن كراچي		ناثر
رمضان ۱۳۲۷ه - اکتوبر۲۰۰۱ء		سناشاعت
ريئنگ پريس-کراچی فون : 2723748	القاد	مطبع

مَّ كُلْتُ بِهُ مُلِيدِينَ الْمِلْكِينَ الْمِلْكِينَ الْمِلْكِينَ الْمِلْكِينَ الْمِلْكِينَ الْمِلْكِينَ الْمِ مِلْمِ الْمِلْمِينَ الْمِلْكِينَ الْمُلِينَ الْمُلِينَ الْمُلْكِينَ الْمُلْكِينَ الْمُلْكِينَ الْمُلْكِينَ الْ علامة مجريوسف بنوري ثاؤن كلافي بإكستان

فهرست مضامين

2		المنا والما
4	حضرت مولا ناڈا کٹرعبدالرزاق اسکندرصاحب	پیش لفظ
11	مولا ناسيدسليمان يوسف بنوري	تقتريم
- BU-5	مقدمه	
19	حضرت مولا ناسيدمحمد يوسف بنوري رحمه الله	عصرحاضركااتهم تقاضا
ro	بااصول حضرت مولانا سيدمحمد يوسف بنوري رحمه الله	جذيد فقهى مسائل اور چندر ہنم
m	صل حضرت مولا ناسید محمد پوسف بنوری رحمه الله	عصرحاضر کے جدیدمسائل کا
r ∠	حضرت مولا ناسيدمحد يوسف بنوري رحمه الله	اجتهاد کےاصول وشرا نط
79	ر) كامقامحضرت مولا ناسيد محمد يوسف بنوري رحمه الله	اسلامى قوانين ميں اجتها دوعظ
71	باحثثيت حضرت مولا نامفتي وليحسن ثونكي رحمهالله	
	كتاب العقائد	
۷۵ .		لفظ خدا كااستعال
44	ق أيك منطقي مغالطه	الله تعالیٰ کی قدرت ہے متعل
۷۸		بشريت انبياءيهم السلام
9.	יילו	اسلام میں شائم رسول ﷺ ک
1•4		كيا كنفيوشس نبي تفا؟

. J	H 26	and the second s
صفحه		مضامين
IIM		انبیاء کے کردار پرمشتمل فلم کا حکم
IIA		تنقيداور حق تنقيد
12		معيارتن عصمت وحفاظت ، تنقيد صحابه
100		رفع الالتباس عن على والعباس
144		تكفيرر وافض پر چندشبهات كاازاله
IAD		شیعه، تن ،اساعیلی اتحاد کی تحریک ،ایک تنقیدی جائزه
197		قادياني عقائد
r		قاديا نيت چندسوالات
r+m		مرزاصا حب اوراستخاره
710		لا اکراہ فی الدین ،ایک قادیانی کے جواب میں
112		قادیا نیوں کے ساتھ موالات
201		نزول مسيح عليه السلام كاعقيده اسلامي اصول كي روشني ميس
121		عقيده حيات مسيح پرخط و كتابت
٣٢٣		ذ کری فرقه
rro		حضرت مهدى منتظر كے متعلق جواب پراشكال كى وضاحت
	(2)	حفرت مهدیایک تحقیق
ror		كفريات پرويز
r20		كافر،مرتداورزنديق كافرق
TLL		شعائر اسلام كالتخفاف كرنے والے كاحكم
MAY		سنت کانداق اڑا نا کفر ہے
711		سنت كالشخفاف

صفحه	مضامين
٣٩٣	ڈ ارون کا نظریہار تقا
mr.	"أ ف گاڈ اینڈ گاڈ سیز"نامی کتاب پڑھانے کا حکم
MTY	اسلام کے دشمن عیسائی اور یہودی دجال کا ہراول دستہ ہیں
سهد	دیلمی کا کارنامه
٣٣٨	لا مذہبیت کا فتنہ لا دینیت پرجا کرختم ہوتا ہے
المال	تبليغ اسلام كروب ميس كفريات كاپر جار
ra-	لتنظيم فكرولي اللهى كاحكم
247	شهادت حسین میں بزید کا کردار
247	تمازكے بعد صلوۃ وسلام كاحكم
727	فرمان مصطفوی کے نام سے شائع شدہ اشتہار کا حکم
127	امام ابوحنيفه اورعقيده ارجاء
۵۰۵	امام الائمه پرالزامات کی حقیقت
ary	المهندعلى المفند سيمتعلق أيك غلطنهي كاازاله
OTA	مدارنجات-ملایی-آزادی ارواح
٥٣٠	جہنمی کلب شیطانی ڈنر
orr	جادو کی اقسام اوران کا حکم م
٥٣٦	محفل ميلا داورا جلاس سيرت النبي
٥٣٨	ساية رسول ي محقيق
orr	زمین وآسان کے بنانے میں ۲ دِن کیوں لگے
۵۳۵	كلمه طيبه والى فث بال
۵۵۰	پیری مریدی

صفحه	مضامين
۵۵۲	شب براءت
۵۵۸	ماه صفر کا آخری بدھ
٠٢۵	قبروں کے پھول
025	مروجه حيله اسقاط
049	حيات انبياء عليهم السلام
۵۸۵	مسكدحيات النبي صلى الله عليه وسلم

www.ahlehaq.org

حضرت مولا نا ڈاکٹر عبدالرزاق اسکندر

يبش لفظ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى:

قرآن كريم ميں ہے:

"فاسئلوا اهل الذكر إن كنتم لاتعلمون" (الانبياء: ٤) ترجمه:"سوپوچهلويادر كھنےوالوں سے اگرتم نہيں جائے"۔ ای طرح حدیث شریف میں ہے:

"إنما شفاء العي السؤال" (ابوداؤد ج ١،ص: ٩)

"لاعلم كى شفاسوال كرنے اور پوچھنے میں ہے"۔

بلاشبہ اہل علم کا منصب اگر متلاشیانِ علم کی علمی ضرورت کو پورا کرنا اور پیاس بجھانا ہے، تولاعلموں کا فرض ہے کہ وہ بھی اپنی علمی شنگی حضراتِ اہلِ علم کے پاس جا کردورکریں۔

دیکھا جائے تو سوال وجواب اور استفتاء وفتو کی اس ضرورت کی تکمیل اور قر آن وسنت کے اس حکم کنتمیل ہے۔

حضرات انبیاء کرام کی ہدایات اوران کے جانثاروں کی اپنے ہادی ور ہبر کی تعلیمات کودل وجان سے عزیز رکھنا اور جی جان سے ان بڑمل کرنا ،اس کا نتیجہ ہے۔ قرآن کریم کی تفسیر وتشر تے اور ذخیرہ احادیث کی شکل میں تعلیمات نبوت کا مجموعہ بھی اس کی عملی شکل ہے ،اسلامی فقہ کا ذخیرہ بھی اسی سوال وجواب اور استفتاء وفتوی کی مدوّن شکل ہے۔

یمی وجہ ہے کہ چودہ صدیوں سے مسلمانوں نے اپنے روزہ مرہ زندگی کے مسائل اپنے دور کے اکابراہلِ علم اورار بابِ فتویٰ کے سامنے رکھے اور انہوں نے قرآن وسنت، اجماعِ امَّت، قیاس اور اجتہاد سے انہیں حل فرمایا، زمانہ قدیم کے ضخیم فتاوی ہوں یا دور حاضر کے اربابِ فتاویٰ کی علمی کاوشیں ،سب اسی ضرورت کی تعمیل ہیں۔

چنانچہ جب بھی کسی عالم وین نے کوئی درس گاہ قائم کی توعوام کی اس بنیادی ضرورت کے تحت اس نے ایک یا کئی علماء کا بورڈ قائم کر کے ایک دارالا فتاء بھی قائم کیا، جومسلمانوں کے روز مرہ مسائل کا شرعی اور فقہی حل بتا تا اور اس معاملہ میں وہ کسی دنیاوی غرض ولا کچے سے ماورا خالص الہی احکام کی نشاندہی کرتا۔

پھران علماء میں سے تقویٰ وتدین کے اعتبار سے جو جتنا قد آورتھا، مسلم عوام کا اس قدراس کی طرف رجوع ہوا، یہی وجہ ہے کہ بعض اکابر کے فتاویٰ کا مجموعہ پینیتیس سے حالیس جلدوں تک جا پہنچا۔

بعض ابنائے غرض نے ان مقبولان ہارگاہِ اللی کی اس بے پناہ مقبولیت سے جل بھن کران کی راہ روکنے کی کوشش کی اور مسلمانوں کو اپنی طرف متوجہ کرنا بھی چاہا،تو مسلم عوام نے انہیں پائے حقارت سے محکرادیا۔

کچھ طالع آ زماؤں نے با قاعدہ سرکاری طور پرسرکاری فتویٰ بازی کا کارخانہ قائم کرنا اور دین ومذہب میں کتر و بیونت کرنا جا ہی تو علمائے امت کے ساتھ ساتھ عام مسلمانوں نے بھی ان کا ایسا ناطقہ بند کیا کہ انہیں منہ چھپانے کی جگہ تک نہ ملی۔

جامعہ علوم اسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن اور اس کے بانی محدث العصر حضرت اقدی مولا ناسید محمد یوسف بنوری قدس سرہ انہی قابلِ اعتماداداروں اور افراد میں سے ہیں ، جن پرامت مسلمہ اور مسلمانان میں متان غیر متزلزل اعتمادر کھتے ہیں۔ یا کتان غیر متزلزل اعتمادر کھتے ہیں۔

حضرت بنوری قدس سرہ نے بھی مسلمانوں کی اسی ضرورت کا احساس کرتے ہوئے اپنے ادارہ میں علماء کے بورڈ پرمشمنل ایک دارالا فتاء قائم فرمایا، جس سے بلا مبالغہ آج تک لاکھوں مسائل کاحل بتلایا جاچکا ہے اور بیسلسلہ تا حال جاری ہے۔

جامعہ کے دارالا فتاء سے نگلنے والے فتاویٰ کی ترتیب کا کام جاری ہے، جوان شاءاللہ ایک اسلامی انسائیکو پیڈیا کی شکل میں نہایت محقَّق ومدوَّ ن شکل میں مرتَّب ہوکر سامنے آئے گا۔

حضرت بنوری قدس سرہ نے مسلمانوں کی ذہنی ،فکری اصلاح اور دینی تربیت کی خاطر ماہنامہ

بینات کے نام سے ایک تخفیقی وعلمی مجلّہ بھی جاری فرمایا، جس میں دوسرے مفیداوراصلاحی مضامین ومقالات کے علاوہ اہم تخفیقی مسائل اور فتاویٰ کی اشاعت بھی اس کی اغراض میں شامل تھا، چنانچہ جامعہ کے اربابِ علم وقیق مسائل اور فتاویٰ کی اشاعت بھی اس کی اغراض میں شامل تھا، چنانچہ جامعہ کے اربابِ علم وقیق اور اصحابِ فتویٰ کے اہم فتاویٰ تسلسل سے اس میں شائع ہوتے رہے۔

اب جبکہ جامعہ کے رفقاء اور مخلصین نے فتاوی بنوری ٹاؤن پر کام شروع کیا تو خیال ہوا کہ اگر ماہنامہ بینات میں شائع شدہ اہم تحقیقی فتاویٰ کوالگ کتابی شکل میں شائع کر دیا جائے تو اپنی جگہ بیا یک''مجلّه فی الفقہ الاسلامی'' کابدل ہوگا۔

چنانچہ پیش نظر فتاوی فقہی ترتیب کے اعتبار سے اُن فقاوی پرمشمل ہے، جووقیا فو قیا ماہنا مہ بینات میں اشاعت پذیر ہوئے جن کی ترتیب و تدوین حسب ذیل ہے:

اس مجموعه كوموضوع كاعتبارى تين حصول مين تقسيم كياجا سكتا ہے:

ا-عقائد ٢-عبادات ٣-معاملات

جن میں تو حید، رسالت ، ایمان بالآخرۃ ،فرق باطلہ اور عقائد کے متفرق مسائل کے علاوہ کتاب العلم ، کتاب العلم ، کتاب الاذکار ، نماز ، زکوۃ ،روزہ ، حج ، نکاح ، طلاق ،معاملات بیوع ، خطر واباحت ،صیدوذبائح اور فرائض ومیراث کے مسائل شامل ہیں۔

اس کے علاوہ جلداول ایک وقیع علمی اور اساسی مقدمہ پر بھی مشتمل ہے، جس میں فقد اسلامی کی تطبیق جدید، نئے پیش آمدہ مسائل میں اجتہاد کے اصول وشرائط، اسلامی قوانین میں اجتہاد، عقل اور رائے عامہ کے طریقہ کاراور اس کی جزئیات سے بحث کی گئی ہے۔

اس مقدمہ کو پڑھنے سے بظاہر یوں محسوں ہوتا ہے جیسے یہ پیش نظر مجموعہ کے مضامین اور مباحث کے لئے ہی بطور خاص لکھا کیا گیا تھا، جبکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ حضرت بنوری کے وہ مقالات ہیں جو جامعہ از هر مصر، اور ''ادارہ تحقیقات اسلامی'' اسلام آباد پاکستان کے زیرا نظام منعقد ہونے والے سیمیناروں کے لئے تحریک اسلامی اسلامی اسلامی شرعیہ میں رائے عامہ' حضرت اقدس مفتی ولی حسن ٹونکی رحمہ اللہ کا مقالہ ہے جو در اصل اسلامی اساس پرضرب کاری کے جواب میں تحریر کیا گیا تھا جو'' ما هنامہ بینات' میں شائع ہوا، افسوس! کہ اس کا خاتمہ اور تتمہ بینات میں شائع نہ ہونے کی بناء پر ہمیں دستیاب نہیں ہوسکا، مگر

بایں ہمہاس مقالے کا موجودہ حصہ بھی اپنے مدعااور مقصود کی وضاحت میں کامل وکمل ہے۔

ان اکابر کے مقالات کوبطور مقد مہذکر کرنا جہاں باعث ِخیر وبرکت اور اس مجموعہ کے لئے نیک شکون ہے، وہاں بینی نسل کی راہ نمائی اور فقہ مخالف طبقہ کے لیے تازیانہ بھی ہے، بلاشبہ ان مقالات میں فقہ اسلامی کی تطبیقِ جدید، اجتہاد کے رہنما اصول، حدود اور قیود کو بیان کیا گیا ہے، جس سے نہ صرف بیر کہنا م نہاد مجتہدین کو آئینہ دکھایا گیا ہے، بلکہ ان میں فقہی اصول وقو اعد کو ایسے عمدہ اور احسن پیرائے میں پیش کیا گیا ہے کہ معمولی پڑھا لکھا مسلمان، فقہی طالبعلم، فقیہ، مفتی اور مخققین تک ہرایک اس سے بھر پورر ہنمائی اور فقہی نفتہ و بحث کی اساس و بنیاد تلاش کر سکتے ہیں۔

اس مجموعه میں جوفقہی مقالات اور فقاوی درج ہیں ، وہ ان دو ہزرگوں کے علاوہ عموماً دارالا فقاء کے مفتیان کرام کے تخریر کردہ ہیں ، یا ان کے تقدیق فرمودہ ، نیز ایک اچھی خاصی تعداد ہید اسلام حضرت مولا نامحد یوسف لدھیانوی شہیدر حمہ اللہ کے سحر انگیز قلم سے نکلے ہوئے مقالات ، فقاوی اور مسائل کی بھی ہوئے مقالات ، فقاوی اور مسائل کی بھی ہے ، جن میں '' تنقید اور حق تنقید''' رفع الالتباس عن علی وعباس''' عقیدہ حیات مسیح پر خط و کتابت' اور مسئلہ حیات النہ صلی اللہ علیہ و کر ہیں۔

''مسکاه حیات النبی صلی الله علیه وسلم'' پر دراصل دومضا مین بین ، ایک حضرت بنوری رحمه الله کا اورد وسرا حضرت لدهیا نوی شهید رحمه الله کا ، حضرت بنوری رحمه الله کی تحریر تو حضرت شخ الحدیث مولا نامحمه سرفراز خان صفدر دامت بر کاتیم کی تالیف ''تسکین الصدور'' کی تقریظ و تا نید میں کہی گئی تھی ، جے ما هنامه بینات میں بھی شالع کیا گیا ، اسی طرح حضرت لدهیا نوی رحمه الله کا تفصیلی مقاله بھی دراصل ایک استفتاء کا جواب ہے ، جس کی اشاعت کی ابتداء '' کا اهنامه بینات '' کے بصائر وعبر سے ہوئی اور مسلسل گیارہ فسطوں میں شائع ہوا ، اس کے بعد کا حصہ حضرت شہید رحمہ الله کے فقہی مسائل کے مجموعہ 'آپ کے مسائل اوران کاحل'' کی دسویں جلد سے لیا گیا ہے ، حضرت شہید رحمہ الله کا یہ فتو کی چونکہ جم میں کی قدر مسائل اوران کاحل'' کی دسویں جلد سے لیا گیا ہے ، حضرت شہید رحمہ الله کا یہ فتو کی چونکہ جم میں کی قدر طویل ہے ، اس لیے اس کوجلد اول کے آخر میں رکھا گیا ہے اور موضوع میں بیانیت و مناسبت کی بنا پر حضرت بنوری رحمہ الله کی تقریبی تقریبی آخر میں رکھا گیا ہے ، وزکہ یہ دونوں تحریبی بیش نظر مجموعہ کی جلد اول حضرت بنوری رحمہ الله کی تقریبی تھیں ، اس لئے انہیں جزءاول کے آخر میں رکھا گیا ہے ، ورنہ دسرت بنوری رحمہ الله کی تقریبی کی تصدیبن رہی تھیں ، اس لئے انہیں جزءاول کے آخر میں رکھا گیا ہے ، ورنہ دسرت بنوری رحمہ الله کا ایک تہائی حصد بن رہی تھیں ، اس لئے انہیں جزءاول کے آخر میں رکھا گیا ہے ، ورنہ

عام فقهی ترتیب کے لحاظ سے ان کو پہلے ہونا جا ہے تھا۔

افسوں کہ ہم فقہی ترتیب کی رعایت کی خاطرا کا برومشائخ کے مقالات میں فرق مراتب کی ترتیب کو ملحوظ نہیں رکھ سکے، چنانچہ آپ کو کئی ایک اکا بر کے فقاوئی مراتب کے لحاظ سے اصاغر، بلکہ مخصصین کے فقاوئی مراتب کے لحاظ سے اصاغر، بلکہ مخصصین کے فقاوئی ہمی اکا برکے تھیجے وتصویب کے بعد اصولا طلباء کے فقاوئی ہمی اکا برکی تھیجے وتصویب کے بعد اصولا طلباء کے شارنہیں ہوتے ، بلکہ تھیجے کنندہ اساتذہ کرام اور مفتیان عظام کی طرف منسوب ہوتے ہیں۔

آخر میں بیدعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس مجموعہ کو قار ئین ،مرتبین اور اس کے محقّق اصحابِ علم اور اربابِ فِنوَیٰ اور ہم سب کے لیے ذریعہ نجات اورنئ نسل کے لیے باعث میدایت بنائے۔

اور جن حضرات نے اس عنوان پرمحنت وسعی فر مائی ، ان کی اس خالص دینی و مذہبی کوشش کو اپنی بارگاہ میں شرف قبول بخشے ۔ آمین ۔

والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

www.ahlehaq.org

Williams to the second of the

مولا ناسيدسليمان بنوري

تقذيم

الحمدالله وكفي وسلام على عباده الذين اصطفى

دین اسلام ان تمام خصوصیات و کمالات کا حامل ہے، جوسابقہ ساوی ادیان میں موجود تھے، اسی طرح ان تمام کمزوریوں اورکوتا ہیوں سے مبراومنزہ ہے، جو دوسرے مذاہب اورخودساختہ ادیان میں تھیں اور ہیں ، اس لیے ہر مذہب وملت اور دین نے بجاطور پر دین اسلام کواپنا مقابل وحریف سمجھ کراس کی راہ روکنے کی کوشش کی۔

اسلامی دعوت کے آغاز ہی سے دین اسلام پر باطل کی طرف سے ہوشم کی یورش رہی اور ہر دور میں ہر طرف سے اس پر طرح طرح کے وار کئے گئے ، مگر چونکہ دین اسلام تاقیامت بحثیت دین رہناور تمام ادیان پر غالب ہونے کے لئے آیا ہے ، اس لیے سی مخالف کی مخالفت اس کی راہ نہ روک سکی ، چنانچہ الل اسلام نے منشاء خداوندی کی بحیل میں اس کی حفاظت ، دفاع اور نشر واشاعت کے لئے ہرمحاذ پر ہر طرح کی قربانیاں دے کر اسلام کی حفاظت اور تبلیغ کا فریضہ انجام دیا ، اس کے لیے مسلمانوں نے بھی مال وجان کی قربانیاں دے کر اسلام کی حفاظت اور تبلیغ کا فریضہ انجام دیا ، اس کے لیے مسلمانوں نے بھی مال وجان کی نقصان اٹھایا تو بھی دین وایمان پر وار سیے ، دشمنوں نے بھی سیف و سنان کی بارش کی ، تو بھی قلم و زبان کی نقصان اٹھایا تو بھی دین وایمان پر وار سیے ، دشمنوں نے بھی سیف و سنان کی بارش کی ، تو بھی قلم و زبان کی نشریانیان کی ، بہر کیف مسلمانوں کی قربان کی شرع بدستور تا باں وفر و ز اں رہی ۔

ماضی میں صلیبیوں نے ہرقتم کے آلات حرب وضرب سے مسلح ہوکر مسلمانوں پر حملے کئے تو مسلمانوں نے بھی فتح قسطنطنیہ کی شکل میں سقوط اندلس کا جواب دینے کی کوشش کی۔

اسی طرح معرکہ قلم میں جب یونانی فلسفہ نے مسلمانوں کوفکری اضطراب سے دوجار کیا ،الحاد، زندقہ، باطنیت اوراعتزال کے نیج بوئے تو متکلمین اسلام نے اپنی سی سعی وکوشش سے اس فکری اضطراب کے تناور درخت کو بیخ و بنیاد سے اکھاڑ بچینکا۔ بارہ صدیوں تک حق وباطل کی شکش میں فتح ونصرت اور عزت وشوکت کا سہرااہل اسلام کے سر سجتار ہا مگر شومی قسمت کہ گذشتہ دو، اڑھائی صدیوں سے مسلمانوں کا فاتحانہ کردار محکومانہ بنتا چلا گیا اور مسلمان مسلسل فکری، سیاسی، ثقافتی اور ساجی زوال وانحطاط کے طوفانی گرداب کے ینچ د ہے چلے گئے، ہر میدان اور ہرمحاذیر مسلمان پسپائی اختیار کرتے گئے، یہاں تک کہ پوری مسلم قوم ایک مفتوح قوم کہلانے لگی اور ملک وقوم کے ساتھ ساتھ مسلمانوں کی ذہنیت بھی مغلوب ومفتوح ہوگئی، انفرادی اور اجتماعی زندگی کے ہر شعبہ میں اس پرفائح قوم کا نداق و مزاح ہی ایسے میں برے کا معیار بن گیا۔

اہل اسلام کے دینی مزاج اور اسلامی وجود کونابود کرنے کے لئے ہرطرح کے تجربات کئے گئے ، بھی غلام احمد قادیانی کی شکل میں ایک جھوٹا نبی کھڑا کیا گیا،کہیں لارڈ میکا لے کی روحانی ذریت کی سریرستی کر کے مختلف جماعتیں تشکیل دی گئیں اوران کی فطرت میں اینے آ قاؤں کے پیغام ویروگرام کی تبلیغ ورّوز کی رحاِئی وبسائی گئی ، دوسرے رخ پر فتنها نکار حدیث ، فتنه استشر اق ، فتنه اسلاف بیزاری اور برزم تکفیرخوب سجائی گئی گویا نظریاتی طور پرمسلمانوں کی نسل کشی کے لئے باطل نے ہرحر بداستعال کیااورمسلمان بھی اس سے متاثر ہوئے۔ بلاشبهامت مسلمہ کی بیرحالت زارحد درجہ قابل رحم ہے،اس وفت سب سے بڑی اسلامی خدمت یہ ہے کہ موجودہ دور کی نوجوان نسل کواسلام ہے آشنا کیا جائے اور جس طرح بھی بن پڑے انہیں اصلی اور یکا مسلمان بنایا جائے۔ ہر دینی شعبہ کا ذمہ دارا ہے میدان اور محاذ سے بیخدمت انجام دے ہسل جدید کو اسلام کی اساس ہے روشناس کرائے ،علمی فتنوں سے نجات دلائے ، فقداسلامی کوفرسودہ اور نا قابل عمل کہہ کر مستر دکردینے کی روش تبدیل کرائے اور فقہ اسلامی کی تطبیق جدید میں ایسا کردارادا کرے کہ جاہلیت جدیدہ کا بھوت نسل نو کے اعصاب سے اتار کر پھینک دے ،اوراس کاتفسیر ،حدیث ،فقہ،اصول فقہ اورعلم کلام سے رشتہ جوڑ دے اور سب سے بڑھ کریہ کہ اسلام اور اہل اسلام کے کھلے اور چھیے دشمنوں سے حفاظت ود فاع کے لئے خود بیدارر ہے اور دوسروں کو بیدارر کھنے میں ذرہ بھرغفلت نہ آنے دے۔

الحمدلله! ہمارے اکابرومشائ نے اس دین فریضہ پر پوری توجہ دی ہے ، انہیں مقاصد کی خاطر "ماہنامہ بینات کراچی" کا اجرا ہوا، چنانچہ بینات کے پہلے شارہ کے تعارفی کلمات میں حضرت مولانا عبدالرشید نعمانی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

''بیرسالہ(بینات) خالص دینی وعلمی رسالہ ہے جس کے مقاصد حسب ذیل ہیں: ا:۔۔۔۔۔اسلام کے اساسی مسائل کی حفاظت اور عصر حاضر کے علمی فتنوں کی نشان دہی اوران کے موثر جوابات۔

٢:جديد فقهي مسائل كاقديم فقة اسلامي كي روشني مين صحيح حل،

٣:....علوم اسلامية شير، حديث، فقه، اصول إور كلام يعلمي مقالات كي اشاعت،

۴:....جدید تعلیم یافتہ اصحاب کی دینی وعلمی تربیت کے لئے وقتاً فوقتاً مختلف

موضوعات پراچھےاچھےمضامین کی اشاعت،

۵:.....متنشرقین اور دیگر معاندین اسلام نے اسلام کے بارے میں مختلف طریقوں سے جوغلط فہمیاں پھیلائی ہیں ان کاعلمی اور کھوس طریقہ پرموثر انداز میں ازالہ کرنا،

الغرض ماہنامہ'' بینات'' قرآن کریم اور سنت نبویہ علیٰ صاحبہا الصلوۃ والسلام کی تعلیمات کا مبردارہے۔

الحمد للدما منامہ'' بینات'' نے اپنے آغاز سے تاحال اپنے اغراض ومقاصد کی بھیل میں کوئی کسرنہیں اٹھا رکھی ،اللّٰد تعالیٰ کے ضل واحسان سے بیسلسلہ قیامت تک جاری رہے گا۔ادامہااللّٰہ ونفع بہاالامۃ الاسلامیہ۔

ماہنامہ''بینات''کا آغاز ایک ایسے وقت میں ہوا جب مختلف اطراف سے اسلام کی اساس پر علیت نما جاہلیت زدہ فتنوں کی بلغارتھی ،ایک طرف غلام احمد پرویز کے گفریات کا پر چارتھا، تو دوسری طرف ''درشعیت'' کی آٹر مین ''ناصبیت'' کا زہرا گلا جارہا تھا ،کہیں'' تحقیقات اسلامی'' کے نام سے سود کو حلال قرار دینے کی سعی تھی ، تو کہیں نام نہا داجتہا دکا دروازہ کھولنے کی مہم زوروں پرتھی اوراس کے لئے سرکاری مربریت کے علاوہ سرکاری خزانوں کے منہ کھول دیئے گئے تھے۔ یہ کوشش در حقیقت اجتہا دمطلق ،سنت ، حدیث اورائمہ مجتہدین کی مساعی کو بے قیمت قرار دینے کی سازش تھی ،ان حالات میں ماہنامہ'' بینات' کو اسلاف بیزار طبقہ کی سرکوبی کا فریضہ سرانجام دینا پڑا۔

ان تمام محاذ و ل پر حضرت مولا نا بنوری ،مولا نا عبدالرشید نعمانی ،حضرت مولا نامفتی ولی حسن ٹونکی ، حضرت مولا نامحمدا دریس میر گھی اور حضرت مولا نامحمد یوسف لدهیا نوی شهیدر حمهم الله ، دیگر اساطین علم وضل اورا کابر نے اس خوبصورت انداز میں اساس اسلام کی حفاظت اور فتنوں کی سرکو بی کی کہتمام فتنہ پرداز اپنے فتنوں سمیت اپنی اپنی بلوں میں گھنے پر مجبور ہو گئے اور یوں اللہ تعالیٰ نے ان فتنوں اور فتنہ پرداز وں سے اساس اسلام کومحفوظ و مامون فر ماکر حفاظت ِ دین کا اپناوعدہ پورا فر مایا۔

دفاعی لائن کی اس خدمت کےعلاوہ''بینات'' نے قرآن ،حدیث ،اسلامی عقائد پرمشمل نادر مضامین کی اشاعت اور دوسری متنوع انداز کی ، دینی علمی اور تحقیقی خدمات بھی نہایت خوبصورت انداز میں انجام دینے کی سعادت حاصل کی ۔ فللّہ المئة والشکر۔

یہاں ماھنامہ'' بینات'' کی خدمات کاتفصیلی تذکرہ اوراحاط مقصود ہے نیمکن ، ان گزارشات سے ماھنامہ'' بینات'' کی کاوشوں کامحور ومرکز سمجھانا مطلوب ہے کہ بیمجلّہ ''الأھم فالأھم " کے سلمہاصول کے تحت زمانہ کے حالات حاضرہ اور پیش آمدہ احوال کوموضوع بنا کرامت مسلمہ کی ہروقت دینی رہنمائی کا فریضہ انجام دیتا آرہا ہے۔

اہم فقہی مسائل بالخصوص جدید فقہی مسائل کاحل،امت مسلمہ کی ہروقت اور ہرلمحہ بنیادی ضرورت رہی ہے، کیونکہ ''فقہ''عملی زندگی کے احکام وآ داب کاعنوان ہے اور ہرلمحہ مسلمانوں کے ساتھ بیضر ورت لاحق ہے،اس اہم ضرورت کی تحکیل کے لئے تفصیلی فقہی مقالات کے علاوہ مسائل واحکام کامستقل وسلسل سلسلہ بھی شروع کیا گیا، جو'' دارالا فتاء''کے عنوان سے تا حال جاری وساری ہے۔

''مسائل واحکام''کے مستقل اور با قاعدہ آغاز کی مناسبت سے ماہنامہ بینات کے مدیر مسئول حضرت مولانا محد اور یس میر تھی رحمہ اللہ (الہتوفی ۲۴ جمادی الاخری ۹ ۴۰۰ ھ) نے اس عنوان کا تعارف کراتے ہوئے لکھا:

"مدرسہ عربیہ اسلامیہ نیوٹاؤن کراچی (حال بنوری ٹاؤن) کے دارالافقاء میں پاکستان اور بیرونی ممالک سے استفتاء موصول ہوتے رہتے ہیں، جن میں مسلمانوں کے معاشرتی مسائل میں شریعت اسلامی کی رہنمائی حاصل کی جاتی ہے، ان فقاوی اور فقتہی احکام کی افادیت کو عام کرنے کی غرض سے "بینات" میں ان کی اشاعت کا سلسلہ شروع کیا جارہا ہے ، تا کہ قارئین بہ سہولت ان احکام سے واقفیت اور رہنمائی سلسلہ شروع کیا جارہا ہے ، تا کہ قارئین بہ سہولت ان احکام سے واقفیت اور رہنمائی

عاصل کرسیس، پہلا استفتاء ایک ایسے فتنہ سے متعلق ہے، جو ایک عرصہ سے مسلمانوں
میں (بعنوان وصیت نامہ فر مان مصطفوی ازشخ احمد، مدینہ منورہ) پھیلا یا جار ہا ہے اور
شہر وقصبہ میں تقریباً ہمر پڑھے لکھے کواس سے واسطہ پڑتار ہاہے''۔ ''مدیز'
مسائل واحکام'' کے اس مفید سلسلے کی افادیت کے باوجود دیگر مسائل کے ہجوم اور نت نے
فتنوں کے تعاقب کی بنا پراس' سلسلہ' میں پچھ تعطل تو رہا مگر اس پر پچھ زیادہ عرصہ نہیں گزرا تھا کہ اس کی
ضرورت وطلب کے پیش نظر رئیج الثانی ۱۳۹۹ھ میں بیسلسلہ دوبارہ شروع کر دیا گیا، اور اب تک بیسلسلہ
''دار الافقاء'' کے عنوان سے جاری ہے۔

جحراللہ! دارالا فقاء جامعہ علوم اسلامیہ بنوری ٹاؤن مسلمانوں کے اعتقادی ،معاشر تی اور معاشی مسائل میں ان کی دینی رہنمائی کا فریصنہ بحسن وخوبی انجام دیتا چلا آ رہاہے ، دارالا فقاء کے انہی فقاوئی اور فقہی مسائل میں سے مفید عام اور فتخب فقاوئی ماہنامہ 'نبینات' میں ''دارالا فقاء' کے عنوان سے چھپتے رہتے ہیں۔ مسائل میں سے مفید عام اور فتخب فقاوئی ماہنامہ 'نبینات' میں منتخب فقاوئی کا اچھا خاصا ذخیرہ شائع ہو چکا ہے ، ان فقاوئی میں دینی مسائل اور فقاوی کے علاوہ علمی وخقیقی مواد کی فراوانی بھی ہے ، بلخصوص اکا ہر ومشائخ کے فقاوئی اور مقالات کی افادیت کیٹر الجہت بھی ہے ، چنانچیان کے فقاوئی اور مقالات میں فقہی حکم ، علمی اور خقیقی ابحاث ، طرز تحریر ، خقیق کا انداز ، فتو کی نولی کے اصول و آ داب ، استدلال واستشہاد کا اسلوب اور ترتیب و تنسیق کے اصول و قواعد ایسے بشار فوا نکو ومنافع بھی پنہاں ہوتے ہیں۔ واستشہاد کا اسلوب اور ترتیب و تنسیق کے اصول و قواعد ایسے بشار فوائد ومنافع بھی پنہاں ہوتے ہیں۔ ان بی نیک مقاصد اور اہم فوائد کے تحت ''ناہنامہ بینات' میں شائع ہونے والے منتخب فقاوئی کی جم و ترتیب کا داعیہ پیدا ہوا، جے جامعہ کی میں برتی اور ہمت افرائی سے تقویت ملی ۔

اس کے علاوہ ''بصائر وعبر'' کے مجموعہ کے انمول خزانہ کی ترتیب ویڈوین بھی اس جمع وترتیب کے حوالہ سے جمارے لئے راہ نما ثابت ہوئی ،اس لیے کہ ''بصائر وعبر'' بینات کے ان اداریوں کا مجموعہ ہے، جومیر سے والد ما جدحضرت علامہ بنوری رحمہ اللہ کے تحقیقی اور فاضلانہ قلم سے صادر ہوئے اور بینات کے مختلف شاروں میں بکھر ہے ہوئے تھے،ان جواہر پاروں کو حضرت والد ما جدنور اللہ مرقدہ کے فرزند نبیتی اور وحانی جیٹے حضرت مولانا ڈ اکٹر محمد حبیب اللہ مختار شہید رحمہ اللہ (المتوفی کیم رجب ۱۳۱۸ھ) نے جمع

فر ما کر کتا بی صورت دی اوروہ دو ضخیم جلدوں میں شائع ہوا بلکہ متعدد بارزیورطبع ہے آ راستہ ہوکر قبول عام حاصل کرچکا ہے۔

الحمدالله "فأوى بينات" كا كام اب يحميل كاايك مرحله طے كرتے ہوئے تين ضخيم جلدوں ميں منظرعام برآ رہا ہے۔ فلله الحمد كماهو اهله وهوو لى التوفيق

آخر میں ایک اہم وضاحت بھی ضروری ہے کہ زیر نظر مجموعہ میں فناوی کی مخضر تخریج کی گئی ہے، جس میں مشہور ومتداول کتابوں کے مشہور ومتداول شخوں کو ہی سامنے رکھا گیا ہے اور اس بات کی کوشش کی گئی ہے کہ دوالہ کمل ہو، حوالہ کے ساتھ کتاب ۔ مؤلف رمصنف ۔ باب فصل ۔ بحث - جلد - صفحہ - طبع اور بارا شاعت یا سنہ اشاعت ہو، تا کہ کسی بھی نئی یا پرانی طباعت سے گذر نے والی کتاب کے محولہ ماخذ تک بآسانی رسائی ہوسکے ، لیکن ایک ہی کتاب کے مکر رحوالہ جات کی صورت میں اختصاراً مصنف رمؤلف کا نام ، طبع اور سنہ اشاعت کو مکر رذکر نہیں کیا گیا، ایسے مقامات میں اول الذکر طبع ہی مراد ہوتا ہے۔

مزید برآں کہ ماہنامہ بینات میں شائع ہونے والے فقاویٰ کا بیم مجموعہ اپنے سلسلہ کے آغاز سے مزید برآں کہ ماہنامہ بینات میں شائع ہونے والے فقاویٰ کا بیم مجموعہ کو آئندہ طباعت میں ۱۳۲۱ھ تک کے منتخب فقاوی پرمشتمل ہے ،اس کے بعد ماہنامہ میں شائع شدہ فقاویٰ کو آئندہ طباعت میں شامل کر کے اس مجموعہ کا حصہ بنادیا جائے گا۔ان شاءاللہ

اللہ تعالی سے دعا ہے کہ وہ اس علمی ودین کا وش کو کھن اپنی رضا کے لیے قبول فرمائے ،اس کے جملہ کارپردازوں کو اج عظیم عطاء فرمائے ،قارئین کو ان علمی شد پاروں سے بھر پورمستفید ہونے کی توفیق بخشے اور ہم سب کے لیے دنیا میں رشد وہدایت اور آخرت میں کا میا بی وکا مرانی اور عنداللہ سرخروئی کا وسیلہ بنائے۔ آمیس ! بحرمة المنبی الکریم صلوات الله و تسلیماته علیه و علی آله و صحبه و عترته اجمعین و علینا معهم یا ارحم الراحمین

مقدمه فنأوى بينات

جس میں فقہ اسلامی کی تطبیق جدید، نے پیش آمدہ مسائل میں اجتہاد کے اصول وشرائط، اسلامی قوانین میں اجتہاد، عقل اور رائے عامہ کے طریقہ کار اور اس کی جزئیات سے بحث کی گئی ہے۔

www.ahlehaq.org

علاءامت کے لئے کئے قاریہ عصر حاضر کا اہم تقاضا قدیم فقۂ اسلامی کی روشنی میں جدید مسائل کاحل

یوں تو آئے دن اتنے علمی وعملی فتنے ظاہر ہورہ ہیں کہ جنہیں دیکھ کرجیرت ہوتی ہے کہ س کس کا جواب دیا جائے۔

کا جواب دیا جائے اور کس کس کی طرف توجہ کی جائے۔

تن ہمہ داغ داغ شد، پنبہ کجا کجا نہم۔

فتنوں کا ایک سیلاب ہے کہ امنڈ اچلا آرہا ہے، پچھ بچھ میں نہیں آتا کہ کہاں جا کررکے گا، رسائل

فدون کا ایک سیلاب ہے کہ امنڈ اچلا آرہا ہے، پھے بچھ میں ہیں اتا کہ اہمال جا کرر کے کا ارسال ہیں ، اخبارات ہیں ، ریسرچ کے انسٹی ٹیوٹ ہیں ، نقافت کے ادارے ہیں ، کہیں تغییر نو کے نام پرتخ یہ دین ہے ، کہیں عقا کد اسلامیہ پر جملے ہیں ، کہیں ادکام شرعیہ ہے انکار ہے، کہیں انکار سنت پر زور ہے کہیں تخریف قر آن کا فتنہ ہے ، کہیں جواڑ سود و تحلیل خمر کے فتو ہے ہیں ، کہیں رقص وسرور کو جا کز کرنے کے لئے تحقیقات ہور ہی ہیں ، کہیں تعزیرات و صدود پر ہاتھ صاف کیا جارہا ہے ، کہیں سلف صافحین سے بدطن کرانے کی ندموم کوشش ہور ہی ہے ، کہیں اسلامی نظام کی ناکامی کے دلائل پیش کئے جارہے ہیں ۔ الغرض کہیں مستشرقین مصروف عمل ہیں تو کہیں ملا حدہ وزناد قد اسلام سے برسر پیکار ہیں ۔ اندر باہر ، عوام و خواص ، راعی ورعیت سب می کی طرف سے اللہ تعالی کی اس آخری نعت کو تباہ کرنے کی پوری کوشش جاری ہے ، مقصد حیات صرف مادی آسائش ہے ، نہ آخر ت کا تصور ، نہ حساب و کتاب کی فکر ، سارے نظام کا محور صرف پیٹ ہے اور بس ۔ اور اس کی صلاحیت و اہلیت ہے وہ یا تو بالکل عافل و خاموش بیں یا ان کے وسائل اسے محدود ہیں کہ آگر کے گور کرنا چاہیں بھی تو نہیں کر سکتے ۔ فیانا لللہ و الیہ و اجعون .

مصائب شتى جمعت في مصيبة ولم يكفها حتى قفتها مصائب.

'' کتنے منتشر مصائب ایک مصیبت میں آ کر جمع ہو گئے ۔اوراس پر بھی بس نہیں بلکہ روزنئ نئی مصیبتیں آ رہی ہیں''۔

علاء امت کے ذمہ جہاں اور فرائض عائد ہوتے ہیں، وہاں عصر حاضر کے اس اہم فریضہ کی ادائیگی بھی ان بی کے ذمہ جہ کہ موجودہ دور کے تدن وتہذیب نے جونت نے مسائل پیدا کردیے ہیں ان پرغور کر کے ان کاحل تلاش کیا جائے آج کل کا نیا طبقہ اپنی ناوا قفیت کی بناء پراس خیال خام میں مبتلا ہو گیا ہے کہ اسلام کا قدیم اسلامی فقہ موجودہ معاشر ہے کی مشکلات کے مل کے گئی نہیں، لیکن اگر ذراغور کیا جائے تو یہ بات بالکل واضح ہے کہ ہمارے نظام کے دو حصے ہیں، ایک حصہ وہ ہے جوقر آن وسنت کی صریح نصوص ہے بابت بالکل واضح ہے کہ ہمارے نظام کے دو حصے ہیں، ایک حصہ وہ ہے جوقر آن وسنت کی صریح نصوص ہے بابت ہے، بیتمام تر اس علیم وقد براور حکیم وجیر رب العالمین کا ابدی اور دائی قانون ہے جس کا علم بھی ہر شے کو محیط ہے اور وہ خوب جانتا ہے کہ قیامت تک جوآنے والی نسلیس ہیں ان میں کیا کیا خرابیاں پیدا ہوں گی اور اس کی قدرت بھی کامل ہے چنا نچے اس نے اسپے علم محیط اور قدرت کاملہ میں کیا کیا خرابیاں پیدا ہونے والے تمام امراض روحانی کے لئے ایبانسی شفاء اتارا ہے کہ جس میں نہ کی ترمیم واصلاح کی گنجائش ہے نہیں ادنی تبدیلی گی ۔

دوسرا حصہ وہ ہے جو علاء امت اور مجتدین عظام نے قرآن کریم وسنت نبویہ ہے استخران واستنباط کر کے مرتب فرمایا ہے، اس کے مختلف مراتب اور مختلف ادوار ہیں، معاملات اور معاشرت ہیں بہت ہے احکام ایسے بھی ہیں کہ جن کا تعلق اس عہد سے تھا۔ مجتہدین امت کواللہ تعالی جزائے خیردے کہ وہ پہلے ہی ایسے اصول وقو اعد مرتب فرما گئے کہ قیامت تک آنے والے اہل علم کوان سے مستفید ہونے کا موقع ماتا رہے گا اور انہی اصول وقو اعد کی روشی میں آئندہ ہرقتم کی مشکلات حل ہو سکیں گی، ظاہر ہے کہ جتنا تمدن مرتب فرق کرے گا استے ہی جدید مسائل پیدا ہونگے اور غیر اسلامی ملکوں سے تعلقات وروابط جتنے زیادہ پیدا ہونگے ، نئے نئے مسائل سے واسطہ پڑتار ہے گا مسلمانوں میں اب بھی ایک بہت بڑا طبقہ ایسا موجود ہے کہ اگر تجارت و معاملات میں اسلامی اصول کی روشنی میں ان کے مشکلات کوحل کیا جائے اور فقہی قوانین کہ اگر تجارت و معاملات میں اسلامی اصول کی روشنی میں ان کے مشکلات کوحل کیا جائے اور فقہی قوانین سے ان کوالی تداہیر بتلادی جائیں کہ جن کی بناء پر وہ شرعی حدود کے دائرہ سے باہم قدم نہ نکال سکین تو نہا ہے۔ خوشی سے اس پر لبیک کہیں گے اور بدل و جان ان تداہیر برمل کریں گے۔

خلاصہ بیہ ہے کہ اس وقت علماء امت کے ذمہ بیفریضہ عائد ہوتا ہے کہ جس طرح ہمارے اسلاف نے اپنے اپنے زمانے میں ''اجناس''، ''واقعات''اور''نوازل''کے عنوان سے روز مرہ کے نت نئے پیش آنے والے مسائل کو بیجا کیا اور پھر قدیم نقعہ اسلامی کی روشنی میں ان کوحل کیا۔ ٹھیک اسی طرح موجودہ فقہاء بھی جدید نوازل وواقعات کاحل قدیم فقہ اسلامی کی روشنی میں تلاش کریں۔جدید تدن سے بھی فقہ کے ہرباب میں نماز روزہ سے لے کرمعاملات ومعاشرت تک جدید سوالات پیدا ہوگئے ہیں۔

اس لئے علماءامت کے ذمہاب بیفرض ہے کہ جلد سے جلدان نئے پیدا ہونے والے مسائل کے مفصل جوابات امت کے سامنے پیش کر کے مسلمانوں کے دیندار طبقہ کومطمئن فر مائیں اور جدیدنسل کو باور کرائیں کہ دین اسلام میں ہروفت کے سیجے تقاضے کو پورا کرنے کی پوری پوری صلاحیت موجود ہے اور ہماری شریعت زمان ومکان کی قیود ہے بالاتر ہے،'' بینات'' کے آئندہ شارے میں انشاء اللہ ایک اجمالی فہرست ان مسائل کی پیش کر کے اس سلسلہ میں اہل علم کی خدمت میں چندرہنمااصول بھی پیش کروں گاتا کہان کی روشنی میں غور وخوض کرسکیں ، بلاشبہ پیفرض ایک اسلامی حکومت کا تھا کہ وہ وفت کے جامع ترین علماء اور قرآن وحدیث اور فقداسلامی کے ایسے ماہرین کوجن کا تقوی واخلاص مسلّم ہو،جن کے تدین پرامت کواعتاد ہو،جن کی زندگیاں قال اللہ وقال الرسول میں گذری ہوں، جن کے ذہنوں میں تو قدوذ کا ہو، جن کی طبیعتوں میں استقامت واستقلال ہو، جوخواہشانے وتاثرات سے بالاتر ہوں، جن کے دلوں میں مخلوق خدا کا در د ہو، جو دنیا کی مشکلات سبحصنے کا سلیقہ رکھتے ہوں اور جن میں مؤثر تعبیرات اور عام فہم تحریر کا ملکہ ہو،ان کوکسی ایک مرکز میں جمع کرتی اوران کی رفاقت میں عصر حاضر کے دیندار قانون دان طبقہ کوشامل کرتی اور فقہ اسلامی کے شعبہ میں تمام ممالک اسلامیہ میں اب تک جتنا کام ہواہے وہ سب انکے پیش نظر ہوتا،خواہ وہ مصروشام میں ہوا ہویا مغرب اقصی کےممالک میں اور پھراس طرح قدیم وجدیدفقہ اسلامی کی مہارت ومعلومات رکھنے والے · حضرات اس کام کواینے ہاتھوں انجام دیتے کیکن

ع اے بسا آرز و کہ خاک شدہ۔

افسوس کہ حکومت پاکستان''ادار ۂ اسلامیات کراچی'' وغیرہ پرسالانہ لاکھوں روپیپنرچ کررہی ہے مگراس امر پراس کی توجہ بیں۔ان اداروں میں ایک بھی نہ متندین عالم ہے، نہ اسلامی علوم کا ماہرخصوصی۔ بجائے اس کے کہ وہ کچھ کام کرتے ،ان کا وجود ،ان کی کوششیں خود وین اسلام کے لئے عظیم الثان فتنے کی صورت اختیار کر چکی ہیں فیاغر بنة الاسلام ویا حیبة المسلمین!

موجودہ صورت حال میں جب حکومت اس طرف متوجہ نہیں تو پھر دیندار مال دارطبقہ کو چاہئے تھا۔

کہ اس خدمت کو بجالا نے کے لئے کوئی اقدام کرتا اور علماء کے مشورہ سے اس مقصد کے پیش نظر اہل افراد کا امتخاب کر کے فکر معاش سے ان کو ہر طرح مطمئن کرا کر، اس کام کے لئے فارغ کرتا اور اس طرح ایک "معجملس الفقہاء و العلماء" تشکیل ہوتی کہ جس میں محققین اہل علم با ہمی مشاورت اور بحث و تحجیص سے ان مسائل کوئل کرتے شخصی رائے گئے ہی غور وخوض کے بعد قائم ہو پھر بھی و شخصی رائے ہی رہے گی، ان مشکلات کے لئے اجتہائی جدوجہد کی ضرورت ہے۔ اکابرصحابہ ﷺ کے بعد حضرت امام ابوطنیفہ رحمہ اللہ وہ کہا شخصیت ہیں جنہوں نے اجتہادی مشکلات کے طل کرنے کے لئے اپنے وقت میں ممتاز ترین چالیس افراد پر مشمل ایک جماعت کی تشکیل کی اور ایک طویل مدت تک فقہی مسائل کے استنباط اور اجتہادی ادکام کی تہ وین کی خدمت انجام دیتے رہے، ای لئے جو پختگی اور قبول عام اس مذہب کو ہوا، اور کسی مذہب کو نصیب نہیں ہوا(۱) چنا نچہ ظافت عباسیہ سے لے کر خلافت عثانیہ کے اختیام متک جو بارہ سو برس کا طویل زمانہ کے زرا ہے اس میں یہی نہ جب خنفی تھا جس کی روشنی میں خدا کی مشکلات حل ہوتی رہیں اور ان خلافت میں بھی 'وقت خین' ملک کا قانون بنارہا۔ (۱)

لیکن جب کہ ہماری حکومت اور ہمارے ملک کے مسلمانوں کا مالدار طبقہ بھی اس فرض سے غا^{فا}ں

⁽۱) تبييض الصحيفة في مناقب الإمام أبي حنيفة للحافظ السيوطي مع تعليق الشيخ عاشق الهي -كان اصحاب أبي حنيفة الذين دونوا الكتبالخ -ص ٩٣ - ط: ادارة القرآن كراتشي . مانصه : "قال اسد بن الفرات كان اصحاب أبي حنيفة الذين دونوا الكتب أربعين رجلا و كان في العشرة المتقدمين أبي يوسف وزفر بن الهذيل و داؤد الطائي و اسد بن عمرو ويوسف بن خالد السمتي ويحي بن زكريا وهو الذي كان يكتبها لهم ثلاثين سنة " _(حسن التقاضي _ص ٢١) وكذا في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة للإمام الموفق المكي -باب اسباب تقديم مذهب الإمام الأعظم على سائر المذاهب -١٣٣٠/٢ - ط: مكتبه اسلاميه كوئته .

⁽٢) رد المحتار على الدر المختار -مقدمة الكتاب - ١ / ٥٦ -ط: ايچ ايم سعيد. مانصه: وحسبك من مناقبه وقد جعل الله الحكم لأصحابه واتباعه من زمنه إلى هذه الأيام وسائر مناصبهم إلا للحنفية قاله بعض الفضلاءالخ

ہوت اب خالصة یو ریضہ علاء امت کے ذمہ آجا تا ہے۔ خصوصتا ان مدارس کے ارباب اہتمام کے ذمے کہ جوا ہے مدرسوں میں ہزار ہارو پے سالا نیخر چرکر نے کی اہلیت رکھتے ہیں اور مناسب مشاہروں پرا چھا چھے فضلا ءکور کھ سکتے ہیں۔ اگران عربی مدارس میں سے ہرمدرسداس مقصد کی بھیل کے لئے ایک جماعت کی تشکیل کرے اور پھرا پنا ایک نمائندہ نمتخب کرے تو کیا اچھا ہو، جو کام ارباب حکومت لاکھوں روپ کے صرفے سے بھی انجام نہیں دے رہ ہیں۔ وہ علاء کا بیغریب و مفلس اور نا دار طبقہ تصور ہے سے خرچ پر باسانی کرسکتا ہے، مدرسہ عربیہ اسلامیہ کراچی، (جامعة العلوم الاسلامیہ علامہ محمد یوسف بنوری ٹاؤن کراچی) ورابعلوم کوا چی ، دارالعلوم کوا چی ، دارالعلوم الاسلامیہ ٹیڈ واللہ یار، خیر المدارس مائنان ، جامعہ اشرفیہ لاہور، جامعہ مدنیہ لاہور، دارالعلوم حقائیہ اور ٹی ، دارالعلوم حقائیہ اور ٹی مائنان کام انشاء اللہ بیٹ ڈھا کہ ،مدرسہ معین الاسلام ہائے ہزاری چا ٹکام ،مدرسہ اسلامیہ جری چا ٹکام ، جامعہ اسلامیہ قرآنیہ لال باغ ڈھا کہ وغیرہ وغیرہ و انسانی بی مشکل حل ہوجائے گی ، آخر جوجا نمیں تو یعظیم الشان کام انشاء اللہ بہت جلد انجام پذیر ہوسکے گا اور باسانی بیمشکل حل ہوجائے گی ، آخر میں اپنی بیمشکل میں مشکل سے ان مشکلات کے طرف میں اپنی بیمشکل میں جوجا نمیں وری رہنمائی ملتی ہے۔

عن على قال: قلت يا رسول الله الله الله الله المر ليس فيه بيان أمر ولا نهى فيماتاً مرنى؟ قال: شاور وا فيه الفقهاء والعابدين ولاتمضوا فيه رأى خاصة. رواه الطبراني في الأوسط ورجاله موثقون من أهل الصحيح (٢)

'' حضرت علی فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آگر کوئی ایسا مسئلہ پیش آئے جس میں آپ کا کوئی بیان ،کرنے یانہ کرنے کانہ ملتا ہوتو آپ کیاارشاد

⁽۱) یی تحریر وطن عزیز کے دولخت ہونے سے پہلے کی ہے اس لئے مدارس کی فہرست میں مؤخرالذ کر چار مدارس مشرقی پاکستان (موجودہ بنگلہ دیش) میں واقع ہیں۔(مرتب)

 ⁽۲) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد لنور الدين على بن ابوبكر الهيثمي (۵۰۸ هـ) - كتاب العلم باب في الاجماع ١٠١٠/٥١ - ط: دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثالثة. ١٩٨٢ هـ ١٩٨٢ء

فرماتے ہیں، کہ کیا کیا جائے؟ رسول! للد ﷺ نے فرمایا کہ فقہاء وعابدین سے مشورہ کرکے فیصلہ کیا کریں شخصی رائے کو دخل نہ دیں۔

اس حدیث کریم سے جہاں اجتماعی شورائی فیصلوں کی نہ صرف اہمیت بلکہ فرضیت ثابت ہوئی، ساتھ ساتھ اس جماعت کی اہلیت کی شرائط بھی معلوم ہوئیں کہ وہ ایسے اہل علم ہوں کہ تفقہ فی الدین ان کو حاصل ہواوروہ صالح ومتقی اورعبادت گزار ہوں۔ واللہ سبحانہ ھو الموفق.

بينات-ربيع الاول١٣٨٣ ه

حضرت مولا نامحمه يوسف بنوري رحمه الله

جديدفقهي مسائل اور چندر بنمااصول

''بینات'' کے گزشتہ شارے میں حضرات علماء کرام کی خدمت میں جوگزارش کی گئی تھی اس کے پیش نظر بطور رہنمااصول کے مزید گزارش میہ ہے کہ!

(۱) یو ظاہر ہے کہ 'اسلام' وہ آخری پیغام حیات و پیغام نجات ہے جو قیامت تک آنے والی نسلوں کے لئے قانون ہدایت ہے۔ اور ہر دور ، ہر ملک ، ہر قوم کے لئے اس میں ہدایت کے سرچشے موجود ہیں۔ مادی وروحانی ، شخصی واجتاعی ، اقتصادی ومعاشی ، ملکی وسیاسی غرض ہر ضرورت کی حاجت روائی کا سامان اس میں موجود ہے اور اس کا دامن ایسے بیش قیمت جواہرات سے پُر ہے کہ سارے عالم کے افلاس کا علاج اس کے خزانۂ عامرہ سے ہوسکتا ہے۔ یہی ایک ایسا صالح ترین واعلی ترین نظام ہے جونسل آ دم میں عدل وانصاف قائم کرکے ہر مشکل کوآسان کرسکتا ہے۔

(۲) ''قرآن وحدیث'یا''کتاب وسنت'اس کا بنیادی سرماییه بیل خلافت راشده بالخصوص عهد صدیقی وعهد فاروقی اوراس کے بعد عهد اموی اورعهد عبای میں صحابہ وتابعین اور پھرائمہ اجتہاد، ائمہ اربعہ ابوحنیفہ ابوحنیفہ الم کی احمد اوران کے اقران میں سفیان ثوری اگر اوزاعی وغیرہ مجتهدین امت وفقهاء اسلام کی مساعی جیلہ ومبارکہ سے دین اسلام کی تعمیر تعمیر تعمیر کا عجیب وغریب نقشہ کامل ترین خوشنما صورت میں محفوظ ہوگیا۔ ان اکابرامت اورفقہاء ملت میں اللہ تعالی نے عظیم ترین اخلاص، اعلی درجہ کا تقوی وخشیت الہی علوم دینیہ میں تبحر، دقت نظر، تو قد وذکا، کے جو کمالات جمع کئے تصاس وقت کی نسل اس کا ادراک بھی نہیں کر کئی۔ قرآن وحدیث کاعلم مجھے اور دین اسلام کی مزاج شناسی کا ذوق جوان کو نصیب تھا آج اس کا احساس بھی مشکل ہے۔ اور انہی کمالات کا نتیجہ ہے کہ ایک ہزار برس سے زیادہ عرصہ گزرالیکن ان کا فیض برابر جاری ہے اور قلوب میں ان کی عظمت اور قدر و قیت ہنوز موجود ہے، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ قیامت تک آنے والے ان کی سنت پذیری سے بے نیاز نہیں ہو سکتے اور نہاس عظیم سرمایہ سے امت کی وقت مستعنی ہو سکتی ہو سکتی ہو سنت کی ترفی ہو سکتے اور نہاس عظیم سرمایہ سے امت کی وقت مستعنی ہو سکتی ہو سکتی ہو سکتی ہو سکتے ہو نہار ہو سے نیاز نہیں ہو سکتے اور نہاس عظیم سرمایہ سے امت کی وقت مستعنی ہو سکتی ہو سکتی ہو سکتی ہو سکتی ہو سکتی ہو سکتے اور نہاس عظیم سرمایہ سے امت کی وقت مستعنی ہو سکتی ہوت ہو سکتی ہو ہ

(۳) فقۂ اسلامی کا بید ذخیرہ ہمارابڑا قیمتی سرمایہ ہے اور جہال اس کی حفاظت کی ضرورت ہے ساتھ ہی ساتھ اس پڑمل کرنا اور اس ہے مشغع ہونا بھی ہمارا فرض ہے۔ مشغع ہونے سے میرا مقصد بیہ کہ جد بید تمدن نے جو بہت سے جدید مسائل پیدا کردیئے ہیں اب اسی فقۂ اسلامی کی روشنی میں اس کاحل تلاش کرنا چاہیئے ۔ اس سرمایہ کے ہوتے ہوئے امت کو نہ جدید مستقل اجتہاد کی ضرورت ہے اور نہ اس کا امکان ۔ اس عظیم الثان ذخیرہ میں بحث و تلاش اور غور و خوض کے بعد جدید مسائل کے حل کرنے کا بہت سامان مل جائے گا ، ورنہ زیادہ سے زیادہ بعض جزوی مسائل میں علاء امت کو ان ہی کے بتائے ہوئے اصولوں پر جدید اجتہاد کی ضرورت ہوگی۔ اصولوں پر جدید اجتہاد کی ضرورت ہوگی۔

(۴) گزشته شارے میں جو''مجم طبرانی'' کی حدیث پیش کی تھی اس سے حسب ذیل نتائج برآمد ہوتے ہیں: الف: جدید مسائل ایسے ضرور پیدا ہونگے جن میں قرآن وحدیث کا صاف وصر تے فیصلہ نہ ہوگا۔ ب: علماءامت کے ذمہ بیفرض عائد ہے کہ اس کاحل کریں۔

ج: علماءانفرادی رائے اور شخصی رائے سے اجتناب کریں اور باہمی مشورہ سے اس کا فیصلہ کریں۔

د: ان علماء میں دوشرطیں ضروری ہیں:

(۱) ان کے دلوں میں خوف خدا ہو۔ (۲) تفقہ فی الدین ان کو حاصل ہو۔

اس حدیث نبوی نے ان علماءامت گوجدید مسائل کے فیصلہ کرنے کا مکلّف بنایا ہے جن میں اخلاص وتقو کی اورعبادت گذاری کی روح موجود ہواورغوروخوض و باہمی مشور ہ کرنے کی اہلیت ہو۔

(۵) ای میں شک نہیں کہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ جو بقول امام ممس الدین ذہبی ؓ ' فقیہ ملت' ہیں ^(۱) ان کی فقہ جامع ترین فقہ بلکہ فقہ اسلامی کی ملت' ہیں ^(۱) ان کی فقہ جامع ترین فقہ بلکہ فقہ اسلامی کی روح ہے کہ جس کی روشنی میں بقیہ ائمہ نے اپنی اپنی فقہ کی ترتیب و تدوین کی ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے

 ⁽۱) سيسر اعلام النبلاء للحافظ شمس الدين الذهبي (المتوفى: ۲۳۸ هـ) - ابوحنيفة - ۲۹۰/۳ و - وقم
 الترجمة: ۲۳ ا - ط: مؤسسة الرسالة . الطبعة الأولى .

 ⁽۲) خلاصة تهذيب الكمال في أسماء الرجال للإمام الحافظ صفى الدين الخزرجي الأنصاري – من
 اسمه نعمان –ص٣٦٥ –ط: المطبعة الخيرية . الطبعة الأولى .

جوسائل اپناصحاب و تلانده کواملاء کروائے ہیں ان کی تعداد' صاحب عنایہ شارح ہدایہ' نے چوتھی صدی کے ایک محقق کے تول کے مطابق بارہ لاکھ ستر ہزار سے زائد ہتلائی ہے۔ اگر امت کو بیر سارے مسائل پہنچ جاتے تو شاید بہت سے جدید مسائل حل ہوجاتے ، فقہ حنی کی اسی ہمہ گیری کو و کیے کر مشہور محقق مؤرخ ''ابن خلدون' باوجود مالکی الممذ ہب ہونے کے اس کا اعتراف کرتا ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی فقہ کی سرز مین ، اسلامی تہذیب و تحدن کا گہوارہ تھی ، اس لئے جو پختگی حنی فقہ کو نصیب ہوئی وہ فقہ مالکی کو نصیب نہ ہو تکی (''اور شاید یہی وجہ ہے کہ ''امام شعرانی شافعی' اپنی کتاب'' المحمز ان 'میں اپنا اس کی فقہ کو نصیب نہ ہو تکی کتاب' المحمز ان 'میں اپنا اس کی ذیارہ و المبیت ہے کہ اس مسائل پوری طرح حل کر سے ، تاہم بہت سے مسائل ایسطیس گاور ہیں جن کا ذکر موجودہ فقہ خنی جو یہ یہ نظام مسائل پوری طرح حل کر سکے ، تاہم بہت سے مسائل ایسطیس گاور ہیں جن کا ذکر موجودہ فقہ خنی کے اس عظیم الشان ذخیرہ میں نہیں ملتا ہے اور فقہ شافعی اور فقہ شافعی اور فقہ شافی اور فقہ نہ ہو و ہو یہ درخواست کروں گارہ و صور نے نہ مون فرون کرونے کی جرات کرتا ہوں اور علماء امت کی خدمت میں درخواست کروں گا

(۲) "مبسوط" "بدائع" " قاضی خال" سے لیکر "طحطاوی" " روالحقار" اور "التحریرالحقار" تک کتب فقه محفی کی ورق گردانی کرنے کے بعد بھی اگر مسئلہ ہاتھ نہ آئے توامہات کتب فدا بہ شلا شدگی ورق گردانی کرنی ہوگی ، فقہ مالکی میں " مدونہ کبریٰ" سے لے کر "حطّاب" تک اور فقہ شافعی میں " کتاب الام" سے لیکر " تحفۃ المحتاج" تک کی مراجعت کرنی ہوگی ۔ حکومت سعودی کی عنایت وتوجہ سے فقہ منبلی کاعظیم الثان ذخیرہ طبع ہو کر امت کے سامنے آگیا ہے۔ اس کے لئے " مغنی ابن قدامہ" المحر ر" اور " الانصاف" کی ورق گردانی کافی ہوگی ۔ الغرض اگر مسئولہ ومطلوبہ مسئلہ ان کتب میں مل جائے تو آئی پر فتوی دیدیا جائے جدیدا جتھاد کی ہرگز ضرورت نہیں ۔ اوراگر مسئولہ ومطلوبہ مسئلہ ان کتب میں مل جائے تو آئی پر فتوی دیدیا جدیدا جتھاد کی ہرگز ضرورت نہیں ۔ اوراگر مسئلہ صراحة نہ ملے تو ان مسائل مصرحہ پرقیا س

⁽۱) مقدمة العلامة ابن خلدون -الفصل السابع في علم الفقه ومايتبع من الفرائض -ص٧٣٠ - ط: المكتبة التجارية الكبرى القاهرة .

 ⁽۲) كتاب الميزان للإمام الشعراني -فصل في بعض الأجوبة عن الإمام أبى حنيفة -الفصل في شهادة الأئمة له - 1 / 2 - ط: المكتبة الحسينية المصرية.

کرنے میں مضا نقہ نہ ہوگا بشرطیکہ قیاس مع الفارق نہ ہوجس کا فیصلہ خودعلاء کرام فر مالیں گے کہ بیہ قیاس کس درجہ میں ہے۔

(2) اگر مسئلہ مطلوبہ سب فقہاء کے ہاں ماتا ہے لیکن حنی ندہب میں دشواری ہے اور بقیہ مذاہب میں نسبتاً سہولت ہے اور عوام کا عام ابتلاء ہے تو اخلاص کے ساتھ جماعت اہل علم غور کرے اگر ان کو یقین ہوجائے کہ عموم بلوی کے پیش نظر عصر حاضر میں دینی تقاضا سہولت و آسانی کا مقتضی ہے تو پھر ندہب ما لک "، ندہب شافی "، ندہب احمد "بن ضبل کو علی التر تیب اختیار کر کے اور اس پرفتوی دے کر فیصلہ کیا جائے۔ ما لک "، ندہب شافی "، ندہب احمد "بن خین کاح کی مشکلات کوائی طرح حل کیا ہے اور متأخرین حنفیہ نے منطقو داخیر "میں بھی ایسا ہی کیا ہے ، البتہ تلفیق سے احتر از کرنا ضروری ہوگا۔ اور "ستیع رخص "کو مقصد نہ بنایا جائے گا، مثلاً مسائل معاملات میں "نیج قبل القبض " ہے کہ آج کل تمام تاجر طبقہ اس میں مبتلاء ہے، اب بنایا جائے گا، مثلاً مسائل معاملات میں "خوری طرح جائزہ لیا جائے کہ اگر بیا بتلاء واقعی ہے اور موجودہ معاشرہ مضطر ہے اور بغیر اس کے چارہ کا زمیس تو ند جب مالکی پرفتوی دیدیا جائے کہ عدم جواز تیج قبل القبض "مطعومات کے ساتھ اور بغیر اس کے چارہ کا زمیس تو ند جب مالکی پرفتوی دیدیا جائے کہ عدم جواز تیج قبل القبض مصلومات کے ساتھ کو صوص ہے۔ اس مسئلہ میں مذہب مالکی پرفتوی دیدیا جائے کہ عدم جواز تیج قبل القبض مطعومات کے ساتھ کو صوص ہے۔ اس مسئلہ میں مذہب جائی جی مذہب مالکی جیسا ہے اور صدیث میں صراحة طعام ہی کاذ کر ہے

نھی رسول اللہ ﷺ عن بیع الطعام حتی یستوفی(ا) امام ابوصنفة وامام شافعیؓ نے طعام پر بقیہ چیزوں کوقیاس کر کے منع کر دیا ہے۔

(۸) خلافیات ائمہ میں اس پرغور کرنا ہوگا کہ اختلاف کا منشا ، نصوص کا تعارض ہے یا قواعد فقہ یہ کا اختلاف یا بیمحض اجتہا دی وجوہ کی وجہ ہے ہے۔ اس سلسلہ میں حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ کی جو الہامی رائے" فیوض الحرمین" میں منقول ہے کہ ائمہ احناف کے اختلافات میں ترجیح کا معیار کیسے قائم کیا جائے اس کو پیش نظر رکھنے ہے موجودہ خلافیات میں رہنمائی مل سکے گی نیز اختیارات علماء کا سلسلہ جو مختلف ادوار میں جاری رہا اس کونظیر بنایا جا سکے گا،عرف وحالات کے اختلاف سے جواثرات ہوں گے ان کو بھی

 ⁽۱) الصحيح لمسلم للإمام مسلم بن الحجاج القشيرى(المتوفى: ۲۲۱ه)-كتاب البيوع -باب
 بطلان بيع المبيع قبل القبض- ٥/٢-ط: قديمى

ضرور پیش نظرر کھنا ہوگا مثلاً تعلیم القرآن، پھر اذان وامامت پھر تدریس حدیث وعلوم دینیہ پر معاوضہ یا مشاہرہ لینے میں قدماء ومتاخرین کے زمانوں کے اختلاف کی وجہ سے جواختلاف رہاییسب باتیں پیش نظر رکھنی ہوں گی۔

(9) جن مطلوبہ احکام کا فیصلہ کرنا ہوگا ان میں طبقات ومراتب قائم کرنے ہونے اور بید کھنا ہوگا کہ وہ مسائل موجودہ معاشرے کے لئے کس درجہ میں مطلوب ہیں کیا ان کے بغیر نظام چل نہیں سکتا ؟ یا چل تو سکتا ہے لیکن کسی قدر دفت پیدا ہوگی پھراس دفت پرغور کرنا ہوگا کہ وہ دفت کس درجہ کی ہے؟

(۱۰) معاملات میں فیصلہ کرنے کے لئے سب سے پہلے موجودہ ملک کے بارے میں فیصلہ کرنا ہوگا كفقهي اصطلاح كاعتبارے بيملك' وارالاسلام' بے يا' وارالامان 'يا' وارالحرب' ب- وارالاسلام كا اصلی مدار 'دفصل خصومات' برہے کہ پورا قانون تعزیرات وحدود ،محاکم شرعیہ عدلیہ قائم ہوں اور معاملات وعقوبات کا قانون مکمل اسلامی ہو،تعزیرات وحدود قانون اسلامی کےمطابق جاری ہوں ،اسی طرح موجودہ نظام حکومت کا جائزہ لینااوراس برغورکرنا ہوگا کہ بیکس قتم کی حکومت ہے؟ اسلامی قانون کے نفاذ پرصرف قدرت ہی کافی ہے یاعملی طور پراس کی تنفیذ بھی ضروری ہے۔عرصہ دراز تک باوجود قدرت کہ قانون اسلام جاری نہیں کیا گیا تو اس کے عوامل واسباب کیا ہیں؟ اور سابقہ ' دارالحرب' ' یعنی عہد برطانوی کا دارالحرب تقسیم ہوکر دو جھے میں بٹا،ایک حصہ یقیناً اب بھی دارالحرب ہے، دوسرا حصہ صرف حکمرانوں کی تبدیلی سے کیا دارالاسلام بن جائے گابعنی قانون تونہیں بدلامگر قانون کے چلانے والے بدل گئے تو کیا اس لئے حکم بدل حائے گا؟ پھر جبکہ عہد حاضر میں''عائلی قانون''کے نام سے صراحة کتاب وسنت کے خلاف قانون بنایا گیا،تو کیا صریح خلاف قرآن قانون بننے کے بعد بھی فقہاءاسلام کے مسائل کے مطابق بیددارالاسلام ہی رہے گا؟الغرض اس امر کے فیصلہ کرنے کے بعد معاملات کاشرعی فیصلہ ممکن ہوسکے گا ،عقود فاسدہ ''ربوا'''' بیمہ' ،ان سب مسائل کے پیچ حل کرنے کے لئے اس ملک وحکومت کے متعلق شرعی وفقہی فیصلہ کرنا ہوگا اور یہ غور کرنا ہوگا کہ موجودہ حزب اقتدار آخر اسلامی قانون کے نافذ کرنے ہے گریز کیوں کرتا ہے؟ کیا صرف اسلئے کہان کی نفسانی خواہشات کی بھیل میں بہ قانون حائل ہے؟ یا وہ عقیدۃُ اسلامی قانون کوموجودہ ز مانے کے لئے غیرصالح اور نا کافی سمجھتا ہے۔ان سب گوشوں پرغور کرنا اوران سب حالات کا جائز ہ لینا ہوگا جب جا کرسیح فیصلہ ہوسکے گا اور جب اس حکومت یا اس ملک کی فقہی وشرعی حیثیت متعین ہوجائے گی تو پھران معاملات کے احکام کا صحیح فتوی دیا جاسکے گا جن کا حکم اختلاف دار سے مختلف ہوسکتا ہے۔

یہ چند مختفر اشارات ہیں جن کی حیثیت ایک مختفر''متن'' کی ہے اور اس کی تشری آیک مفصل مضمون کی مختاج ہے لیکن چونکہ اصلی مخاطب علاء کرام ہیں ان کی خدمت میں بیاشارات بھی کافی ہو نگے۔
مضمون کی مختاج ہے لیکن چونکہ اصلی مخاطب علاء کرام ہیں ان موضوعات کو بھی آئندہ پیش کیا جائے جن پران کوغور
میری خواہش ہے کہ علاء کی خدمت میں ان موضوعات کو بھی آئندہ پیش کیا جائے جن پران کوغور
کرنا ہوگا اور جب تک اجتماعی فیصلہ کا موقع نہ آئے اس سے پہلے انفرادی طور پران مسائل کوحل کرنے کی
کوشش انہی اصول کے پیش نظر کریں مقصود تین باتیں ہیں:

الف: اللّٰد كابيدين كامل اور ہرمعاشرے كے لئے صالح وموز وں ہے۔

ب: اسلام کوشکل مجھ کراور ناممکن العمل خیال کر کے اسلام کوختم کرنے کی کوشش نہ کی جائے۔
ج: جوفر یضہ علماء امت کے ذمہ ایسے حالات میں عائد ہوتا ہے ان سے سبکہ وش ہوجائیں نہ جد یداجتہا د کا دروازہ کھولنا ہے نہ ''تتبع رخص'' پر قوم کو آمادہ کرنا ہے۔ نہ ترک تقلید کی بنیا در کھنا ہے بلکہ یہ سمجھنا ہے کہ '' قر آن وسنت' اور اس کے بعد '' فقہ اسلامی'' اور ''تفقہ فی الدین' کے ذریعہ ساری مشکلات حل ہو سکتی ہیں اور فقہ اسلام اور فقہ اسلامی سے بنیاز ہوکر دین اسلام کی حفاظت کی تد ہیر طفلا نہ خیال حل ہو سکتی ہیں اور فقہ اسلام اور فقہ اسلامی ہے ایک ہزار برس کے بعد بھی دنیا ان کی جلیل القدر جیرت اسلام سے مستغنی ہیں ہو سکتی بلکہ قیامت تک ان کی منت یذیر رہے گی۔

الدين النصيحة" ثلثا" قلنا لمن :قال الله ولكتابه ولرسوله

ولائمة المسلمين وعامتهم (مسلم عن تميم الداري)(١)

بینات- بیتا الثانی ۱۳۸۳ ره

⁽۱) مشكوة المصابيح لمحمد بن عبدالله خطيب التبريزي (م٢٣٧ هـ)-باب الشفقة والرحمة على الخلق -الفصل الاول -ص٢٣،٣٢٢-ط:قديمي

حضرت مولا نامحمه بوسف بنوري رحمهالله

عصرحاضر کے جدید مسائل کاحل اورایک غلط نبی کاازالہ

''بینات'' کے چندمسلسل اعداد میں راقم الحروف نے علماءامت کی خدمت میں جوگز ارش کی تھی اس کا حاصل بیتھا: که " دین اسلام" کامل ترین نظام حیات ہے، ہرعصر کے لئے صالح نظام ہے اور ہرمشکل کاعلاج اس میں موجود ہے'' قرآن کریم وسنت نبویہ' دوایسے سرچشمے ہیں جن کا آب حیات قیامت تک کی آنے والی نسلوں کے لئے حیات بخش ہے اور قیامت تک پیدا ہونے والے امراض کے لئے نسخهُ شفاء ہے۔ انہی دوچشموں ہے 'اجماع امت' اور' قیاس فقہی' کی نہریں جاری ہوئی ہیں اور اس طرح سے کتاب وسنت یا قرآن وحدیث اور اجماع امت وقیاس سے فقۂ اسلامی وجود میں آئی اور اسلامی قانون مدون ہواہے،اورفقہاءامت کے مساعی مشکورہ سے ہزاروں لاکھوں مسائل قرآن وحدیث کی روشنی میں مرتب ہو گئے ہیں۔فقہاءامت نے انہی اسلامی مآخذ کی روشنی میں ہر دور کے نئے مسائل کوحل کر کے بیثابت کر دیا ہے کہ اللہ تعالی کا بیرقانون ابدی اورمحکم ہے، ہر مرض کی دواءاس میں مل جاتی ہے۔جس طرح ہمارےسلف صالحین نے اپنے اپنے زمانے میں جدید واقعات ومسائل کاحل تلاش کیااورامت کی رہنمائی کی اورامت کو گمراہی سے بچایا ،ٹھیک اسی طرح آج بیفریضہ عہد حاضر کے علماء کے ذمے عائد ہوتا ہے کہ جدید تدن سے جوجد پیصورت حال رونما ہوئی ہے اس کے پیش نظر مدون ومرتب ذخیرہ کی روشنی میں ان نے مسائل کاحل معلوم کر کے جدید سل کو گمراہی ہے بچائیں اورایک دفعہ پھراس تاریخی حقیقت کو باور کرائیں کہ دین اسلام اور قانون اسلامی ہرز مانے کے لئے کافی وشافی ہےاور بیر کہ فقہاء اسلام کی کوششوں سے جو پچھمرتب ہوا ہیہ ہارافیمتی سر مایہ ہے،امت بھی اس سے بے نیاز نہیں ہوسکتی ،اس خیال کے تجزیہ سے بیہ بات نہایت واضح ہے کہ جو کچھ قرآن کریم اوراحادیث نبویہ میں منصوص احکام شرعیہ آ گئے ہیں ،وہ امت کے لئے ہر حالت

میں واجب الاطاعت ہیں ،اور ہمارے اجتہاد کے دائر سے بالاتر ہیں۔اور اگر احادیث میں کچھ تعارض ہے یا قرآن کریم کی دلالت قطعی موجو زنہیں ہے تو فقہاء امت اور محدثین کرام نے انہی مشکلات کے تصفیہ کے لئے ''اصول فقہ،اصول حدیث' کے علوم وفنون مدوّن کئے ہیں اور وہ مسائل وا بحاث دائر ہ فقہ میں آجاتے ہیں۔الغرض دین کے احکام تین قتم کے ہیں:

- (۱) احكام منصوصه اتفاقيه به
- (۲) احكام اجتهاديه اتفاقيه ـ
- (٣) احكام اجتهاد بيخلافيه

پہلی دوقسموں میں جدید اجتہاد کی قطعاً گنجائش نہیں ہے، تیسری قسم میں بھی میں اجتہاد کی ضرورت نہیں سمجھتا، البتۃ اتنی گنجائش ہے کہ اگر مذہب حنی میں واقعی دشواری ہے اور امت محمہ یہ واقعی تیسیر و تسہیل کی متاج ہے اور اعذار بھی صحیح اور واقعی ہیں مجھن وہمی و خیالی نہیں ہیں، تو دوسر سے مذاہب پڑمل کرنے اور فتو کی دینے کی گنجائش ہوگی اور ضرورت کس درجہ میں ہے اور ہے بھی یا نہیں، یہ صرف علماء و فقہاء کی جماعت طے کر ہے گل گنجائش ہوگی اور ضرورت کس درجہ میں ہے اور ہے بھی یا نہیں، یہ صرف علماء و فقہاء کی جماعت طے کر ہے گل جو جد بیر تمدن نے بیدا کئے ہیں اور سابقہ فقۂ اسلامی کے ذخیرہ میں اس کو ذکر نہیں ہے نہ فیا نہ اثبا تا ، ان مسائل میں ان جد بیر نقاضوں کو پورا کرنا اور ان مشکلات کو حل کرنا دور حاضر کے علماء کا فریضہ ہے نہ فیا نہ ان مسائل میں ان جد بیر نقاضوں کو پورا کرنا اور ان مشکلات کو حل کرنا دور صاضر کے علماء کا فریضہ ہے لین شرائط ہوں:

(٣) قرآن وحدیث وفقه اسلامی میں مہارت ووسعت_

(۴) دفت نظروذ کاوت به

(۵) جدیدمشکلات کے بیجھنے کی اہلیت۔

ان صفات کے ساتھ شخصی فیصلہ نہ کیا جائے بلکہ ان صفات پرمتصف جماعت ہواوران کے فیصلہ سے مسائل حاضرہ حل کئے جائیں۔ بہر حال قرآن کریم ججت ہے،احادیث نبویہ وسنت نبویہ دین کی اہم بنیاد ہے، تعامل علماءامت واجماع امت شرعی ججت ہیں۔

فقہاء کرام کے اجتہادی مسائل واجب العمل ہیں۔ ظاہر ہے جو تحض یہ دعویٰ کرے کہ اجتہاد جدید کی ضرورت ہے لیعنی دین اسلام کا قدیم ڈھانچہ بدل کر جدید ڈھانچہ تیار کیا جائے یامنصوص اجمائی ومتفق علیہ مسائل کو از سرنوز پر بحث لا یا جائے اور قانون اسلامی کے متفقہ مسائل سے خلاصی کی راہ ڈھونڈ نکالیس اور یہ بیسب کچے صرف اس لئے کہ عصر حاضر کی خواہشات و نقاضے سابقہ کوششوں سے پور نے ہیں ہوتے۔ اگر کوئی صاحب یہ خیال قائم کریں تو کتنا غلطاور غیر واقعی خیال ہوگا، سب حالتک ھذا بھتان عظیم ، بہر حال میرا یہ منشاء قطعانہیں کہ فیصلہ شدہ مسائل جوعہد نبوت سے آج تک مسلمہ ہیں اور امت محمد بیان پر عمل حال میرا یہ منشاء قطعانہیں کہ فیصلہ شدہ مسائل جوعہد نبوت سے آج تک مسلمہ ہیں اور امت محمد بیان پر عمل پر ایسا ہے خواہ قر آن کریم کی تصریحات سے ہیں یا احادیث نبویہ میں فیصلہ شدہ ہیں یا فقہاء امت نے طے کر لئے ہیں ،ان میں ترمیم کی گنجائش ہے یا تبدیل کا امکان! بیسب فرق مراتب کے باوجود عملی حیثیت سے سب کے لئے واجب الل طاعت ہیں۔

و اکثر فضل الرحمٰن و اگر یکٹر در مرکزی ادارہ تحقیقات اسلامی کرا چی ' نے اپنی تائید میں میرا جوحوالہ پیش کیا ہے جھے اس پر تعجب ہے۔ و اکثر صاحب بینک کے سود کو جائز قر اردیتے ہیں اور موجودہ معاشر کے لئے بے صد ضروری خیال کرتے ہیں ، حالا تکہ سود کے جملہ اقسام کی حرمت ' دین اسلام' کا مسلمہ قانون ہے۔ (۱) و اکثر صاحب کا خیال ہے کہ علاء امت دوبارہ اس مسئلہ پر غور کرکے ان کی تائید وتصدیق کردیں گے۔ حالا تکہ و اکثر صاحب کے خیال کا دارو مدارہی اس حقیقت پر ہے کہ انہوں نے ' حرمت ربا' کی احادیث نبویہ کو قطعاً نظر انداز کردیا ہے اور حضرت رحمت عالم رسول اللہ کھی تعلیمات اور قرآن دانی ورمنصب نبوت سے سراسر ناوا قفیت کا ثبوت دیا ہے ، نیز قرآن فہمی کے لئے جن علوم عربیت اور علوم بلاغت اور اصول فقہ کے مسلمہ قواعد واصول کی ضرورت تھی ، میر ضمون لکھ کر انہوں نے اپنی ناوا قفیت کا ثبوت بھی ہوئیا ہے جس کی تفصیل و حقیق و اکثر صاحب ہی کی تعیل حکم کے بیش عنقریب بیش کی جائے گی اور ان کی جدید حقیق تی کا تجزیہ کرکے دکھلایا جائے گا کہ و اکثر صاحب سنت نبویہ اور سنت جا ہلیہ کے خدود و بھی متعین نہ کر عدید قبور کے دو اکثر صاحب سنت نبویہ اور سنت جا ہلیہ کے خدود و بھی متعین نہ کر علی کے دو ایکٹر صاحب سنت نبویہ اور سنت جا ہلیہ کے خدود و بھی متعین نہ کر علی دو اسادیث نبویہ اور سنت جا ہلیہ کے خدود و بھی متعین نہ کر کے دو اکثر صاحب سنت نبویہ اور سنت جا ہلیہ کے خدود و بھی متعین نہ کر سکے دو اکثر صاحب احادیث نبویہ کو ایکٹر صاحب سنت نبویہ اور سنت جا ہلیہ کے خدود کر کے بیداوار

⁽۱) الجامع الأحكام القرآن الأبي عبدالله محمد بن احمد بن ابوبكر القرطبي (المتوفى: ١٧١ه) - سورة البقرة: ٢٧٥ - الثامنة عشرة -٣٥٨/٣ - ط: الهيئة المصرية العامة للكتاب.

ہے۔ دواس کی تشریعی حیثیت کے بالکل منکر ہیں۔ ڈاکٹر صاحب مجدد نکر ونظر 'میں اپنے جومضامین شائع فرمارہ ہیں ان سے یہ خطرہ لاحق ہوگیا ہے کہ ان کے اصول موضوعہ کے پیش نظر دین اسلامی کے اساس مسائل سب زیر بحث آسکتے ہیں ، نماز ، روزہ ، زکو ق ، حج ، شراب ، زنا ، سود، سب میں تاویل وتح یف کر کے احتاظ سب زیر بحث آسکتے ہیں ، نماز ، روزہ ، زکو ق ، حج ، شراب ، زنا ، سود، سب میں تاویل وتح یف کر کے احتاظ اسلام کا جدید ڈھانچہ تیار ہوسکتا ہے۔ اور شاید جدید معاشرے کے لئے یہ اسلام کے جدید ایڈیشن کی تیاری کی تدبیر ہور ہی ہے۔ قرآن کریم کے متن کی تشریح کے لئے اگر تعلیمات نبوت سے روشنی حاصل نہ کی جائے تو پورے کفر کا دوسرانام اسلام ہوسکتا ہے جیسا کہ آج تک ہر دور کے ملاحدہ باطنیہ کرتے رہے پھر مسٹر پرویز کرتے رہے او بھی کام خاکسار تح رہے او بھی کام خاکسار تح رہے او بھی اس کے بانی نے کیا ، کیونکہ '' کی بنیا دبھی اس لئے ان انکار حدیث پرتھی اور نبی کریم ہوسکتا ہے جیشیت امیر کے مانے تھے نہ بحیثیت نبوت ، اس لئے ان کے کن د کی وفات کے بعد پینیم کے اقوال واجب الل طاعت نہیں رہتے ، اللہ تعالی رحم فرمائے۔

چندا قتباسات ملاحظه ہوں، ڈاکٹر صاحب فرماتے ہیں:

''آنخضرت سلی الله علیه وسلم اساسی طور پربی نوع انسان کے اخلاقی مصلح سخے وقتاً فو قتاً کچھ انفرادی فیصلوں کوچھوڑ کرجن کی حیثیت ''محض ہنگا گی'' واقعات کی ہوتی تھی ، آپ نے اسلام کی ترقی کے لئے بہت ہی کم عام قانون سازی کی طرف توجہ فرمائی ہے۔خود قرآن مجید میں بھی اسلامی تعلیمات کا بہت ''تھوڑ ا'' ساحصہ ہے جس کا تعلق عام قانون سازی ہے ۔'

ڈاکٹرصاحب کا خیال ہے:

"کہ اوقات نماز اور ان کی جزئیات کے بارے میں آنخضرت ﷺ نے

امت كيليَّ كوئى غير كيكداراور جامداندازنہيں جھوڑا''۔

یعنی کچکدارانداز چھوڑا۔ ڈاکٹر صاحب نے اپنی تائید میں اپنے تہم کے مطابق مؤطا مالک کی پہلی حدیث سے استدلال کیا ہے، جس میں صراحۃ یا نچے نمازیں آپ نے بڑھی ہیں لیکن اس میں راوی نے یا نچے اوقات کی تصریح نہیں کی حالانکہ دوسری روایات میں ان پانچے وقتوں کی تصریح بھی آگئی ہے (ا) جہال تک ڈاکٹر صاحب کی نگاہ نہیں پہنچی بلکہ خوداسی روایت میں ' وقت الصلوٰ ق''کا ذکر ہے۔ آگے خود مؤطا مالک ہی میں فجر مصاحب کی نگاہ نہیں پہنچی بلکہ خوداسی روایت میں ' وقت الصلوٰ ق''کا ذکر ہے۔ آگے خود مؤطا مالک ہی میں فجر معرب، عشاء، سب ہی اوقات کی احادیث موجود ہیں (المیکن ڈاکٹر صاحب کی تحقیق ملاحظہ ہو:

''بعدازاں حدیث میں جب بھی نماز پرزوردیاجا تا ہے تو''صلوۃ'' کے ساتھ'' علی میقاتہا'' بھی شامل کر دیاجا تا ہے بعنی نماز اپنے سیح وقت میں ۔اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ نمازوں کے لئے ایک معیاری وقت قائم کرنے کی مہم چلائی گئی تھی''۔(۳)

دیکھا آپ نے! کس صفائی کے ساتھ اب اعتراف فرمایا گیا کہ پانچ نمازیں بعد کی پیداوار ہیں، گویانہ نبی کریم ﷺ نے پانچ نمازیں پانچ وقت میں پڑھی ہیں نہ تھم دیا ہے،انساللہ، جب ڈاکٹر صاحب کی تحقیقات یہاں تک بے نقاب ہوکرآ گئیں تو آئندہ کیا تو قع رکھی جاسکتی ہے:

ع قیاس کن زگلستان من بهار مرا۔

ڈاکٹر صاحب نے مجلّہ'' فکر ونظر''کے تین اعداد وشار میں تقریباً سترصفحات کا جومضمون تحریر فرمایا ہے وہ سب اسی انداز کا ہے اس سے چند جملے بلاتبھرے کے پیش کئے گئے تا کہ ناظرین مفصل تبھرے کے انتظار میں زیادہ زحمت نہ اٹھا کیں۔اییامحسوس ہوتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب نے کا فی عرصہ قبل یہ'' بارود''تیار کررکھی تھی جواب دفعۃ موصوف نے چھوڑ دی،نہ معلوم ڈاکٹر صاحب کے بارودخانہ میں تباہ کاری کے اور کتنے سامان

⁽۱) سنن الترمذي للإمام محمد بن عيسى بن سورة الترمذي - ابواب الصلوظ - باب ماجاء في مواقيت الصلوة عن النبي صلى الله عليه وسلم - ١/٣٨ - ط: ايچ ايم سعيد.

وكذا فى الصحيح لمسلم - كتاب الصلوة - باب أوقات الصلوات الخمس - 1 / 1 7 7 - ط: قديمى . (٢) المؤطا للإمام مالك (المتوفى: ٩ / ١٥) - باب وقوت الصلوة - ٣ إلى ٢ - ط: مير محمد (٣) مجلّه ' فكرونظر' ، جلد نمبرا - ١٤١٥ - ط: مركزى اداره تحقيقات اسلاميه كرا چى -

پنہاں ہیں، یہ تو محض بسم اللہ ہے، یہ ہے پاکستان کا مرکزی ادارہ تحقیقات اسلام! شاباش زندہ باد ادارہ تحقیقات اسلام! ہم توایک پرویز کی ہی مرثیہ خوانی کررہے تھے، کیامعلوم کہ این خانہ ہمہ آفتاب است۔

ع ناطقہ سر بگریباں ہے اسے کیا کہے اللہ تعالی امت محمد یہ بھی کو سیح اسلام اور اسلامی حقائق کا صیح فہم عطا فرمائے اور این کی حفاظت کے لئے کوئی غیبی سامان فرمائے۔ و معا ذلک علی اللہ بعزیز.

بینات-رجب۱۳۸۳ه

مسائل حاضره مین اجتنها دیے اصول ونثر اکط نطبهٔ موتمر عالم اسلای قاہره حضرت علامه محدیوسف بنوری مدخلائر کیس وفدیا کستانی

قاہرہ میں جومؤ تمر عالم اسلامی ۲ تا ۲۲ مارچ ۱۹۲۳ء منعقد ہوئی تھی اس کے زیر بحث مسائل ہے متعلق قبل از وقت مندو بین کومطلع نہیں کیا گیا تھا، اسلئے پہلے ہی ہے کسی مقالہ کی تیاری قیاس سے بعیدتھی میگر وہاں پہنچ کر حضرت مولانا بنوری نے جب اسکی ضرورت محسوس فر مائی تو قلم برداشتہ مسافرانہ حالت میں 'مسائل حاضرہ میں اجتہاد کے اصول وشرا کط' پریے ٹھوس علمی خطبہ تحریر فرمادیا ہے ماظرین 'بینات' کے لئے اسکابا محاورہ ترجمہ مولانا محمدادریس صاحب استاذ مدرسہ عربیہ اسلامیہ نے فرمادیا ہے جو پیش ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم

نطبهٔ ما ثورہ کے بعد:

بلاداسلامیہ کے برگزیدہ ترین حضرات علماءوفضلاء!

ہم اولاً جناب ڈاکٹر محمود حب اللہ ناظم اعلیٰ ''ادارہ تحقیقات اسلامی''''زیر بر پرتی جامعہ از ھو کی وساطت ہے اس عظیم مؤتمر عالم اسلامی کی شرکت کے لئے ادارۂ ازھر کی جانب سے دی گئی لائق فخر ومباہات دعوت کوخوش آمدید کہتے ہیں، ثانیا ہم خود کو اور تمام شرکاء مؤتمر کو ہدیے تہنیت وتبریک پیش کرتے ہیں، اس قابل قدر دعوت پر جوعصر حاضر کی دینی مشکلات کوقر آن حکیم اور سنت نبویے لی صاحبہا الصلوق والتسلیم کی روشنی میں اور اس لائق فخرعلمی میراث (فقد اسلامی) کی رہنمائی میں علی کرنے کے لئے دی گئی ہے، جسکوامت محمد ہیں کے اور اس لائق فخرعلمی میراث (فقد اسلامی) کی رہنمائی میں علی کرنے کے لئے دی گئی ہے، جسکوامت محمد ہیں کے اور اس لائق فخرعلمی میراث (فقد اسلامی) کی رہنمائی میں علی کرنے کے لئے دی گئی ہے، جسکوامت محمد ہیں کے اور اس لائق فخرعلمی میراث (فقد اسلامی) کی رہنمائی میں علی کرنے کے لئے دی گئی ہے، جسکوامت میں علی میں علی کی دی گئی ہے م

الیے فقہاء و حکماء نے آنے والی نسلوں کے لئے بطور ترکہ چھوڑا ہے جن کے پاک وصاف قلوب ایک عظیم تر اخلاص، تقوی اور خثیت اللہ یہ کے انوار سے لبر برنسے، دوسری طرف وہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے لافانی علوم ومعارف کے سرچشموں سے بھی شایان شان طور پر سیراب وسرشار ہو چکے سے اور انہوں نے صبح وشام اپنی زندگی کے تمام شب وروز اور اپنی تمام تر تو انائیاں علوم ومعارف اللہ یہ اور تعلیمات سنت نبویہ کے اندر دقت نظر میں اور طویل بحث و تفتیش میں صرف اور وقف کردی تھیں اور اس سب سے بڑھ کریے کہ توفیق و تائید اللی ان کے ساتھ تھی ، اس لئے وہ آنے والی دنیا کی گھٹا ٹوپ تاریکیوں میں ایسے روشن اور تا بناک ستارے بن کرچنے کہ اطراف واکناف عالم انکے علوم ومعارف کی روشنیوں سے جگمگا اُٹھا اور آج تک مشرق ومغرب میں انکی علمی فتو حات کے جھنڈے فضاء بسیط میں لہرار ہے ہیں۔

عظیم المرتبت جلیل القدر بزرگوا جسام عاذ هدو یا زیادہ صحیح تعبیر کے ساتھ جسام عة اذ هدو یة تقریباً ایک ہزار سال سے الی عظیم الشان علمی اور دینی خدمت انجام دے رہا ہے کہ سی بھی ملک ومملکت یا علمی تعلیمی الدارہ کی خدمات اسکے مقابلہ پرتو کیا، پاسٹگ بھی نہیں بن سکتیں، اسی لئے بدون کسی شک وشبہ کے جامع اذ هو تمام امت کی جانب سے علی حسب المراتب عظیم الشان تعظیم واحتر ام، قدر دانی وقد رشناسی اور تحسین وستائش کا مستحق ہے، خاص طور پر جبکہ ''تا تاریوں'' کی تاخت و تاراج اور قبل و غارت کا جاہ کن سیاب بلا داسلامیہ کے علمی مرکز ''بغداد'' اور اسکے تمام علمی تعلیمی مراکز، عظیم درسگاہوں اور عظیم ترکتب طانوں اور سالہ اسال کے علمی فرکز ' بغداد'' اور اسکے تمام علمی تعلیمی مراکز، عظیم درسگاہوں اور عظیم ترکتب خانوں اور سالہ اسال کے علمی ذکار کو بہائے گیا اور صفحہ وجود سے حرف غلط کی طرح مثاؤ الا (لیکن جامع اذ هو اللہ جل شانہ کے فضل وکرم سے ہر طرح کی جابی سے محفوظ اور اس طوفان خیز دور میں بھی برابر خدمت علم ودین میں مصروف رہا) الی صورت میں ''ز هو'' کاعلمی مقام دنیا کے ہرائس علمی وتعلیمی ادارہ پر جو تحسین وستائش اور تعظیم واحتر ام کامستحق ہوائی نمایاں فوقیت و برتری کا ما لک ہے کہ اسکام تقابلہ نہیں کیا جاسکا۔

معزز حضرات! زمانہ اور اسکے کوائف وظروف بالکل بدل چکے ہیں، فکرونظر کے انداز کچھ سے کچھ ہوگئے ہیں، فکرونظر کے مسائل حیات میں روز بروز مغربی تدن کی پیدا کردہ نو بنو مشکلات اور پیچید گیال سنگ راہ بن کر سامنے آرہی ہیں، زندگی کے تہذیبی، معاشی، اقتصادی اور تجارتی نظامات میں بیجید گیال سنگ راہ بن کر سامنے آرہی ہیں، زندگی کے تہذیبی، معاشی، اقتصادی اور تجارتی نظامات میں بیجید گیال سنگ راہ بن کر سامنے آرہی ہیں، زندگی کے تہذیبی، معاشی کا ورفکری سیلاب ہے، جو پوری قوت بیج نظری اور فکری سیلاب ہے، جو پوری قوت

كے ساتھ يورپ سے آرہا ہے لہذا ہم ونيا كے تمام مسلمان بجاطور يراز هـ و سے اميداورتو قع ركھتے ہيں كه جس طرح ا ذھونے اپنے سابقہ سنہری عہداور شاندار ماضی میں عالم اسلامی کی لا زوال علمی اور دینی قیادت کی تھی اسی طرح وہ اس پُرفتن دور حاضر میں بھی اپنی تمامتر دینی بصیرت اور حکمت ویڈ بر کے ساتھ اسلام کے اساسی حقائق اور بنیادی اغراض ومقاصد کوسامنے رکھ کرایسی ہی لا فانی رہنمائی کرے اور مسائل عصریہ کی دینی مشکلات اور پیچید گیوں کواُس روثن اور یا کیزہ طریق برحل کرے جسکا اسلام کی روح اور دین کا جو ہر متقاضی ہے۔'' کتاب اللہ''،'' سنت رسول اللہ''،''ا جماع ائمہ''اورا سلامی فقہ پراسکا مدار ہو۔ یورپ کی پُر فریب اور گمراہ کن تہذیب اور خدایر تی کے جذبہ پرضرب کاری لگانے والے تدن کا اس پر سابیہ تک نہ پڑے اور اس طرح اس پورپین تدن کے تباہ کن طوفان کے مقابلہ کے لئے ایک مضبوط چٹان کی طرح میدان میں آ جائے اور ایک آ زمودہ کار''مردآہنی''اورتج بہ کار'' دانائے راز'' کی طرح مقابلہ کرے۔اسلئے کہ بغیر کسی شک وشبہ کے اس وقت اسلامی دنیا کی اُمیدین''از ھے " سے وابستہ اور نظرین''از ھے " کی طرف اُٹھ رہی ہیں جبکہ ہمارے پاس نہاس سیلاب کے دھارے کورو کنے کے (مادی)وسائل ہیں اور نہ ہمیں اسکی امید باقی رہی ہے کہ ہم اس طوفان کا مقابلہ کرسکیں گےلہٰذا اس پاس ونا اُمیدی کے عالم میں بجا طور پراز ھو سےاس دینی فرض کوایسے طریق پرانجام دینے کی توقع کی جاتی ہے جورحمت خداوندی اور رضاء الٰہی کے حصول کا ذریعہ ہو، تا که 'ا ذہسب "از سرنواطراف وا کناف عالم میں مسلمانوں کے لئے مقتدااور دوسری قومون کے لئے ایک مثالی نمونہ بن جائے۔

انجام دینے کے لئے مضطرب ہیں اور چاہتے ہیں کہ ان تمام دشوار یوں اور پیچید گیوں کوحل کردیں، جنہوں نے امت کے ذہن وفکر کو جیرانی کے گرداب میں سرگردال بنا رکھا ہے لیکن وہ اُس دینی بصیرت وایمانی فراست اور سیح و پختہ علم دین کی کما حقہ 'واقفیت سے محروم ہیں جسکے بغیر عہد حاضر کی پیدا کردہ مشکلات و پیچید گیاں حل نہیں ہوسکتیں۔ لہذا اس میں شک نہیں کہ سے ہر دوفریق امت کی تو قعات کو پورا کرنے سے قاصر ہیں اور ان جیسے عصری مسائل کو ان دونوں میں سے سی بھی ایک گروہ کے سپر دکردینا اور اُسی پر تک یہ کر لیمنا زبر دست غلطی اور گراہ کن نا دانی ہوگی ، نہ اس سے دین وملت کوکوئی تقویت پہونچ گی اور نہ اُمت کی پیاس بچھے گی۔

حضرات علاوفضلاء! ہماری آرزواور تمنا یہ ہے کہ اس ''تحریک'' کی بنیاداس پررکھی جائے کہ ایس ''تحریک جائے دین کو کی ایک جگہ جمع کیا جائے جن کے نفوس ایک طرف کتاب وسنت اور فقد اسلا می کے علمی سرچشموں سے کما حقہ سیراب وسرشار ہوں اور دوسری طرف وہ عہد حاضر کی پیدا کردہ ان مشکلات اور پیچید گیوں کو بھی خوب اچھی طرح سبجھتے ہوں اور انکومل کرنے کی بھی کما حقہ' الجیت رکھتے ہوں اس کے ساتھ ساتھ' ایمانی بصیرت'''اخلاص''اور''ورع وتقوئی'' کے زیور سے بھی آراستہ ہوں ، یا یہ اوار ہُ" مجسم عالب حوث الاسلامی ''ایک الیم جلس کی تشکیل کرے جس کے مستقل اراکین مذکورہ بالامتنوع صفات اور متفرق خصائص کے حامل ہوں ، ایک الیم جسم عیں اگر ہر رکن ان تمام اوصاف کا جامع میسر نہ آئے تو اوار ہ''' مجمع الجو ش' ، دونوں قتم کے ایسے علماء کو یکجا کرے جوانی اپنی علمی اور فنی صلاحیتوں کے ساتھ ساتھ اس دینی خدمت کو انجام دینے پر دل سے متفق وہ تحد بھی ہوں اور اس با ہمی تعاون سے یہ حامت مجموع طور پر ان تمام ضروری اوصاف وضائل کی حامل ہو سکے گی جن کا او پر تذکرہ کیا جاچکا ہے۔

معزز ومحترم حضرات! میں اس وقت بحث اجتھاد کی ان گہرائیوں میں نہیں جانا چاہتا، جس کی تحقیق کا سہرا اُن علاءِ اصول فقہ کے سرہے جو تدوین علوم وفنون کے قدیم ترعہد ہے اس پچھلے زمانہ تک ہر دوراور ہرزمانہ میں اس کاحق ادا کرتے رہے ہیں، چنانچہ اس موضع اجتھا د پرسب سے پہلے قلم اُٹھانے والے مصنف ''قاضی ابویوسف'' ہیں ان کے بعد امام شافعیؓ ، پھرامام ابوجعفر طحاویؓ ،ان کے بعد ابو بکر جصاص رازی ،ان کے بعد رازی ایک بعد ابوزید د بوئ ،انکے بعد بردوی ، پھر غزالی اور ابن حزم ،ان کے بعد رازی

وآمدی، ابن حاجب، بیضاوی، اسنوی، زرکشی، تبکی، قرافی نسفی، شاطبی، امیر انقانی اور ابن ہمام رحمهم الله کی تصانیف اس موضوع کی تحقیق و تنقیح کاحق ادا کرتی رہی ہیں اور'' قاضی شوکانی''رحمہ اللّٰہ پریہ سلسلهٔ تصنیف وتالیف ختم ہوتا ہے۔ (۱) ان بزرگوں نے اس موضوع پر چھوٹی بڑی محققانہ کتابیں، جن میں کوئی ایک جلد میں ہے، کوئی ایک سے زائد جلدوں میں ،لکھ کراس موضوع کوا تناغنی بنادیا ہے کہاس پراضافہ یا مزید بحث وتنقيح اوركسى بهي پهلوسے تحقیق تفحص كی گنجائش باقی نہیں جھوڑی چنانچہ اجتھاد كی حقیقت ،شرا لط ،اقسام اورمجتهدین کے طبقات نیزیہ بحث کہ اجتہاد کا دروازہ کلاً یا جزءاً کھلا ہے یا بند ہو گیا۔ بیتمام مباحث بالکل طے شدہ اور بحث سے بالاتر ہو چکے ہیں۔اسکے بعداب اجتہاد کے معنی ،مبادی اوراصول پر بحث کرنے کا حاصل ایک بدیمی مسئلہ کونظری بنادینے کے سوااور کچھنہیں۔مشاہدہ اسکاسب سے بڑا ثبوت ہے،جس کا جی جاہے مذکورہ بالامصنفین کی تصانیف کا مطالعہ ومشاہدہ کرلے۔ان مجتہدین عظام کی فنی تحقیقات اور مسائل کے استنباط، جزئیات کے استخراج، نو بنو رونما ہونے والے مسائل وحوادث کے حل کے جو اصول اورطریقے، بحث وتحقیق کے بعدان حضرات نے مقرر کردیئے ہیں۔وہ اس امر کی حقیقت کومعلوم کرنے کے لئے روشن ترین دلیل اور قوی ترین حجت ہیں کہ کہاں اجتہاد جائز ہے اور کہاں نہیں اور کس قدراجتہاد باقی رہ گیاہے اور کس حد تک ختم ہو چکااور یہ فیصلہ آج کانہیں بلکہ قدیم ترین زمانہ سے قرون وسطی تک یا زیادہ سے زیادہ متاخرین کےعہد میں ہو چکا ہے بیوہ بدیہی حقیقت ہے کہاسکاا نکاروہی شخص کرسکتا ہے جو معاند ہویا ہٹ دھرمی کرنے والا ہو۔اس وقت مجھے سب سے زیادہ اہم جو چیز نظر آتی ہے وہ بیہ ہے کہ میں شريكِ اجلاس علماءكرام اورفضلاءعظام كى توجه چندا ہم ترين امور كى جانب منعطف كراؤں اوراس ميں بھى بسط وتفصیل کے بچائے اشارات پراکتفا کروں۔

امراول: پیرکه تمام تر اجتهادی اور فقهی قانون سازی کے اساسی منبع و مآخذ صرف دو بیں ۔ایک قرآن حکیم، دوسرے سنت نبو بیلی صاحبها الصلوٰ ق وانسلیم ۔

 ⁽۱) المقدمة للشيخ أبى الوفاء الأفغاني على اصول السرخسى للإمام أبى بكر السرخسى
 (المتوفى: ۹۹ م) - ص ۳ - ط: دار المعارف النعمانية .

امردوم: یہ کہ خلفاء راشدین ابو بکر وعمر وعثمان وعلی رضی الله عنہم کی سنت اکے بعد فقہاء صحابہ مثلاً ابن مسعود، معاذبن جبل، ابوالدرداء، زید بن ثابت، ابی بن کعب، ابوموی اشعری، حذیفہ، عمار، عبدالرحمٰن بن عوف، اکے بعد ابن عمر، ابن عباس، ابن عمر و وغیرہ رضوان الله علیہم اجمعین کے اقوال و آثار محمی استدلال اور جحیت میں لائق اتباع اور علوم نبوت کے انوار حاصل کرنے کے لئے منارہ ہائے نور ہیں۔ بھی استدلال اور جحیت میں لائق اتباع اور علوم نبوت کے انوار حاصل کرنے کے لئے منارہ ہائے نور ہیں۔ امر سوم: یہ کہ امت محمد یہ کے اجماع، خصوصاً اہل حربین شریفین کے اجماع، مدینہ کے سات یادی فقہاء کے اجماع وعلماء امت کے اجماع کو بھی اصول دین کے اندرا یک ایسامحکم اور یا ئیدار مقام حاصل ہے کہ اسکونظرانداز نہیں کیا جاسکتا۔

امرچہارم: یہ کہامت محمد بیکاعلمی اور عملی متوارث ومتواتر'' تعامل''جوقر نہا قرن سے چلا آر ہاہے اُسکامر تبہ بھی اجماع صرت کے سے کم نہیں ہے۔

یہ کہ وہ تمام ائمہ مجتهدین جن کے مذاہب مشرق ومغرب میں تھیلے ہوئے ہیں اور روئے زمین کے تمام متنفس مسلمان بلا اشتناء اُنہیں کے مقرر رکر دہ اصول وفروع پر اللہ تعالیٰ کی عبادت وطاعت کررہے ہیں اور انہیں میں ہے کسی ایک کے مسلک کی پیروی اور اُن کے نقش قدم پر چلنے میں اپنی نجات کے معتقد ہیں۔ یعظیم قبول عام ان حضرات کوصرف اس لئے میسرنہیں آیا کہ یہی کتاب وسنت کے سرچشموں سے سب سے زیادہ سیراب تھے اور علوم کتاب وسنت کے فوق العادہ حاذق وماہر تھے۔اجتہاد کے لئے جنعلمی وفنی لواز مات کی ضرورت ہے اُن میں پیکامل الفن تھے یاز مانہ ہائے دراز تک بیاس بحث وتمحیص میں گئے رہے تھے اور اسی میں انہوں نے اپنی تمامتر تو انائیاں اور عمریں صرف ووقف کردی تھیں' بلکہ اسی کے ساتھ ساتھ ہے مقدس ہتیاں ورع وتقویٰ میں،معرفت وخشیت الہیہ میں' اللہ کے دین کے لئے عظیم تر اخلاص میں، بندگان خدا کی رہنمائی میں اور اللہ کے دین اور اس کی کتاب اور عامة المسلمین کی خیرخواہی میں،عہد نبوت سے قریب تر ہونے اور پچشم خود آثار نبوت کا مشاہدہ کرنے میں اور اس ماحول میں زندگی بسر کرنے میں جودین کی معرفت کا کامل معیارتھااور پھران میں ہے بعض حضرات خوداُن قرون خیر کے اندر ممتاز اور نمایاں حیثیت کے مالک تھے جن کے ''خیر'' ہونے کی شہادت دی گئی ہے اور ان سب باتوں سے بڑھ کریہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ازلی مشیت کا فیصلہ تھا کہ ان یا کیزہ نفوس اور مقدس ہستیوں کو

دنیائے اسلام میں قبول عام حاصل ہوگا یہ اُن نفوس قدسیہ کی برگزیدگی کے ایسے روشن دلائل ہیں کہ کا نئات کے صفحات اس کی شہادت و بے رہے ہیں اور اسلامی تاریخ کے اور اق اس کا اعتراف کررہے ہیں، دشمن تک ان کے نقدس وطہارت کے معترف ہیں ۔ لہٰذا اس عہد کے ہرمحقق کے پیش نظر، یہ بدیمی حقیقت وہنی چاہئے کہ ان تمام موجب اعتماداً مور کے حصول کا اس تاریک دور میں کسی بھی شخص کے لئے تصور بھی قریب قریب قریب ناممکن ہے چہ جائیکہ حصول، لہٰذا اسمہ مجہدین اور ان کے مذا ہب کی عظمت کا اعتراف دل کی گہرائیوں میں راسخ ہونا ازبس ضروری ہے، ان سے باہر نکلنے کا تصور بھی یاس نہ آنا چاہئے۔

امرششم: یہ ہے کہ بیدائق فخر میراث (فقۂ مذاہب اربعہ) جس کا امت محمد یہ کے ایسے ایسے مجتہدین نے امت کو وارث بنایا ہے، یہی وہ سب سے بڑی دولت وٹروت ہے جس سے امت ابدالآباد تک مستغنی اور بے نیاز نہیں ہو عمق۔ ایسی صورت میں ''مسائل حاضرہ'' سے حل کرنے میں ان مذاہب کے مجتہدین سے بحث واستفادہ ازبس ضروری ہے۔

امر جفتم: یہ کہ یہی قرآن حکیم، احادیث نبویہ، مسائل اجماع، مدون فقہ کے مسائل اور ائمہ مجتدین کا تعامل اور طریق کار، ان نو بنو مسائل وحوادث کے حل کرنے میں جماری موثق رہنمائی کریں گے جوسلف کے زمانے میں نہ تھے۔ اس لئے کہ کتب فقاویٰ، کتب نوازل، اور ہرعہد میں کتب تجنیس، ومزید اس امرکی روشن دلیل ہیں کہ ہرزمانہ میں جو بھی نیا واقعہ یا حادثہ یا مسکہ پیش آیا ہے جمارے فقہاء نے اس کے حل کرنے میں مطلق کوتا ہی نہیں کی ہے۔

امر شم : بیہ ہے کہ دنیا کی تاریخ اوراس کے واقعات وحوادث قانون قدرت کے تحت برابر بڑھے چلے جارہے ہیں اور بڑھے چلے جائیں گے ان میں وقوف اور ٹھیراؤ نام کونہیں ،اور جتنی کتابیں اب تک تصنیف کی گئی ہیں اور فتوے دیئے گئے ہیں اور فقہاء کے مسائل ہم تک پہونچے ہیں وہ اس جدید زمانے میں پیدا ہونے والے نو بنو واقعات اور تازہ بتازہ حوادث ومسائل کے حل کرنے کے لئے یقیناً کافی نہیں ہیں ،اس لئے ہم اس پر مجبور یا مامور ہیں کہ ان جدید مسائل کو اُسی ذخیرہ علم وہدایت کی روشنی میں حل کریں جو ہم تک پہونچا ہے۔ یعنی کتاب اللہ وسنت رسول اللہ ،اجماع امت اور اجتہادی وفقہی مسائل میں متقد مین کی علمی میراث یعنی فقہ مذاہب مجتهدین اور اپنی کوتاہ بنی یا اعتراف عجز وشکست اور احساس کمتری

میں مبتلا ہوکر جدید فکر ونظر کے اس سیلا ب میں (جویور پین مفکرین کی جانب سے آرہا ہے) ہرگز نہ بہیں۔
امرنہم:

ہے کہ جہاں تک ہوسکے اور جس طرح بھی ہوسکے ہم ائمہ جہتدین کے اقوال ہی سے استدلال کریں اور فقۂ مذاہب اربعہ سے باہر نہ جائیں اگر چہ کی خاص مسئلہ میں ان میں سے کسی ایک کا مسلک چھوڑ کر دوسرے کا مسلک اختیار کرنا پڑے۔ غرض ان مذاہب متبوعہ میں سے جس مذہب میں بھی عہد حاضر کی کسی پیچیدگی اور دشواری کا حل مل جائے اور اس سے وہ عقد ہُ لا نیخل کھل جائے، اس سے استدلال کریں اور اس کو دانتوں سے کپڑلیں ، تا کہ ہر نے مسئلہ میں جدید اجتہاد ہمارام بلغ سعی نہ بن جائے اور ہمیں اجتہاد کا دروازہ ہر کس وناکس کے لئے چو پٹ کھولنا نہ پڑے ، اس لئے کہ فریضہ وقت بن جائے اور تھا ضائے ضرورت نہ اجتہاد کا دروازہ کو بالکل کھول دینا ہے اور نہ بالکلیہ بند کردینا اور اس پریل لگا دینا ہو جائے ہیں افراط وتفریط کے درمیان اعتدال کی راہ ہی صراط متنقم ہے کہنا گزیر ضرورت کے وقت اجتہاد کیا

جائے اور وہ اجتہا دفقۂ مٰداہب اربعہ کے اصول اور طریق کارہے باہراور آزاد نہ ہو۔

امردہم: یہ ہے کہ آج ہمارے سامنے دمہم، جس کو ہمیں سرکرنا ہے، اُن جدید مسائل کاحل ہے جوسلف صالحین کے عہد میں یکسر موجود نہ تھے اور ندان کے خیال وفکر میں آسکتے تھے۔اسلئے کہ یہ صرف مغربی تہذیب یا جدید تدن کی پیداوار میں۔اوریہ بھی ظاہر ہے کہ وہ مزایا اور خصوصیات جوفراوال علم، عظیم اظلام اور شدت خثیت اللہ کے ساتھ ہمارے سلف صالحین کے اندر موجود تھیں جیسا کہ میں بتلا چگا، اس دور میں کی بڑی ہے بڑی شخصیت میں بھی نہیں جمع ہوسکتیں الہذااس کی کی تلائی اس طرح کی جائے کہ جہاں تک ہوکسی ایک فرد کی شخصی رائے پراعتاد اور اسکوقیول کرنے سے اجتناب کیا جائے خواہ وہ کتنا ہی بڑا وسیج النظر اور کثیر المعلومات عالم کیوں نہ ہو بلکہ اس ذرمد داری کا بارا ٹھانے کے لئے ایک جماعت سامنے وسیج النظر اور کثیر المعلومات عالم کیوں نہ ہو بلکہ اس ذرمد داری کا بارا ٹھانے کے لئے ایک جماعت سامنے آئے جس میں بحثیت مجموی وہ تمام ممیز ات و خصائص موجود ہوں جن کا تذکرہ کیا جاچا ہے۔اس سلسلہ میں امام ابوطنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے طریق کارکواُسوۃ خشہ اور شعل راہ بنا ہے کہ کہام صاحب موصوف باوجود میں میں ہو ہوں جن کا تذکرہ کیا جاچا ہے۔اس سلسلہ کی جبائے خود اسے قد کم العبد مجتبد ہیں کہ صابح اور کبار تابعین سے انگاز مانہ بالکل ملا ہوا ہے اور خود صفار تابعین میں اور کتاب و سنت کے موجزن سرچشموں سے کمل طور پر سیراب و سرشار ہیں، اس تابعین میں سے ہیں اور کتاب و سنت کے موجزن سرچشموں سے کمل طور پر سیراب و سرشار ہیں، اس تابعین میں سے جیں اور کتاب و سنت کے موجزن سرچشموں سے کمل طور پر سیراب و سرشار ہیں، اس فراوانی علم کے ساتھ ساتھ قیاتی مشکلات، دشوار ترین فقہی مسائل اور قضاء وافتاء سے متعلق مغلق بیکھیا

کومل کرنے میں روشن بھیرت اورالی فوق العادة قدرت اجتہاد کے مالک ہیں کہ باتفاق رائے آپ کے ہم عصروں نے آپ کو ''راس الجبہدین' سلیم کیا ہے اورامام محمد بن ادریس شافعی رحمہ اللہ جیسے صف اول کے مجہدین آپ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ '' تفقہ واجتہاد میں تمام دنیا ابوحنیفہ کی عیال (پروردہ) ہے''۔ جیسا کہ حافظ ابن عبد البر، صیر کی اور ابن ابی العوام ہے بحوالہ ابی عبید بن قاسم اور بحوالہ حرملہ ورزج وغیرہ علیا کہ حافظ ابن عبد البر، صیر کی اور ابن ابی العوام ہے بحوالہ ابی عبید بن قاسم اور بحوالہ حرملہ ورزج وغیرہ علیا کہ ام موصوف کا ندکورہ بالا مقولہ نقل کیا ہے، (۱) لیکن ان تمام خارق العادہ اور مسلم صلاحیتوں کے باوجود امام ابوحنیفہ ایک الیی جماعت کی تخلیق و شکیل سے مستعنی اور بے نیاز نہ ہو سکے جس میں مجتبدین' عور ثین لغویبین' اہل عربیت اور ارباب ورغ و تقوی عباد و زیاد موجود ہوں چنانچہ انہوں نے میں مجتبدین بنائی جسکے مستقل اراکین قاضی ابویوسف، امام زفر ، محمد بن الحن شیبانی، حسن بن زیادہ اسد بن عمر و، نوح بن ابی مربم ، عافیہ از دی ، حمز قزیات ، ابن مبارک اور وکیع بن الجراح جیسے تقریباً چالیس میں بن علوم وفنون ائکہ عصر جمع کئے جن میں سے ہرایک ممبر کسی نہ کسی علم وفن یا زید و تقوی میں اختصاصی ماہرین علوم وفنون ائکہ عصر جمع کئے جن میں سے ہرایک ممبر کسی نہ کسی علم وفن یا زید و تقوی میں اختصاصی ماہرین علوم وفنون ائکہ عصر جمع کئے جن میں ہے ہوایک ممبر کسی نہ کسی علم وفن یا زید و تقوی میں اختصاصی ماہرین علوم وفنون ائکہ عصر جمع کئے جن میں ہے اس ''جن اللہ جہاد'' سے بحث کی ہے۔

تو دیکھے کہ امام ابوصنیفہ نے اپنی شخصی رائے پر اپنے مذہب کی بنیاد نہیں رکھی بلکہ خفی مذہب کی تشکیل و تدوین ان تمام حذاق علوم وفنون اور ارباب ورع وتقوی ائمہ کی باہمی مشاورت و مساعدت سے وجود میں آئی ہے، یہی وجہ ہے کہ دوسر شخصی مذاہب کے بالمقابل جو وسیع اور محیط عالم قبولِ عام خفی مذہب کومیسر آبا ہے اور کسی مذہب کومیسر نہیں آسکا۔ (۳) اسی لئے جیسا کہ خفی مذہب اپنے تکون کے اعتبار سے میں سب سے زیادہ قدیم العہداور پہلا مذہب ہے، اسی طرح دنیا سے انظر اض اور زوال کے اعتبار سے بھی دنیا کا سب سے آخری مذہب ہوگا (انثاء اللہ) جیسا کہ امام شعرانی نے اسکی تصریح کی ہے۔ بہر حال عمر فاروق، خلفاء راشدین اور صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کے بعدا بوضیفہ پہلے مجہد ہیں جنہوں نے اپنے مذہب فاروق، خلفاء راشدین اور صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کے بعدا بوضیفہ پہلے مجہد ہیں جنہوں نے اپنے مذہب فاروق، خلفاء راشدین اور صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کے بعدا بوضیفہ پہلے مجہد ہیں جنہوں نے اپنے مذہب

⁽۱) مناقب الإمام الأعظم أبى حنيفة للموفق بن احمد المكى (المتوفى : ١٨ ٥٥)-اقوال الإمام الشافعي في فقه الإمام - ١/ ١ ٣- مكتبه اسلاميه كوئته .

⁽r) المرجع السابق - اسباب تقديم مذهب الإمام الاعظم على سائر المذاهب - (r) المرجع السابق - اسباب تقديم مذهب الإمام الاعظم على سائر المذاهب -

کی بنیاد (شخصی رائے کے بجائے) باہمی مشاورت اوراجتاعی رائے پررکھی ہے۔تو بھلااس تاریک اورمظلم دور میں جواس عہدزریں اور ورع وتقویٰ ،اخلاص اور یقین کے انوار سے روشن زمانہ ہے کوئی بھی نسبت نہیں رکھتا بلکہ بالکل متضاد ہے) ہم کیونکر اس اجتماعی رائے اور مشاورت باہمی ہے مستغنی اور بے نیاز موسكتے بيں -الله تعالى بھى آيت كريمه "إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا" بيں اسكى جانب اشاره فرماتے ہیں اور نبی علیہ الصلوة والتسلیم کی ایک حدیث سے تو اس مسئلہ کے تمام پہلو روشن بلکہ منصوص ہوجاتے ہیں۔ چنانچہ حافظ طبرانی نے''مجم کبیر''اور''مجم اوسط''میں بسند خود حضرت علی رضی اللہ عنہ ہے روایت کیا ہے کہ حضرت علی کہتے ہیں: میں نے عرض کیایارسول اللہ جب ہمارے سامنے کوئی ایسا مسئلہ آئے جس کے متعلق کوئی واضح بیان (نص کتاب وسنت) موجود نہ ہو، نہامر ہونہ نہی (نہ تھم نہ ممانعت) تواہیے مسّلہ کے متعلق آپ ہمیں کیا حکم فر ماتے ہیں (ہم کیا کریں) رسول اللّه صلی اللّه علیہ وسلم نے فر مایا: ایسے مسئلہ میں تم فقہاءاورار باب ورع وتقویٰ ہے مشورہ کرواورکسی بھی شخصی رائے پر تکیہ نہ کرو۔ حافظ ہیثمی'' مجمع الزوائد''میں فرماتے ہیں: اس روایت کے تمام راوی ثقہ اور رجال صحیحین میں سے ہیں۔(۱) رسول الله صلی اللّٰدعليه وسلم کے اس ارشادگرا می میں اس اجتماعی اجتہا داوراُ س کی شرائط کی طرف رہنمائی کی گئی ہے جس كاحاصل حب ذيل ہے:

(۱) اجتهاد کی ضرورت صرف ایسے مسائل میں معتبر ہے جن میں (کوئی نص صرح نہ ہو) نہ رسول اللّٰہ کی کوئی سنت (حدیث) ہونہ وحی الٰہی (نص قرآن) ہو۔

(۲) ایسے مسائل کاحل لا بدی طور پر جماعت علماء کے مشورہ سے کیا جائے نہ کہ کسی شخصی رائے ہے۔

(۳) اس اجتهاد کے ارا کین میں بیک وقت دو وصف ضرورموجود ہونے جاہئیں ،ایک تفقہ فی الدین ، دوسرا تقویٰ وعبادت گزاری۔

⁽۱) مجمع الزوائد ومنبع الفوائدللحافظ نور الدين الهيثمي (المتوفى :١٠٥ ه) باب الإجماع-

اس میں شک نہیں کہ قر آن حکیم اور سنت نبویدا یسے دوسیراب کن لائق احرّ ام بزرگو! سر چشمے ہیں جن کے اندر قیامت تک ہر پیڈا ہونے والی نئی سے نئی بیاری کے لئے کامل شفا اور ہر دور میں رونما ہونے والی علمی تشکی کی تسکین کے لئے آب حیات موجود ہے۔اس لئے ہماراعقیدہ ہے کہ ایک طرف تواللہ تعالیٰ کاعلم اس قدرمحیط ہے کہ وہ فتنہ اور گمراہی ، بے حیائی اور بے لگامی جوانسانی معاشرہ میں کسی بھی دور کے اندررونما ہونے والی ہے اُس سے وہ بخو بی واقف تھا اور اس جدید تہذیب وتدن کے زمانہ میں نوع انسانی کے نظام زندگی میں جوبھی معاشرتی ،معاشی ،اقتصادی اور تجارتی ضروریات وقتاً فو قتاً پیش آتی رہیں گی ،خواه شخصی ضرورتیں ہوں خواہ اجتماعی ،خواہ مادی ضرورتیں ہوں یا روحانی ان کوبھی وہ خوب احجیمی طرح جانتاتھا، دوسری طرف اسکی قدرت بھی اس قدر کامل اور محیط ہے کہ وہ اپنے بندوں کے لئے ، ایسا کامل واکمل نظام زندگی آسان سے نازل فر مادے جو ہرز مانہ میں اور ہر جگہ کافی ووافی ہو، یقیناً اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ اس سے قاصر وعاجز نہیں ہے۔ایسی صورت میں قطعی طور پر ہمارا پی عقیدہ ہے کہ شریعت محمد پیہ جواس نے عطا فرمائی ہے وہ یقیناً ہرکٹھن منزل پرنوع انسانی کی دشکیری کے لئے کفیل ہے اور اس کی آغوش علمی میں ہرمشکل اور دشواری کاحل یقیناً موجود ہے۔صرف اتنی بات ہے کہ عام انسانی عقول وافکارا سکے مآخذ تک پہو نچنے سے قاصر رہتی ہیں تو وہ (اپنی لاعلمی کااعتراف اور اہل علم کی طرف رجوع کرنے کے بجائے)اس عہد میں انسانی سوسائٹی کے لئے شریعت کے نا قابل عمل ہونے اور عصر حاضر کی ضروریات کو پورا کرنے سے قاصر ہونے کے طعنے مارنے شروع کردیتی ہیں۔

لبذاوقت کا نقاضا ہے کہ شریعت کے اساسی اصول تشریع کوسا منے رکھ کر ان عصری مسائل کوطل کرنے کے لئے سیجے معیار اور درست پیانہ پر قدم اُٹھایا جائے۔ اور'' مجمع بحوث اسلامی'' کے کار فر ماؤں سے بیت قع رکھی جائے کہ وہ آخری حل اور نتیجہ پر پہو نچنے میں عبلت ہے کام نہ لیں۔ صبر وضبط مُٹل وبر دباری، دیانت داری وآ ہت روی اختیار فر ما کرعلوم قدیم وجدید میں ربط واتصال پیدا کریں۔ نظر دقیق اور رائے صائب کے ذریعہ انکوجمع کرنے کی انتہائی مختاط کوشش فر ما کیں اور اس امانت الہیہ کی حفاظت کی ذمہ داری کا احساس وشعور ہر لمحہ پیش نظر رکھیں تا کہ وہ حل سیجے ہو، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں بھی مقبول ہواور عاممة الناس کے نزدیک بھی پندیدہ، دول ومما لک اسلامیہ کے لئے وہ قابل اعتاد طریق کار اور اُمت مسلمہ کیلئے

لائق اتباع نمونه ہو۔

کاش کہ جمیں اس مؤتمر میں آنے سے پہلے زیر بحث مسائل کی اطلاع دیدی جاتی تا کہ ہم اس سے زیادہ بھیرت اور تیاری کے ساتھ موتمر کے تحقیقاتی کا موں میں حصہ لیتے۔

بہرحال اب بھی ہم ان تمام زیر بحث مسائل میں اپنا نظریہ پیش کرنے کیلئے تیار ہیں اور آپ سے اتنی تو قع ضرور رکھتے ہیں کہ مسائل شرعیہ میں صرف' رخصتوں''کامتیج اورتلفیق بین المسائل پر قناعت کر کے اس دھو کہ میں نہ پڑجا ہے کہ ہم نے شریعت کا دامن پکڑ رکھا ہے اور اس طرح دین مبین کو' کھیل بنالیخ''کیلئے کے مرتکب نہ ہوجا ہے ۔ اُعاذ فنا اللہ منه ،

الله سبحانہ و تعالیٰ سے پرخلوص دعا ہے کہ وہ ہماری اُمیدوں کونا کام ونامراد نہ فرما ٹیس اور بیے ظیم خدمت ازھر کے زیرسا بیسید جمال عبدالناصر صدر جمہور بیم سبحدہ کے عہدمسعود میں صالح اور مخلص علماء کی مساعی سے پایئے تھیل کو پہونچے۔

خاتمہ پر میں مما لک اسلامیہ کے محتر معلماء وفضلاء کے سامنے معذرت خواہ ہوں کہ یہ چند کلمات قاہرہ پہو نچنے کے دو دن بعد موتمر کے پروگرام کاعلم ہوتے ہی مصروف ترین اوقات میں ہے دو چار گھنٹے ہچا کرقلم برداشتہ لکھ کر پیش کررہا ہوں' اُمید ہے کہ اداء مقصد میں ناکامی ہونے کی صورت میں چیثم پوشی اور درگذر سے کام لیں گے۔واللہ ولی التوفیق۔والسلام علیم ورحمة اللہ۔

دوشنبه۲۵ رشوال ۱۳۸۳ ه بمطابق ۹ مارچ ۱۹۶۳ و - قاهره

محمر بوسف بنورى

بانی وشیخ الحدیث مدرسه اسلامیه عربیه کراچی نائب صدروفاق مدارس عربیه پاکستان بینات -صفرالمظفر ۱۳۸۴ ه

اسلامی قوانین میں اجتہاد وعقل کا مقام اود جدید مسائل میں اجتہاد کا طریق کار

تحریر: حضرة العلامه مولینا محمد یوسف بنوری مدخلهٔ " ترجمه: مولینا محمد یوسف لدهیانوی

زیرنظرمقاله"موقف التشریع الاسلامی من الاجتهاد و مذهب العقل فی المدین" کے عنوان سے ادار و تحقیقات اسلامی راولپنڈی کی بین الاقوامی کانفرنس (۱۱-۱۲-۱۳ ذی القعد ۱۳۰۷ه کے لئے لکھا گیا تھا، مقاله چونکہ تا خیر سے تیار ہوا تھا اس لئے وہاں پڑھا نہیں گیا، البتة اس کا خلاصه زبانی بیان کردیا گیا تھا، اس لئے اس کا ترجمہ ہدیئہ قارئین ہے (مترجم)

یہ 'اجتہاد' کے موضوع پر مختصر سامقالہ ہے ہیں اس وقت ،موضوع سے متعلقہ تمام مباحث پر مفصل بحث کا ارادہ نہیں رکھتا مثلاً '' اِجتہاد' کی لغوی تحقیق ، اِجتہاد کے معانی ، عکم ،ارکان، شرا لُظ ،اقسام ، جیت اِجتہاد پر دلائل اوراس قتم کی اورطویل بحثیں جن سے تمام ائمہ ندہ ہب کے اصول فقہ کی کتابیں بھری پڑی ہیں ، چنانچہ ان اکا برنے کسی جھوٹی بڑی بحث کو نہیں چھوڑ اجس کی کماحقہ تحقیق و نفقے نہ کرڈ الی ہویہ سلسلہ اسلام کے قدیم دور سے لیکر علمی دور کے آخری سرے تک جاری رہا ہے ، بلاشبہ یہ امت اسلامیہ کی مایہ فخر دولت ہے ،جس سے نہ بحث و تفقہ کا طالب علم ستغنی ہے ، نہ عصری مسائل کے طلی کا مدی اس سے بے نیاز ہوسکتا ہے۔ کا طالب علم ستغنی ہے ، نہ عصری مسائل کے طلی کا مدی اس سے بے نیاز ہوسکتا ہے۔ کی بانچہ اوران کے تلمیذر شید قاضی القضاۃ ابو یوسف ؓ کے دور سے پھر امام شافعیؓ ، چنانچہ امام ابو حذیفہ اوران کے تلمیذر شید قاضی القضاۃ ابو یوسف ؓ کے دور سے پھر امام شافعیؓ ،

امام طحاویؓ ،جصاصؓ رازی ،ابوزیدؓ دبوی ،فخز بزدویؓ ،امام غزالیؓ کے دور سے امام رازیؓ اور آمدیؓ کے دورتک اوران کے دور سے امیر کا تب انقائی اور ابن ہمام حنفی کے دورتک اسلامی کتب خانے میں (اصول فقہ یر)ا تنابڑاذ خیرہ وجود پذیر یہواجس سے عقل حیران رہ جاتی ہے۔ آج کی فرصت میں میرے پیش نظر صرف بیہ ہے کم حققین اہل علم کی توجہ مسائل حاضرہ اور جدیدمشکلات میں اجتہاد کے اہم اصولوں کی طرف مبذول گراؤں ، کیونکہ نے تدن نے نے مسائل کوجنم دیا ہے اوران میں بہت سی چیزیں الیی نظر آتی ہیں جنہیں قواعد شرعیہ اور فقہ اسلامی کے مطابق ڈھالنا ہماری پہلی ضرورت ہے ہماراایمان ہے کہ دین اسلام تمام اویان عالم کے لئے خاتم اور قیامت تک کی ضرورتوں کا گفیل ہے، چنانچہ کتاب وسنت اوران سے متعلقہ علوم وہ فیاض چشمے ہیں جن سے حل مسائل کے سونے ابلتے ہیں پھر صحابہ و تابعین اور ائمہ مجہتدین كاطريق كار ہمارے لئے روشني كامينار ہے ان حضرات نے اجتہاد كيااور جن ''اصول'' كے احکام نص سے ثابت تھے ان پر (غیرمنصوص) کو قیاس کیااورنصوص کے حکم کوفروع وحوادث کی طرف متعدی کرنے کے لئے اجتہاد سے کام لیا،اس طرح اجتہاد وقیاس اصول شرعیہ میں سے ایک اصول قرار یایا ،جس سے تفقہ فی الدین کادائرہ وسیع ہوا،ہم اس حق میں نہیں کہ اس

دائر ہے کو تنگ کر دیا جائے ،یا دین خداوندی کے ان فیاض چشموں کو بند کر دیا جائے کیونکہ کتاب وسنت اور عقل کے دلائل سے ثابت ہے کہ بیدائر ہمردور میں وسیع رہے گا۔

چنانچ حق تعالی کاارشاد ہے''پستم عبرت لو!ا یے عقمندو!''۔(۱)

نیز ارشاد ہے: '' بیشک اس میں عبرت ہے بصیرت والوں کے لئے''۔(۲)

اورظا ہر ہے کہ کسی شی کے حکم کواس کی نظیر کی طرف لوٹانے کا نام ''اعتبار'' ہے،ای لئے جس

اصل کی طرف نظائر کولوٹایا جائے اسے 'عبرۃ'' کہا جاتا ہے۔(۳)

⁽۱) الحشو: ۲ ال عمران: ۱۳

⁽٣) اصول السرخسى للإمام أبي بكر محمد بن احمد السرخسى (المتوفى : • ٩ ٩٥) الحجة في حجية القياس لجمهور العلماء - ١٢٥/٢ - ط: دار المعارف النعمانية الهند.

نیز ارشاد ہے!''اوراگر بیلوگ اس کورسول (صلی الله علیہ وسلم) کے اور جوان میں ایسے امور کو سجھتے ہیں ان کے حوالے کردیتے تو ان میں جولوگ اس کو سجھنے کی صلاحیت رکھتے ہیں اس کوخود ہی جان لیتے''۔(۱)

اوراشنباط کے معنی ہیں جیسا کہ سرحسیؓ نے لکھاہے ،اجتہاد کے ذریعہ تھم منصوص کی علت دریافت کرنا۔(۱)

نیزارشاد ہے: ''پی اگرتم کسی امریمیں جھگڑ پڑوتو اسے اللہ ورسول کی طرف لوٹا وَ'۔ (۳)

امام سرحتیؓ لکھتے ہیں '' یہ کہنا سیحے نہیں ہوگا کہ اللہ ورسول کی طرف لوٹا نے سے مراد کتاب
وسنت کی طرف رجوع کرنا ہے ، کیونکہ یہاں ردکومنازعت پرمعلق کیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ
کتاب وسنت پڑمل کرنا اس شرط پرمعلق نہیں ، نیز جن احکام شرعیہ پر کتاب وسنت بخے نصوص
موجود ہوں ان میں اہل ایمان کی نزاع کی صورت مشکل ہی سے پیش آسکتی ہے، اس سے واضح
ہوا کہ یہاں مراد وہ منازعت ہے جوالیے واقعہ میں پیش آئے جس کے لئے کتاب وسنت
کاصری محکم موجود نہ ہواور'' رد' سے مراد یہ ہے کہ جس حادثہ میں نزاع واقع ہوغور وفکر سے
کتاب وسنت کے منصوص احکام میں اس کی نظیر تلاش کی جائے اور یہ مما ثلت ،اجتہاد کے
تراب وسنت کے منصوص احکام میں اس کی نظیر تلاش کی جائے اور یہ مما ثلت ،اجتہاد کے
ذریعہ علیہ حکم کی دریافت ہی سے معلوم ہو سکتی ہے'۔ (۳)

اور آنخضرت صلی الله علیه وسلم اور صحابه کرام رضوان الله علیهم اجمعین کی احادیث، اجتهاد، قیاس اور اعتبار کے سلسلہ میں کافی تعداد میں موجود ہیں ان کی ایک اچھی مقدار، امام سرھسیؓ نے ''اصول' میں (۵)

⁽۱) النساء: ۸۳.

⁽٢) اصول السرخسي -المرجع السابق - المراد من قوله تعالىٰ لعلمه الذين يستنبطونه ٢٨/٢١.

⁽m) النساء: 9 a.

⁽٣) اصول السرخسي -المرجع السابق - ١٢٩/٢.

⁽۵) اصول السرخسي -المرجع السابق ١٢٩/٢ إلى ١٣٣.

امام ابن عبدالبرَّ نے '' جامع بیان العلم''() میں اور حافظ ابن قیمٌ نے ''اعلام الموقعین'' میں (۲) اور دوسرے اکابرنے جمع کردی ہے، ہم یہال" حدیث معاذ" کے ذکر پر کفایت کرتے ہیں جو" سنن" میں موجود ہے، ائمہ حدیث نے اسے روایت کیا ہے اور تمام امت نے اسے قبول کیا ہے۔ امام غزاليُّ ' المتصفىٰ ''میں لکھتے ہیں:''اس حدیث کوامت نے قبول کیا ہے اور کسی نے اس میں طعن یاا نکار کا اظہار نہیں کیااس لئے اس کا مرسل ہونا قادح نہیں ، بلکہ اس کی سند کی تفتیش بھی ضروری نہیں ،جیسا کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ احادیث جن پر پوری امت عمل پیرا ہے مثلاً وارث کے لئے وصیت نہیں''۔''کسی عورت سے اس کی پھوپھی پر نکاح نہ کیا جائے''۔'' دوملتوں کےلوگ ایک دوسرے کے دارث نہیں ہوں گے''وغیرہ (کہاس عملی تواتر کے بعدان کے اسناد کی بحث غیرضروری ہوجاتی ہے)البتہ پیحدیث معاقراصل اجتہاد میں نص ہے اور شاید یہ " مخقیق مناط" اور تعیین مصلحت کے بارے میں ہے ، جہال کے اصل کا حکم مصلحت معلق ہواس لئے بہ قیاس کوصرف اینے عموم کی بناء پرشامل ہوگی ۔ (۳) مگر چونکہ بعض لوگوں نے اسے طویل بحث کا نشانہ بنایا اوراسکی اسناد کا سوال اٹھایا ہے اس لئے ہم یہاں امام کوٹری کی تحقیق کا خلاصہ اور لب لباب پیش کرتے ہیں ، جواصول حدیث کے قواعد کےمطابق انھوں نے اس کی قوت سند کے بارے میں فر مائی ہے۔ اس حدیث کوامام ابودا ؤ د، تر مذی اور دارمی نے مختلف الفاظ میں حضرت معاذ رضی اللّه عنه

⁽۱) جامع بيان العلم وفضله للقرطبي-باب اجتهاد الرأى على الأصول عند عدم النصوص في حين نزول النازلة - ص ١ ١ الى ٣٢٥-رقم الحديث: ٩٠٣ إلى ٩٢٦ - ط: دار الكتب العلمية بيروت. (۲) اعلام الموقعين عن رب العالمين للحافظ شمس الدين ابن القيم الجوزية (المتوفى: ٢٥٥) ماورد في السنة من تعليل الأحكام - ١٣٢ إلى ١٥٥ - ط: دار الكتب العلمية بيروت.

⁽٣) المستصفى من علم الأصول للإمام محمد بن محمد الغزالي (المتوفى: ٥٥٠٥) - مقدمة في حد القياس - الباب الأول في اثبات القياس على منكريه -الاعتراض الخامس - ١٣،١٣/٢ - ط: المكتبة التجارية الكبرى مصر.

سے روایت کیا ہے، کہ: جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن کا قاضی بنا کر بھیجا تو فر مایا: فیصلہ کیسے کرو گے؟ عرض کیا: کتاب اللہ کے مطابق! فر مایا: اگراس کا صریح تکلم کتاب اللہ میں نہ ہو؟ عرض کیا: تو سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق! فر مایا: اگر سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی نہ ہو؟ عرض کیا پھر میں اپنی رائے سے اجتہا دکروں گا اورغور وفکر میں کو تا ہی نہیں کروں گا! یہ من کر آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا: اللہ تعالی کا بید شکر ہے کہ اس نے فرستادہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کورسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بہند یدہ طربق کی تو فیق دی۔ (۱)

اس حدیث کو اصحاب معاذ رضی اللہ عنہ سے حارث بن عمر وُتقفی نے روایت کیا ہے،
اور حارث نہ تو مجہول العین ہے، چنانچہ اما م شعبہ فر ماتے ہیں کہ وہ مغیرة بن شعبہ ﷺ کے بھیجے ہیں،
اور نہ وہ مجہول الوصف ہے کیونکہ وہ کبار تا بعین میں ،ابوعون تقفی (م ۱۱۱ھ) کے طبقہ شیوخ میں ہیں اور ان کے بارے میں کوئی جرح مفسر' ثابت نہیں ،اس لئے ان کی ثقابت اور قبول روایت کے لئے اتناہی کافی ہے اس کے بعدان کے اہل طبقہ سے قل تو ثیق کی حاجت نہیں رہ جاتی اور تمام تا بعین کے حق میں خیر کی شہادت دی گئی ہے وہ سب ثقہ اور عادل ہیں ، جب تک کہان میں جرح موثر اور جرح مفسر ثابت نہ ہواور صحابہ سب عادل ہیں ،ان میں کی قتم کی جرح موثر نہیں ،علاوہ ہریں حارث کو ابن حبان نے ' ثقا ق' 'میں ذکر کیا ہے۔

اور بیر حدیث اس وجہ سے بھی ضعیف نہیں قرار دی جاسکتی کہ ابن عون حارث سے اس کی روایت میں متفر دہیں ،اس لئے کہ ثقہ راوی کے تفر دکی وجہ سے حدیث کورد کر دینا اہل حق کا اصول نہیں اور ابن عون ،امام اعمش ،ابواسحاق ،مسعر ،شعبہ ، ثوری اور ابو حینفہ جیسے اکابر کے استاذ صحیحین کے راوی ،اور با تفاق اہل نقذ ، ثقہ ہیں۔

⁽۱) مقالات الكوثرى بقلم العلامة الشيخ محمد زاهد الكوثرى (المتوفى: ۱۳۵۱ه) - حديث معاذ بن جبل رضى الله عنه في اجتهاد الرأى -ص ۲۰ إلى ۲۰ -ط: دار الشمسية للنشر المحدودة كراتشي

ابن عون سے اس حدیث کو ابو اسحاق شیبانی اور شعبہ بن حجاج نے روایت کیا ہے، اور ابو اسحاق سے ابو معاویہ ضریر نے ، اور شعبہ سے یجی بن سعید قطان ، عثمان بن عمر عبدی ، علی بن جعد ، محمد بن جعفر ، عبد الرجمان بن مهدی اور ابو داؤد طیالی وغیرهم نے روایت کیا ہے اور ان حضرات سے بے شار لوگوں نے روایت کیا ، یہاں تک کہ فقہاء تا بعین نے اس حدیث کو بالا تفاق قبول کیا۔

اوراس حدیث کواس وجہ سے رد کر دینا کہ، بیاصحاب معاذ سے مروی ہے اور وہ مجہول ہیں، چند وجوہ سے غلط ہے۔

اولا: اس لئے کہ اصحاب معاذ ، دین و ثقابت میں معروف ہیں اور ناممکن ہے کہ کوئی شخص اصحاب معاذ میں سے کسی ایک کے حق میں بھی جرح ثابت کر سکے (اور ثقہ کا جہم ہونا معزنہیں)
ثانیا: اس لئے کہ اصحاب معاذ کا بلاقعین ذکر ،اس امرکی دلیل ہے کہ روایت کے اعتبار شانیا: اس لئے کہ اصحاب معاذ کا بلاقعین ذکر ،اس امرکی دلیل ہے کہ روایت کے اعتبار سے بید حدیث حد شہرت کو بینی ہوئی تھی ، جیسا کہ قاضی ابو بکر بن عربی نے کہا ہے ، چنا نچہ امام بخاری نے عروہ بارقی کی حدیث کی سند اس طرح نقل کی ہے!' میں نے قبیلہ کے لوگوں کو عروہ بخاری نے عروہ بارقی کی حدیث کی سند اس طرح نقل کی ہے!' میں نے قبیلہ کے لوگوں کو عروہ نے دوایت درجہ صحت سے نہیں گری اور امام مالک سے روایت کرتے سامۃ'' میں سندیوں بیان کی ہے' اسے اس کی قوم کے بڑے لوگوں میں سے چند مردوں نے بروایت نے جردی'' نے نیز صحح مسلم میں زہری سے یوں روایت ہے کہ'' جھے سے چند مردوں نے بروایت ابو ہریہ میحدیث بیان کی ہے کہ جس نے جنازہ کی نماز پڑھی اس کے لئے ایک قیراط ہے'' ۔ فال اللہ میں اللہ علیہ وسلم سے معاذ کی میحدیث ثالیٰ : اس لئے کہ تاریخ ابن ابی خیٹمہ میں بروایت شعبہ بیافظ ہیں'' میں نے مغیرہ بن شعبہ کے بیشتی حارث بن عمرو سے سناوہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معاذ کی میحدیث بیان کرتے تھے'' ۔ حافظ ابن عبد البر نے بھی'' جامع بیان العلم'' میں اسی طرح روایت کی ہے ہیں' بیان کرتے تھے'' ۔ حافظ ابن عبد البر نے بھی'' جامع بیان العلم'' میں اسی طرح روایت کی ہے ہو'' ا

⁽۱) جامع بيان العلم وفضله -باب اجتهادي الرأى على الأصول -ص١٨،٣١٥ - رقم الحديث: ٩٠٥،٩٠٣ - ٩٠٥،٩٠٠ - ط: دار الكتب العلمية بيروت .

اندریں صورت اصحاب معاذرضی الله عنهم سے مراداصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ہیں اوروہ سب عادل ہیں۔

رابعاً: اس کئے کہ خطیب بغدادی "المفقیہ و المتفقہ" میں لکھتے ہیں: "حارث بن عمروکا"عن اناس من أصحاب معاذ" کہنا شہرت حدیث اور کثرت رواۃ کی دلیل ہوں حضرت معاذ کافضل وزمدمعروف ہے (ان کے اصحاب بھی معمولی درجہ کے لوگ نہیں ہوں گے) اور کہا گیا ہے کہ عبادہ بن کی نے اسے بر وایت عبدالرحمٰن بن غنم حضرت معاذ سے روایت کیا ہے ،اور بیسند مصل ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں ،علاوہ بریں اہل علم نے اسے بالا تفاق قبول کیا ہے اور اس سے استدلال کیا ہے ،جس سے واضح ہے کہ بیت حدیث ان کے نزد یک درجہ صحت رکھتی ہے "۔ (۱)

حاصل یہ کہ فقہاء محدثین کے نزدیک بیر حدیث سیجے ثابت ہے، اگر اس کے ساتھ خارجی قرائن اور تائیدی روایات کو بھی ملالیا جائے توبیقریباً تو اتر معنوی کا درجہ رکھتی ہے(امام کوثری کی تحقیق کا خلاصہ ختم ہوا)۔

اورجد پرمسائل میں جیت اجتہاد کی عمدہ ترین دلیل وہ حدیث ہے جے امام نسائی نے سنن میں ''باب الحکم با تفاق اہل العلم'' کے ذیل میں حضرت عبداللہ بن مسعود کے طویل اثر میں روایت کیا ہے ، کہ: ''پس اگر ایسا معاملہ پیش آئے جس کا صریح تھم نہ کتاب اللہ میں ہونہ آئے خس کا صریح تھم نہ کتاب اللہ میں ہونہ آئے خضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا فیصلہ فر مایا ہے تو وہ فیصلہ کرے جوسلف صالحین نے کیا ہواور اگر ایسا معاملہ در پیش ہو جونہ کتاب اللہ میں ہو، نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا فیصلہ کیا ہونہ سلف نے ، تو اپنی بصیرت سے اجتہاد کرے اور بیرنہ کیے کہ میں ڈرتا ہوں ، میں فیصلہ کیا ہونہ سلف نے ، تو اپنی بصیرت سے اجتہاد کرے اور بیرنہ کیے کہ میں ڈرتا ہوں ، میں ڈرتا ہوں ، کیونکہ حلال بھی واضح ہے اور حرام بھی اور حلال وحرام کے مابین بعض چیزیں مشتبہ بیں ، اس لئے اس پہلوکوچھوڑ دو جو کھٹک پیدا کرے اور وہ پہلوا ختیار کر وجس میں کھٹک نہ ہو''۔

⁽۱) كتاب الفقيه والمتفقه للحافظ أبي بكر الخطيب البغدادي (المتوفى: ٣٣ ١٥) باب القول في الاحتجاج بصحيح القياس - ١ / ١ ٨ ٩ - ط: المكتبة العلمية .

امام نسائی فرماتے ہیں کہ: 'نیے حدیث بہت عدہ ہے' ا(۱) وراسی کی مثل حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہے بھی روایت ہے (۲)۔ اور عقلی حیثیت ہے اجتہاد کی ضرورت بالکل واضح ہے۔ امام سرحسی فرماتے ہیں: ''کوئی حادث ایسانہیں جس میں اللہ تعالیٰ کی جانب ہے، حلت یا حرمت ، وجوب یا عدم وجوب کا حکم نہ ہواور ظاہر ہے کہ ہر حادث میں نص صری نہیں ہوگی کیونکہ نصوص محدود ومتنابی ہیں ، جبکہ قیامت تک کے حوادث غیر متنابی اور حادثہ کا نام ''حادثہ' رکھنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ اس میں نص ضریح موجود ہوگی وہ ''اصل معہود' ہوا'۔ (۳) اشارہ ہے کہ اس میں نص نہیں ہوگی ، ورنہ جس پر نص صریح موجود ہوگی وہ ''اصل معہود' ہوا'۔ (۳) حاصل یہ کہ زندگی روال دوال ہے اور وہ اپنے جلو میں بہت سے نئے مسائل کو لاقی ہے، اس لئے ہمار افرض یہ ہونا چا ہے کہ ہم کتاب وسنت ، اجماع امت اور فقد اسلامی کی روشنی میں ان جدید مسائل کا حل ، اس طرح تلاش کریں کہ نہ تو تجروی اور گراہی کی وادیوں میں بھت کیں نہ جدید مسائل کا حل ، اس طرح تلاش کریں کہ نہ تو تجروی اور گراہی کی وادیوں میں بھتکیں نہ بردلی ہے ہاتھ یہ ہاتھ دھر کر بیٹھ جا کیں۔

24

تشریع اسلامی کی تاریخ ، فقهی دور کی پخمیل اور ہرز مانے میں جدید مسائل پر کتابوں کی تصنیف اس امرکی قطعی دلیل ہے کہ جن مسائل میں کتاب وسنت کے نصوص موجود نہیں ، ان میں اجتهاد کا دروازہ ہروقت کھلا ہے چنانچہ امت اسی اصول پر کاربندرہی ہے ، اس لئے جواز اجتهاد پر مزید بحث کی ضرورت نہیں ، کیونکہ حق تعالی نے عقل پیدا کی ہے ، انسان میں امانت الہیہ کی برداشت کا مداراسی پر رکھا ہے اور ' بصائر وعبر' میں غوروتد برکی بار باردعوت دی ہے۔

امام فخر الاسلام بز دوی فرماتے ہیں:

'' عقل بدن انسان میں ایک نور ہے جیسا کہ زمینی عالم میں آفتاب۔اس سے وہ راہیں کھلتی

 ⁽۱) سنن النسائي للإمام احمد بن شعيب بن على (المتوفى: ۳۰ ۵۳) - الحكم باتفاق اهل العلم - ۳۰۵/۲ - ط: قديمي.

⁽r) المرجع السابق.

⁽٣) اصول السرخسي للإمام محمد بن احمد-باب القياس- منهم من قال إن الصحابة كانوا مخصوصين بجواز العمل -١٣٩/٢ - ط: دار المعارف النعمانية الهند.

ہیں جہاں حواس ظاہری کا دائرہ ختم ہوجاتا ہے، پھریہ بذات خود راہنمانہیں بلکہ اس کا کام صرف راستے کا اجاگر کردینا ہے راستہ واضح ہوجانے کے بعداس کا ادراک، قلب اپنورفہم سے کرے گاجس طرح طلوع آفتاب سے راستہ کھل جاتا ہے، مگر راستہ نظر آنے کے لئے تنہا سورج کی روشنی کافی نہیں بلکہ چشم بینا کی بھی ضرورت ہے'۔ (۱)

بہر حال عقل ،ایک نور ہے،اییا نور! جس سے اوہام کی تاریکیاں حیث جاتی ہیں ایسا نور! جس سے علل احکام کی راہیں اجا گر ہوجاتی ہیں ،حق تعالیٰ نے قرآن کریم کی متعدد آتیوں میں عقل کی مدح وتو صیف فر مائی ہے۔ چنانچہار شاد ہے:

''ان چیزوں میں نشانیاں ہیں انکو جوغور کرتے ہیں۔'' ^(۲)

"جوان کے دل ہوتے جن سے بچھتے۔" ^(۳)

" يوں كھول كربيان كرتے ہيں ہم نشانياں ان لوگوں كے لئے جو بجھتے ہيں - "(")

''بہرے، گو نگے اوراندھے ہیں سووہ کچھنیں سمجھتے۔''(^{۵)}

''اوروه ڈالتاہے گندگی ان پر جونہیں سوچتے'' (۱)

''اوران کو سمجہتے وہی ہیں جن کو سمجھ ہے۔''⁽²⁾

'' کیا دھیان نہیں کرتے قرآن میں یا دلوں پرلگ رہے ہیں ان کے قل ''(^)

" بسمجھتے وہی ہیں جن کو عقل ہے۔"⁽⁹⁾

"شايدوه سوچ يا دُرے-"(۱۰)

"اورسوچ وہی کرے جور جوع رہتا ہے۔"(اا)

⁽۱) اصول البزدوى للإمام فخر الإسلام على بن محمد البزدوى الحنفى (المتوفى: ۲۸۲هـ)-باب بيان العقل -۲۲۳٬۳۲۲، ط: نور محمد كراتشى.

⁽٣) الروم: ٢٨ (٥) البقرة: ١٧١

⁽r) الرعد: ٣ (٣) الحج: ٢٩

⁽A) محمد: ۹) الرعد: ۹ ا

⁽۲) يونس: ۱۰۰۰ (۲) العنكبوت: ۳۳

⁽۱۰) طه: ۳۳ (۱۱)المومن : ۳ ا

"اورتاكه مجھيں عقل دالے۔"(ا)

"اوربیان کرتا ہے اللہ، مثالیں لوگوں کے واسطے تا کہوہ فکر کریں۔"(۱)

یہ بات خاص طور سے یادر کھنے کی ہے کہ بلاشہ عقل ، نور فروزاں ہے مگراس کے لئے ایک خاص دائرہ ہے جس سے آگے قدم بڑھاناس کے لئے ممکن نہیں اور جہاں عقل کی پروازختم ہوتی ہے وہاں سے ، عقل سے بالاتر دائرہ شروع ہوتا ہے ، اوروہ وحی الی اور نبوت الہلہ کادائرہ ہے ، لاریب کہ عقل ان امور کا ادراک نہیں کر عتی جو وحی کی آئھ سے نظر آتے ہیں ، عقل کے لئے یہی فخر کیا کم ہے کہ وہ وحی کے بیان کر دہ حقائق کا ٹھیک ٹھیک ادراک کر لے اوراسپے نور خداداد سے فخر کیا کم ہے کہ وہ وحی کے بیان کر دہ حقائق کا ٹھیک ٹھیک ادراک کر لے اوراسپے نور خداداد سے حقائق کی بلند حکمتوں ، گہری مصلحتوں اور باریک اسرار علل کا سراغ لگانے میں وہ کا میاب ہو جائے ۔ اس سے واضح ہوا کہ کتاب وسنت ، شرائع الہلہ اورا دکام منصوصہ کے سامنے سر جھکانے اوراد ہونے کے سواعقل کوکوئی چارہ نہیں جائے ۔ اس سے واضح ہوا کہ کتاب وسنت ، شرائع الہلہ اورا دکام منصوصہ کے سامنے سر جھکانے ، اور حقائق وحی تک اس کی رسائی نہ ہو سکے تو اسے اپنی تنگ دامانی کا اعتراف کرنا ہوگا ۔ مختصر بید کہ نصوصہ وحی کے ہوتے ہوئے بھی عقل کو ہر چیز میں مقدم رکھنا بڑی گھنا وَئی جسارت ہوار نصوص وحی کے نہ ہونے کی صورت میں بھی اس سے کام نہ لینا نری حیافت اور کوتا ہی ہے سے خصوص وحی کے نہ ہونے کی صورت میں بھی اس سے کام نہ لینا نری حیافت اور کوتا ہی ہے سے حکم نہ لینا نری حیافت اور کوتا ہی ہے سے کام نہ لینا نری حیافت اور کوتا ہی ہے سے کہ راستہ ان دونوں کے بچے سے ہو کر گزرتا ہے اور وہی صراط متنقیم ہے۔

البتہ یہاں چندا ہم نکات کی طرف اشارہ ہمارے لئے بے حدضروری ہے جن سے موضوع کھل کرروشن ہوجائے۔

اوّل: اجتہاد کے لئے قرآن وحدیث اوراجماع امت کاعلم، فقد اسلامی کی کتابوں سے واقفیت اورفہم کتاب وسنت کے لئے جن علوم کی ضرورت ہے، ان میں مہارت از بس ضروری ہے خصوصاً ''علم اصول فقہ''میں کامل بصیرت ہونی چاہئے کہ اس کے بغیر ہم ایک قدم آگے نہیں چل سکتے۔

⁽۱) ص: ۲۹ (۲) ابراهیم:۲۵

دوم: بالغ نظری اورد قیقہ رسی کے ساتھ تقویٰ،خثیت الہلیہ اور دین خداوندی کے ساتھ کامل اخلاص۔

سوم: شورائی اجتها دکاا ہتمام چونکہ ایسے یکتا اشخاص کا وجود، جوان مجتہدا نہ صفات میں کامل ہوں ، بیحد مشکل ہے ، اس گئے دشخصی رائے '' کی کمی کو ایسی جماعت کی آراء سے پورا کیا جانا چاہیے ، جن میں ، فردا فردا نہ سہی ، مگر مجموعی حیثیت سے بیتمام صفات کامل طور سے جمع ہوں ، یہی وجہ ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو یہ ہدایت فرمائی ہے کہ جدید مسائل میں انفرادی رائے کے بجائے '' فقہاء و عابدین' سے مشورہ کیا جائے ، امام طبرانی نے بیصدیث ، حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے (ا) اور یہی وجہ ہے کہ امام ابو صنیفہ نے ، فقیہ الامت ہونے کے باوجود ، انفرادی اجتہا دئیں کیا ، بلکہ اس مقصد کے کہ ایسے چاہیں افراد کی جماعت تشکیل کی جن میں سے ہرایک اپنی جگہ یکتائے زمانہ تھا جیسا کہ الموفق نے ''منا قب ابی صنیفہ' میں ذکر کیا ہے۔ (۱)

چھارم: جب کسی پیش آمدہ مسئلہ کاحل مذاہب اربعہ میں سے کسی میں موجود ہو، بشرطیکہ وہ رائے شاذ اور اجماع امت کے خلاف نہ ہو، تو ہمیں اسی کوختیار کرنا ہوگا تا کہ اجتہا دجدید اور مذاہب مجتہدین سے خروج کی ضرورت نہ رہے۔

پنجم: چونکہ ہمارے ملک میں حنفی مسلک رائج ہے۔اس لئے بدون شدید اضطرار کے بلاوجہاس سے نکلنااور'' رائے عامہ'' کوخواہ مخواہ پریشان کرنا،غیر معقول ہوگا۔

ششم: جن مسائل میں نصوص قطعیہ موجو دہوں وہ ہر دور میں دائرہ اجتہاد سے خارج ہیں ، اجتہاد صرف ان مسائل تک محدود ہے جو نہ منصوص ہوں نہ اجماعی ،اس لئے اس کی گنجائش نہیں کہ سی تعلم کی علت ، مصلحت یا حکمت تراش کراسے ایسے طور پر مدارِ حکم قرار دے لیاجائے کہ اس سے نص کا غیر معمول بہ ہونا یا اجماع امت کا باطل ہونالا زم آئے بیطرزعمل

⁽١) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد -باب الاجماع- ١٧٨١ -ط: دار الكتب العلمية .

 ⁽۲) مناقب الإمام الاعظم للموفق - ۱۳۳، ۱۳۳، ۱۳۳۱.

تقریباً الحاد وتحریف سے جاماتا ہے اور بہت سے لوگ جہل یا عناد کی بنا پراس کے مرتکب ہیں۔
ہفتم : مسائل جدیدہ میں اجتہاد کے لئے خلافت راشدہ خصوصاً خلافت شیخین حضرت
ابو بکر وعمر رضی اللہ عنہما کونظیر بنانا ، ناممکن ہے ، کیونکہ خلافت راشدہ کا مقام ، منصب اجتہاد سے
بالاتر ہے اور خلافت راشدہ کے فیصلوں کو مضبوطی سے پکڑنے کا حکم ، شارع علیہ السلام کی طرف
سے امت کودیا گیا ہے۔

ہشتم : مذاہب مختلفہ کو ملانے (تلفیق) اور اضطراری حالت کے بغیر ، مذاہب فقہاء سے چھانٹ چھانٹ کر رخصتوں کو تلاش کرنے سے پر ہیز کیا جائے ، کیونکہ بیدین ہی سے نکل جانے کے مرادف ہے۔

نهم: جدیدتدن کی بدولت غیراسلامی ممالک میں بیشتر ایسے قوانین رانج ہیں، جوروح اسلام کے منافی اور قطعیات اسلام یہ سے ظراتے ہیں، انہیں'' اضطرار'' کے بہانے سے اسلام معاشر ہے میں جوں کا توں فٹ نہ کیا جائے، بلکہ اس مشکل کوحل کرنے کے لئے اسلام میں اس کا جو'' بدل' موجود ہے اسے اختیار کیا جائے ، مثلاً '' بینک کا سود'''' بیمہ'' اور'' کمیشن ایجنس'' کا مسکلہ ہے کہ اسلام میں اس کا بدل شرکت میں 'قراض'' اور'' کفالت'' وغیرہ کی صورت میں موجود ہے جس کے ہوئے ہوئے ان جرام امور کے ارتکاب کی ضرورت نہیں رہتی ۔

اشکال کی جڑ'' بنیاد'' یہ ہے کہ ہم غیراسلامی قوانین کو،ان میں رتی بھرتبدیلی کئے بغیراسلامی اصول پر منطبق کرنے بیٹھ جاتے اور جب وہ فٹ نہیں ہوتے تو گمان کرلیا جاتا ہے کہ اسلام معاذ اللہ جدید دور کے ساتھ قدم ملاکر چلنے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔

یہ یا در ہے! کہ اصول اسلامیہ کا سر چشمہ ذات خداوندی ہے جس کاعلم صحیح قیامت تک کے حوادث کو محیط ہے اور جس کی قدرت ازلیہ کا ملہ کسی چیز سے عاجز نہیں ، کیونکہ یہ شریعت اس ذات کی طرف ہے آئی ہے جو علیم وخبیر بھی ہے اور ہر چیز پر قادر بھی۔ شریعت اس ذات کی طرف ہے آئی ہے جو عیش وخبیر بھی ہے اور ہر چیز پر قادر بھی۔ دہم الجاء واضطرار کے درمیان اور عیش پر تی ، زراندوزی اور امیر سے امیر تر بننے کی حرص کے درمیان جو نمایاں فرق ہے ، اسے ملحوظ رکھنا چاہیئے ایک بھو کا نگا فاقہ کش ہے ، جسے حرص کے درمیان جو نمایاں فرق ہے ، اسے ملحوظ رکھنا چاہیئے ایک بھو کا نگا فاقہ کش ہے ، جسے

قوت لا یموت بھی میسر نہیں اور ایک وہ امیر کبیر ہے ، جس کا گھر طرح طرح کے اسباب تعم سے پٹاپڑا ہے ، مگر اس کی حرص کی جہنم کو صبر نہیں ، یہ کتنا بڑا ظلم ہوگا کہ دونوں کا حکم یکساں قرار دیا جائے ، پہلی صورت اضطرار کی ہے (جس میں سدر متی تک مردار کھانے کی بھی اجازت ہے) اور دوسری اسراف و تبذیر کی ۔ (جس کے لئے مجبوری کا بہانہ مضحکہ خیز نہیں تو اور کیا ہے) اور کم فنہی (اسی طرح کے) مضحکہ خیز لطیفوں بلکہ ماتم انگیز حادثوں کو جنم دیا کرتی ہے ، حق تعالی رحم فرمائے اس پر جوانصاف سے کام لے۔

''اسلامی قوانین میں اجتباد کامقام' پریے چند مختصرا شارے عرض کئے گئے ہیں جن میں ،
شکنی وقت کے پیش نظر تفصیلات کے بجائے اجمال سے کام لیا ہے،اس میں شک نہیں کہ موضوع کی اہمیت شرح وبسط کی متقاضی تھی ، تاہم جس چیز کا پوراادراک ممکن نہ ہو،اسے بالکلیہ چھوڑ دینا بھی زیب نہیں ، کانی آئے کارونا بھی صدغیمت ہے،اور نادار کی کل کا ئنات اس کے چند آنسوہوتے ہیں میرا حال وہی ہے جو کسی شاعر نے کہا ہے:۔
عاشق کی پونجی وہ سوز دروں ہے جسکی غمازی رضار پر بہتے ہوئے چند آنسوکیا کرتے ہیں عاشق کی یونجی وہ سوز دروں ہے جسکی غمازی رضار پر بہتے ہوئے چند آنسوکیا کرتے ہیں واللہ سبحانہ ولی التو فیق و ھو حسبناو نعم الو کیل.

بینات-محرم الحرام ۱۳۸۸ ه

حضرت مولا نامفتي وليحسن ٹونکي رحمه الله

احكام شرعيه ميں رائے عامه كى حيثيت

الول کے مطابق و میں جب پاکستان کا دوسرا دستور نافذ ہوا تو اس کے تحت قانو ن سازی کے اس اصول کو صراحتًا تسلیم کیا گیا کہ پاکستان میں کوئی قانو ن اسلام کے منافی نافذ نہیں ہوگا نیز پاکستان کے مسلمانوں کو انفرادی اور اجتماعی طور پرجلداز جلداس قابل بنایا جائے گا کہ وہ اپنی زندگی کو اسلام کے بنیادی تصورات اور اصولوں کے مطابق ڈھال سکیس اور انھیں ایس سہولتیں بہم پہنچائی جا کیں گی جن کی مدد سے وہ ان تصورات اور اصولوں کے مطابق زندگی گذارنے کا مفہوم سمجھیں۔

چنانچہ دستور کی دفعہ ۱۱۹ کے تخت صدر مملکت کو''اسلامی نظریہ کی مشاور تی کونسل''کے قائم کرنے کا اختیار دیا گیا تا کہ یہ ''مشاور تی کونسل'' پاکستان کے قانون سازاداروں کو ہر شعبۂ زندگی سے متعلق اسلام کے تضورات اور اصولوں کی رہنمائی کرنے نیز یہ جائزہ بھی لیتی رہے کہ آیا کوئی تجویزیا مجوزہ قانون اسلام کے منافی تونہیں ہے۔

دستور مذکور کی دفعہ ۲۰۰۷ کے تحت صدر مملکت کو''ادار ہُ تحقیقات'' کے نام سے ایک ادارہ قائم کرنے کا بھی اختیار دیا گیا جو اسلام اور اسلامی تعلیمات سے متعلق ایسی'' تحقیقات'' کرے جن سے سیح اسلامی بنیا دوں پرمسلم معاشرہ کی تفکیل میں مددل سکے۔

مرکزی ادارہ تحقیقات اسلامی نے سی اسلامی بنیادوں پرمعاشرہ کی تفکیل میں مدددیئے کے سلسلہ میں''جو کارہائے نمایاں''انجام دیئے ہیں ان کی داستان بڑی طویل ہے جس سے قارئین بیّنات بخو بی واقف ہیں۔

ای سلسلهٔ تحریفات کی ایک کڑی وہ فتنہ ہے جو پچھلے ونوں''بغیراللّٰد کا نام لئے ذیج کے سلسلہ میں اس ادارہ کی طرف سے اٹھایا گیا،جس کا مقصد وحید بیتھا کہاس ملک میں مشینی ذیج کی راہ ہموار کرے جس کے جاری کرنے کی بار ہا کوششیں کی گئیں البتہ اسلام پسند طبقہ کے مسلسل احتجاجوں پر ملتوی کرنا پڑتا تھا۔ یہ فتندا بنی پوری حشر سامانیوں کے ساتھ آپ کے سامنے ہے اس کود ہرانے کی ضرورت نہیں۔

اس وقت ہمارے سامنے ایک کتا بچہ ہے جس کو'' ادارہ تحقیقات اسلامی'' کی طرف سے'' ذبیحہ کے احکام'' کے نام سے شائع کیا گیا ہے اس کو جناب محمد سرورصاحب نے ترتیب دیا ہے، جوادارہ تحقیقات اسلامی کے نقیب ماہنامہ'' فکرونظر'' کے مدیر شہیر ہیں ،اس کتا بچہ میں جناب ڈاکٹر فضل الرحمٰن صاحب کے فتوی کی تصویب وتا ئید کی گی ہے اور اس کے حق میں برعم خویش دلائل کے انبار جمع کرنے کی ہے معنی کوشش کی گئے ہے۔

ادارہ تحقیقات اسلامی کے بارے میں اب تک کا تجربہ یہ ہے کہ ڈاکٹر صاحب موصوف سے اسلامی بنیادوں پرمعاشرہ کی مدددینے کے سلسلہ میں کوئی شوشہ چھوڑ دیتے ہیں اور پھرادارہ کی فوج ظفر موج اس کو ہتھوں ہاتھوں ہاتھوں ہاتھوں اور مرجوح اقوال کے ہتھوں ہاتھوں ہاتھ لیکر اس کو بانس پر چڑ ھادیتی ہے اور اس کے لئے گری پڑی روایتوں اور مرجوح اقوال کے سہارے تلاش کر کے ایک 'نیاعلم کلام' تصنیف کر لیاجا تا ہے، پیش نظر کتا بچاس سلسلہ کی بہترین مثال ہے۔ اس کتا بچہ سے جمیں ایک اہم انکشاف ہوا ،اور اس ادارہ سے دین کی جومٹی پلید ہور ہی ہے یا آئندہ ہوگی اس سلسلہ میں یہ انکشاف ہوا ،اور اس سادارہ کے آئندہ عزائم کا پتدلگانا ہوا آسان ہوگا محرسر ورصاحب فرماتے ہیں:

''اب یقیناً اس پر بحث ہوگی اور پہ بحث ہونی چاہیئے اور ہراہل علم کواس میں حصہ لینا چاہیئے اگر''رائے عامہ' ڈاکٹر صاحب کی رائے کی تصویب کرے گی تومشینی فرہیے کا حلال ہوناتسلیم کرلیا جائے گاور نہ پیرائے مستر دکر دی جائے گی۔''(سrrr) اس کے چندسطروں کے بعد مزید وضاحت فرماتے ہیں:

دارالا فتاء تو نه إدهر به نه أدهر آخرى فيصله تو "رائ عامه" كام وگاجے بالآخر حكومت تتليم كرے گى۔ (ص٣٣٣)

اب یہاں دین کے ہر حکم ہر عبادت اور سارے اوامرونوا ہی کے بارے میں بیاصول طے کرلیا گیا ہے کہ یہاں حکم براہ راست کتاب وسنت نہیں ، نہاسلام کے طے شدہ اصولوں کا کوئی احترام ہوگا ، بلکہ صورت ہے ہوگی کہ اسلام کے بنیادی سے بنیادی مسئلہ کولیا جائے اور اس میں کوئی نیا شوشہ چھوڑا جائے اور بحث کی دعوت دی جائے کچھولاگ اس کی جمایت کریں گے اور پچھ خالفت ۔ اور پھرعوام سے استصواب کیا جائے گا، رائے عامہ جس رائے کی جمایت کرے گی حکومت اس کوتسلیم کر کے اسلامی قانون قرار دے گی اور بدیبال کا اسلام اور دین قرار پائے گا، اس اصول کے پیش نظر کل بیمسئلہ اٹھایا جائے گا کہ نمازیں پائی وقت کی زائد ہیں اور العیاذ باللہ اس سے وقت ضائع ہوتا ہے اس لئے صرف دویا تین نمازی اس نو زائیدہ مملکت کی زائد ہیں اور العیاذ باللہ اس سے وقت ضائع ہوتا ہے اس لئے صرف دویا تین نمازی اس نو زائیدہ مملکت کے لئے مناسب ہیں۔ پچھلوگ اس الحاد اور زندقہ کی جمایت کریں گے کیونکہ اس ملک میں منکرین حدیث کی ایک کھیپ آخر موجود ہی ہے جس کا مسلک یہی ہوا جاؤگا ڈاکٹر صاحب کی رائے تو اس سے بھی آگ ہیں آئی اور برشمتی سے رائے عامہ اس کو قبول کر لے تو کیا حکومت اس کوتسلیم کرے گی جھر یہ سلسلہ صرف خبیں آئی اور برشمتی سے رائے عامہ اس کوقبول کر لے تو کیا حکومت اس کوتسلیم کرے گی جھر یہ سلسلہ صرف عبادات اور معاملات تک محدود نہیں رہے گا بلکہ اس کی زد میں ایمانیات اور دین کے مسلمات بھی آئیں عبادات اور معاملات تک محدود نہیں رہے گا بلکہ اس کی زد میں ایمانیات اور دین کے مسلمات بھی آئیں کے ماخذ حسب ذیل ہیں:

(الف) قرآن كريم-

(ب) سنت رسول الله صلى الله عليه وسلم _

(ج) خلافت راشده كاتعامل -

(د) مجتهدین امت کے فضلے۔

مسلمانوں نے ہر دور میں اس پڑمل کیا ہے، اور ان کے تعامل وتو ارث نے اس پر مہر تصدیق ثبت کی ہے شرعی مسائل میں'' رائے عامہ'' کو بھی جھی حگم تسلیم نہیں کیا گیا۔ رائے عامہ کواگر تسلیم کر لیا جاتا تو دین کبھی کا ختم ہو چکا ہوتا۔ اس دینِ متین کورائے عامہ کے حوالہ کر کے کیا یہ حضرات دریا بُر دکرنا چاہتے ہیں یورپ نے اپنے قوانین و دستورکورائے عامہ کے حوالہ کرکے کیا پایا؟

⁽١) اوردًا كثرصاحب توسارے ايمانيات پر پہلے بى ہاتھ صاف كر چكے ہيں اب انظار صرف "رائے عامه كا ہے۔ (حاشيه بينات)

کیا یہ وہی'' رائے عامہ' نہیں ہے جس نے زنا ، لواطت جیسی گھناؤنی حرکات کو جائز اور مباح قرار دے دیا کیا یہی وہ رائے عامہ نہیں ہے جس نے انسانیت کو بہیمیت سے ہمکنار کر کے ہزار ہا تاریکیوں کو جنم دیا ہے اور قول و کل کی جس قدر بُرائیاں وجود میں آسکتی تھیں وہ سب کی سب پوری طرح آچکی ہیں۔ امریکہ ، برطانیہ اور فرانس میں اباحت مطلقہ اور نوجوان نسل کی بے راہر وی اور تباہی پرسینکڑوں نہیں ، بلکہ ہزاروں رپوٹیس شائع ہو چکی ہیں مگر ان کے مطابق کوئی شبت قدم نہیں اٹھایا جاتا بلکہ جب بھی مساس دلوں نے اس پر تشویش کا اظہار کیا تو ان جرائم کے جواز کے لئے سب سے بڑی تو جیہ یہی پیش کی گئی مساس دلوں نے اس پر تشویش کا اظہار کیا تو ان جرائم کے جواز کے لئے سب سے بڑی تو جیہ یہی پیش کی گئی کہ '' رائے عامہ'' ان اخلاق سوز حرکتوں کی حامی ہے ، اس لئے ہم کیا کر سکتے ہیں ، کیا ادار ہے قیقات اسلامی کے ذمہ داراس سیاہ تاریخ کواس ملک میں دہرانا چا ہتے ہیں ، جس کو اسلام کے نام پر بڑی قربانیاں دے کر حاصل کیا گیا ہے ، کیا'' رائے عامہ'' کے فلفہ سے یہ حضرات اسلامی معاشر کو بھی یورپ کی سطح پر لا ناچا ہتے ہیں۔ رائے عامہ کو تکم بنانے کا جواصول پیش کیا گیا ہے اس کا ہم قرآن کریم ، حدیث نبوی ، اور سلف رائے مامہ کو تکم بین جائزہ لینا چا ہتے ہیں تا کہ ہمارے قار نین علی وجہ البھیرۃ اس گراہ کن اور دین و شریعت کے منافی اصول پر نفرین بھی جسکیں اور اس پر بر زوراحتیاح کرسکیں۔

"ان الحكم الله امر الاتعبدوا ایاه ذلک الدین القیم "ریوسف: ۳۰) ترجمہ: حکم سوائے اللہ کے اور کسی کانہیں اس کا فرمان ہے کہ اسکے سواکسی اور کی بندگی نہ کرویہی سیجے دین ہے۔

"يقولون هل لنا من الا مر من شيئ قل ان الامر كله لله (ال عمران: ١٥٣) ترجمه: وه يو چھتے بيں كه اختيارات ميں مارا بھى كچھ حصه ہے كہوكه اختيارات تو سارے اللہ كے ہاتھ ميں ہيں۔

ولا تقولوا لماتصف السنتكم الكذب هذا حلال وهذاحرام "رالنحل:١١١) ترجمه: "اپنی زبانوں سے یونهی غلط سلط جھوٹ نہ بک دیا کروکہ بیطال ہے اور بیرام ۔ "ومن لم یحکم بماانز ل الله فاولئک هم الكافرون "رالمائدة ٣٣) ترجمہ: جوخداكى نازلكى ہوئى شریعت كے مطابق فيصلہ نہ كريں وہ ہى دراصل كافريس ۔ "ماکان لمومن و لامو منة اذاقضی الله ورسوله امراً ان یکون لهم الخیرة من امر هم ومن یعص الله ورسوله فقد صل صلالاً مبیناً "(الاحزاب: ٣٦) ترجمه: کسی مومن مرد اور مومن عورت کو بیری حاصل نبین ہے کہ جب کسی معاملے کا فیصلہ اللہ اور اس کا رسول کر دے تو پھر ان کے لئے خود اپنے معاملے میں فیصلہ کرنے کا اختیار باقی رہ جائے اور جوکوئی اللہ اور اس کے رسول کی نافر مانی کرے وہ گراہی میں بہت دورنکل گیا۔

"ياايها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فإن تنازعتم في شيئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذالك خير واحسن تا ويلا" (النساء: ٥٩)

ترجمہ: اے لوگو! جوا بمان لائے ہوا طاعت کرواللہ کی اورا طاعت کرورسول کی اوران لائے ہوا طاعت کرورسول کی اوران لوگوں کی جوتم میں سے صاحب امر ہوں پھرا گر کسی معاملہ میں تنہارے درمیان نزاع ہوتو اس کواللہ اور رسول کی طرف پھیروا گرتم ایمان رکھتے ہواللہ پراور آخرت کے دن پر بہتر ہے اور بلحاظ انجام بھی اچھا ہے

"الم ترالى الذين يزعمون انهم آمنو ابماانزل اليك وما انزل من قبلك ير يدون ان يتحاكمواالى الطاغوت وقد امر واان يكفروابه ويريد الشيطان ان يضلهم ضلالاً بعيداً". (النساء: ٢٠)

ترجمه: کیاتم نے ان لوگوں کو ہیں دیکھا جو یہ بچھتے ہیں کہ وہ ایمان لے آئے اس کتاب پرجوآپ پرنازل کی گئی اور ان کتابوں پرجواس سے پہلے اتاری گئیں حالانکہ وہ چاہتے ہیں کہ اپنا فیصلہ ' طاغوت' کی طرف لے جائیں حالانکہ ان کواس کا حکم دیا گیا تھا کہ اس کا انکار کریں لیکن شیطان چاہتا ہے کہ ان کو بہت دور کی گراہی میں ڈالدے۔ ''عن جابر رضی اللہ عنہ ،قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اماب عدہ فان خیر الحدی ہدی محمد الماب عدہ فان خیر الحدی ہدی محمد

وشرالامور محدثاتها وكل بدعةضلالة".(١)

ترجمہ: جابر رضی اللہ عنہ، سے روایت ہے کہ پینمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فر مایا کہ سب سے بہتر کلام اللہ کی کتاب ہے اور سب سے بہتر طریقہ محمصلی اللہ علیہ وسلم کاطریقہ ہے اور بیت کہ دین میں نئی چیزیں نکالی جائیں اور ہر بدعت گراہی ہے۔

"عن ابن عباس قال قال رسول الله ابغض الناس الى الله ثلاثه ملحد في الحرم ومبتغ في الاسلام سنة الجاهلية ومطلب دم امرئ مسلم بغير حق ليهريق دمه ".(٢)

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فر مایا کہ اللہ تعالیٰ کے نز دیک تین شخص سب سے زیادہ ناپسندیدہ ہیں ایک تو وہ شخص جوحرم میں الحاد کرے دوسراوہ شخص جواسلام میں جاہلیت کا طریقہ زندہ کرے تیسراوہ شخص جوکسی مسلمان کا ناحق خون بہانے کے لئے حیلے تلاش کرے۔

"عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل امتى يدخلون البحنة الامن ابى قيل ومن ابى قال من اطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد ابى ". (٢)

ترجمہ: ابوہر برۃ رضی اللہ عنہ، سے روایت ہے کہ پیغیبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فر مایا کہ میری ساری امت جنت میں داخل ہوگی سوائے ان لوگوں کے جوا نکار کریں کہا گیا کہ ایسے لوگ کون ہیں فر مایا جس نے میری اطاعت کی وہ تو جنت میں داخل ہوا اور جس نے میری اطاعت کی وہ تو جنت میں داخل ہوا اور جس نے میری نافر مانی کی تو گویا اس نے انکار کیا۔

 ⁽۱) مشكوة المصابيح لمحمد بن عبدالله خطيب التبريزي (م٢٣٥ ه) كتاب الإيمان -باب الاعتصام
 بالكتاب والسنة-الفصل الأول - ١ / ٢٥٠ - ط: قديمي كتب خانه كراچي

⁽r) المرجع السابق ا.(۳) المرجع السابق .

"عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن نبى بعثه الله فى امته حوار يون واصحاب ياخذون بسنته ويقتدون بامره ثم إنها تخلف من بعد هم خلوف يقولون مالا يفعلون ويفعلون مالا يؤ مرون رواه مسلم ".(١)

ترجمہ: عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ، کا ارشاد ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کوئی نبی ایسانہیں جس کو اللہ تعالیٰ نے مجھ سے پہلے اس کی امت میں مبعوث فرمایا اللہ یہ کہ اس کی امت میں مبعوث فرمایا اللہ یہ کہ اس کی امت میں خاص لوگ اور اس کے صحابی ہوئے جو اس کی سنت پڑمل کرتے ہیں اور اس کے احکام کی افتداء کرتے ہیں۔ پھر اس کے بعد ایسے لوگ پیدا ہوتے ہیں جو کہتے ہیں اور کرتے ہیں جو کہتے ہیں اور کرتے ہیں جو کہتے ہیں اور کرتے ہیں جن کا اُنہیں حکم نہیں دیا جاتا۔

"عن ابن مسعود قال من كان مستناً فليستن بمن قد مات فان الحى لا تومن عليه الفتنة اولئك اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كا نوا افضل هذه الامة ابر ها قلو باً عمقها علماً واقلها تكلّفاً اختار هم الله لصحبة نبيه و لاقامة دينه فاعر فوالهم فضلهم واتبعوهم على اثر هم وتمسكو ابما استطعتم من اخلاقهم وسير هم فانهم كانو اعلى الهدى المستقيم "رواه رزين (۲)

ترجمہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہتم میں جوشخص کسی طریقہ پر چلنا حیات جاتو جاہئے کہ وہ وفات پانے والے حضرات کے طریقہ پر چلے کیونکہ زندہ لوگ فتنہ سے محفوظ نہیں رہ سکتے اور جن کے طریقے پر چلنا ہے وہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ ہیں اس امت کے افضل ترین حضرات تھے دلوں کے لحاظ سے پاکیزہ علم کے لحاظ سے گہرے ، تکلف سے خالی ، اللہ نعالی نے ان حضرات کوانیے نبی کی صحبت کے لحاظ سے گہرے ، تکلف سے خالی ، اللہ نعالی نے ان حضرات کوانیے نبی کی صحبت کے لحاظ سے گہرے ، تکلف سے خالی ، اللہ نعالی نے ان حضرات کوانیے نبی کی صحبت کے

⁽١) المرجع السابق ص ٢٩. (٢) المرجع السابق -الفصل الثالث-ص ٣٢

کئے اور دین قائم کرنے کے لئے چن لیاتھا، پستم ان کے فضل و کمال کا اقر ارکرواور جہاں تک تم سے ہو سکے ان کے اخلاق حمیدہ اور سیرت طیبہ کومضبوطی سے پکڑے رہو کیونکہ بیسب لوگ جادہ مستقیم پر قائم تھے۔

"عن ابى ثعلبة الخشنى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله فرض فرائض فلاتضيعوهاو حرم حرمات فلا تنتهكوهاو حد حدوداً فلاتعتدوها وسكت عن اشياء من غير نسيان فلاتبحثوا عنها" رواه الدار قطنى (١)

ترجمہ: ابولغلبہ هنی روایت کرتے ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فر مایا کہ اللہ تعالیٰ نے کچھ چیز وں کوفرض فر مایا ہے تم ان کوضا کئے نہ کر واور بعض اشیاء کوحرام کہا ہے تم ان کی خدہ دری نہ کر واور کچھ حدود مقرر کی ہیں ان سے آگے نہ بڑھو۔اور بعض چیز وں سے ۔ بھولے بغیر۔سکوت فر مایا ان کی جستی میں نہ بڑو۔

غرض قرآن کریم اور حدیث نبوی نے واضح طور پراس حقیقت کاواشگاف الفاظ میں اعلان کردیا،
کہ مسلمانوں کے لئے 'دعگم'' کتاب وسنت ہے، انھیں اپنے ہر معاملہ میں اور زندگی کے ہر شعبے میں بید کھنا
ہے کہ اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ کیا ہے، یہ چیز خداور سول صلی
اللہ علیہ وسلم کے نزدیک حلال ہے یا حرام ، جائز ہے یا ناجائز اور خداور سول صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم معلوم ہو
جانے کے بعد کسی کا حکم قابل تسلیم نہیں ، نہ کسی کی رائے کا اعتبار ہے '' لاطاعة لے مخلوق فی معصیة المحالق'' جائز و ناجائز اور حلال وحرام کے فیصلوں میں '' رائے عامہ'' کواتھارٹی تسلیم کرنے کا نظریہ
معصیة المحالق'' جائز و ناجائز اور حلال وحرام کے فیصلوں میں '' رائے عامہ'' کواتھارٹی تسلیم کرنے کا نظریہ
اُن معاشروں میں تو پہنپ سکتا ہے ، جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہوں ، نہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ، نہ آسمانی
کتاب سے بہرہ مند ہوں نہ خدائی شریعت سے لیکن جس شخص کے دل میں ایمان کا ادتی شعور باتی ہووہ
جان سکتا ہے کہ اسلامی تو انین واحکام کے بارے میں رائے عامہ کو ذرہ برابر دخل نہیں ۔ اسلام میں احکام
جان سکتا ہے کہ اسلامی تو انین واحکام کے بارے میں رائے عامہ کو ذرہ برابر دخل نہیں ۔ اسلام میں احکام

⁽١) المرجع السابق.

پیش کرناوہ طرز فکر ہے،جس کی تو قع کسی مسلمان ہے نہیں ہو عتی۔

علمائے اصول نے بسلسلہ اجماع تصریح کی ہے کہ صرف رائے عامہ کا کوئی اعتبار نہیں فخر الا کلام بردوی لکھتے ہیں:

> "فامامايختص بالرأى والاستنباط وما يجرى مجراه فلايعتبر فيه الااهل الرأى والاجتهاد".(١)

> ترجمہ:''وہ مسائل جن کا تعلق رائے اور استنباط سے ہوان میں صرف ان ہی حضرات کا اعتبار ہے، جواہل اجتہاد ہوں''۔

⁽۱) اصول البزدوى كنز الوصول إلى معرفة الأصول للإمام فخر الاسلام على بن محمد البزدوى (۱/ ۵/۹۲) باب الأهلية -ص ۲٬۳۳ -ط: نورمحمد كراچى .

اگرعوام کسی ایسے مسئلہ میں جس میں خواص کا اتفاق ہو مخالفت کریں تو اس سے اجماع پر فرق پڑتا ہے یا نہیں؟ اس کا جواب بیہ ہاں بارے میں صحیح ترین رائے یہی ہے کہ عوام کی مخالفت سے اجماع پر کوئی اثر نہیں پڑتا دو دلیلوں میں سے پہلی دلیل تو بیہ کہ عوام طلب صواب کے اہل نہیں ہیں، کیونکہ اجتہادی مسائل میں غور وفکر کرنے کے لئے جس قتم کے اوصاف کی ضرورت ہوتی ہے وہ ان سے تہی دامان ہوتے ہیں اور امت کے جس قتم کے اوصاف کی ضرورت ہوتی ہے وہ ان سے تہی دامان ہوتے ہیں اور امت کے جس قتم کے اوصاف کی ضرورت ہوتی ہے کہ جولوگ اس کے اہل ہیں وہ خطا پر متفق نہیں ہوسکتے۔

دوسری دلیل قوی ترین بیہ ہے کہ حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالی اجمعین کا اجماع ہے کہ مسائل اجتہاد بیہ میں عوام کا اعتبار نہیں ہے اوراس اجماع کی دلیل قرآن وصدیث ہے قرآن کریم میں فرمایا گیا۔"لمعلمہ الذی یستنبطو نہ منہم" (وولوگ جواسنباط کی صلاحیت رکھتے ہیں وہ اس کوجان لیتے ہیں) اس آیت میں صراحت کے ماتھ عوام کو تھم دیا گیا کہ وہ مسائل وواقعات کوخواص کے پاس لے جائیں اوران کا تھم ان سے معلوم کریں، اس حدیث میں ان جائل رؤسا کی ندمت کی گئی ہے جوخود بھی گراہ ہوتے ہیں اور دوسرول کو بھی اپنی جہالت سے گراہ کرتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ تھے علی اور دوسرول کو بھی اپنی جہالت سے گراہ کرتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ تھے علی علی ء کی خالفت کرنے سے عوام خطا کارو گنا ہے گار مجھے جائیں گے۔"(۱)

امام ابو اسحاق الشاطبی''الموافقات''میں المسئلة التاسعة ، کے زیرعنوان عوام کے بارے میں ...

فرماتے ہیں:

"ارباب اجتهاد کے فتاوی عوام کے حق میں ایسے ہیں جیسے ادلہ شرعیہ مجتهدین کے حق میں ایسے ہیں جیسے ادلہ شرعیہ مجتهدین کے حق میں، کیونکہ عوام کے لئے ادلیۃ کا وجود اور عدم برابر ہے جبکہ عوام اس سے استفادہ نہیں کر سکتے اور واقعہ بھی ہیہ ہے کہ عوام ادلہ شرعیہ میں غور وفکر اور سجے استنباط

⁽۱) المستصفى للإمام أبي حامد الغزالي -الباب الثاني في بيان أركان الإجماع -مسئلة يتصور دخول العوام في الإجماع فإن الشريعة تنقسمالخ -١٨١١-ط: المطبعة الأميرية بولاق مصر.

کرنے کے اہل نہیں اور نہان کے لئے جائز ہے کہ وہ ادلہ شرعیہ سے استنباط کی جرأت کریں انکے لئے سے طریق کاروہی ہے جس کی طرف قرآن کریم نے رہنمائی فرمائی "فاسألوا اهل الذكران كنتم لا تعلمون ". (۱) ترجمہ: جو چیزتم نہیں جانے وہ صاحبان علم سے دریافت کرو۔

ہم نے سطور بالا میں ہو پھے عرض کیا ہے اس سے ہمارامقصد"رائے عامہ" کی اہانت یا تنقیص ہرگز نہیں، ہم توالک گروشی میں تر دید کررہے ہیں۔ اور پہنلارہے ہیں کردین کے احکام ومسائل میں رائے عامہ تھم نہیں ہے تھم قرآن کریم اور حدیث نبوی ہیں، البت وہ دیوی امور جن کے بارے میں شریعت نے دونوں پہلوؤں کے افتیار کرنے کی صراحنا اجازت دی ہے میشر بعت نے ان سے سکوت کیا ہے ان میں"رائے عامہ" کو کی ایک جہت کے افتیار کرنے کا حق حاصل ہے۔ میاشر بعت نے ان سے سکوت کیا ہے ان میں "رائے عامہ" کو کی ایک جہت کے افتیار کرنے کا حق حاصل ہے۔ ای طرح یہ بھی ملحوظ رہے کہ ذبیحہ کا مسئلہ ہو ، یا عالمی قوانین کا ، خاندانی منصوبہ بندی ہو یا بینک کا سود، یا نجی نمازوں کی بحث ہو یاز کو ق کے عبادت ہو نے کی غرض ہر وہ مسئلہ جس کو ادارہ تحقیقات اسلامی کا سود، یا نجی نمازوں کی بحث ہو یاز کو ق کے عبادت ہو نے کی غرض ہر وہ مسئلہ میں اٹھایا ہے ، الحمد لللہ!

''رائے عامہ'' اس سلسلہ میں ادارہ تحقیقات اسلامی کے ساتھ کوئی مسلمان نہیں ہے اور نہ ہوسکتا ہے اس لئے بخر اللہ ہم" درہ افلیت کے سوا ادارہ تحقیقات اسلامی کے ساتھ کوئی مسلمان نہیں ہے اور نہ ہوسکتا ہے اس لئے بخر اللہ ہم" درہ وقالے ہے "کی جولی میں بھولی میں ہولی ہونا جا بیٹے" استصواب رائے" کی صورت میں جندووٹوں کے سوا آئی جولی میں بھولی م

آخر میں ہم دوباتیں نقل کرتے ہیں ایک علامہ محقق محدز اہدالکوثریؒ سے اور دوسری حضرت شاہ ولی اللہ صاحب سے جن کے کلام سے استدلال کتا بچہ کے مؤلف محترم جا بحاکرتے ہیں۔ محمدز اہدالکوثری فرماتے ہیں:
"واحکام الشرع هی مافهمہ الصحابة و التابعون و تابعوهم

⁽۱) الموافقات الأبي اسحاق الشاطبي (م • ٩ ٥ هـ)قوله: فتاوى المجتهدين بالنسبة إلى العوامالخ-

من كتاب الله وسنة رسوله على موجب اللسان العربى المبين وعمل الفقهاء انما هو الفهم من الكتاب والسنة وليس لاحد سوى صاحب الشرع دخل في الشرع". ()

ترجمہ: شریعت کے احکام در حقیقت وہی ہیں جن کو صحابہ، تابعین اور شع تابعین نے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے عربی زبان کے قواعد کے مطابق سمجھا ہے فقہاء کا ممل بھی کتاب اور سنت کا فہم ہی ہے ۔ صاحب شرع کے علاوہ کسی کو احکام اسلام میں وخل دینے کاحق نہیں ہے۔''

حضرت شاہ صاحب نے اسباب تحریف پر بحث کرتے ہوئے ادار ہُ تحقیقات کے محققین کے طرز عمل کی کیا خوب نشاند ہی فرمائی ہے:

''من جملہ ان کے بیہ کہ بعض لوگوں کو ان کی اغراض فاسدہ نضوص شرعیہ کی غلط تو جیہ و تا دیل کرنے پر آمادہ کرتی ہیں مثلاً بادشا ہوں اور حکمر انوں کوخوش رکھنا ،اور ان ہی کے اشارہ پر چلنا ان کے پیش نظر ہوتا ہے، کلام مجید میں ہے:

"ان المذين يكتمون ماانزل الله من الكتاب ويشترون به ثمناً قليلاً اولئك ما ياكلون في بطونهم الا النار "(البقرة: ١٤٥) ترجمه: بيتك وه لوگ جو الله تعالى كى نازل كى موئى كتاب ك احكام كو چهات بين اوراس كوض تهور امول ليت بين وه جو يجه بحى كما كركهات بين وه تو دوزخ كى آگ ہے۔ "(۱)

⁽۱) مقالات الكوثرى للمحقق محمد زاهد الكوثرى (م ا ١٣٥ه)-ص ٩٢-ط: دار شمسى للنشر كراتشى

⁽٢) حجة الله البالغة للشاه ولى الله المحدث الدهلوى (م ٢ ١١١٥) قوله: ومنها الأغراض الفاسدة - ص ٢٠ ١ - ط: رشيديه دهلي .

كتاب العقائد

لفظ "خدا" كااستعال

محترم جناب مولا نامحد يوسف لدهيا نوى صاحب! السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وجہ تحریر وہی ہے جو ہمیشہ لکھتے ہوئے ہوتی ہے۔ یعنی پھرایک مسئلہ در پیش ہے۔ مسئلہ پچھالیہا عگین تونہیں لیکن صورتحال پچھالیسی ضرور ہے۔

صورتحال یہ ہے کہ میرے ایک چھانڈیا میں رہتے ہیں۔ پچھ عرصہ پہلے میں نے اپنے ایک خط میں لفظ'' خدا'' کا استعال کیا تھا (میرا خیال ہے کہ 'خُد ا حافظ' لکھا تھا) جس پر انہوں نے مجھے لکھا کہ لفظ'' خدا'' کا استعال غلط ہے۔''اللہ'' کے لئے لفظ' خدا' استعال نہیں ہوسکتا۔ جس کے جواب میں میں نے لکھا تھا کہ میرے خیال میں لفظ خدا لکھنے ہے کوئی فرق نہیں پڑتا۔ بس ہمارے ذہن میں اللہ کا تصور پختہ ہونا چاہئے۔ اور اگر لفظ'' خدا'' غلط ہے تو تاج کمپنی جس کے قرآن پاک تمام دنیا میں پڑھے جاتے ہیں۔ کے ترجے میں لفظ خدا استعال نہیں ہوتا۔ میرے اس جواب پر انہوں نے ایک خط لکھا ہے جسکی نقل میں آپ کواس خط کے ساتھ ہی روانہ کرر ہا ہوں۔ (۱)

آپ سے بیگذارش ہے کہآپ قرآن وسنت کی روشنی میں بیہ بتائیں کہلفظ'' خُدا'' کااستعمال کیاغلط ہے؟ سائل: اعجاز الدین

الجواسب باستسمة تعالىٰ

اللہ تعالیٰ کے لئے لفظ'' خدا'' کا استعال جائز ہے۔اورصدیوں سے اکابر دین اس کو استعال کرتے آئے ہیں۔اور بھی کسی نے اس پرنکیز ہیں کی۔اب کچھلوگ پیدا ہوئے ہیں جن کے ذہن پر عجمیت کا وہم سوار ہے۔انہیں بالکل سیدھی سادی چیزوں میں'' عجمی سازش'' نظر آتی ہے، یہذہن غلام احمہ پرویز اور .

⁽۱) خط کی نقل''بینات' میں درج نہیں ہوئی ، مدعاوہی ہے جوسوال کی آخری سطر میں درج ہے۔ (مرتب)

اس کے ہمنواؤں نے پیدا کیا۔اور بہت سے پڑھے لکھے شعوری وغیر شعوری طور پراس کا شکار ہوگئے۔اسی کا شاخسانہ یہ بحث ہے جوآپ نے لکھی ہے۔عربی میں لفظ رب، ما لک اور صاحب کے معنیٰ میں ہے۔اسی کا ترجمہ فارسی میں لفظ'' خدا'' کے ساتھ کیا گیا ہے۔ چنانچہ جس طرح لفظ'' رب'' کا اطلاق بغیر اضافت کے غیر اللہ پرنہیں کیا جاتا۔ اسی طرح لفظ'' خدا'' جب بھی مطلق بولا جائے تو اس کا اطلاق صرف اللہ تعالیٰ پرہوتا ہے۔کسی دوسرے کو' خدا'' کہنا جائز نہیں۔'' غیاث اللغات'' میں ہے:

''خدا بالضم جمعنی ما لک وصاحب۔ چوں لفظ خدامطلق باشد برغیر ذاتِ باری تعالیٰ اطلاق نکند ،گر درصور تیکہ بچیز ہےمضاف شود، چوں کہ خدا، ودہ خدا'۔ (۱)

كتبه: محمد يوسف لدهيانوى بينات- ذوالقعده ٢٠٠٥ما ج

⁽۱) غياث اللغات (فارى) - فصل خائے معجمه مع دال مصمله -ص ۱۸۵ - ط: ایج ایم سعید

قدرت الهي سيمتعلق ايك منطقي مغالطه

محترم جناب مولا نامحمد يوسف لدهيانوي صاحب! السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

بعدازسلام مسنون _عرصۂ دراز ہے آپ کے مسائل پڑھتا آرہا ہوں ابھی کچھ دنوں ہے ایک مسئلے نے پریثان کررکھا ہے، مقامی علاء کرام صاحبان سے کافی پوچھ کچھ کی ہے لیکن کسی نے بھی ایسا جواب نہیں دیا ہے جس سے تسلی ہوتی ۔اس لئے آپ کو خط لکھ رہا ہوں ،آپ سے گذارش ہے کہ تسلی بخش جواب عنایت فرمادیں ۔

مسئلہ یہ ہے کہ ایک صاحب نے جوالحمد للدایک اچھامسلمان ہے اور ان کا اور میرایہ یقین ہے۔
کہ خدا پاک کی ذات ہر چیز پر قادر ہے، ان صاحب نے منطق کی کئی کتاب میں سے یہ سوال دیکھا ہے کہ
کیا خدا پاک ایک ایسا پھر بنا سکتا ہے جسے وہ خود نہ اُٹھا سکتا ہو؟ تفصیلاً جواب ارسال کر دیں تا کہ ہماری تسلی
ہوجائے اور آئندہ اس طرح کا کوئی سوال دل ود ماغ میں نہ سانے یائے۔

سائل:سىدعبدالرشىدسلىمان زكى

الجواسب باسسبهتعالیٰ

حق تعالیٰ شانہ، بلا شبہ قادر مطلق ہے، اور ہر چیز پر قادر ہے۔ مگر سوال میں یہ منطقی مغالطہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو پہلے ہی سے عاجز فرض کر کے سوال کیا گیا ہے۔ کیونکہ کسی پھر کو نہ اُٹھا سکنا بجز ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بجز سے پاک ہے۔ پس جب ایسے پھر کا وجود ہی ناممکن ہے تو اس کی تخلیق کا سوال ہی غلط ہے قدرت اللہ یہ ممکنات سے متعلق ہوتی ہے۔ محالات سے متعلق نہیں ہوتی ۔ واللہ اعلم

کتبه: محمد یوسف لدهیانوی بینات- ذوالقعده ۲۰۰۵ ه

بشريت انبياء يبهم السلام

سوال: جناب مکرمی مولاناصاحب! السلام علیکم ۔ بعدہ عرض ہے کہ آپ کارسالہ ' بینات' شاید پچھلے سال یعنی م ۱۹۸ ء کا ہے اس کا مطالعہ کیا جس میں چند جگہ پچھاس قتم کی باتیں دیکھنے میں آئیں کہ جن کی وضاحت ضروری ہے کیونکہ میں نے اور دیگر حضرات کی کتابوں کا مطالعہ بھی کیا ہے جس سے آپ کی بات اوران حضرات کی بات اوران مطرات کی بات میں بڑا فرق ہے یا تو آپ ان کے خلاف ہیں؟ یاان کی تحریروں کونظرانداز کررہے ہیں ۔ مثلا: نمبرا میں بڑا فرق ہے یا تو آپ ان کے خلاف ہیں؟ یاان کی تحریروں کونظرانداز کررہے ہیں۔ مثلا: نمبرا میں بڑا فرق ہے باتو آپ ان کے خلاف ہیں؟ یاان کی تحریروں کونظرانداز کردہے ہیں۔

''آپ صلی الله علیہ وسلم اپنی ذات کے لحاظ سے نہ صرف نوع بشر میں داخل بیں ،افضل البشر بیں ،نوع انسان کے سردار بیں ۔آ دم کی نسل سے بیں ،بشراور انسان دونوں ہم معنی لفظ بیں''۔

لیکن جب میں دوسرے حضرات کی تصنیف کوسامنے رکھتا ہوں تو زمین آسان کا فرق محسوں ہوتا ہے آخراس کی کیا وجہ، حالا نکہ شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

تحقیق امت نے اجماع کیااس پر کہ شریعت کی معرفت میں سلف پراعتا دکیا جائے پس تابعین نے اعتماد کیا صحابہ کرام پراور شبع تابعین نے تابعین پراس طرح ہر طبقہ میں علماء نے اینے پہلوں پراعتماد کیا۔ (۱)

امید میکہ اگر دین کاسمجھ دارطبقہ یا کم از کم وہ حضرات تبلیغ دین میں قدم رکھتے ہیں وہ تو اس طریقہ کو اختیار کریں تا کہ دین میں تو اتر قائم رہاب مندرجہ بالامسکہ میں آپ نے بیٹا ابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم صرف بشر ہیں مگر افضل ہیں انسانوں کے سر دار اور آ دم کی نسل میں سے ہیں یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت بشرہے۔

 ⁽۱) عقید الجید (عربی متن مع ار دو ترجمه) الباب الثالث-ص۵۳-ط: محمد سعید ایند سنز کراچی

مگر کیم الامت جناب مولا نااہر ف علی صاحب تھانوی نے اپنی تصنیف ' نشر الطیب فی ذکر النبی الحبیب' میں پہلا باب ہی نور محمدی سلی اللہ علیہ وسلم پر لکھا ہے جس میں حضور سلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش اللہ تعالیٰ نے نور سے اور حضور سلی اللہ علیہ وسلم کے نور سے ساری کا تنات کی پیدائش کا اظہار کیا ہے اور اس ضمن میں چندا حادیث بھی روایت کی ہیں جن میں بیذ کر بھی ہے کہ حضور سلی اللہ علیہ وسلم آ دم علیہ السلام کے پیدا ہونے سے چودہ ہزار برس پہلے اپنے رب کے پاس نور تھے۔اور یہ بھی ہے کہ میں اس وقت نبی تھا جبکہ آ دم ابھی یا نی اور مٹی کے درمیان تھے۔(۱)

اور جناب رشیداحد گنگوہی فرماتے ہیں"امدادلسلوک" میں:

''اوراحادیث متواترہ سے ثابت ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم سابیہ نہ

رکھتے تھے اور ظاہر ہے کہ نور کے سواتمام اجسام سابید کھتے ہیں'۔(۲)

حضرت مجد دالف ثائی نے (دفتر سوم مکتوب نمبر ۱۰۰ میں) فر مایا جس سے چند باتوں کا اظہار ہوتا ہے:

ا: حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک نور ہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا ،

حلقت من نور اللہ ، میں اللہ کے نور سے پیدا ہوا ہوں۔

۲: آپنور ہیں اور آپ کا سایہ نہ تھا۔

۳: آپنور ہیں جس کواللہ تعالیٰ نے حکمت ومصلحت کے پیش نظر بصورت انسان ظہور فرمایا۔ (۲)

⁽١) نشر الطيب في ذكر النبي الحبيب- يبلى فصل نور محدى كيان مين-١٢١١-ط: انظامى كانپور.

⁽٢) امداد السلوك -لم نطلع على طبع جديد.

⁽٣) مكتوبات امام رباني مجدد الف ثاني (فارسي) دفترسوم - حصه نهم -مكتوب ١٠٠ -مجلد ٢ ص ٥٤-ط: ايچ ايم سعيد .

وايضا المكتوبات الربانية (عربي) المكتوب ١ ٢ - إلى الشيخ نور الحق في كشف سر محبة يعقوب ليوسف عليهم السلام خاتم حسنة في بيان الحسن والجمال المحمديين على صاحبهما السلام -٣/ ١ ٣٥ - دار الكتب العلمية بيروت ٢٤ ٤ ١ه

مطلب میہ کہ مجدد صاحب بھی آپ کی حقیقت کونور ہی مانتے ہیں لیکن قدرت خداوندی نے مصلحت کے تحت شکل انسانی میں ظہور کیا۔

رسالهٔ التوسل 'جومولوی مشاق احمرصاحب دیوبندی کی تصنیف ہے اور مولوی محمود الحسن صاحب، مفتی کفایت اللّه صاحب، اور مفتی محمد شفیع صاحب علماء دیوبند کی تصدیقات سے موید ہے، اس میں لکھاہے کہ:

قد جاء کم من الله نور و کتاب مبین ، میں نور سے مرادد حضرت رسول اگرم ادداور کتاب سے مرادقر آن مجید ہے۔ نوراور سراج منیر کا اطلاق حضور الله کا اللہ علیہ وسلم نور جسم اور روشن چراغ ہیں۔ ذات پراسی وجہ ہے کہ حضور سلی اللہ علیہ وسلم نور جسم اور روشن چراغ ہیں۔ نہیں متنقم کی مکھناں خون کی طریق سے ا

نوراور چراغ ہمیشہ ذریعہ وسیلہ صراط متنقیم کے دیکھنے اور خوفنا ک طریق سے حالت حیات میں بھی وسیلہ ہے اور بعد وفات بھی وسیلہ ہیں بلکہ آپ سلی اللہ علیہ وسلم کے دنیا میں تشریف لانے سے پہلے آپ کے جدام جد عبد المطلب کو قریش مصیبت کے وقت اسی نور کے سبب حل مشکلات کا وسیلہ بنایا کرتے تھے (التوسل ۲۲)(۱)

تفيركبيرميں ہے:

قد جاء كم من الله نور و كتاب مبين ،ان المراد بالنور محمد - صلى الله عليه وسلم - وبالكتب القرآن، (۲)

آپ عوض م كرآپ بتائين كريعقا كردرست بين؟

نوٹ: ان حضرات کے عقائد سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت نور ثابت ہے جوآ دم سے پہلے پیدا ہوئی۔ فقط محمد عالمگیز

الجواسب باسسبة تعالى

جکیم الامت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ کے حوالے سے آپ نے جواصول نقل کیا ہے کہ

⁽١) لم نطلع على اصل الرسالة . (مرتب)

⁽٢) التفسير الكبير للإمام الرازى - ٣٨٢/٣ - ط: مطبعة العامرية الشريعة ١٣٢٧ ه.

''شریعت کی معرفت میں سلف پر اعتماد کیا جائے'' یہ بالکل صحیح ہے لیکن آنجناب کا بیہ خیال صحیح نہیں کہ راقم الحروف نے نوروبشر کی بحث میں اس اصول سے انحراف کیا ہے میں نے جو پچھ کہا ہے اس کا خلاصہ بیہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیک وقت نور بھی ہیں اور بشر بھی ،اور بیہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نور اور بشر ہونے میں کوئی منافات نہیں کہ ایک کا اثبات کر کے دوسرے کی نفی کی جائے۔ بلکہ آپ صفت ہدایت اور بشر ہونے میں کوئی منافات نہیں کہ ایک کا اثبات کر کے دوسرے کی نفی کی جائے۔ بلکہ آپ صفت ہدایت اور نورانیت باطن کے اعتبار سے نورمجسم ہیں اور اپنی نوع کے اعتبار سے خالص اور کامل بشر ہیں۔

میرے علم میں نہیں کہ حضرات سلف صالحین میں سے کسی نے آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کا انکار کر کے آپ کو دائر ہ انسانیت سے خارج کیا ہو، بلا شبہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بشریت میں بھی منفر د ہیں اور شرف ومنزلت کے اعتبار سے تمام کا ئنات سے بالاتر اور ''بعد از خدا بزرگ تو ئی قصہ مخض'' کے مصداق ہیں اس لئے آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اکمل البشر، افضل البشر اور سید البشر ہونا ہر شک وشبہ سے بالاتر ہے کیوں نہ ہو جب کہ خود فرماتے ہیں:

انا سيد ولد ادم يوم القيمة والافخررا)

'' میں اولا دآ دم کا سر دار ہوں گا قیامت کے دن اور بیہ بات بطور فخر نہیں کہتا''۔

قرآن کریم نے اگرایک جگہ ﴿قد جاء کم من الله نور و کتاب مبین﴾ فرمایا ہے (اگرنور سے آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی مراد لی جائے) تو دوسری جگہ یہ بھی فرمایا ہے:

قل سبحان رہی هل کنت الا بشراً رسولاً. (الاسراء: ۹۳)
"آپفر مادیجئے کہ سجان اللہ! میں بجزاس کے کہ آ دمی ہوں مگر پنیمبر ہوں اور کیا ہوں'۔

⁽۱) مشكوة المصابيح -باب فضائل سيد المرسلين - ۱ ۱۳،۵۱۱ -ط:قديمي

قام انما انا بشر مثلکم یوحی إلیّ انما الهکم اله و احد (الکهف:۱۱) '' آپ کہد بجئے کہ میں توتم ہی جیسا بشر ہوں میرے پاس بس بیوحی آتی ہے کہ تمہارا معبودایک ہی معبود ہے''۔

وما جعلنا لبشر من قبلک الحلد ،افائن مت فهم الخالدون (الانبياء: ٣٣)

"اور جم نے آپ (صلی الله عليه وسلم) سے پہلے بھی کسی بھی بشر کے لئے جمیشه رہنا
تجویز نہیں کیا۔ پھراگر آپ صلی الله علیه وسلم کا انقال ہوجائے تو کیا بیلوگ دنیا میں
جمیشہ کور ہیں گے؟"۔

قرآن كريم بياعلان بهى كرتا بكران البياء كرام السلوة والسلام بميشة نوع بشربى سے بيج كئة: و آن كريم بياعلان بهي كرتا ہے كہا نبياء كرام الله الكتاب و الحكمة و النبوة ثم يقول و ماكان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب و الحكمة و النبوة ثم يقول

للناس كونوا عباداً لي من دون الله (آل عمران: ٩٥)

"اوركسى بشرسے به بات نہيں ہوسكتى كەاللەتغالى اس كوكتاب اور فہم اور نبوت عطافر مادے پھروہ لوگوں سے كہنے لگے كەميرے بندے بن جاؤ خدا تعالى كوچھوڑكر"۔ وماكان لبشسر ان يىكلمە الله الا وحيا او من وراء حجاب او

يرسل رسولا فيوحى باذنه مايشاء (الشورى:۵۱)

''اور کسی بشرگی بیشان نہیں کہ اللہ تعالی اس سے کلام فرماوے مگر (تین طریق سے) یا تو الہام سے ،یا حجاب کے باہر سے یا کسی فرشتے کو بھیج دے کہ وہ خدا کے جا ہر سے یا کسی فرشتے کو بھیج دے کہ وہ خدا کے حکم سے جو خدا کو منظور ہوتا ہے پیغام پہچا دیتا ہے''۔ اور انبیاء کرام علیہم الصلو ۃ والسلام سے بیاعلان بھی کرایا گیا ہے۔

قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله يمن على

من يشاء من عباده (ابراهيم:١١)

''ان کے رسولوں نے ان سے کہا کہ ہم بھی تمہارے جیسے آ دمی ہیں لیکن اللّٰداینے بندوں میں سے جس پر چاہے احسان فرمادے''۔ قرآن کریم نے بیکھی بتایا کہ بشر کی تحقیرسب سے پہلے ابلیس نے کی اور بشر اول حضرت آ دم کو سجدہ کرنے سے بیہ کہہ کرا نکار کردیا:

قال لم اکن لاسجد لبشر خلقته من صلصال من حماً مسنون (الحجر: ٣٣)

" کہنے لگا میں ایسانہیں کہ بشر کو سجدہ کروں جس کو آپ نے بجتی ہوئی مٹی سے جوسڑ ہے

ہوئے گارے سے بنی ہے پیدا کیا ہے'۔

قرآن کریم بیجھی بتا تا ہے کہ کفار نے ہمیشہ انبیاء کرام علیہم الصلو ۃ والسلام کی اتباع سے بیے کہکر انکار کیا کہ بیتوبشر ہیں، کیا ہم بشرکورسول مان لیں؟

فقالو اابشراً منا و احدا نتبعه انا اذالفی ضلال و سعر (القمر: ۲۳)
" پس کہا: کیا ہم اپنے میں سے ایک آ دمی کے کہنے پرچلیں تب تو ہم ضرور گراہی اور دیوانگی میں جاپڑیں گئے۔

(ترجمہ حضرت لاہوریؓ)

وما منع الناس ان يؤ منوا اذجاء هم الهدى الا ان قالوا ابعث اللهبشر ارسو لا قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسول اربني اسرائيل: ٩٥/٩٣)

''اورجس وفت ان لوگوں کے پاس ہدایت پہنچ چکی اس وفت ان کولانے سے بجزاس کے اورکوئی بات مانع نہ ہوئی کہ انہوں نے کہا کیا اللہ تعالی نے بشر کورسول بنا کر بھیجا ہے؟ آپ فر ماد بجئے اگر زمین پر فرشتے رہتے ہوتے کہ اس پر چلتے بستے تو البتہ ہم ان پرآسان سے فرشتے کورسول بنا کر بھیجے''۔

ان ارشادات سے واضح ہے کہ انبیاء کرام علیہم الصلوۃ والسلام انسان اور بشر ہی ہوتے ہیں ، گویا کسی نبی کی نبوت پر ایمان لانے کا مطلب ہی ہیہ ہے کہ ان کو بشر اور رسول تسلیم کیا جائے اس لئے تمام اہل سنت کے ہاں رسول کی تعریف بیرکی گئی ہے:

انسان بعثه الله لتبليغ الرسالة والاحكام (١)

⁽١) شرح العقائد النسفية مع حاشية الخيالي-ص ٣٠-ط: مصطفى البابي الحلبي .

''رسول وہ انسان ہے جس کو اللہ تعالی اپنے پیغامات اور احکام بندوں تک پہنچانے کے لئے مبعوث فرماتے ہیں''۔

جس طرح قرآن کریم نے انبیاء کرام علیہم الصلوۃ والسلام کی بشریت کا اعلان فرمایا ہے اس طرح احاد یث طیبہ میں آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بغیر کسی دغدغہ کے اپنی بشریت کا اعلان فرمایا ہے چنانچہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم جہاں یہ فرماتے ہیں کہ سب سے پہلے میرانور تخلیق کیا گیا (اگر اس روایت کوشیح سلیم کرلیا جائے) وہاں یہ بھی فرماتے ہیں:

اللهم إنما أنا بشر فأى المسلمين لعنته أو سبيتُه فاجعله له
 زكوة وأجراً (١)

''اے اللہ میں بھی ایک انسان ہی ہوں پی جس مسلمان پر میں نے لعنت کی ہویا اسے برا بھلا کہا ہوآ پ اس کو اس شخص کے لئے پاکیزگی اور اجر کا ذریعہ بنادے'۔

۲: اللهم إنسی أتنحذک عهدا لن تنحلفیه فإنما أنا بشر فأی المؤمنین اذیته، شتمته، لعنته، جلدته فاجعلها له صلواة و زكوة وقربة تقربه بها إلیک (۲)

''اے اللہ! میں آپ کے یہاں سے ایک عہد لینا چاہتا ہوں آپ اس کے خلاف نہ سیجئے کیونکہ میں بھی ایک انسان ہوں پس جس مومن کو میں نے ایذاء دی ہو ،گالی دی ہو ،اس کو مارا ہو، آپ اس کے لئے اس کو رحمت ، پاکیزگی بناد یجئے کہ آپ اس کی وجہ سے اس کو اپنا قرب عطافر ما نمیں''۔

٣: اللهم إنما محمد (صلى الله عليه وسلم) بشر يغضب كما
 يغضب البشر، الحديث (٣)

⁽۱) الصحيح لمسلم-باب من لعنه النبي صلى الله عليه وسلم او سبه -٣٢٣/٢-ط:قديمي.

⁽۲) المرجع السابق ۱ – ۲ ۲ ۳۲ ۳.

⁽٣) نفس المرجع السابق.

''اےاللہ! محمصلی اللہ علیہ وسلم بھی ایک انسان ہی ہیں ان کو بھی غصہ آتا ہے جس طرح اورانسانوں کوغصہ آتا ہے''۔

۲: انی اشرطت علی ربی ، فقلت انا بشر ارضی کما یرضی
 البشر و اغضب کما یغضب البشر (۱)

''میں نے اپنے رب سے ایک شرط کرلی ہے میں نے کہا کہ میں بھی ایک انسان ہی ہوں میں بھی خوش ہوتا ہوں جس طرح انسان خوش ہوتے ہیں اور غصہ ہوتا ہوں جس طرح دوسرے انسان غصہ ہوتے ہیں''۔

۵: انما أنا بشر وأانه يأتينى الخصم بعضهم أن يكون أبلغ من بعض فأحسب أنه صادق فأقضى له فمن قضيت له بحق مسلم فانما هى قطعة من النار فليحملها أو يذرها، (۲)

"میں بھی ایک آدی ہوں اور میرے پاس مقدمہ کے فریق آتے ہیں، ہوسکتا ہے کہ ان میں سے بعض زیادہ زبان آور ہوں پس میں اس کوسچا سمجھ کراس کے حق میں فیصلہ کردوں ، پس جس کے لئے میں کسی مسلمان کے حق کا فیصلہ کردوں وہ محض آگ کا ٹکڑا ہے اب چیا ہے وہ اسے اٹھا لے جائے ، اور چیا ہے چھوڑ جائے۔"

۲: اندما أنا بیشر مثلکم أنسی کی ما تنسون فاذا نسبت فذکرونی (۳) کا میں بھی تمول جاتا ہوں جیسے تم بھول جاتے ہو پس جب میں بھول جاؤں تو مجھے یا ددلا دیا کروں۔

⁽١) المرجع السابق.

⁽۲) صحيح البخارى -باب اثم من خاصم في باطل وهو يعلمه - ۱ / ۳۳۲ - ط: قديمي كتب خانه الصحيح لمسلم - باب بيان ان حكم الحاكم لالغير الباطن - ۲ / ۲۸ - واللفظ لمسلم - ط:قديمي. (۳) صحيح البخاري - ۲ / ۵۸ - ط: قديم (۳) صحيح البخاري - ۲ / ۵۸ - ط: قديم

⁽٣) صحيح البخارى -كتاب الصلوة -باب التوجه نحو القبلة حيث كان - ١ / ٥٨ - ط: قديمي. الصحيح لمسلم -باب سجو دالسهو في الصلو'ة - ١ / ٢ ١ ٣ . ٢ ١٣ . ٢ .

انما أنا بشر ،إذا أمرتكم بشئى من دينكم فخذوا به وإذا
 امرتكم بشئى من رأيى فانما أنا بشر(۱)

''میں بھی ایک انسان ہی ہوں جبتم کو دین کی کسی بات کا تھلم کروں تو اسے لے لواور جب تم کو (کسی دنیوی معاملے میں) اپنی رائے سے بطور مشورہ کوئی تھلم دوں تو میں بھی ایک انسان ہی ہوں''۔

٨: ألاأايها الناس إفانما أنا بشر يوشك أن يأتى رسول ربى
 فأجيب،الخرع

''سنو!ا ہے لوگو!! پس میں بھی ایک انسان ہی ہوں قریب ہے کہ میر ہے

رب کا قاصد (یہاں سے کوچ کا پیغام لے کر) آئے تو میں اس کولبیک کہوں'۔
قرآن کریم اور ارشادات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے واضح ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
صفت نور کے ساتھ موصوف ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کی نفی کردی جائے ،
نہان نصوص قطعیہ کے ہوتے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کا انکار ممکن ہے۔

میں نے یہ بھی لکھاتھا کہ بشریت کوئی عاراور عیب کی چیز نہیں جس کی نسبت آنخضرت سلی اللہ علیہ وسلم کی جانب کرنا سوءادب کا موجب ہو، بشر اورانسان تو اشرف المخلوقات ہے اس لئے بشریت آپ کا کمال ہے، نقص نہیں اور پھر آپ سلی اللہ علیہ وسلم کا اشرف المخلوقات میں سب سے اشرف افضل ہونا خود انسانیت کے لئے مایہ فخرہے۔

"اس کے آپ کا بشر،انسان اور آدمی ہونا نہ صرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے طرو افتخار ہے بلکہ آپ کے بشر ہونے سے انسانیت وبشریت رشک ملائکہ ہے''۔(۳)

⁽١) الصحيح لمسلم -باب وجوب امتثال ماقاله شرعا.....الخ-٢٦/-٢٦.

⁽r) الصحيح لمسلم -باب من فضائل على بن ابي طالب - ٢ / ٢ ٢ ٢ .

⁽۳) اختلاف امت اور صراط متنقیم از حضرت مولا نامحدیوسف لدهیانوی شهیدٌ - دیوبندی بریلوی اختلاف - نور وبشر -۱ر۳۹ - ط: مکتبه لدهیانوی.

يهى عقيده اكابراورسلف صالحين كاتفاچنانچه قاضى عياضٌ "الشفاء بتعريف حقوق المصطفى صلى الله عليه وسلم" بين لكھتے ہيں۔

قد قدمنا انه صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء والرسل من البشر ،وان جسمه وظاهر ه خالص للبشر يجوز عليه من الأفات والتغيرات والألام والاسقام وتجرع كأس الحمام ما يجوز على البشر وهذا كله ليس بنقيصة ،لان الشئى انما يسمى ناقصا بالاضافة الى ماهو اتم منه واكمل من نوعه وقد كتب الله تعالى على اهل هذه الدار فيها يحيون وفيها يموتون ومنها يخرجون وخلق جميع البشر بمدرجة الغير. (۱)

" ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء ورسل نوع بشر میں سے ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم مبارک اور ظاہر خالص بشر کا تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اطہر پر وہ تمام آفات وتغیرات اور تکالیف وامراض اور موت کے احوال طاری ہوتے ہیں اور یہ تمام امور کوئی موت کے احوال طاری ہو سکتے تھے جوانسان پر طاری ہوتے ہیں اور یہ تمام امور کوئی نقص اور عیب نہیں ، کیونکہ کوئی چیز ناقص اس وقت کہلاتی ہے جبکہ اس کی نوع میں سے کوئی دوسری چیز اتم واکمل ہو، دارد نیا کے رہنے والوں پر اللہ تعالی نے یہ بات مقدر فرمادی کہ وہ وزمین میں جئیں گے ہور کہیں سے نکالے جا کیں گے اور یہیں انسانوں کو اللہ تعالی نے تغیر کامل بنایا ہے''۔

آ تخضرت صلی الله علیه وسلم کی تکالیف کی چندمثالیں پیش کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

وهكذا سائر أنبيائه مبتلى ومعافى، وذلك من تمام حكمته ليظهر شرفهم في هذه المقامات ، وبين أمرهم ويتم كلمته فيهم

 ⁽١) الشفاء بتعريف حقوق المصطفى صلى الله عليه وسلم -للإمام القاضى عياض -القسم الثاني
 فيما يخصهم في الامور الدنيوية - ١٥٨/٢ ، ٥٩ . ١٥٩ .

وليحقق بامتحانهم بشريتهم ، ويرتفع الالتباس من اهل الضعف فيهم لئلا يضلوا بما يظهر من العجائب على ايديهم ضلال النصارى بعيسى بن مريمقال بعض المحققين وهذه الطوارى والتغيرات المذكورة انما تختص باجسامهم البشرية المقصودة منها مقاومة البشر ومعافات بنى ادم ، لمشاكلة الجنس ، وامابو اطنهم فمنز هَة غالبا عن ذلك معصومة منه ، متعلقة بالملأ الاعلى والملئكة لاخذ ها عنهم وتلقيها الوحى عنهم (۱)

ای طرح دیگرانبیاء کرام علیهم الصلو قروالسلام که وه تکالیف میں بھی بہتلاء ہوئے اور ان کو عافیت ہے بھی نوازا گیا اور بیری تعالیٰ کی کمال حکمت تھی تا کہ ان مقامات میں ان حضرات کا شرف ظاہر ہواور ان کا معاملہ واضح ہوجائے اور اللہ تعالیٰ کی بات ان کے حق میں پوری ہوجائے اور تا کہ اللہ تعالیٰ ان کی بشریت کو ثابت کردے ، اور امت کے اہل ضعف کو ان کے بارے میں جو التباس ہوسکتا تھا وہ اٹھ جائے تا کہ ان بجا کہا ہوئے جو ان حضرات کے ہاتھ پر ظاہر ہوتے ہیں گراہ نہ ہوجائے تا کہ ان بجا کہا ہوتے ۔ ہوجا کیوری حضرت عیسی علیہ السلام کے بارے میں گراہ ہوئے ۔ ہوجا کیس جس طرح نصاری حضرت عیسی علیہ السلام کے بارے میں گراہ ہوئے ۔ بعض محققین نے فرمایا ہے کہ بی بوارض اور تغیرات نہ کورہ ان بشری اجمام کے ساتھ بعض محقوں ہیں جن سے مقصود بشرکی مقاومت اور بنی آ دم کی مشقتوں کا برداشت کر تا ہے کہ مہانسوں کے ساتھ مثا کلت ہولیکن ان کی ارواح طیبہان امور سے متاثر نہیں ہوتیں بلکہ وہ معصوم ومنزہ اور ملاً اعلی اور فرشتوں سے تعلق رکھتی ہیں کیونکہ وہ فرشتوں سے علوم اخذ کرتی ہیں اور ان سے وتی کی تلقی کرتی ہیں۔''

الغرض آپ صلی الله علیہ وسلم کے نور ہونے کے بیمعنی ہر گزنہیں کہ آپ صلی الله علیہ وسلم بنی نوع انسان میں داخل نہیں ۔ آپ نے جوحوالے نقل کئے ہیں ان میں آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نور کی

⁽١) المرجع السابق.

صفت کا اثبات کیا گیا ہے،مگراس سے چونکہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کا انکار لازم نہیں آتا اس لئے وہ میرے مدعا کے خلاف نہیں اور نہ میراعقیدہ ان بزرگوں سے الگ ہے۔

کیم الامت حضرت مولا نااشرف علی تھانویؓ نے''نشر الطیب'' میں سب سے پہلے نورمحمدی (علی صاحبہ الصلوات والتسلیمات) کی تخلیق کا بیان فر مایا ہے اور اس کے ذیل میں وہ احادیث نقل کی ہیں جن کی طرف آ پ نے اشارہ کیا ہے کین حضرتؓ نے نورمحمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح بھی فر مادی ہے، چنانچہ پہلی روایت حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی''مندعبد الرزاق''کے حوالے سے ریقل کی ہے۔

آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے جابر! اللہ تعالیٰ نے تمام اشیاء سے پہلے تیرے نبی کا اور اپنے نور کے فیض سے) پیدا کیا اور اپنے نور کے فیض سے) پیدا کیا ،،، پھر جب اللہ تعالیٰ نے اور مخلوق کو پیدا کرنا چاہا تو اس نور کے چار ھے کئے ایک حصہ سے قلم پیدا کیا، دوسرے سے لوح اور تیسرے سے عرش ۔ آگے حدیث طویل ہے۔ اس کے فائدہ میں لکھتے ہیں :

''اس حدیث سے نورمحمدی صلی اللّه علیه وسلم کا اول النحلق ہونا باولیت حقیقیہ ثابت ہوا کیونکہ جن جن اشیاء کی نسبت روایات میں اولیت کا حکم آیا ہے ان اشیاء کا نورمحمدی صلی اللّه علیه وسلم سے متا خرہونا اس حدیث میں منصوص ہے''۔ اور اس کے حاشیہ میں تحریر فرماتے ہیں:

" ظاہراً نورمحری ،روح محری سے عبارت ہے اور حقیقت روح کی اکثر محققین کے قول پر مادہ سے مجرد ہے اور مجرد کا مادیات کے لئے مادہ ہوناممکن نہیں پس ظاہراً اس نور کے فیض سے کوئی مادہ بنایا گیا اور اس مادہ سے چارھے کئے گئے الخ ،اور اس مادہ سے چرکسی مجرد کا بننا اس طرح ممکن ہے کہ وہ مادہ اس کا جزء نہ ہو، بلکہ کسی طریق سے محض اس کا سبب خارج عن الذات ہو۔"

دوسری روایت جس میں فر مایا گیا ہے کہ بے شک میں حق تعالیٰ کے نز دیک خاتم النہین ہو چکا تھااور آ دم علیہ السلام ہنوز اپنے خمیر ہی میں پڑے تھے۔

اس كے حاشيه ميں لکھتے ہيں:

اوراس وقت ظاہر ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا بدن تو بنا ہی نہ تھا تو پھر نبوت کی صفت آپ کی روح کوعطا ہو کی تھی اور نورمحدی صلی اللہ علیہ وسلم کا بدن تو رمحدی صلی اللہ علیہ وسلم کا مام ہے، جبیبا کہ اویر مذکور ہوا۔ (۱)

ال سے واضح ہے کہ حضرت تھانویؒ کے نزدیک نور محدی صلی اللہ علیہ وہلم سے مراد آنخضرت صلی اللہ علیہ وہلم کی پاک اور مقد س روح ہے اور اس فصل میں جتنے احکام ثابت کئے گئے ہیں وہ آپ سلی اللہ علیہ وہلم کی روح مقدسہ کے ہیں اور ظاہر ہے کہ آپ کی پاک روح کے اول المخلق ہونے سے آپ کی بشریت کا انکار لازم نہیں آتا ، اور حضرت تھانویؒ کی تشریح سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وہلم کے نور کے خدا تعالیٰ کے نور سے پیدا کئے جانے کا یہ مطلب نہیں کہ نور محمدی صلی اللہ علیہ وہلم نعوذ باللہ نور خداوندی کا کوئی حصہ ہوا کہ یہ مطلب ہے کہ نور خداوندی کا فیضان آنخضرت صلی اللہ علیہ وہلم کی روح مقدسہ کی تخلیق کا باعث ہوا۔ آپ نے قطب العالم حضرت مولا نار شیدا حمد گنگوہیؒ کی'' امداد السلوک''کا حوالہ دیا ہے کہ آپ نے قطب العالم حضرت مولا نار شیدا حمد گنگوہیؒ کی'' امداد السلوک''کا حوالہ دیا ہے کہ

اپ سے حصب انعام سرت ولانار حیدا مد سوری کا امدادا سلوک کا خوالہ دیا ہے ۔ ''احادیث متواترہ ہے ثابت ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم سایہ ہیں رکھتے تھے اور ظاہر ہے کہ نور کے سواتمام اجسام سابیر کھتے ہیں''۔

امدادالسلوک کا فاری نسخه تو میرے سامنے نہیں البته اس کا اردوتر جمه جوحضرت مولا نا عاشق الہی میرٹھی نے'' ارشادالملوک'' کے نام سے کیا ہے اس کی متعلقہ عبارت بیہ ہے:

'' آنخضرت صلی الله علیه وسلم بھی اولاد آدم ہی میں ہیں گر آنخضرت صلی الله علیه وسلم بنے اپنی ذات کو اتنا مطہر بنالیا تھا کہ نور خالص بن گئے اور حق تعالیٰ نے آپ صلی الله علیه وسلم کونور فرمایا اور شہرت سے ثابت ہے کہ آنخضرت صلی الله علیه وسلم کا سابیہ نه تھا اور ظاہر ہے کہ نور کے علاوہ ہرجسم کے سابیضر ورہوتا ہے''۔

ای طرح آپ سلی الله علیہ وسلم نے اپنے متبعین کواس قدر تزکیہ اور تصفیہ بخشا کہ وہ بھی نور بن گئے چنانچہ ان کی کرامات وغیرہ کی حکایتوں سے کتابیں پراوراتنی

⁽١) نشر الطيب في ذكر النبي الحبيب -ص٥،١-ط: انتظامي كانپور

مشہور ہیں کنقل کی حاجت نہیں نیزحق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جولوگ ہمارے حبیب صلی اللّٰدعلیہ وسلم پرایمان لائے ان کا نوران کے آگے آگے دوڑتا ہوگا اور دوسری جگہ فرمایا ہے کہ یاد کرواس دن کو جب کہ مومنین کا نوران کے آگے اور داہنی طرف دوڑتا ہوگااورمنافقین کہیں گے کہذرائھہر جاؤتا کہ ہم بھی تمہار نے ورسے پچھاخذ کریں ان دونوں آیتوں سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت ہے ایمان اور نور دونوں حاصل ہوتے ہیں (صماا،۱۱۵)()

اس اقتباس سے چندامور بالکل واضح ہیں:

اول: تشخضرت صلی الله علیہ وسلم کا اولا د آ دم علیہ السلام میں سے ہوناتشلیم کیا گیا ہے اور آ دم علیہالسلام کابشرہونا قرآن کریم میں منصوص ہے۔

دوم: " آنخضرت صلی الله علیه وسلم کے لئے جس نورانیت کا اثبات کیا گیا ہے یہ وہ ہے جو تزكيه وتصفيه سے حاصل ہوتی ہےا ورجس میں آنخضرصلی اللّٰدعلیہ وسلم کا مرتبہاس قدراکمل واعلی تھا کہ آپ نور خالص بن گئے تھے۔

سوم: جسم اطهر کا ساید نه ہونے کومتواتر نہیں کہا گیا بلکہ ' شہرت سے ثابت ہے' کہا گیا ہے بہت سی روایات ایسی ہیں کہ زبان زدعام وخاص ہوتی ہیں مگر ان کوتو اتریا اصطلاحی شہرت کا مرتبہ تو کیا حاصل ہوتا خبر آحا د کے درجہ میں ان کوحدیث صحیح یا قابل قبول ضعیف کا درجہ بھی حاصل نہیں ہوتا بلکہ وہ خالصة ً ہے اصل اورموضوع ہوتی ہیں سابیہ نہ ہونے کی روایت بھی حد درجہ کمز ور ہے بیہروایت مرسل بھی ہے اور ضعیف بھی اس درجہ کی کہاس کے بعض راویوں پروضع حدیث کی تہمت ہے(اس کی تفصیل حضرت مفتی شفیع صاحب ﷺ کے مضمون میں ہے جوآخر میں بطور تکملے نقل کررہا ہوں)۔

جهارم: احادیث کی صحیح و تنقیح حضرات محدثین گاوظیفہ ہے حضرات صوفیائے کرام گاا کثر و بیشتر معمول بیہ ہے کہ وہ بعض ایسی روایات جو عام طور سے مشہور ہوں ان کی تنقیح کے دریے نہیں ہوتے ، بلکہ

⁽۱) ارشادالملوك ترجمه امدادالسلوك، از حضرت مولا ناعاشق ألهي ميرتهي رحمه الله ص١١٥،١١٥ (له نبط لع على اصل النسخة . والله اعلم -مرتب)

برتقد برصحت اس کی توجیه کردیتے ہیں یہاں بھی شیخ قطب الدین مکی قدس سرہ نے (جن کے 'رسالہ مکیہ'' کا ترجمہ حضرت گنگوہی ؓ نے کیا ہے)اس مشہور روایت کی بیتوجیه فرمائی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات عالی پرنورانیت اور تصفیہ کا اس قدر غلبہ تھا کہ بطور مجزہ آپ کا سابنہیں تھا بہر حال اگر سابی نہ ہونے کی روایت کو تسلیم کرلیا جائے تو یہ بطور مجزہ ہی ہوسکتا ہے گویا غلب نورانیت کی بناء پرآپ کے جسم اطہر پر روح کے احکام جاری ہوگئے تھے اور جس طرح روح کا سابینہیں ہوتا اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اطہر کا بھی سابینہیں تھا لیکن اس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کی نفی لازم نہیں آتی ایک تو اس لئے کہ شیخ خود آپ کی بشریت کی نشریت سے منافات ہوتو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جاتم اللہ علیہ وسلم کے جسم اللہ علیہ وسلم کے جاتی نورہ فرماتی ہیں وہ فرماتی ہیں ،

كان بشرا من البشر (١)

آنخضرت صلی الله علیه وسلم بھی انسانوں میں ہے ایک انسان تھے۔

سابینه ہونے کی روایت کے بارے میں'' فتاوی رشید بی''سے اصل سوال وجواب یہاں نقل کرتا ہوں:

"سوال:سابيه مبارك رسول الله صلى الله عليه وسلم كا براتا تهايانهيس اور جو

تر مذی نے نوادرالاصول میں عبدالملک بن عبداللد بن وحید سے انہوں نے ذکوان

ہے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم کا سابیہیں پڑتا تھا سنداس کی سیجے ہے یا

ضعیف یاموضوع؟ارقام فرمادیں۔

جواب: بیروایت کتب صحاح میں نہیں اور نوادر کی روایت کا بندہ کو حال معلوم نہیں کہ کیسی ہے۔ نوادر الاصول حکیم تر مذی کی ہے نہ ابوعیسی تر مذی کی فقط واللہ اعلم ۔رشیداحمہ گنگوہی(۲)

اس اقتباس ہے معلوم ہوجا تا ہے کہ سابیہ نہ ہونے کی روایت حدیث کی متداول کتابوں میں

⁽١) مشكوة المصابيح -باب في اخلاقه وشمائله صلى الله عليه وسلم -الفصل الثاني-ص٠٥٢.

⁽r) فتاوى رشيديه - كتاب التفسير والحديث-ص ١٥٢ - ط: محمد سعيداين دُسنز كراچي.

نہیں۔امامربانی مجددالف ٹانی قدس سرہ کے حوالے سے آپ نے تین باتیں نقل کی ہیں:

ا: حضور صلی الله علیه وسلم ایک نور بین کیونکه حضور صلی الله علیه وسلم نے فرمایا ہے، حسلے ت من نور الله ، میں الله کے نور سے بیدا ہوا ہوں۔

۲: آپ سلی الله علیه وسلم نور ہیں آپ کا سابیر نہ تھا۔

۳: آپ صلی الله علیه وسلم نور ہیں جس کوالله تعالیٰ نے حکمت ومصلحت کے پیش نظر بصورت انسان ظاہر فرمایا۔

آنخضرت سلی الله علیه وسلم کے نورسے پیدا ہونے اور سایہ نہ ہونے کی تحقیق اوپرعرض کرچکا ہوں البتہ یہاں اتنی بات مزید عرض کر دینا مناسب ہے کہ "خلقت من نور الله" کے الفاظ سے کوئی حدیث مروی نہیں ، مکتوبات شریفہ کے حاشیہ میں اس کی تخ تابج کرتے ہوئے شنخ عبدالحق محدث وہلوی قدس سرہ کی "مدارج النبوة" کے حوالے سے میروایت نقل کی ہے:

"انا من نور الله والمومنون من نورى".

"میں اللہ کے نور سے ہوں اور مؤمن میرے نور سے ہیں''۔

مگران الفاظ ہے بھی کوئی حدیث ذخیرہ احادیث میں نظر ہے نہیں گزری ممکن ہے کہ بید حضرت جابر گی حدیث (جونشر الطیب کے حوالے ہے گزر چکی ہے) کی روایت بالمعنی ہوبہر حال اگر بیر وایت صحیح ہوتو اس کی شرح ہے جو حضرت حکیم الامت تھا نوگ کی '' نشر الطیب'' سے نقل کر چکا ہوں۔

سب جانے ہیں کہ اللہ تعالیہ کا نور اجزاء وصص سے پاک ہے اس لئے کسی عاقل کو یہ تو وہم بھی نہیں ہوسکتا کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نور ،نور خداوندی کا جزءاور حصہ ہے پھراس روایت میں اہل ایمان کی تخلیق آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور سے ذکر کی گئی ،اگر جزئیت کامفہوم لیا جائے تولازم آئیگا کہ تمام اہل ایمان نور خداوندی کا جزء ہوں اس قتم کی روایت کی عارفا نہ تشریح کی جاسکتی ہے ، جیسا کہ امام ربانی سے خارج کردینا کسی طرح بھی جائز نہیں۔

تیسری بات جوآپ نے حضرت مجددؓ ہے نقل کی ہے اول تو وہ ان دقیق علوم ومعارف میں سے

ے کہ جوعقول متوسطہ سے بالاتر ہیں اور جن کاتعلق علوم مکاشفہ سے ہے، جوحضرات تصفیہ وتز کیہ اور نور باطن کے عالی ترین مقامات پر فائز ہوں وہی ان کے افہام تفہیم کی صلاحیت رکھتے ہیں ، عام لوگ ان دقیق علوم کو سجھنے سے قاصر ہیں ان لوگوں کو اگر ظاہر شریعت سے پچھمس ہوگا تو ان اکابر کی شان میں گستاخی كريں گے (جس كامشابدہ اس زمانے ميں خوب خوب ہور ہاہے اور جن لوگوں كوان ا كابر سے عقيدت ہوگى وہ ظاہر شریعت اورنصوص قطعیہ کوپس پشت ڈ ال کرالحادوزندقہ کی وادیوں میں بھٹکا کریں گے، فیسلان الجاهل اما مفرِط واما مفرِّط، اس كَ اكابركي وصيت بين كه:

نکته ماں چوں شیخ بولاد است تیز چوں نداری تو سپر واپس گریز کہ دہشت گرفت آسینم کہ تم و نه فکرت بغور صفاتش رسد

پیش ایں الماس بے اسر میا گزبریدن تیخ رانبودحیا چه شبها تستم درین سیر هم محیط است علم ملک بر بسیط قیاس تو بروے نہ گردد محیط نه ادراک در کنه ذاتش رسد

دوسرے،آپ نے حضرت مجد دُگا حوال ُقُل کرنے میں خاصے اختصار سے کا م لیا ہے جس سے فہم مراد میں التباس پیدا ہوتا ہے،حضرت مجد دُّفر ماتے ہے کہ آنخضرت صلی اللّٰہ علیہ وسلم کی تخلیق حق تعالیٰ کے علم اضافی ہے ہوتی ہے۔

ومشهوري كردد كهم جملي كهاز صفات اضافيه كشة است نوريست كه درنشأة عضري بعدازانصباب ازاصلاب بإرجام متكثره بمقتضائح حكم ومصالح صورت انساني كهاحسن تقويم است ظهورنموده ومسمى بمحمه واحمد شده (۱)

"اورابیانظرآتاہے کیلم اجمالی جو کہ صفات اضافیہ میں سے ہوگیا ہے ایک نور ہے جو کہ نشأ ة عضري ميں بہت ي پشتوں اور رحموں ميں منتقل ہوا حكم ومصالح كے تقاضے ے انسانی صورت میں جلوہ گر ہوااور محد واحد کے پاک ناموں ہے موسوم ہوا ﷺ'۔

⁽۱) مكتوبات امام رباني مجددالف ثاني شيخ احمد سردهندي-دفترسوم -مكتوب صدم -۱۷۸۵ خاتمه حسنه درميان حسن وجمال-ط:بازار پریس امرتسر

حضرت امام رباقی کے اقتباس سے مندرجہ ذیل امورواضح ہوئے۔

ا: آنخضرت صلى الله عليه وسلم كي تخليق حق تعالى كعلم اجمالى سے صفت اضافيه كے مرتبه ميں ہوئى۔

٢: ميصفت اضافيه ايك نورتفاجس كوانساني قالب عطاكيا گيا-

۳: چونکہ انسانی صورت سب سے خوبصورت سانچہ ہے اسلئے حکمت خداوندی کا تقاضا ہوا کہ آپ کو انسان اور بشر کی حیثیت سے پیدا کیا جائے ،اگر بشری ڈھانچے سے بہتر کوئی اور قالب ہوتا تو آنخضرت سلی اللہ علیہ وسلم کو بھی انسانی شکل میں پیدا نہ کیا جاتا ،اس سے واضح ہے کہ حضرت امام ربائی آنخضرت سلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کے منکر نہیں ،اور نہ وہ نور ،بشریت کے منافی ہے جس کا وہ اثبات فرمارہے ہیں۔

آپ نے ''رسالہ التوسل' اور''تفسیر کبیر' کے حوالے سے لکھا ہے کہ آیت کریمہ ، قبلہ جاء کم من الله نور و کتاب مبین ، میں نور ، سے آنخضرت سلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی مراد ہے اس آیت میں نور کی تفسیر میں تین قول ہیں :

> ایک بیکه: اس ہے آنخضرت صلی الله علیہ وسلم مراد ہیں۔ دوم بیرکہ: اسلام مراد ہے۔

اورسوم بیرکہ: قرآن کریم مراد ہے،اس قول کوامام رازیؓ نے اس بناء پر کمزور کہاہے کہ معطوفین میں تغایر ضروری ہے،لیک بہت کمزور ہے،بعض اوقات ایک چیز کی متعدد صفات کوبطور عطف ذکر کردیا جاتا ہے، چنانچ حضرت حکیم الامت تھا نویؓ نے'' بیان القرآن' میں اسی کواختیار کیا ہے۔

کردیا جاتا ہے، چنانچ حضرت حکیم الامت تھا نویؓ نے'' بیان القرآن' میں اسی کواختیار کیا ہے۔

بہر حال نور سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہوں یا اسلام ہو،یا قرآن کریم، بہر صورت یہاں

نورے نور ہدایت ہے،جس کا واضح قرینہ آیت کا سیاق ہے۔

یهدی به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ویخرجهم من الظلمت إلی النور بإذنه ویهدیهم إلی صراط مستقیم (المائدة: ۱۱)

اس کوزریعه سے اللہ تعالی ایسے مخصوں کو، جورضائے حق کے طالب ہوں سلامتی کی راہیں بتلاتے ہیں (یعنی جنت میں جانے کے طریقے کہ عقائد واعمال خاصہ ہیں، تعلیم فرماتے ہیں، کیونکہ پوری سلامتی بدنی وروحانی جنت ہی میں نصیب خاصہ ہیں، تعلیم فرماتے ہیں، کیونکہ پوری سلامتی بدنی وروحانی جنت ہی میں نصیب

ہوگی)اوران کواپنی توفیق (اورفضل) سے (کفرومعصیت کی) تاریکیوں سے نکال کر (ایمان وطاعت کے) نور کی طرف لے آتے ہیں اوران کو (ہمیشہ) راہ راست پر قائم رکھتے ہیں (بیان القرآن)۔ امام رازیؓ فرماتے ہیں:

وتسمية محمد والاسلام والقرآن بالنور ظاهرة لان النور الظاهر هوالذي يتقوى به البصر على ادراك الاشياء الظاهرة ، والنور الطاهر هوالذي يتقوى به البصر على ادراك الاشياء الظاهرة ، والنور الباطن ايضاً هوالذي تتقوى به البصيرة على ادراك الحقائق والمعقولات .(١)

آنخضرت صلی الله علیه وسلم اور اسلام اور قرآن کونور فرمانے کی وجہ ظاہر ہے،
کیونکہ ظاہری روشن کے ذریعہ آنکھیں ظاہری اشیاء کو دیکھ پاتی ہیں ،اسی طرح نور نیا بطن کے ذریعہ بسیرت حقائق ومعقولات کا ادراک کرتی ہے۔
علامہ نیفی ''تفسیر مدارک'' میں لکھتے ہیں:

اوالنور، محمد صلى الله عليه وسلم لانه يهتدى به كما يسمى سراجارى

''یانورے مرادآ مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم میں کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ ہدایت ملتی ہے، جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کوچراغ کہا گیا ہے۔''
قریب قریب بہی مضمون تغییر خازن تغییر بیضاوی تغییر صاوی ، روح البیان اور دیگر تفاسیر میں ہے۔
اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے میں نے لکھا تھا: جس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نوع کے اعتبار سے بشر ہیں اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم صفت ہدایت کے لحاظ سے ساری انسایت کے لئے مینارہ نور ہیں، یہی نور ہے جس کی روشنی میں انسانیت کو خدا تعالیٰ کا راستہل سکتا ہے اور جس کی روشنی ابد تک درخشندہ ہیں، یہی نور ہے جس کی روشنی میں انسانیت کو خدا تعالیٰ کا راستہل سکتا ہے اور جس کی روشنی ابد تک درخشندہ

⁽١) التفسير الكبير للامام الرازى-١١/ • ٩ ١ - ط: الطبعة الثالثة ايران.

 ⁽۲) تفسير المدارك للإمام أبى البركات النسفى -سورة المائدة :۱۱-۱/۲۳۲ مكتبة رحمانيه لاهور.

وتابندہ رہے گی، لہذا میرے عقیدے میں آپ بیک وقت نور بھی ہیں اور بشر بھی۔ میری ان تمام معروضات کا خلاصہ بیہ ہے کہ آنخضرت سلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت دلائل قطعیہ سے ثابت ہے اس لئے آنخضرت سلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نورکی صفت ثابت کرتے ہوئے آپ سلی اللہ علیہ وسلم کو انسانیت اور بشریت کے دائرے سے خارج کردینا ہرگز سے خہیں ، جس طرح آپ سلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و نبوت کا اعتقاد لازم ہے اس طرح آپ کی انسانیت و بشریت کا عقیدہ بھی لازم ہے چنانچہ میں '' فتاوی عالمگیری''کے حوالے سے بیقل کر چکا ہوں:

ومن قبال لا ادرى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان انسيا او جنيا يكفر كذا في الفصول العمادية(١) اورجو محض بيك كمين نبيل جانتا كه آنخضرت صلى الله عليه وسلم انسان تص ياجن، وه كافر ہے۔ والله الملم۔

کتبه: محدیوسف لدهیانوی بینات-محرم الحرام ۲۰۰۲ ه

⁽۱) الفتاوي الهندية -كتاب السير -الباب التاسع في احكام المرتدين -مطلب موجبات الكفر انواع -منها مايتعلق بالانبياء-٢٦٣/٢-ط: كوئثه .

وكذا في البحر الرائق - لابن نجيم - باب احكام المرتدين - ١٢١/٥ - ط: ايج ايم سعيد.

اسلام میں شاتم رسول عظی کی سزا

بعدتمام تعریفوں کے جوخدا جل شانہ کے لئے ہیں ،ائمہ کرام سے اس مسلہ کے بارے میں فتوی حاصل کرنا ہے کہ' جوخص بلحاظ اسم مسلمان ہواور خدا تعالیٰ اوراس کے برگزیدہ پیغیبروں اور نبی آخرالز مان فخر موجودات اور محسن انسانیت حضرت محمصلی اللہ علیہ وسلم کی ہنسی اُڑا تا ہوان کے بارے میں استہزائیا نداز اختیار کرتا ہو۔ جواز واج مطہرات کی شان میں گتاخی اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے بارے میں نازیبا الفاظ کا استعمال کرتا ہواور قرآن مجید کے بارے میں یہ کہتا ہو کہ یہ کوئی تاریخ نہیں فقط ناول ہے ،اور اک دیوائے خص کا خواب ہے ، جے کہانی کارنگ دیا گیا ہے تو ایسے خص یعنی سلمان رشدی ملعون کے لئے علاء کرام کا کیا فتو کی ہے؟

عام مسلمانوں کے لئے علاء کرام کے لئے ، حکّام وقت اور حکومت وقت کے لئے ، ازراہِ کرم بتا ہے ایسے مسلمانوں کے لئے کیا حکم ہے جوایسے گتاخ کوقتل کرنا چاہتے ہوں ، جُبکہ وہ ایک غیر اسلامی ملک (برطانیہ یاامریکا) میں موجود ہو۔ کیااس ملک کے ساتھ کسی قتم کے تعلقات قائم رکھے جاسکتے ہیں جبکہ وہ ملک اس ملعون کتاب کی اشاعت کی پشت پناہی بھی کررہا ہو۔ اور ایسے ملعون شخص کو اپنے ہاں پناہ بھی دے رکھی ہو۔

سائل: سعيداحد (كراچى)

الجواسب باسسبه تعالىٰ

صورت مسئولہ میں جو آ دمی (کافر ہو یا مسلم) سیّد الاولین و آلاخرین، شفیع المذنبین ، رحمة للعالمین حضرت محصلی الله علیہ وسلم پر بنسی اڑا تا ہے، یاان کی سیرت وزندگی کے کسی گوشے کے بارے میں استہزائیدانداز اختیار کرتا ہے، یاان کی تو بین و تنقیص کرتا ہے یاان کی شان میں گستاخی کرتا ہے، یاان کو گالی

دیتا ہے، یاان کی طرف بُری باتوں کو منسوب کرتا ہے یا آپ کی از واج مطہرات اور امّہات المونین (رضی اللّه عنہا) کو بازاری عورت اور طوائفوں کے ساتھ تشبید دیتا ہے اور صحابہ کرام رضوان اللّه علیہم الجمعین کی شان میں نازیبا الفاظ استعال کرتا ہے اور قرآن مجید کو ایک دیوانہ اور مجنون آ دمی کا خواب بتا تا ہے، یا ایک ناول اور کہانی سے تعبیر کرتا ہے تو وہ آ دمی سراسر کا فر، مرتد، زندیق اور ملحد ہے۔ اگر ایسا آ دمی سی مسلمان ملک میں حرکت کرتا ہے تو اس کو تل کو مطابق اس کی توبہ قبول حرکت کرتا ہے تو اس کو تل کے مطابق اس کی توبہ قبول خریس کی جائے گی۔ اور جو اس کے تفرییس شک کرتا ہے وہ بھی کا فر ہے اور میا متمہ اربعہ کا مسلک ہے اور اس کی توبہ قبول بیا مسلک ہے اور اس کی توبہ قبول کے مطابق اس کی توبہ قبول خریس کی جائے گی۔ اور جو اس کے تفرییس شک کرتا ہے وہ بھی کا فر ہے اور میا متمہ اربعہ کا مسلک ہے اور اس

جيبا كه شيخ الاسلام امام تقى الدين ابوالعباس احمد بن عبد العليم بن عبد السلام الحراني الدمشقى المعروف بن تيميه في الرسول" مين المعروف بن تيميه في مشهور ومعروف كتاب "المصادم المسلول على شاتم الرسول" مين نقل فرمايا كه:

"ان من سب النبى صلى الله عليه وسلم من مسلم او كافر فانه يجب قتله هذا مذهب عليه عامة اهل العلم قال ابن المنذر: أجمع عوام أهل العلم على أن حد من سب النبى صلى الله عليه وسلم، القتل ، وممن قاله مالك والليث واحمد واسحق وهو مذهب الشافعي وقد حكى ابوبكر الفارسي من اصحاب الشافعي اجماع المسلمين على ان حد من سب النبى صلى الله عليه وسلم القتل". (١)

ترجمہ: عام اہل علم کا مذہب ہے کہ جوآ دمی خواہ مسلمان ہویا کا فر، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دیتا ہے اس کو تل کرنا واجب ہے۔ ابن منذر نے فرمایا کہ عام اہل علم کا اجماع ہے کہ جوآ دمی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دیتا ہے، اس کی حد قبل کرنا ہے اور اجماع ہے کہ جوآ دمی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دیتا ہے، اس کی حد قبل کرنا ہے اور اسی بات کوامام مالک، امام لیث ، امام احمد، امام آخل نے بھی اختیار فرمایا ہے اور امام

⁽۱) الصارم المسلول على شاتم الرسول لتقى الدين ابن تيميه-المسئلة الاولى : (۳،۳) ط: نشر السنة ملتان.

شافعی رحمة الله علیه کا بھی یہی مذہب ہےاور ابو بکر فارسی نے اصحابِ امام شافعی ہے مسلمانوں کا اجماع نقل کیا ہے کہ شاتم رسول صلی الله علیہ وسلم کی حدثل ہے۔

"وقال محمد بن سحنون: اجمع العلماء على ان شاتم النبى صلى ألله عليه وسلم والمنقّص له كافر، والوعيد جاء عليه بعذاب الله

له وحكمه عند الامة القتل، ومن شك في كفره وعذابه كفر".(١)

''محمد بن تحنون نے فرمایا کہ علماء کا اجماع ہے کہ شاتم رسول اور آپ کی تو ہین و تنقیص شان کرنے والا کا فرہ اور حدیث میں اس کے لئے سخت سزا کی وعید آئی ہے اور امت مسلمہ کے نز دیک اس کا شرعی تھم قبل ہے۔ اور جو آ دمی اس شخص کے کفراور عذاب کے بارے میں شک وشبہ کرے گاوہ بھی کا فر ہوگا''۔

مندرجہ بالاعبارات سے یہ بات آفتاب نیم روزی ما نندواضح ہوگئی کہ باجماع امت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دینے والا یاان کی تو ہین و تنقیص کرنے والا کھلا کا فر ہے اور اس کو تل کرنا واجب ہے۔ اور آخرت میں اس کے لئے دردناک عذاب ہے۔ اور جو آدمی اس کے کا فر ہونے اور مستحقِ عذاب ہونے میں شک کرے گاوہ بھی کا فر ہوجائے گا۔ کیونکہ اس نے ایک کا فر کے کفر میں شبہ کیا ہے۔ علامہ ابن تیمیہ ہے نے '' ابن سحون '' ہے مزید فل کیا ہے کہ:

"ان الساب ان كان مسلما فانه يكفر ويقتل بغير خلاف وهو مذهب الائمه الأربعة وغيرهم". (٢)

''اگرگالی دینے والامسلمان ہے تو وہ کا فرہوجائے گا اور بلا اختلاف اس کو قتل کر دیا جائے گا۔اور بیائمہار بعہ وغیرہ کا مذہب ہے۔'' اورامام احمد منبل ؓ نے تصریح کی ہے کہ:

"قال ابن حنبل: سمعت ابا عبد الله يقول: كل من شتم النبي

⁽١) المرجع السابق.

⁽r) الصارم المسلول -(r,r).

صلى الله عليه وسلم او تنقصه مسلما كان أو كافرا فعليه القتل، وأرى أن يقتل و لايستتاب()

''جوآ دمی بھی خواہ مسلمان ہویا کا فراگررسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کوگالی دیتا ہے باان کی تو بین و تنقیص کرتا ہے اس کوٹل کرنا واجب ہے۔اور میری رائے یہ ہے کہ اسکوتو بہ کرنے کیلئے مہلت نہیں دی جائے گی بلکہ فوراً ہی قبل کردیا جائے گا۔''

"الدرالخار" میں ہے:

وفى الاشباه ولا تصح ردة السكران الا الردة بسب النبى صلى الله عليه وسلم فانه يقتل ولا يعفى عنه". (٢)

''اشباہ میں ہے کہ (نشہ میں) مست آ دمی کی ردّت کا اعتبار نہیں ہے،البتہ اگر کوئی آ دمی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دینے کی وجہ سے مرتد ہوجا تا ہے تو اس کو قتل کر دیا جائے گااوراُس گناہ کومعاف نہیں کیا جائے گا''۔

امام احد اور 'اشباہ'' کی عبارات سے بیہ بات معلوم ہوئی کہ شاتم رسول کے جرم کومعاف نہیں کیا جائے گا بلکہ اس کوتل کر دیا جائے گا۔

پھریڈ خص جب مسلسل اس جرم کے ارتکاب میں قائم ہے اور اس پرمصر ہے تو اس کے واجب القتل ہونے اوراس کی توبہ قبول نہ کرنے کے بارے میں کوئی شک ہی نہیں۔

چنانچه کتب فقه میں لکھا ہے کہ جوآ دمی ارتداد کی حالت پر بدستور برقر ارر ہتا ہے یا بار بار مرتد ہوتا رہتا ہے اس کوفوراً قتل کر دیا جائے گا اور اس کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی۔ جیسا کہ'' فقاوی شامی''میں ہے:

> "وعن ابن عمر وعلى: لا تقبل توبة من تكر رت ردته كالزنديق وهو قول مالك واحمد والليث وعن ابي يوسف لو فعل

⁽١) المرجع السابق.

⁽r) الدر المختار - كتاب الجهاد-باب المرتد-٢٢٣/٨.

ذلك مراراً يقتل غيلة". (١)

"خصرت عبدالله بن عمراور حضرت علی رضی الله عنهم سے روایت ہے کہ متعدد بار مرتد ہونے والے کی توبہ قبول متعدد بار مرتد ہونے والے کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی جیسا کہ زندیق کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی جیسا کہ زندیق کی توبہ قبول نہیں کی جاتی اور بیامام مالک، احمد اور لیث کا فد ہب ہے، امام ابویوسف سے مروی ہے کہ اگرکوئی آ دمی مرتد ہونے کا جرم بابار کر بے تواسے حیلہ سے بے جری میں قبل کردیا جائے"۔

ای طرح" در مختار" میں ہے:

"وكل مسلم ارتد فتوبته مقبولة الا جماعة من تكررت ردته على ما مر. والكافر بسب نبى من الانبياء فانه يقتل حدا ولا تقبل توبته مطلقاً". (٢)

''ہروہ مسلم جو (نعوذ باللہ) مرتد ہوجا تا ہے اس کی توبہ قبول ہوتی ہے، مگروہ جماعت جس کا ارتداد مکرر (بار بار) ہوتا ہو۔ ان کی توبہ قبول نہیں ہوتی۔ اور جوآ دمی انبیاء میں سے کسی نبی کو گالی دینے کی وجہ سے کا فر ہوجائے اس کو تل کر دیا جائے گا اور اس کی توبہ کسی حال میں بھی قبول نہیں کی جائے گی'۔

ان عبارات سے بیہ بات واضح ہوگئ ہے کہ ستِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اوراس کی تو ہین اتنا بڑا جرم ہے کہ بالفرض اگر کوئی (نشہ میں) مست آ دمی بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کوگالی دے گایا آپ کی تو ہین وضحقیر کرے گاتواس کوئل کردیا جائے گا۔

اسی طرح امہات المومنین (رضوانِ الله علیهن اجمعین) کی شان میں گتاخی کرنے سے آتخ صرت صلی الله علیہ وسلم کو تکلیف پہونچتی ہے اور گتاخی کرنے والے پر دنیا وآخرت میں الله تعالیٰ کی

⁽۱) رد المحتارعلى الدر المختار -كتاب الجهاد-باب المرتد-مطلب مايشك في انه ردة لا يحكم بها - ۲۲۵/۳.

⁽٢) الدر المختار -كتاب الجهاد-باب المرتد-١/٣١.

لعنت ہوتی ہے اس لئے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنبمانے فر مایا کہ امہات المومنین کی شان میں گستاخی کرنے والے کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی اور وہ مباح الدم ہے۔

چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما کو گناہ کی تہمت لگانے والوں کے جرم کا ثبوت اور حضرت عائشہ گی پاکدامنی کا ثبوت تو قرآن میں مذکور ہے، فقہاء کرام نے بھی اس کی رُوسے ایسے شخص کومباح الدم کہا ہے۔ جو حضرت عائشہ پر تہمتِ گناہ لگا تا ہے۔ جیسا کہ'' فتاوی شامی'' میں ہے:

"نعم لا شک فی تکفیر من قذف السیدة عائشه رضی الله عنها". (١)
"سیده عائشه صدیقه رضی الله عنها کوتهمت لگانے والاشخص بلاشبه کا فرہے"۔

اور ملعون سلمان رشدی اپنی کتاب میں امہات المونین کی شان میں گستاخی کا مرتکب ہوا ہے بالخصوص حضرت عائشہ صدیقہ گئے بارے میں ، جیسا کہفت روزہ ''حریت' جلد ک-اا تا کے انومبر ۱۹۸۸ء شارہ ۴۵ میں تفصیلی طور پرنقل کیا گیا ہے۔

اور یہ بات اہل دنیا کے سامنے ظاہر ہے کہ ملعون سلمان رشدی نے جالیہ ناول' شیطانی آیات' (satanic Verses) کے علاوہ' ٹمہ نائٹ چلڈرن' اور' شیم' میں بھی شان رسالت میں دریدہ وُٹی اور وَثِیٰ خباشت کی بدترین مثال پیش کی ہے۔تفصیل کے لئے '' انڈیا ٹوڈے' ''ستمبر ۱۹۸۸ء کی اشاعت میں موجود ہے۔اور مزید اس کتاب کو متعدد ممالک سے شائع کرنے کی کوشش میں لگا ہوا ہے تا کہ دنیا میں فساد پھیلایا جائے اور دین اسلام کو بدنام کیا جائے ، تاریخ کوشنح کیا جائے ، ناپختہ اذہان کو اسلام سے برگشتہ کیا جائے اور مسلمانوں کے ول وجگر پر تیشے چلائے جا کیں اور تلاش حق میں دامن اسلام کی طرف برقصنے والے سادہ دل انسانوں کو اسلام اور مسلمانوں سے بدخلن کیا جائے ۔لہذا شیخص اگر پہلے سے مسلمان برقصنے والے سادہ دل انسانوں کو اسلام اور مسلمانوں سے بدخلن کیا جائے ۔لہذا شیخص اگر پہلے سے مسلمان مقانوا ب مرتد ہوگیا ہے اور ارتداد پر اصر ارکرنے کی وجہ سے محد اور زندیق ہے جس کی تو بہ کا بچھ اعتبار نہیں اور اس کی مز آقتی ہی ہے۔

دنیا کے تمام مسلمانوں کا عقیدہ اور ایمان ہے کہ حضرت محمصلی اللّٰدعلیہ وسلم اللّٰد کے بندے اور

⁽۱) رد المحتار على الدر المختار - كتاب الجهاد-باب المرتد-٢٣٧٨.

رسول ہیں ، بلیغ دین اوراشاعت حق میں بالکل امین اور حق گو ہیں اور اس منصب کو بالکل صحیح صحیح طریقہ سے انجام دینے والے ہیں۔اور دین اسلام کی بحکیل فر مادی گئی ہے اس میں کسی قشم کی کوتا ہی اور خامی نہیں ہوئی ہوئی ہے اس طرح قرآن مجید کواللہ پاک کا کلام سمجھتے ہیں۔

قرآن کوغیراللّٰد کا کلام کہنا سراسر کفر ہے ای لئے جب کفار مکہ نے قرآن کے کلام''انسانی''
ہونے کا دعویٰ کیا تھا تو اللّٰہ تعالیٰ نے جواب میں بیچینج دیا گہا گرقر آن اللّٰد کا کلام نہیں ہے اورغیراللّٰہ کا کلام
ہونے تم اور تمہارے سارے دوست احباب الحصے ہوکرقر آن کی ایک چھوٹی می سورت جیسی کوئی سورت بنا
لاؤاگرتم سے ہولین اب تک کوئی نہ بناسکا نہ تا قیامت بنا سکے گا۔

لیکن شاتم رسول سلمان رشدی نے لفظ (Mahound) کی آڑ لے کر بیتا ٹر دیا ہے کہ 'جناب سرور کا کنات سلی اللہ علیہ وسلم میں فرشتے اور شیطان کی آواز میں تمیز کرنے کی اہلیت نہ تھی'' اور یوں کلام اللی کو جو حضرت جبرائیل کی وساطت سے نازل ہوا ہے، نعوذ باللہ شیطانی کلام ظاہر کرنے کی گستا خانہ مکروہ اور شیطانی جسارت کی ہے۔ ان عبارات سے یہ بات واضح ہوگئ ہے کہ سلمان رشدی قرآن شریف کو اللہ کا کلام مانے کے لئے تیار نہیں ہے اور جوقرآن کو اللہ کا کلام نہیں مانتا وہ بدترین کا فرہاں قتم کے کا فرول کو تل کرنا واجب ہے جیسا کہ اور گذر اہے۔

ای لئے تمام اسلامی حکومتوں کے لئے ضروری ہے کہ اگر کا فرمر تد زندیق سلمان رشدی ان کی حکومت میں نہیں لیکن سفارتی حکومت کے ماتحت ہے تو فوری طور پر قل کر کے اسے جہنم رسید کریں اگر ان کی حکومت میں نہیں لیکن سفارتی تعلقات کے ذریعہ اس پر دباؤڈ الناکسی بھی طریقہ سے ممکن ہے تو اس پر دباؤڈ ال کر اس کو قل کر دینا ضروری ہے ورندایک بد بخت شقی ازلی اور شاتم رسول کو پناہ دینے والے یا اس کی پشت پناہی کرنے والے ملک سے تعلق اور دوستی رکھنا جا بُر نہیں ہوگا۔ جیسا کہ قرآن شریف میں ہے:

"لاتجد قوما يؤمنون بالله واليوم الاخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا ابائهم او اخوانهم او عشيرتهم". (المجادلة: ٢٢)

"جولوگ الله براور قيامت كدن پرايمان ركھتے ہيں آپ ان كونه ديكھيں گے كه وہ اليے شخصول سے دوئ ركيس جواللہ اور اس كے رسول كے برخلاف ہيں وہ

ان کے باپ یا بیٹے یا بھائی یا اپنے گھرانے کے ہول"۔

"يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء تلقون اليهم بالمودة". (الممتحنة: ١)

''اےایمان والو! تم میرے دشمنوں اور اپنے دشمنوں کو دوست مت بناؤ کدان سے دوئی کا اظہار کرنے لگو''۔

اورا گرحکومت اس امرعظیم کوانجام دینے کے لئے تیار نہیں ہے تو ہرمسلمان کے لئے ضروری ہے کہ طاقت بشری کے مطابق کوشش کر کے اللہ کی زمین کوشاتم رسول سے پاک وصاف کر دے کیونکہ بیا ظہار ، دین خداوندی کی جمیل اور اعلاء کلمۃ اللہ کا ذریعہ ہے ، جب تک زمین سے شاتم رسول کوختم نہیں کیا جائے گا اس وقت تک مکمل دین اللہ کے لئے نہیں ہوتا ہے جواللہ تعالیٰ نے دیا ہے۔

"وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله" (الانفال: ٣٩)
"اورتم ان سے اس حد تك لروكه ان ميں فسادعقيده نه رہے ،اور دين الله تعالى كا جوجاوے"۔

اسی لئے صفحہ کیتی میں تاریخ کے اوراق شاہد ہیں کہ جو مخص آنخصرت صلی اللہ علیہ وسلم کوگالی ویتا تھا اس کوتل کر دیا جاتا تھا جیسا کہ کعب بن اشرف، یہودیہ عورت اور قبیلہ خطمہ کی عورت کو حضرت محمصلی اللہ علیہ وسلم کوگالی دینے کی وجہ سے اوراسلام کی مخالفت میں سرگرم عمل رہنے کی وجہ سے قبل کر دیا گیا تھا۔

ای طرح حضرت کعب بن زہیر عہد نبوی کے ایک نامور شاعر تھے، ابتداء میں وہ اسلام کی مخالفت میں سرگرم رہے حتی کہ ہادی اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی'' ہجو' میں کچھ شعر تک کہہ دیئے، معاندانہ کا روائیوں اور جو گوئی کی پاداش میں بارگاہ رسالت سے ان کے واجب القتل ہونے کا اعلان کر دیا گیا تھا۔ جبکہ سلمان رشدی نے صرف سب وشتم پربس نہیں کیا بلکہ اس نے اسلام، نبی صلی اللہ علیہ وسلم، امّہا ت المومنین اور قرآن مجید کے بارے میں بھی ہوتم کی گتا خی کرنے میں کوئی کسر نہیں چھوڑی۔

لہذا جوآ دمی اس کوفتل کرے گا اسکو بہت زیادہ نواب ملے گا تا کہ زمین اسکے فتنے سے محفوظ ہوجائے ،اور آئندہ کسی کواس جیسی دریدہ دھنی کی جسارت نہ ہو۔جیسا کہ'' فتاویٰ شامی''میں ہے:

"وجمیع الکبائریباح قتل الکل ویثاب قاتلهم"(۱) "اور ایسے تمام مرتکبین کبیرہ جن کے گناہوں کا ضرر دوسروں کی طرف متعدی ہوتا ہےان کوتل کرنا جائز ہےاور قاتل ثواب کامستحق ہے"۔

فقظ واللداعلم

كستب. محدانعام الحق

الجواب صحیح ۱-محمد عندالتلام عفاالله عنه ۲-محمد شفیق عارف ۳-ابو بکر سعیدالرحمٰن

بينات-شعبان المعظم و ١٩٠٠ ه

⁽١) الدرالمختار - كتاب الحدود-باب التعزير-١٨٨٠.

كياكنفيوشس نبي تفا؟

کیا فرماتے ہیں علماً کرام ومفتیان عظام عقید ہُ نبوت ورسالت ہے متعلق کہ:

کیا کسی غیر پیغیبر کواس کی اخلاتی تعلیم و تربیت کے اعتبار سے نبی یارسول کہہ سکتے ہیں؟ مثلاً چینی فرہب کی تاریخ میں ایک شخص ہوگز رہے ہیں جن کا اصل نام کنگ چیو (Kung Chiu) تھا جو کنفیوشس کے نام سے مشہور تھا۔ جو انداز اُ ۵ قبل مسے میں پیدا ہوا۔ محکمہ مال اور پولیس میں ملازم رہا' و زیرعدالت بھی رہا' شادی کی اور بیوی کوطلاق دی' شاعری اور موسیقی سے شدوشغف تھا' اپنے رسوم ورواج کا سخت پابند تھا' والدہ کی وفات پر ۲۷ برس تک مسلسل سوگ منایا' وغیرہ وغیرہ ۔ کنفیوشس سے متعلق بیتمام معلومات غیرمستند اور تاریخی ہیں ۔ اب معلوم یہ کرنا ہے کہ:

ا: _ کیا فقط کوئی بھی شخص اجھے اخلاق کی بنا پر پینمبر ہوسکتا ہے؟

۲: - کیاشاعری اور موسیقی پنجمبرانه صفات سے متصادم نہیں؟

٣: _كيا گوتم بده زرتشت اوركنفيوشس كونبي يارسول كها جاسكتا ب؟

٣: _ كياحضرت محد ﷺ كى تعليمات اور كنفيوشس كى تعليمات كاموازنه كرنا درست ہے؟

۵: _ كيااس فتم كمن گھڙت ياظنيات برمني عقيد سے انسان توہينِ رسالت كامرتكب بهيں ہوتا؟

۲: ۔ ایسے مخص کی شریعت میں کیا سزامقرر ہے جوکسی عام انسان کو نبی یا رسول ثابت کرنے کی

کوشش کر کے مراعات حاصل کرے؟

آپ حضرات سے ہمدردانہ درخواست ہے کہ آیا اس عنوان'' کنفیوشس اور رسول اکرم اللہ کی سیرت اور تعلیمات وافکار کا تقابلی جائزہ'' پر شخقیق اور ثابت کرنا کہ واقعی کنفیوشس نبی تھا' کس حد تک درست ہے۔ کیونکہ بعض روشن خیال وسکالرز صرف اور صرف چند مگول کے لئے سیجے عقیدہ نبوت کوخراب درست ہے۔ کیونکہ بعض روشن خیال وسکالرز صرف اور صرف چند مگول کے لئے سیجے عقیدہ نبوت کوخراب

کرنے کی کوشش کررہے ہیں۔قرآن وسنت اور قانونِ شرعیہ کی روشنی میں اس اہم مسئلہ میں میری راہنمائی فرمائے۔والسلام

سائله: سارینه خان ریسرچ طالبهٔ لاله زار کالونی پشاوریو نیورشی کیمیس پشاور

الجواسب باسسبة تعالى

ا – ایجھے اخلاق پخیمبرانہ تعلیمات کا تیجہ اُٹر اور حصہ ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ کے فرستادہ نبیوں میں سے کوئی نبی الیانہیں جس کی تعلیمات اُعلیٰ انسانی اقدار اور مثالی اخلاق پر بنی نہ ہوں 'کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل کردہ پیغام فطرت انسانی کا محافظ اور نگہبان ہوتا ہے 'اگر کوئی انسان فطری وطبعی طور پراعلیٰ اخلاق کا حامل ہوتو اسے انسانی فطرت کا مونس اور سلیم الطبع انسان تو یقیناً تسلیم کیا جاسکتا ہے 'لیکن اس سے بیلاز منہیں سمجھا جاسکتا کہ ان ایجھے اوصاف کے حامل افراد کو پیغیمبری کے مرتبہ پرفائز کیا جائے 'چیسے عیسوی دور نبوت اور آخری شریعت کے درمیانی عرصہ میں عیسوی تعلیمات انسانوں سے اوجھل ہوچی تھیں اس کے باوجود بی اسرائیل کے علاوہ بنواساعیل میں اعلیٰ انسانی اقدار کی حامل شخصیات موجود تھیں مثال کے طور پر باوجود بی اسلیہ کی سلیا ہو سب معتر ف تھے' لیکن انہیں ان اوصاف کے باوجود کسی جن کے کر بیانہ اخلاق کے اپنے اور پرائے سب معتر ف تھے' لیکن انہیں ان اوصاف کے باوجود کسی بین تعلیمات کے محرف کے علمی معیار کی بسماندگی کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ یہود ونصار کی اپنی تعلیمات کے محرف شدہ ہونے کے باوجو عرب قوم (بنوا ساعیل) کے مقابلہ میں تعلیم یا فتہ شار ہوتے تھے'۔ ذراغور فرمائے کہ شدہ ہونے کے لئے زینہ کیونکر بن سکتے ہیں؟

۲-شاعری اور موسیقی قطعاً پنجمبرانه صفات کے منافی ہیں'امام الانبیاُ حضرت محمد ﷺ کے بارے میں قرآن کریم کا واضح اعلان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں شعر سکھائے اور نہ ہی شعر گوئی آپ کے لئے مناسب ہے' قولہ تعالیٰ:

"وما علمناه الشعر وما ينبغي له... الآية (ياسين: ٢٩)

٣- گوتم بده زرتشت اور كنفيوشس كونبي يارسول نبيس كهاجاسكتا:

الف-اس لئے کہ کسی بھی شرعی یا متند تاریخی روایت میں ان کے پیغیبریا نبی ہونے کی صراحت موجود نہیں ہے جالانکہ متداول مذہب اور نظریہ ہونے کے ناطعے بیضروری تھا کہ یہود ونصاری وغیرہا کی طرح ان کے بارے میں کوئی تصریح ہوتی۔

ب-قرآن وحدیث میں جتنے پیخمبروں یاان کی تعلیمات کا ذکرآیا ہے ان ہے بنیا دی طور پر چند اصول وین مستفاد ہوتے ہیں یعنی ایسے معتقدات جوتمام آسانی شریعت اور ہر نبی کی تعلیم میں متفقہ طور پر پائے جاتے رہے ہیں'ان معتقدات میں تو حید'رسالت' بعث بعد الموت اور قیامت سرفہرست ہیں۔

تو حید: کامخضرمفہوم بیہ ہے کہ بندگی اورعبادت صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی ہوگی'اس کی عبادت اوراس کے اختیارات میں کسی اورکوشریک وساجھی نہیں گھہرایا جائے گا۔

رسالت: کا مطلب بیہ ہے کہ خدا تعالیٰ اور اس کی عام مخلوق کے درمیان رابطہ اور واسطہ کا ایک مرتبہ ومقام ہے جس پراللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کی با کمال شخصیات کو فائز کرتا ہے جو ہرفتم کے جسمانی 'روحانی اور اخلاقی عیوب سے طبعی اورخلقی طور پر یاک ہوتی ہیں ،مخلوقِ خدا کی رشد وہدایت کےعلاوہ ان کی ذ مہ داری یہ بھی ہوتی تھی کہوہ سابقہ جماعت انبیاً کی تصدیق اور تائید کرنے والے ہوتے تھے،مثلاً روئے زمین میں تا دیر متداول ہونے والے ادیان میں سے یہود ونصاریٰ کی اپنے وفت کی اصل تعلیمات اور دین اسلام کا با ہمی علاقہ واضح مثال ہے بعنی یہود ونصاریٰ کی اصل کتابوں میں ہمارے نبی ﷺ کی بعثت کی پیشن گوئی موجودتھی'خودقر آن کریم نے اس کی صراحت بھی فرمائی ہے' اس طرح دین اسلام اور ہمارے نبی حضرت محد ﷺ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت ورسالت کی تصدیق و تا سُدِفر مائی۔ "بعث بعدالموت" كامطلب بيہ كدنيا كى زندگى ختم ہونے كے بعد قبر كے راستہ سے انسان ایک دوسرے جہاں میں داخل ہوجا تاہے جسے برزخی زندگی ہے تعبیر کیا جا تاہے وہاں بھی انسان کواس کے اعمال کا بدلہ دیا جاتا ہے' بالآخر'' برزخ'' کا بیعرصہ بھی ختم ہوگا اور پوری انسانیت کوان کے مدافن ومقابر سے اٹھایا جائے گااور پھران کے دنیاوی اعمال کا حساب و کتاب ہوگااورانسانیت دوحصوں میں تقسیم ہوگی'ایک حصہ دوزخ میں اور دوسرا حصہ بہشت میں جائے گا' دوزخ اور بہشت کی زندگی ہمیشہ ہمیشہ کی زندگی ہے' وہاں فنا کوبھی فنا ہوجائے گی انہی مراحل پر بعث بعد الموت اور قیا مت کا اطلاق ہوتا ہے اگر اس پیغیبرانہ اصول اور مزاج کو دیکھا جائے تو گوتم بدھ زرتشت اور کنفیوشس کو نبی یا رسول کہنا ناممکن معلوم ہوتا ہے کیونکہ ان میں سے ہرایک تاریخی روایات کے مطابق تقریباً حضرت موئی علیہ السلام اور حضرت عیسی علیہ السلام کے ادوار میں گزرے ہیں لیکن تو رات اور انجیل اسی طرح خود قرآن کریم ان کے تذکرہ سے خاموش ہے اس کے علاوہ اور کوئی استنادی واسطہ بھی نہیں ہے جس سے ان کا نبی یارسول ہونا معلوم ہو سک جاموش ہے اس کے علاوہ اور کوئی استنادی واسطہ بھی نہیں ہے جس سے ان کا نبی یارسول ہونا معلوم ہو سک بلکہ ان میں سے بعض کی تعلیمات انبیا کرام علیہم السلام کی تعلیمات سے مشابہ تو کیا بالکل متصادم نظر آتی بیں۔ مثال کے طور پر '' کنفیوشس'' کے خدائی تصور میں ہندومت والا تعدد پایا جا تا ہے اور آ باء واجداد کی روحوں کی عبادت اس مذہب کی اساسیات میں شامل ہے۔

ہاں جہاں ان کا تذکرہ ملتا ہے اس سے اتنا ضرور معلوم ہوتا ہے کہ بیلوگ عام انسانوں سے مختلف فکر وقبل کے حامل سے ان کی تعلیمات بنیادی طور پر امر بالمعروف اور نہی عن الممنکر پر بھی مشتمل تھیں، انہوں نے اپنی اپنی تو موں کو اخلاتی گراوٹ معاشرتی بگاڑ اور خواہشات میں بمنی مصائب سے نجات ولا نے انہوں نے اپنی اپنی تو موں کو اخلاتی گراوٹ معاشرتی بگاڑ اور خواہشات میں بمنی مصائب سے نجات ولا نے کے لئے اپنے خیال کے مطابق حکیمانہ فلسفہ پیش کیا تھا، یہ فلسفہ بنیادی طور پر چونکہ اچھائیوں کی تلقین، برائیوں سے دوری، تقشف عفو و محبت اور ریاضت بنس پر بمنی تھا اور سارے خصائل فطری طور پر قابلی عمل اور لائقِ ستائش ہیں اس لئے ان الوگوں کے ملفوں کو کی طور پر مستر دبھی نہیں کیا جاسکتا، بلکہ بیتسلیم کر لینے میں کوئی مفعا کقتی ہیں ہے کہ بیلوگ اپنی وہ مے حکیم وفلسفی کی حد میں اپنی تو م کے حکیم وفلسفی کی حد میں اپنی تو م کے حکیم وفلسفی تھے، بلکہ یوں کہنا ہی قرین احتیاط ہوگا کہ ان کا مرتبہ صلح قوم م حکیم وفلسفی کی حد تک مسلم ہے، جیسا کہ حضرت لقمان حکیم جن کا قرآن کریم میں تذکرہ موجود ہے وہ بھی فطری اصولوں پر بنی فلسفہ وحکمت کے حامل تھے، بعض لوگوں نے ان کے نبی ہونے کی رائے دی ہے، مگر معتمد نصوص سے تائید نہ فلسفہ وحکمت کے حامل تھے، بعض لوگوں نے ان کے نبی ہونے کی رائے دی ہے، مگر معتمد نصوص سے تائید نہ فلنے کی بنا پر احتیاط پر بینی قول یہی ہے کہ وہ اللہ تعالی کے نیک بندے ضرور تھے ان کی تعلیمات نصائح اور مواعظ درست بھی تھے، مگر ان صفات کی بنا پر احتیاط پر بینی قول یہی ہے کہ وہ اللہ تعالی کے نیک بندے ضرور تھے ان کی تعلیمات نصائح

اس سے میبھی معلوم ہوا کہ کسی کے فلسفہ کے درست ہونے سے اس کا نبی یارسول ہونالازم نہیں آتا اس لئے'' گوتم بدھ'''زرتشت''اور'' کنفیوشس'' کی تعلیمات کے اچھے پہلوؤں سے ان کی نبوت

ورسالت ثابت کرنامیچی نہیں۔

پھرخصوصاً موجودہ دور میں تو اس گروہ کے پاس ان کے اصل فلنے اور اصل تعلیمات کا وجودہی باتی نہیں رہا' بلکہ ان لوگوں کی وفات کے متصل ہی ان کی تعلیمات سے روگر دانی اور حذف وسنح کا سلسلہ شروع ہو چکا تھا' چنا نچہ اس وقت بلامبالغہ''بدھ مت' عیسائیت کے باطل نظریات کی حامل ہے'''زرتشت' ''مجوسیت'' کے علمبر دار اور کنفیو شسیت'' تقریباً پوری طرح ہندوازم کی تصویر پیش کررہی ہے اور ساتھ ساتھ سورج' چاند' ستاروں' با دلوں اور پہاڑوں وغیرہ کا الگ الگ خدامانے کے قائل ہیں اور اپنے ہرا ہم مقام برمخصوص فرمہ داری کے لئے علیحدہ خدانصب کرنے کے قائل ہیں۔

(الملل وانحل ومذا هب عالم كاانسائيكلوپيژيا)

ہ - حضرت محمد ﷺ کی تعلیمات اور'' کنفیوشس'' کی تعلیمات کے درمیان موازنہ کرنا تین بنیادی وجوہ سے باطل ہے:

ا:- یہ کہ حضور کی تعلیمات اور آپ کا نبی ہونا پوری انسانیت میں ایک حقیقت اور معروف وسلم ہے' گو کچھلوگ اپ کی تعلیمات مانتے ہیں اور کچھاعراض کرتے ہیں، لیکن آپ کی کہونے میں کوئی شک وشبہ شک وشبہ ہیں کرتا' جبکہ کنفوشس کا معاملہ ایسانہیں ہے بلکہ صرف ایک طبقہ محض وہم وظن کے درجہ میں ان کی نبوت کا اعتقاد رکھتا ہے' اگر یوں کہا جائے تو یہ بھی بے جانہ ہوگا کہ ان کے لئے'' نبوت' کی اصطلاح کا استعال'' تقابل ادیان' ومقاریۃ الا دیان' کے سلسلے کے قیام کے بعد شروع ہوا ہے ورنہ ان کی اصطلاح کا استعال'' تقابل ادیان' ومقاریۃ الا دیان' کے سلسلے کے قیام کے بعد شروع ہوا ہے' ورنہ ان کے پیروکارتو اس اصطلاح ہے۔ بھی ہے بہرہ تھے۔ الغرض نبی اور غیر نبی میں مواز نہ محال ہے۔

۲: - یہ کہ حضور ﷺ کا تعلیمات کا''وحی الہی'' سے ہونا حتمی طور پر ثابت ہے'آپ ﷺ کا ایک ایک وقل وقعل وحی الہی کی روشنی میں صادر ہوا ہے'اس کے برعکس'' کنفیوشس'' کی تعلیمات کے بارے میں وحی یا الہام ہونے کامؤ قف اختیار کرنے کی کوئی اصل نہیں ملتی' بلکہ حقیقت واصلیت کے شفاف آئینہ میں صرف یا الہام ہونے کامؤ قف اختیار کرنے کی کوئی اصل نہیں ملتی' بلکہ حقیقت واصلیت کے شفاف آئینہ میں صرف یہ دکھائی دیتا ہے کہ ان کی تعلیمات خود تخلیقی فلسفہ پر بہنی ہیں اور وہ فلسفہ اپنی بعض بنیا دوں کی روسے فطری اصولوں سے ہم آ ہنگ بھی تھا' مگر ان کا وحی یا الہام الہی ہونا موہوم ومشکوک ہے۔

m: - تیسری اور بنیا دی وجہ بیہ ہے کہ حضورا کرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات با قاعدہ سلسلہ سند سے

ثابت ہیں'آپ سلی اللہ علیہ وسلم کے ایک آئی تول' ارشاد اور ہدایت کو باوثوق ذرائع نے نقل کرانے کا جو اہتمام ہوا ہے یہ آپ سلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے'آپ کے ایک ایک تول وعمل کوئی کئی صحابہ نے نقل کیا' اگر کہیں پر کسی راوی سے طبعی و جو صحابہ کرام گئے کے بعد تا بعین و تبع تا بعین نے جماعت در جماعت نقل کیا' اگر کہیں پر کسی راوی سے طبعی و بشری طور پر کوئی' (چوک' ، ہوئی تو اس کی نشاند ہی اور وضاحت بھی لازی طور پر فر مائی گئی جو' جرح و تعدیل' کے نام سے مستقل فن کی حیثیت سے ہمارے ہاں معروف و متداول ہے۔ آج آگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کی قول و عمل کے بارے میں جانچ پر کھی حاجت محسوں ہوتی ہے تو ہآسانی درائی وروایتی معیار پر پڑتال کر کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب قول و نعل کی حقیقت معلوم کر لی جاتی ہے۔ معیار پر پڑتال کر کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب قول و نعل کی حقیقت معلوم کر لی جاتی ہے۔ ہی ہی دیانتہ ارطبقہ' مضف مزاج حلقہ ان کی تعلیمات کا کوئی سلسلہ سند ہے ہی نہیں ، چو جائیکہ معتبر ہو'کوئی سلسلہ سند ہونے کا دعوید ارنہیں ہوسکتا' بلکہ وہ یہ اعتراف بھی کرے گا کہ'' کنفیوشس'' (کنگ چیو) کی تعلیمات محض ظنیات اور تو ہمات پر بینی بین' ان کی کوئی سند بھی کرے گا کہ'' کنفیوشس'' (کنگ چیو) کی تعلیمات محض ظنیات اور تو ہمات پر بینی بین' ان کی کوئی سند خبیں ہے۔ اس سے اندازہ کے بچئے کہ ایک مستند اور غیر مستند کے درمیان موازنہ بالکل سیاہ وسفید کے درمیان موازنہ کی مانٹر نبیں تو اور کیا ہے؟

۵-اہل سنت والجماعت کاعقیدہ ہے کہ کا ئنات میں انبیا کرام علیہم السلام کی جماعت سب سے افضل و برتر ہے پھر انبیا کرام علیہم السلام میں امام الانبیا والمرسلین حضرت محمر صلی الله علیہ وسلم سب سے افضل ہیں بعنی حق تعالی شانہ کے بعد مخلوق میں حضورا کرم صلی الله علیہ وسلم افضل ہیں کسی بھی نبی مرسل کو آسل ہیں کسی بھی نبی مرسل کو آسل ہیں کسی بھی نبی مرسل کو آسلی الله علیہ وسلم کے ہم پلہ قر ارنہیں دیا گیا۔

اسی طرح کسی نبی کی تعلیمات کوآپ سلی الله علیه وسلم کی تعلیمات کی طرح نہیں کہا گیا تو کیا مجال ہے کہ کسی ''موہوم فلف '' کے حامل فردیا اس کے '' فلسف'' کو حضور سلی الله علیه وسلم یا ان کی تعلیمات کے ہم پلہ ہونے کا عقیدہ رکھا جائے' یہ عقیدہ 'عقیدہ رسالت کے منافی ہے اور عقیدہ رسالت سے انحراف جہاں ایمان کے منافی ہے 'وہاں منصب رسالت کی تو ہیں بھی ہے۔

اس کے ساتھ ساتھ کسی غیر نبی کو نبی کہنا' ماننااور باور کرانا گویااللہ تعالیٰ پر بہتان طرازی اورافتر اُ بازی ہے' کیونکہ ایک شخص کواللہ تعالیٰ نے نبی نہیں بنایااور ہم بیعقید ہُر کھتے ہیں یالوگوں میں تشہیر کرتے ہیں کہ پیخص اللہ تعالیٰ کا نبی ہے تو بیاللہ تعالیٰ پرجھوٹ باندھنا ہوا'ایسے افراد قر آن کریم کی روسے عام ظالموں سے بڑھ کر ظالم ہیں قولہ تعالی:

"ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا". (يونس:١١)

یعنی اوراس سے زیادہ ظالم کون ہے جواللہ تعالیٰ پر جھوٹا بہتان باندھے۔

7- جوشخص عام انسان کونبی یا رسول ثابت کرنے کی کوشش کرے، وہ اسلامی تعزیز کامستحق ہے ' جس کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ حکومتِ وفت اس شخص کوعمر قید کی سزادے یا اس کے شکوک وشبہات دور کر کے بچی تو بہ کروا کر پھر آزاد کرے۔ اگر پھر بھی وہ شخص اپنے '' باطل نظریہ' سے باز نہ آئے تو حکومت تعزیراً اسے قل بھی کرسکتی ہے تا ہم مٹھوس شواہد کی موجود گی شرط ہے۔

الغرض جولوگ' کنفیوشس اوررسول اگرم صلی الدعلیه وسلم کی سیرت و تعلیمات وافکار کا تقابلی جائزہ' پر شخفیق کر کے' کنفیوشس' کو نبی ثابت کرنے کی کوشش میں ہیں انہیں اپ عقیدہ اور آخرت کو سامنے رکھنا چاہئے' خدانخو استہ لغزش کھا کر غیر نبی کو نبی بنانے کی کوشش میں کہیں نبی اگرم شفع اعظم صلی الدعلیہ وسلم کی امت میں ہونے کے شرف ہے محروم نہ ہوجا ئیں اور ہمارے مسلمان روشن خیال طبقہ کو یہ حقیقت معلوم ہونی چاہئے کہ ڈیڑھ دو ہزار سال پرانے خود تخلیقی فلسفہ کے حامل افراد کو نبی ثابت کرنے سے زیادہ اہم اور ضروری ہے کہ ہم آتا کے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم کے دامنِ شفاعت سے چہٹ کرآ ہے آپ کوسچا مسلمان ثابت کرنے کی کوشش کریں۔ اللہ تعالی ہم سب کوراست یا بی کا سرمایئ گراں مایہ نصیب فرمائے آمین

كتبه رفيق احمد بالا كوڤى الجواب صحیح محم عبدالمجید دین پوری

انبياء كے كرداروں برشتمل فلم كاحكم

كيافر ماتے ہيں علماً كرام ومفتيان عظام اس مسئلہ كے بارے ميں كه:

میں نے بازار سے چندی ڈیز خریدیں جو بظاہر حضرات انبیا کرام علیہم السلام کی معلومات پر بن تھیں 'لیکن جب میں نے انہیں دیکھا تو ان میں باقاعدہ اردوزبان میں ترجے کے ساتھ مختلف افراد کو انبیا علیہم السلام کی شکل میں دکھا کران کی زندگی کے مختلف واقعات قلم بند کئے گئے تھے۔حضرت یوسف علیہ السلام پر بنائی گئی فلم میں انہیں بازار میں فروخت ہوتے ہوئے زلیخا کی جانب سے آپ سے جنسی تعلق قائم کرنے کی کوشش کرنے کے علاوہ حضرت یعقوب علیہ السلام سمیت ان کے تمام دس بیٹوں کو بھی دکھا یا گیا ، فلم کے بعض مناظر میں حضرت یعقوب علیہ السلام کو (معاذ اللہ) اپنی حاملہ بیوی سے بوس و کنار کرتے ، فلم کے بعض مناظر میں حضرت یعقوب علیہ السلام کو (معاذ اللہ) اپنی حاملہ بیوی سے بوس و کنار کرتے ، حضرت یعقوب علیہ السلام کی صاحبز ادی کوشراب پیتے ہوئے بتایا گیا 'بعد از ال ان کے ساتھ زیاد تی کا واقعہ بھی بنایا گیا۔

حضرت سارہ کو نیم بر ہنہ حالت 'حضرت یعقوب علیہ السلام کے اپنی خادمہ ہاجرہ کے ساتھ تعلقات اوراس کے نتیج میں حضرت اساعیل علیہ السلام کی پیدائش بھی اسی فلم کا حصہ ہیں۔

پردہ کے پیچھے ہے آنے والی انسانی آواز کواللہ کی آواز قرار دے کر حضرت یعقوب علیہ السلام کو ختنہ کے احکامات دیئے گئے ہیں جبکہ ایک بڑی سی چا دراوڑ ھے تخص کواللہ کہہ کر (معاذ اللہ) اس کے ہمراہ دوانسانوں کوفرشتوں کے روپ میں بھی دکھایا گیا ہے جو حضرت اسحاق علیہ السلام کی پیدائش کی خوشجری دیتے ہیں۔

فلم میں حضرت اساعیل علیہ السلام کی جگہ حضرت اسحاق علیہ السلام کو قربان گاہ لے جانے اور مینڈ ھے کے آنے کے مناظر بھی موجود ہیں'' کلام مقدس'' کے نام سے بنائی گئی فلم میں زمین کی تخلیق کے مراحل کلین شیوشخص کو ممل بر ہنہ حالت میں حضرت آ دم علیہ السلام اور مکمل بر ہنہ عورت کو حضرت حواً کے روپ میں پیش کر کے جنت سے پھل کھانے کے بعد دنیا میں جھیجے جانے کی تفصیلات موجود ہیں۔اس تمام تفصیل کی روشنی میں سوال ہے کہ:

الف: اس قتم کی ہی ڈیز کی کھلے عام فروخت اس کے بنانے والوں کے بارے میں شرقی تھم
اور سزا کیا ہے؟ نیز حکومت اس کی روک تھام کی س حد تک ذمہ دار ہے اور اگر حکومت الیمی ٹی ڈیز کی روک تھام نہیں کرتی تو ایک عام مسلمان کس حد میں رہتے ہوئے ان ہی ڈیز کے پھیلا وَ کوروک سکتا ہے؟
مام نہیں کرتی تو ایک عام مسلمان کس حد میں رہتے ہوئے ان ہی ڈیز کے پھیلا وَ کوروک سکتا ہے؟
ان میں ڈیز کو کیبل نیٹ ورک پر چلانے والے کے لئے شرعی تھم کیا ہے؟ اور کیا ایسے کیبل نیٹ ورک بر چلانے والے کے لئے شرعی تھم کیا ہے؟ اور کیا ایسے کیبل نیٹ ورک کومسلمان بر ورتوت اس عمل سے بازر کھ سکتے ہیں؟

سائل:عارف محمود _گلثن ظهور، جبیب لائن کراچی

الجواسب باسسه تعالى

دارالافتا جامعہ علوم اسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن کراچی میں چندی ڈیز جوانبیا اکرام علیہم السلام کے بارے میں بنائی گئیں ہیں اوراس بارے میں 'دارالافتا'' سے شرقی رائے پوچھی گئی اوران میں موجود مواد کی تفصیلات نہ کورہ سوال میں ذکر کردی گئی ہیں' ان تفصیلات کے سامنے آنے کے بعد جواب دینے سے پہلے یہ بات پیش نظر رہنا ضروری ہے کہ حضرات انبیا کرام علیہم السلام' جیسے مسلمانوں کے ہاں قابل احترام ہستیاں ہیں' اور عیسائیوں کے ہاں جھی قابل احترام ہستیاں ہیں' اور عیسائی ان ہستیوں کو اللہ تعالیٰ کے نبی اور رسول تسلیم کرتے ہیں' بایں جمہ عیسائیوں کوالیسی حرکتیں کرنا قطعاً زیب نہیں دیتا' ان انبیا کرام علیہم السلام کومقد س اور قابل احترام جانے اور مانے کے دعوے کے بعد عیسائیوں کی اس طرح کی نازیبا اورسوقیانہ حرکتیں کرنا' انتہائی شرمناک' افسوس ناک اورنا قابل فہم ہے۔

عیسائیوں کی کسی تنظیم کی طرف ہے حضرات انبیاً کرام علیہم السلام کے بارے میں اس طرح کی فخش اور گھٹیا فلمیں بنا کرانبیاً کرام علیہم السلام کے روپ میں عام انسانوں کو نبی کے طور پر پیش کرنا' انبیاً کرام کی تو ہین وتنقیص ہے۔ کہیں ایسا تو نہیں کہ خودعیسائی نا دانستہ طور پر یہودی لا بی کی سازشوں کا شکار ہو

رہے ہوں جیسا کہ کلام مقد س کے نام کی ہی ڈی کے ڈیزائن میں یہود یوں کامشہور ومعروف چھوکوں والا ستارہ نمایاں طور پر دکھایا گیا ہے وختر ان پولوس نامی عیسائی تنظیم ان کی ڈیز کی نشر واشاعت کا کام کر رہی ہے والانکہ پولوس در پردہ کٹر یہودی تھا جودین عیسوی کو بگاڑنے کے لئے حضرت عیسلی علیہ السلام کے حوار یوں میں شامل ہوا تھا اور اس کی سازشوں سے دین عیسوی کو بہت زیادہ نقصان ہوا (اور اپنی اصلی صورت تھوڑا عرصہ گذر نے کے بعد کھو بیشا) غالبًا موجودہ زمانے میں اسی پولوس کے نام پر بید ختر ان پولوس نامی تنظیم اسی کے مقصد کو پورا کرنے کے لئے کام کر رہی ہے تا کہ انہیا کرام جیسیم السلام کا جواحتر ام عیسائیوں کے دلوں کے دلوں سے اکھاڑ پھینکا جائے 'بہر حال اس کے پیچھے محرکات جو بھی ہوں' انہیا کرام عیسیم میں ہے اس کوان کے دلوں سے اکھاڑ پھینکا جائے 'بہر حال اس کے پیچھے محرکات جو بھی ہوں' انہیا کرام عیسیم السلام' مسلمانوں کے ہاں معصوم اور گنا ہوں سے پاک ہستیاں میں' جیسے نبی آخر الزمان بھی کی تو ہین و تنقیص کفراور موجب سزائے موت ہے اسی طرح دیگرتمام انہیا کرام عیسیم معصوم اور مقدس ہستیوں علیہ السلام کے بارے میں فلمیں بنوانا اور عام گنا ہگار انسانوں کو انبیا کرام جیسی معصوم اور مقدس ہستیوں کے طور پر پیش کرنا اور اللہ تعالی کے معصوم اور مقدس انبیا کرام علیہم السلام کو نازیبا حرکتیں کرتے ہوئے کے طور پر پیش کرنا اور اللہ تعالی کے معصوم اور مقدس انبیا کرام علیہم السلام کو نازیبا حرکتیں کرتے ہوئے کے طور پر پیش کرنا اور اللہ تعالی کے معصوم اور مقدس انبیا کرام علیہم السلام کو نازیبا حرکتیں کرتے ہوئے دکھانا 'انبیا کرام کی کھلی تو ہیں و تنقیص ہے۔

لہذا حکومت وقت کا فرض ہے کہ وہ اس کفر وار تداد پھیلانے والی ہی ڈیز کو ضبط کر کے ضائع کرے اور آئندہ کے لئے ایسا قانون پاس کرے' جس سے ایسے کفریہ وتو بین آمیز کاموں کا سدِ باب ہو سکے' جیسا کہ معلوم ہوا ہے کہ بیتی ڈیز باہر سے در آمد کی گئیں ہیں' تو حکومت وقت کی ذمہ داری بنتی ہے کہ ان سی ڈیز کے در آمد کرنے والوں اور ان کسٹم افسر ان کو' جنہوں نے بغیر تحقیق وتفتیش کے ان ہی ڈیز کوریلیز کیا ہے' عبرت ناک سزادے اور ان سے بخت باز برس کر کے مرتکب افراد کو کیفر کر دار تک پہنچائے۔

اس کے ساتھ علماً کرام اورعوام کا فریضہ بنتا ہے کہ وہ ان کی ڈیز کے خلاف آ واز بلند کریں اور ان کی بندش صبطی کی ہرممکن کوشش کریں' اور تا جرحضرات ان کی خرید وفروخت سے کلیڈ باز آ ٹیس کہ ان کی خرید وفروخت ناجائز وحرام ہے۔

ان ی ڈیز میں تو بین انبیا کرام ہے ہٹ کر بعض احکامات کوغلط انداز میں پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے جبیبا کہ''عمل ختنہ'' کوحضرت یعقوب علیہ السلام ہے منسوب کیا گیا ہے' حالانکہ اللہ تعالیٰ نے بیچکم ان سے پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام پر نازل کیا تھا'ای طرح حضرت اساعیل علیہ السلام کی جگہ حضرت اسحاق علیہ السلام کو ذبیح (قربان ہونے والا) دکھایا گیا ہے' حالانکہ بیہ بالکل غلط ہے۔ کیونکہ ذبیج حضرت اساعیل علیہ السلام ہیں نہ کہ حضرت اسحاق علیہ السلام۔

کتبه عبدالستارجامد الجواب صحيح محمدداؤد محمدداؤد

الجواب صحیح محمدعبدالمجید دین پوری

تنق**یداور حق تنقید** ایک صالح عزیز کے نام

زیرنظرمقالداگر چه با قاعدہ استفتاء کے جواب کے طور پرشائع نہیں ہوالیکن اپنی نوعیت ،و قیع علمی اور اصولی مسئلہ ہے اس لئے فتا وی کے ساتھ شامل کیا جار ہاہے بلکہ بہت سارے مسأئل کے اصولی حل کیلئے رہنما بھی ہے۔ مرتب

عزیزم، سلمہ، السلام علیم! تمہیں مولانا سیدابوالاعلیٰ مودودی سے والہانہ عقیدت ہے اور تہہارے کئے یہ سوال جیرت و پریشانی کا موجب ہے کہ اکابراً مت، جناب مولانا سیدابوالاعلیٰ مودودی اوران کی ''تحریک اسلامی'' کی مخالفت پر کیوں کمربستہ ہیں؟

میں پوچھتا ہوں کہ سرسید احمد خان کی ''تحریک اصلاح اسلام''،عبد اللہ چکڑالوی کی ''تحریک قرآن''، غلام احمد قادیانی کی ''تحریک تجدید اسلام''، غلام احمد پرویز کی ''تحریک طلوع اسلام''، ڈاکٹر فضل الرحمٰن کی ''تحریک تجدد اسلام''، اور سوشلسٹوں کی ''تحریک ترقی پینداسلام'' کی مخالت علماء نے کیوں کی ؟ اس کے جواب میں تم یہی کہو گے کہ ان لوگوں نے اپنی اپنی ذہنی سطح کے مطابق' اسلام' کا ایک مصنوعی خاکد اپنے وہنی سطح کے مطابق' اسلام' کا ایک مصنوعی خاکد اپنے وہنی سطح کے مطابق' اسلام' کا ایک مصنوعی خاکد ایسے نو معیار قرار دیا، اس کے بعد محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے اسلام کی جو چیز اس مصنوعی خاکہ میں فٹ ہوسکی اسے لے لیا، اور جو چیز اس کے خلاف نظر آئی اسے یا تو ہنمی غذاتی میں اُڑا دیا، یا تاویل کے تیشے سے تراش کراس کے مفہوم و معنیٰ کو غارت کر دیا گویا ان کا ذہن و فکر ، عقل و شعور اور دل و د ماغ 'اسلام' کے تابع نہیں ، بلکہ 'اسلام' کا رد وقبول ان کے ذہنی خاکہ کے تابع نہیں ، بلکہ 'اسلام' کا رد وقبول ان کے ذہنی خاکہ کے تابع نہیں ، بلکہ 'اسلام' کا رد وقبول ان کے ذہنی خاکہ کے تابع نہیں محفوظ چلا آتا ہے، اُمت کو دعوت لائے ہوئے حقیقی اسلام کی جو چودہ سوسال سے سینوں اور سفینوں میں محفوظ چلا آتا ہے، اُمت کو دعوت

دیے اوران نے ''مفکرین اسلام'' کے فتنہ ہے لوگوں کوآگاہ کرتے ۔۔۔۔۔ تم جانے ہو کہ علماء اُمت نے ہر قیمت پر یہ فریضہ ادا کیا، انہیں گالیاں دی گئیں، ان پر فقر ہے چست کئے گئے، ان کا مذاق اُڑ ایا گیا۔ ان پر طعن وشنیع کے نشتر چلائے گئے، مگر علماء کو تو اپنا فرض ادا کرنا تھا اور انہوں نے بہر حال اسے ادا کیا، اور جب تک جان میں جان اور منہ میں زبان ہے تب تک علماء اُمت ہے یہ تو قع نہیں رکھنی چاہئے کہ وہ دن کو دن اور رات کورات کہنے کے جُرم کا ارتکاب نہیں کریں گے۔

ابسنو! اس طرح کا ایک مصنوی خاکہ جناب مودودی صاحب نے اپنی ذہانت وطباعی سے اختراع کیا، اس کو ''اسلامی جماعت، تشکیل کی اور آج کیا، اس کو ''اسلامی جماعت، تشکیل کی اور آج ان کی ''جماعت اسلامی'' کے بڑے چھوٹوں پر اسی مصنوعی خاکہ کی چھاپ ہے۔ خدانخو استہ میرا بیہ مطلب نہیں کو جو تھم مذکورہ بالالوگوں کا ہے وہی جناب مودودی پر بھی لگار ہا ہوں' نہیں! بلکہ درجات ومراتب کا فرق ہیں کو جو تھم مذکورہ بالالوگوں کا ہے وہی جناب مودودی پر بھی لگار ہا ہوں' نہیں! بلکہ درجات ومراتب کا فرق ہے۔ ''ظلم مات بعض بھا فوق بعض'' تثبیہ سے مقصد صرف اتنا ہے کہ قیقی اسلام کو سیجھنے سے بیسب لوگ قاصر رہے اور اپنے فہمیدہ اسلام کا الگ ناک نقشہ مرتب کرنے میں سب شریک ہیں' بیا لگ امر ہے کہ ان میں سے بعض کا مرتبہ نقشہ محدرسول اللہ علیہ وسلم کے اسلام سے بالکل ہی مختلف ہو، اور بعض کا اس قدر مختلف نہ ہو، مگر اس میں کیا شک ہے کہ ان میں سے ہرا یک نے اپنی عقل فنہم کے زور سے '' اسلام'' کا جو قدر مختلف نہ ہو، مگر اس میں کیا شک ہے کہ ان میں سے ہرا یک نے اپنی عقل فنہم کے زور سے '' اسلام'' کا جو فاک سمجھا ہی کولوگوں کے سامنے پیش کیا، اس کو مدار تھر ایا اور اس کی قوم کودعوت دی۔

رسوں خدا ہے ہوا ہی اسان کو معیاری میں ہوا ہے ہی کو معیار کا میں اللہ تا ہے ہی ہو معیار کامل بالاتر نہ سمجھے، کسی کی ذبئی غلامی میں مبتلا نہ ہو۔ ہرایک کوخدا کے بتائے اسی معیار کامل پر جانچے اور پر کھے، اور جواس معیار کے لحاظ سے جس درجہ میں ہو، اس کواسی درجہ میں

ر کھے"۔ (مودودی ندہب۵۳)

اس دستوری عقیدہ میں جناب مودودی صاحب نے ہرفر دجماعت کو،خواہ اس کی اپنی حیثیت پچھ ہی ہو، یہ تلقین فرمائی ہے کہ صرف رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی ذات اقدس کومشنیٰ کرنے کے بعد کسی انسان کو تنقید سے بالاتر نہ سمجھا جائے نہ کسی کی ذہنی غلامی میں مبتلا ہوا جائے بلکہ جو کسوٹی مودودی صاحب اوران کی جماعت کو خدا نے عطا کی ہے اس پر ہرایک کو ٹھونک بجا کر پر کھا جائے ، اور پھر اس جانچ پر کھ کے نتیج میں جس کا جو درجہ متعین ہوا ہے اس درجہ میں رکھا جائے۔ اب ذرا ''مودودی مذہب'' کا مطالعہ کر کے میں جس کا جو درجہ متعین ہوا ہے اس درجہ میں رکھا جائے۔ اب ذرا ''مودودی مذہب'' کا مطالعہ کر کے دیکھئے کہ تقید کی چھانی میں چھان پھٹک کرمودودی صاحب اوران کی جماعت نے اکابر کے کیا کیا درجہ متعین فرمائے ہیں۔ سنے!مودودی صاحب بتاتے ہیں کہ:

ا- موی علیه السلام کی مثال اُس جلد باز فات کی می ہے جواپنے اقتدار کا استحکام کیے بغیر مارچ کرتا ہوا چلا جائے۔اور پیچھے جنگل کی آگ کی طرف مفتوحہ علاقہ میں بغاوت پھیل جائے۔(مودودی مذہب ہیں۔۳۳)

۲- پیغمبروں تک کواس نفس شریر کی رہزنی کے خطرے پیش آئے ہیں۔ چنانچہ داؤ دعلیہ السلام جیسے جلیل القدر پیغمبر کوا یک موقعہ پر تنبیہہ کی گئی کہ "لا تتبع الھوی فیصل کے عن سبیل الله" (سورة ص ع) ہوائے نفس کی پیروی نہ کرناور نہ منہیں اللہ کے من سبیل الله" (سورة ص ع) ہوائے نفس کی پیروی نہ کرناور نہ منہیں اللہ کے راستے سے بھٹکا دے گی۔ (ص ۲۱)

۳- حضرت داؤ دعلیہ السلام نے اپنے عہد کی اسرائیلی سوسائٹ کے عام رواج سے متاثر ہوکر''اور یا''سے طلاق کی درخواست کی تھی(ص ہے)

۵- حضرت نوح علیہ السلام اپنی بشری کمزوریوں سے مغلوب اور جاہلیت کے جذبہ کا شکار ہوگئے(ص-۲۶)

2- انبیاءکرام نے قصور بھی ہوجاتے تھے اور انہیں سز اتک دی جاتی تھی(m)

حضرت یونس علیه السلام سے فریضه رسالت کی ادائیگی میں کچھ
 کوتا ہیاں ہوگئ تھیں ۔اور غالبًا انہوں نے بے صبر ہوکر قبل از وقت اپنا متعقر بھی
 جھوڑ دیا تھا.....(ص۳۵)

9- صحابہ رضی اللہ عنہم پر بھی بشری کمزوریوں کا غلبہ ہوجا تاتھا اور وہ ایک دوسرے پر چوٹیں کر جاتے تھے(یہ پوری عبارت مودودی مذہب ہس۔ ۵۶ میں پڑھ لیس) آگے کی عبارت نقل کرتے ہوئے بھی شرم آتی ہے۔

ا- صحابہ کرام جہاد فی سبیل اللہ کی اصلی سپرٹ سمجھنے میں بار بارغلطیاں
 کرجاتے تھے....(ص۵۹)

اا- ایک مرتبہ صدیق اکبر جیسا بےنفس متورع اور سرایالِتُہیت بھی اسلام کے نازک ترین مطالبہ کو پورا کرنے ہے چوک گیا(ص-۲۰)

10- حضرت عثمان نے پے در پے اپنے رشتہ داروں کو بڑے بڑے اہم عہدے عطاکئے اور ان کے ساتھ دوسری الیم رعایات کیس جوعام طور پرلوگوں میں ہدف تقید بن کررہیں (ص۔ا۷)

17- مثال کے طور پر انہوں نے افریقہ کے مالِ غنیمت کا پوراخس (۵لاکھ دینار)مروان کو بخش دیا.....(ص-ا2)

اس سلسلہ میں خصوصیت کے ساتھ دو چیزیں ایسی تھیں جو بڑے دوررس اور خطرناک نتائج کی حامل ثابت ہوئیں ۔۔۔۔۔۔۔ (ص ۲۷)

۱۸ - دوسری چیز جو اس سے زیادہ فتنہ انگیز ثابت ہوئی وہ خلیفہ (حضرت عثمان) کے سیکرٹری کی اہم پوزیشن پرمروان بن الحکم کی ماموریت تھی(ص-۲۷)
 ۱۹ - تاریخ بتاتی ہے اور شیح بتاتی ہے کہ مروان ویزیدا مت مسلمہ کے نزدیک ناپسندید شخصیتیں سمجھی جاتی ہیں، بیزم سے نرم الفاظ ہیں جومروان اور یزید کے بارے میں کے جاسکے ہیں(ماہنامہ فاران ،ص-۲۲، شمبر۲۷ء)
 میں کے جاسکے ہیں(ماہنامہ فاران ،ص-۲۲، شمبر۲۷ء)

۲۰ حضرت عثمان رضی الله عنه کی پالیسی کابیه پہلو (جوفقرہ کا۔ ۱۸ میں نقل ہوا) بلا شبہ غلط تھا، اور غلط کام بہر حال غلط ہے خواہ کسی نے کیا ہو۔ اس کوخواہ مخواہ کی شخن سازیوں سے سیجے خابت کرنے کی کوشش کرنانہ عقل وانصاف کا تقاضہ اور نہ دین ہی کابیہ مطالبہ ہے کہ سی صحابی کی غلطی کو غلطی نہ کہا جائے (مودودی مذہب ہس۔ ۲۷)(۱)

⁽١) اورالله الله في اصحابي كا مطلب كيا ٢٠ (حاشيه بينات مدير)

۲۲- زیاد بن سُمیہ کا استلحاق بھی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ان افعال میں سے ہے جن میں انہوں نے سیاسی اغراض کے ولئے شریعت کے ایک مسلم قاعدے کی خلاف ورزی کی تھی (ص-۷۶)(۲)

۲۴- حضرت عمروبن العاصے دوکام ایسے سرز د ہو گئے ہیں۔جنہیں غلط کنے کے سواکوئی چارہ نہیں ہے(ص ۸۲-۱)

ے۔ تاریخ برنظر ڈالنے معلوم ہوتا ہے کداب تک کوئی مجدد کامل پیدانہیں ہوا

⁽۱) غالباای سنت کی تقلید میں آنجناب نے فاطمہ جناح کی انتخابی مہم میں سیای اغراض کے لیے شریعت کے ایک مسلمہ قاعدے کی خلاف ورزی کی تھی۔(حاشیہ بینات-مدیر)

⁽۲) زنا کاری پرشهادتیں لینے کیساعجیب انکشاف ہے (حاشیہ بینات-مدیر)

قریب تھا کہ عمر بن عبد العزیز اس منصب پر فائز ہوجاتے، مگر وہ کامیاب نہ ہوسکے(ص-۹۱)

 ۲۸ امام غزالی کے تنقیدی کام میں علمی وفکری حیثیت سے چند نقائص بھی تھے۔ اوروہ تین عنوانات پرتقسیم کئے جاسکتے ہیں ،ایک قتم ان نقائص کی ہے جوحدیث کے علم میں کمزور ہونے کی وجہ سے ان کے کام میں پیدا ہوئے ، دوسری قتم ان نقائص کی جوان کے ذہن برعقلیات کے غلبہ کی وجہ سے تھے، اور تیسری قسم ان نقائص کی جوتصوف کی طرف ضرورت سے زیادہ مائل ہونے کی وجہ سے تھے(ص-۹۲) ۲۹ کیلی چیز جو مجھ کو حضرت مجدد الف ثانی کے وقت سے شاہ (ولی اللہ) صاحب اوران کے خلفاء کے تجدیدی کام میں کھٹکی ہے وہ یہ ہے کہ انہوں نے تصوف کے بارے میں مسلمانوں کی بیماری کا پوراانداز ہنہیں لگایا،اوران کو پھروہی غذا دے دی جس ہے مکمل پر ہیز کرانے کی ضرورت تھی(ص ۹۲) •٣- اسی طرح یہ قالب (تصوف) بھی مباح ہونے کے باوجوداس بناء پرقطعی حچوڑ دینے کے قابل ہوگیا ہے کہ اس کے لباس میں مسلمانوں کو'افیون کا چسکہ' لگایاہے، اور اس کے قریب جاتے ہی ان'مزمن مریضوں' کو پھر وہی'' چینیا بیگم''یاد آ جاتی ہے، جوصد یوں سے ان کوتھیک تھیک کرسلاتی رہی ہے(ص ٩٢) مسلمانوں کے اس مرض سے نہ حضرت مجدد صاحب ناواقف تھے نہ شاہ صاحب، دونوں کے کلام میں اس پر تنقید بھی موجود ہے،مگر غالبًا اس مرض کی شدت کا انہیں پورااندازہ نہ تھا، یہی وجہ ہے کہ دونوں بزرگوں نے ان بیاروں کو پھروہی غذا دی جواس مرض میں'مہلک' ثابت ہو چکی تھی اوراس کا نتیجہ پیہوا کہ رفتہ رفتہ دونوں کا حلقہ پھراسی پرانے'مرض' ہے متاثر ہوتا چلا گیا(ص-۹۴) ۳۲ اگر چەمولا ناسمغىل شهيدرجمة الله عليه نے اس حقیقت کواچھی طرح سمجھ کر ٹھیک وہی روش اختیار کی جوابن تیمیہ نے کی تھی ،لیکن شاہ ولی اللہ کے لٹریچر میں توبیہ

سامان موجود ہی تھا جس کا کچھاٹر شاہ اسمعیل شہید کی تحریروں میں بھی باقی رہا، اور پیری مریدی کا سلسلہ سید صاحب کی تحریک میں چل رہا تھا، اس لئے' مرض صوفیت' کے'جراثیم' سے بیچر یک پاک نہ رہ سکی (ص۔ ۹۵)

میں نے جناب مودودی صاحب کے بچرے ہوئے دریائے تقید سے یہ چند قطرے پیش کئے ہیں ،اور بیسب کچھانہوں نے برغم خود ،خدا کے بتائے ہوئے معیار پر جانچنے اور پر کھنے کے بعد لکھا ہے۔ میں ان کے ایک ایک فقرے پر بحث نہیں کرنا چا ہتا ،تم خود سوچو کہ ان تنقیدات کے بعد اسلام کا کیا نقشہ ذہن میں آتا ہے۔البتہ جی چا ہتا ہے کہ تمہاری سہولت کے لئے چندا صولی باتیں پیش کردوں:

ا۔ جناب مودودی صاحب کا ارشاد کہ''رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے سواکسی انسان کو تنقید سے بالا تر نہ سمجھ''۔ اس کے آثار ونتائج پرغور کرنے کے لئے سب سے پہلے یہ دیکھئے کہ'' تنقید' کے کہتے ہیں، تم جانتے ہو کہ بیع بی لفظ ہے جس کے معنی ہیں کسی چیز کو جانچنا، پر کھنا اور کھوٹا کھر امعلوم کرنا۔ اور اردومحاور بے ہیں یہ لفظ نکتہ چینی، خردہ گیری اور اظہار نقص کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے، یعنی جانچنے پر کھنے کے بعد جب کوئی چیز عیب دار ثابت ہوتی ہے تو اس کے کمزور پہلوؤں کے اظہار کا نام تنقید ہے۔ جب ہم کہتے ہیں کہ فلال شخص نے فلال پر تنقید کی تو اس کے کمزور پہلوؤں کے اظہار کا نام تنقید کمزور پہلوؤں پر روشنی ڈالی، اس پر نکتہ چینی کی اور اس کے عیوب ونقائص بیان کئے۔

۲- جس چیز یا جس شخصیت کو تنقید کامحل سمجھا جائے اس کے بارے میں سب سے پہلا

⁽۱)غالبامودوی صاحب کی اپنی جماعت (جماعت اسلامی) (حاشیه بینات - مدیر)

تصوریہ قائم ہوتا کہ 'د تقید' سے پہلے یہ چیز قابل اعتاد نہیں ، بلکہ جانچ پر کھی محتاج ہے اوراس کے بعد ہی سے فیصلہ ہو سکے گا کہ یہ لائق اعتاد ہے یا نہیں۔ کیونکہ جو چیز سوفی صد لائق اعتاد ہواس کے جانچنے پر کھنے کی ضرورت نہیں رہتی ،اور نہ دنیا میں کوئی ایساعقلند آپ نے دیکھا ہوگا جوسکہ بنداور لائق اعتاد چیزوں کی جانچ پر کھرتا پھر ے۔الغرض یہ ایک بدیجی اصول ہے کہ جو چیز لائق اعتاد ہاس کی تنقید (یااردومحاورے کے مطابق اس پر تقید) کی ضرورت نہیں ،اور جو چیز محتاج تقید ہے ، وہ تنقید سے قبل لائق اعتاد نہیں ۔مثلاً بازار میں مہر شدہ باٹ استعال ہوتے ہیں ۔آپ نے کسی کوئیس دیکھا ہوگا کہ وہ سوداخرید سے وقت دو کا ندار سے یہ دریافت کرے کہ میاں! اس کا وزن بھی درست ہے ۔ کیونکہ وہ سرکاری مُہر کے بعد تنقید سے بالاتر ہے اور اس پر سرکاری مُہر کا ہونا ہی اس کے قابل اعتاد ہونے کی ضانت ہے ، اس کے باوجودا آرکوئی شخص اس داشمندی کا مظاہرہ کر ہونے تم جانے ہو کہ اسے کیا کہا جائے گا۔

اب جب مودودی صاحب جمیں یہ بتاتے ہیں کہ رسول خدا (صلی اللہ علیہ وسلم) کے سواکوئی بھی انسان تقید سے بالاتر نہیں ، تواس کے معنی اس کے سوا اور کیا ہیں آنخضر سے سلی اللہ علیہ وسلم کے سواکوئی انسان بھی ہمارے لئے لائق اعتاد نہیں ، اس اعتاد کو جناب مودودی صاحب '' ذہنی غلامی'' سے تعبیر کر کے یہ فرماتے ہیں کہ نہ (رسول خدا کے سوا) کسی (انسان) کی ذہنی غلامی میں مبتلا ہو'' ۔ گویا جناب مودودی صاحب کے نزدیک چودہ سوسال کی اُمت میں ایک شخص بھی ایسانہیں جس کے کسی قول وفعل پر ہم اعتاد کر سکیس ، تاوقتیکہ مودودی صاحب خدا کے بتائے ہوئے معیار پر جانچ کراس کی درجہ بندی نہ کریں ، اور ہمیں نیہ نہتلادیں کہ فلال شخص برتم اس حد تک اعتاد کر سکتے ہواوراس حد تک نہیں ۔

یمی وجہ ہے کہ ان کے خود تر اشیدہ تصور اسلام میں خلفائے راشدین کے قاضیانہ فیصلوں کو بھی قانونی حیثیت حاصل نہیں ہے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑی تاکید سے اُمت کو وصیت فر مائی کے خلفائے راشدین کی سنت کو مضبوط پکڑیں ۔ مشکوۃ شریف میں بیحدیث تم نے پڑھی ہوگی:

''عن العرباض بن ساریة ۔ قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات یوم ثم اقبل علینا ہو جھہ . فوعظنا موعظة بلیغة زرفت منھا العیون و و جلت منھا القلوب فقال رجل یا رسول اللہ کان ھذہ

موعظة مودع فاوصنا فقال: اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان كان عبدا حبشيا، فانه من يعش منكم بعدى فسيرى اختلافا كثيرا، فعليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، تمسكوابها وعضوا عليها بالنواجذ، واياكم ومحدثات الامور، فان كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة". رواه احمدوابو داود والترمذى وابن ماجه. (۱)

ترجمه '' حضرت عرباض بن سار به رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ ایک دن رسول الله صلی اللّٰہ علیہ وسلم ہمیں نمازیر ھاکر فارغ ہوئے تو ہماری جانب رُخ کر کے بہت ہی پُراثر وعظ فرمایا، جس سے آنکھیں بہ پڑیں اور دل کا نب گئے، وعظ مُن کر ایک شخص نے عرض کیا کہ پارسول اللہ! آج کا وعظ تو ایبا (جامع اورمؤ کد) تھا جیبا رخصت کرنے والے کا وعظ ہوتا ہے(کہ وہ کوئی ایسی بات نہیں جھوڑتا جس پر تنبیہ کی حاجت ہو) پس (اگرواقعی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے رخصت ہونے کا وقت قریب ہے نق) ہمیں کوئی وصیت فرمائے (جس کوعمر بھریاد رکھیں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا: میں تنہیں اللہ سے ڈرتے رہنے کی وصیت کرتا ہوں اور پیر کہ (تم میں سے جو اولوالامر ہواس کی) سنواور مانو،خواہ وہ حبشی غلام ہی کیوں نہ ہو، کیونکہتم میں ہے جو شخص میرے بعد زندہ رہے گا وہ بہت ہے (نظریاتی) اختلافات دیکھے گا۔ پس تم میری سنت کواوران خلفاء کی سنت کو جورشد و ہدایت پر فائز ہیں اختیار کرو،ا سے خوب مضبوط پکڑلو،اور دانتوں سے تھام لو،اور نئے نئے امور سے اجتناب کرو، کیونکہ ہرنگ بات (جے دین کا جزء سمجھ لیاجائے وہ)'بدعت' اور ہر'بدعت' گراہی ہے۔ (مشکوۃ ص ٢٩ بحواله منداحمه،ابوداؤد، ترمذي،ابن ملجه)

۳- جانتے ہوکوئی شخص جب کسی دوسرے پر'' تنقید'' کرتا ہے تواس کا منشاء کیا ہوتا ہے؟

⁽١) مشكوة المصابيح - كتاب الإيمان - باب الاعتصام بالكتاب والسنة - الفصل الثاني - ص٢٩٠٠٩

سنواگرکسی کے علم پرتنقید کی جائے (خواہ وہ صرف کسی ایک مسئلہ یا معاملہ ہے متعلق ہو) تو اس کا منشاء بیہ ہوتا ہے کہاس مسئلہ میں ان صاحب کاعلم سیجے نہیں بلکہ ناقد کاعلم سیجے ہے یا ناقد اس مسئلہ کواس ہے بہتر سمجھتا ہے ای طرح اگرکسی کے فہم پر تنقید کی جائے تو اس کا منشاءا پے فہم کی برتری کا احساس ہےاورا گرممل پر تنقید کی جائے تو اس کا منشاءا ہے عملی تفوق کا جذبہ ہے۔الغرض جس بات میں آپ دوسرے پر تنقید کریں گے۔اس میں اپنے علم عمل اور عقل اور فہم کے مقابلے میں دوسرے کے علم عمل اور عقل وفہم کوفر وتر سمجھیں گے۔ پھر تبھی تو ناقد واقعی ان امور میں اس شخص ہے جس پر تنقید کی گئی ، فاکق ہوتا ہے اور بھی واقعۃ فاکق نہیں ہوتا ، بلکہ وہ اپنی خوش فنہی کے جنون میں اپنے کو فائق ترسمجھتا ہے۔ اسلام کی'' اصطلاح'' میں اسے'' کبر'' یا '' تکبر'' کہتے ہیں اور یہی'' کبر' نھا جس کا شکارسب سے پہلے ابلیس ہوا، اور اسی برخود غلط، احساس برتری نے اسے 'معلم ملکوت' کے بجائے قیامت تک ملعون بنادیا ۔اب اس اصول کوسامنے رکھ کر ذرا مودودی صاحب کی تنقیداوراصول تنقید پرنظر ڈالئے۔وہ ہڑخص کوحق دیتے ہیں کہوہ رسول خداصلی اللہ علیہ وسلم، کے سواسلف صالحین میں ہے ہرشخص پر تنقید کر ہے۔ بتائیے! آخراس کو کیا نام دیا جائے ، کیا مودودی صاحب کے نز دیک ان کی جماعت کا ہر فر دسلف صالحین سے علم ونہم میں فائق ہے۔اگر نہیں ،تو اس کا منشاء برخو دغلط پندار کے سوااور کیا ہے؟ اور پھرمودودی صاحب جب بیہ کہتے ہیں کہ حضرت یونس علیہ السلام سے فریضہ ً رسالت میں کچھ کو تا ہیاں ہوگئی تھیں ، اس وقت ان کا دعویٰ گویا بیہ ہو تا ہے کہ وہ فریضہ ُ رسالت کی ذمہ داریوں کوحضرت یونس علیہالسلام ہے زیادہ سمجھتے ہیں ، بلکہ شاید خدا ہے بھی زیادہ۔ کیونکہ کم از کم مودودی صاحب سے بیتو قع نہیں ہے کہ وہ اپنی جماعت کی کوئی ذمہ داری کسی ایسے مخص کے سپر دکر دیں جس کے بارے میں انہیں علم ہے کہ وہ اسے پوری طرح ادانہیں کرسکے گا۔ مگر بقول ان کے خدانے فریضہ رسالت کی ذمہ داری حضرت پونس علیہ السلام کے سپر دکر کے بیاحتیا طلحوظ نہیں رکھی ۔اسی طرح جب وہ کہتے ہیں کہ نوح علیہالسلام جاہلیت کے جذبہ ہےمغلوب ہو گئے تھے تو گویا وہ دعویٰ کرتے ہیں کہ جذباتِ جاہلیت پر ان کی نظر حضرت نوح علیہ السلام ہے زیادہ ہے ، اور بیر کہ ان جا ہلی جذبات پر غالب آنے کی وہ حضرت نوح علیہ السلام سے زیادہ ہمت رکھتے ہیں کیونکہ اپنے بارے میں ان کاارشادیہ ہے کہ: "خدا کے فضل سے میں نے کوئی کام یا کوئی بات جذبات سے مغلوب ہوکر

نہیں کیا،اور کہا کرتا،ایک ایک لفظ جومیں نے اپنی تقریر میں کہا ہے تول تول کر کہا ہے،اور یہ سمجھتے ہوئے کہا کہ اس کا حساب مجھے خدا کو دینا ہے نہ کہ بندوں کو، چنانچہ میں اپنی جگہ بالکل مطمئن ہوں کہ میں نے کوئی لفظ بھی خلاف حق نہیں کہا۔ (مودودی مذہب مس ۲۹)

جب وہ کہتے ہیں کہ حضرت داؤ دعلیہ السلام نے اسرائیلی سوسائٹ کے عام رواج سے متاثر ہوگر فلاں کام کیا تھا، اس وقت وہ نہ صرف اس بات کو بھول جاتے ہیں کہ جوشخص اپنی سوسائٹ کی ذہنی غلامی میں مبتلا ہوجائے وہ پیغیبر ہی نہیں ہوتا، بلکہ اس کے ساتھ وہ یہ تاثر بھی دیتے ہیں کہ داؤ دعلیہ السلام کی جگہ اگر حضرت مولا ناسید ابوالاعلیٰ مودودی ہوتے تو''اوریا'' سے اس کی بیوی کی طلاق کا بھی مطالبہ نہ فرماتے۔

جب وہ کہتے ہیں کہ حضرت معاویہ یے فلاں معاملہ میں انسانی اخلاق تک کو کھوظ نہیں رکھا۔ اس وقت وہ اپنے آپ کو انسانی اخلاقیات کا حضرت معاویہ یہ بڑا عالم سمجھتے ہیں، اور جب وہ یہ کہتے ہیں حضرت معاویہ نے شریعت کے فلاں قاعدے کی صرح خلاف ورزی کی اس وقت وہ اپنے آپ کو حضرت معاویہ سے بڑھ کرعالم شریعت کی حیثیت سے پیش کرتے ہیں۔

جب وہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن العزیز (رحمہ اللہ) ہے لے کر حضرت سیداحمہ شہیدر حمہ اللہ تک مجددین کے تجدیدی کاموں میں یہ بیانقائض رہ گئے۔ اس وقت وہ یہ باور کراتے ہیں کہ وہ تجدید واحیائے دین کوان تمام اکابر سے زیادہ مجھتے ہیں اور جب وہ فخر سے بیاعلان کرتے ہیں کہ:

''میں نے دین کو حال یا ماضی کے اشخاص سے بیجھنے کے بجائے ہمیشہ قرآن اور سنت ہی سے بیجھنے کی کوشش کی ہے (۱)، اسلئے میں بھی بیہ معلوم کرنے کے لئے کہ خدا کا دین مجھ سے اور ہر مومن سے کیا چا ہتا ہے، بید دیکھنے کی کوشش نہیں کرتا کہ فلال اور فلال بزرگ کیا کہتے ہیں۔ بلکہ صرف بیددیکھنے کی کوشش کرتا ہوں کہ قرآن کیا کہتا

⁽أ) اورقر آن وسنت کا سمجھنا آنجناب کو کس نے سکھایا تھا، حال یا ماضی کے اشخاص نے ؟ ملاً اعلی کے فرشتوں نے یا مرزاغلام احمد قادیانی کی طرح سب کچھ شکم ما در ہی ہے لے کر آئے تھے، ناشکری کی حد ہے کہ د جارا لئے سید ھے حرف جن اشخاص کی جو تیوں کی برکت سے حاصل ہوئے انہی کونظرانداز کیا جارہا ہے۔ (حاشیہ بینات - مدیر)

ہے اوررسول نے کیا کہا"۔ (مودودی ندہب،ص-۸۸)(۱)

اس وقت دراصل وہ لوگوں کو بیہ بتانا چاہتے ہیں کہ اُمت کے طویل بڑین دور میں کوئی 'بزرگ'ان سے زیادہ دین کو سیجھنے والا پیدائہیں ہوا۔ خیر بیا لیگ موضوع ہے، اس پرانشاء اللہ بھی دوسری فرصت میں کچھ کہوں گا سردست مجھے بیہ کہنا ہے کہ تقید کا منشا ہمیشہ '' انا خیر منہ '' کا احساس ہوتا ہے، اگر کوئی شخص واقعۃ کسی ہے علم وفہم اور عمل واخلاق میں بڑھ کر ہے تو اسے بلا شبہ اپنے چھوٹے پر تنقید کا حق حاصل ہے۔ اور اگر برخود غلط احساس برتری، اس کا منشاء ہوتو اس سے ہرمومن کو اللہ کی پناہ مانگنی چاہئے۔ اب اگر جناب مودودی صاحب واقعی ان تمام حضرات سے اپنے علم وفہم اور عمل وتقوی میں فائق ہیں جن پر انہوں نے تنقیدیں کی بیس تو بلا شبہ انہیں تنقید کا حق ہے، اور اگر ان حضرات کے مقابلہ میں علم وفہم اور عمل وتقوی میں تہی دامن ہونے کے باوصف وہ تنقید کا حق ہے، اور اگر ان حضرات کے مقابلہ میں علم وفہم اور عمل وتقوی میں تہی دامن

۳۰ پھر جناب مودودی صاحب کے نظریہ کے مطابق جب چودہ سوسالہ اُمت کا کوئی بھی فرد تقید سے بالانہیں؟ نہ سی پراعتاد کیا جاسکتا ہے، بلکہ خدا کی بتائی ہوئی کسوٹی پر ہرایک کو جانچنا اور پر کھنا لازم ہے تقید سے بالانہیں؟ نہ سی پہنچتا ہے اس پر ہے تو سوال بیہ ہے کہ جودین آج کی اُمت کوسلف صالحین کی نقل وروایت اور علم وعمل کے ذریعہ پہنچتا ہے اس پر اعتاد کیسے کیا جانے ؟ تم جانے ہو کہ ہمارے دین کے دلائل کل چار ہیں۔ کتاب اللہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ، (خلفائے راشدین کی سنت اس کے خمن میں آجاتی ہے) اجماع اُمت ، اور قیاس مجتهدین۔

ائمہ اجتہاد کے فقہی مسائل تو یوں ختم ہوئے کہ مودودی صاحب ماشاء اللہ خود مجتبد مطلق ہیں۔
انہیں دین نہی کے لئے ماضی وحال کے کسی بزرگ سے علمی استفادہ کی حاجت نہیں ۔ اور جب پوری اُ مت کو مختاج تنقید اور نالا کُق اعتماد فرض کر لیا جائے تو ظاہر ہے کہ ان کے اجماع کی بھی کوئی حیثیت نہ ہوگی اور کتاب وسنت کا مدار روایت و درایت پر ہے جن لوگوں کے علم وعمل پر ہی اعتماد نہیں ان کی روایت و درایت کا حال معلوم نصوصاً جبکہ جناب مودودی صاحب کی تحقیق کے مطابق صحابہ کرام ایک دوسرے پر چوٹیں کیا کرتے تھے اور ایک دوسرے کو چوٹیں کیا کرتے تھے اگر صحابہ کرام جھی نعوذ باللہ ایسے ہی تھے جن

⁽۱) بنیادی طور پرٹھیک یہی نظریہ مرزاغلام احمد قادیانی اورغلام احمد پرویز کا ہے۔(حاشیہ بینات۔مدیر)

کی تصویر مودودی صاحب کی تقیدات نے مرتب کی ہے تو بعد کی اُمت تو ظاہر ہے کہ ان سے بدتر ہی ہوگ۔

متجہ یہ کہ قرآن وحدیث سے لے کراجماع وقیاس تک ہر چیز مشکوک اور نا قابل اعتاد کھم ہری جب تک کے خدا کے بتائے ہوئے معیار پررکھ کر مودودی صاحب ہمیں نہ بتا کیں کہ فلاں چیز کتنی حد تک قابل اعتماد ہو اور کتنی حد تک نہیں ۔۔۔۔۔؟ ذراانصاف سے کہے کہ مرزاغلام احمد قادیانی اور مسٹرغلام احمد پرویزاس کے سوااور کیا کہتے ہیں؟ اور پھریہ 'خدائی معیار' مودودی صاحب کو کہاں سے حاصل ہوگا، جس پر جانج جانج کہ وہ سلف صالحین میں سے ایک ایک فرد کی درجہ بندی کریں گے، (اور جیسی درجہ بندی انہوں نے کردی ہے اس کا کچھ نمونہ تم دیکھ ہی چکے ہو) کیا ان پر نے سرے سے وقی نازل ہوگی یا چودہ سوسال چچھے کی طرف زقند لگا کروہ براور است رسول اللہ صلی اللہ علیہ وہلم سے قرآن وسنت سُن لیس گے؟ جب وہ ماضی یا حال کے کی گا کہ کری بھی بزرگ کے واسطہ کے قائل نہیں اور نہ کسی کی ذہنی غلامی کی ذلت اُٹھانے کے لئے تیار ہیں تو آخری خدائی معیارانہیں کس غار سے دستیاب ہوگا۔

خدائی معیارانہیں کس غار سے دستیاب ہوگا۔

۵۔ تم یہ جی جانے ہو کہ ہمارے آخری دین کواللہ تعالی نے قیامت تک محفوظ رکھنے کا ذمہ لیا ہے دین کی حفاظت جھبی ہو سکتی ہے جب کہ نصوص دین کے الفاظ بھی بغیر کی تغیر و تبدل کے محفوظ رہیں۔ ان کے معانی بھی محفوظ ہوں۔ پھران پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح خود عمل کر کے دکھایا اور صحابہ کرام ہے ہے اپنے سامنے کل کرایا، وہ بھی محفوظ ہو، اور پھران اعمال سے جواسلامی ذوق، احسانی کیفیت اور دین فہبی کا ملکہ پیدا ہوتا ہے وہ بھی محفوظ رہے۔ غرضیکہ میہ چار چیزیں ہوئیں، الفاظ ، معانی ، اعمال اور ذوق دین ہی کا ملکہ پیدا ہوتا ہے وہ بھی محفوظ رہے ۔ غرضیکہ میہ چار چیزیں ہوئیں، الفاظ ، معانی ، اعمال اور بغیریں انقطاع کے محفوظ رکھیں اور جن حضرات کے ذریعہ محفوظ رکھیں وہ ہمارے محمن ہیں، مقتدا بیں، معتدعلیہ ہیں، اور ہم ان کے ذہنی غلام ہیں۔ ممنون احسان ہیں۔ کیونکہ اگر ان حضرات کو درمیان سے ہٹا دیا جائے اور یہ فرض کر لیا جائے کہ فلال دور میں وہ دین کے الفاظ کو یا معانی کو، یا خوق کو محفوظ منہیں رکھ سکتے تھے یا یہ کہ ان پر اعتا ذہیں کیا جاسکتا تو اس سے پورے دین ہی کی نئی ہوجاتی ہے۔ مگر مودود دی ضاحب کے نظریہ کے مطابق تو ان چاروں چیزوں میں سے ایک چیز بھی لائق اعتا ذہیں رہی ، کیونکہ ماضی اور حال کے بزرگوں کو ذہنی غلام میں مبتلا ہونے کی ذلت ان کے منصب عالی کے لئے نا قابل برداشت اور حال کے بزرگوں کو ذبی غلام میں مبتلا ہونے کی ذلت ان کے منصب عالی کے لئے نا قابل برداشت

ہے جس کے لئے وہ کسی طرح بھی آ مادہ نہیںاور اگر ان کی رعایت سے بیشلیم بھی کرلیں کہ قر آن وسنت کے الفاظ محفوظ ہیں، تب بھی ان الفاظ کومعنی پہنانے اور ان معانی کوملی جامہ پہنانے اور پھران اعمال ریاضت سے دین کا ذوق نصیب ہونے کے مراحل باقی رہیں گے،اور چونکہ مودودی صاحب کسی بھی انسان کی ذہنی غلامی قبول کرنے پر آ مادہ نہیں اس لئے انہیں بیسارے مراحل بغیرکسی کی راہنمائی کے طے کرنے ہونگے ،اسی طرح ان کی جماعت کے ایک ایک فرد کے لئے بھی چونکہ سلف صالحین کی ذہنی غلامی شجرہ ممنوعہ ہے۔اس لئے انہیں بھی اپنی عقل ونہم کی پرواز سے بیمر حلے طے کرنے ہوں گے۔اس سےان کے دین کا جوحلیہ بنے گااس برکسی تنجرہ کی ضرورت نہیں ، حاصل بیا کہ جو تخص آج چودہ سوسال پرانے اسلام کے اندرر ہنا جا ہتا ہے اس کوتو حاملین وین سلف صالحین کی ذہنی غلامی کے بغیر حیارہ نہیں اور جوشخص اس ذلت کو برداشت نہیں کرسکتا یانہیں کرنا جا ہتا ، وہ خواہ کتنا ہی بلند پرواز کیوں نہ ہواسلام کومحمد رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے لائے ہوئے اسلام کوحاصل نہیں کرسکتا۔اگرسلف صالحین کے قال وحال براعتماد کے بغیر اور ان کی ذہنی غلامی میں مبتلا ہوئے بغیر بھی اسلام کو حاصل کرنے کا کوئی سائنفک طریقہ جناب مودودی صاحب نے ایجادفر مایا ہے اس کے معلوم کرنے کامتمنی ہوں۔ بشرطیکہ وہ مسٹریرویز اور مرز اغلام احمد قادیانی وغیرہ ملاحدہ کے طریقہ سے ذرامختلف ہو۔

7- جناب مودودی صاحب کی شسته بیانی اورقلم کی روانی کامیں بھی معترف ہوں۔گرمیرا یہ خیال ہے کہ وہ اپنی بلند پروازی میں ایسے الفاظ بھی استعال فرما جائے ہیں جوموقعہ وکل کے اعتبار سے بالکل ہی ہے معنیٰ ہوں۔مثلاً یہی تنقید سے بالاتر 'اور ذہنی غلامی کے الفاظ کو لیجئے۔ یہ اپنے سیاق سباق کے اعتبار سے بالکل مہمل ہیں۔ ذراغور فرما ہے اگر دین اسلام کی ذہنی غلامی 'کوئی عیب نہیں بلکہ لائق صدفخر ہے تو حاملین اسلام ،اورسلف صالحین کی پیروی اور ذہنی غلامی 'کیوں لائق فخر نہیں ،اور اگر دین اسلام ہم ایسے جاہلوں کی تنقید سے بالاتر ہوں حضرات کے واسط سے ہمیں دین پہنچاان کاعلم وفہم تنقید سے بالاتر کیوں جاہلوں کی تنقید سے بالاتر کیوں علی صلالہ "() (اللہ تعالی میری امت کو گر اہی پر جمع امتی علی صلالہ "() (اللہ تعالی میری امت کو گر اہی پر جمع

⁽١) مشكوة المصابيح -باب الاعتصام بالكتاب والسنة -ص٠٣٠ رقم الحديث: ١٦٣٠ -ط: ايچ ايم

نہیں کریگا) کا آخر کیامفہوم ہے۔

ایک طفل مکتب کا تصور میجئے جو پہلے دن مکتب میں گیا۔اُستاذ نے اسے بغدادی قاعدہ شروع کرایا ہو جب استاذ نے اس کو'الف، ب کہلا یا تو اس کے جواب میں وہ صاحبز ادہ صاحب فرماتے ہیں کہ حضور! میں چود ہویں صدی کامفکر ہوں آپ کی ذہنی غلامی کیوں قبول کروں تو اس صاحبز ادے کی تعلیم جس قدر مکمل ہوگی وہ محتاج بیان نہیں ۔۔۔۔۔

ہم لوگ صحابہ کرام اور دیگر سلف صالحین کے مقابلہ میں وہ حیثیت بھی نہیں رکھتے جواس ماڈرن صاحبزادے کی استاذ کے مقابلہ میں تھی، ہمیں دین کی ابجدا نہی بزرگوں کے ذریعہ حاصل ہو گئے ہے، ان کی دہنی غلامی سے انجراف کا نتیجہ بھی اس صاحبزادے سے مختلف نہیں ہوگا۔خدا مجھے معاف فرمائے۔میرا یہ خیال ہے کہ سلف صالحین سے کٹ کر اور ان کی ذہنی غلامی کا جوا اتار کر جولوگ اسلام کا ناک نقشہ مرتب کررہے ہیں۔وہ سرے سے اسلام کے قائل ہی نہیں،وہ قر آن اور سنت کے الفاظ بار باراس لئے استعمال کرتے ہیں کہ اسلامی معاشرہ میں کفروالحاد پھیلانے کے لئے اس کے بغیر کا منہیں چاتا، جناب مودودی صاحب کو میں ان لوگوں کی صف کا آدمی تو نہیں سمجھتا، لیکن افسوں ہے کہ مودودی صاحب نے سلف صالحین صاحب کو میں ان لوگوں کی صف کا آدمی تو نہیں سمجھتا، لیکن افسوں ہے کہ مودودی صاحب نے سلف صالحین میں سے ایک ایک فردگی ذہنی غلامی کی نفی کر کے دَورحاضر کے ملاحدہ کی ذہنی غلامی کوتر ججے دی ہے، اور انہوں میں سے ایک ایک فردگی ذری کے اس کے بیٹر کا ماڈرن طبقہ پھیٹ دوڑر ہا ہے۔

2- جناب مودودی صاحب سلف صالحین کی اقتد اوا تباع کوؤنئی غلامی کا نام دے کراس کا فرات اور ہے ہیں، حالانکہ بیدونی ڈہنی غلامی ہے جس کوقر آن مبیل المومنین قرار دے کراس کے چھوڑ نے والوں کو جہنم رسید کرنے کی دھمکی دیتا ہے اور پھر بیدونی ڈبنی غلامی ہے جس کوقر آن' الصراط المستقیم' قرار دے کراس کی ہدایت کی دعاء تلقین کرتا، اور پھر بیدونی ڈبنی غلامی ہے جس کے لئے مسلمان ناک رگڑ رگڑ کر رئے وقتہ دعا نیس کرتے ہیں۔ کتنی مکروہ اور بھونڈی تعبیر ہے۔ جس راستہ پر مقد سین کے قافلوں کے قافلی گڑرے ہیں اس کی پیروی کوؤنئی غلامی بتایا جائے۔

تم نے اگر اسلامی وَ ورمیں اُ بھرنے والے باطل فرقوں کا مطالعہ کیا ہے تو بیہ حقیقت تم پرآشکارا ہوگی کہان سب کی بنیادائی "انا و لاغیری " پراستوار ہوئی ،ان سب نے سلف کی وجنی غلامی سے عار کی اورا پنی عقل ونہم کے بازوؤں پرتخیلات کے جنگل میں پرواز شروع کردی،اور پھرجس کا جدھرمنہ اُٹھاای سمت اڑتار ہا۔

اسلام میں سب سے پہلا فتنه عبداللہ بن سبایہودی نے بریا کیا جس کی بنیاد ہی'' رسول خدا'' کے سواکسی انسان کوتنقید سے بالاتر نہ بمجھنے برتھی ، پھراسی سبائیت کےبطن سے'' فتنه خوارج'' نے جنم لیا جو بر^وی شوخ چشمی سے کہتے تھے کہ حضرت علیؓ اور دیگر صحابہ نے دین کونہیں سمجھا ،ہم ان سے بہتر سمجھتے ہیں ، پھرا نہی بنیادوں پرمعتزلہ،مرجمہ،قدریہ وغیرہ فرقے بیدا ہوئے ان میں سے ہرایک نے سلف کی پیروی کو'' ذہنی غلامی' نصور کیا، فیضلوا و أضلوا۔ دورحاضر میں جونئے نئے فرقے پیدا ہوئے ان میں اصول ونظریات کے اختلاف کے باوجود تمہیں یہی قدرمشترک نظر آئیگی ۔سلف صالحین کا مذاق اُڑانا ،ان کے کا موں میں کیڑے نکالنا، ان کی حیثیت کو مجروح کرنا، ان پر تنقیدی نشتر چلانااوران کی پیروی کو رجعت پیندی، دقیا نوسیت، قدامت پرستی، دہنی غلامی جیسے القاب دینا دَورجد پد کافیشن ہے۔افسوس ہے کہ جناب مودودی صاحب نے بھی اپنی اسلامی تحریک کی بنیاد اسی نظریہ پر اُٹھائی ہے۔ ہم جب خارجیوں کے ٔ حالات پڑھتے تھے تو ہمیں ان کی جرائت پرتعجب ہوتا تھا کہ وہ ایک ایسی شخصیت کے مقابلے میں دین فہم کا دعویٰ کررہے ہیں جس نے آفتاب اسلام کواپنی آنکھوں سے طلوع ہوتے دیکھا جو۲۳ سالہ دور نبوت میں رسول الله صلی الله علیه وسلم کا رفیق ومعتمد علیه ریا۔ جوہزول وحی کے ایک ایک واقعہ کا عینی شاہر تھا۔ جس نے اپنی زندگی بچپین سے کہولت تک اسلام پر نثار کر دی۔ان لوگوں کی عقل کوآ خر کیا ہو گیا تھا۔ کہ وہ اس کی دین فہمی پر تنقید کرتے تھے۔ مگر تاریخ اینے آپ کو دہراتی ہے آج جناب مودودی صاحب کی تنقیدوں نے (جوانہوں نے حضرت عثانؓ اور دیگر صحابہ کبار برگی ہیں)خارجیوں سے متعلق ہمارا سارا تعجب دور کر دیا۔مودودی صاحب ہمیں بتاتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ اسلامی نظام کو قائم نہیں رکھ سکتے تھے نہ ان کے بعد کسی کواس کی تو فیق ہوئی اب جناب مودودی صاحب کی تحریک اسلامی ،اسلامی نظام بریا کرے گی۔ ان هبی الاخبار جیبة جدیدة حضرت عثمان رضی الله عنه سے خدا کے فرشتے حیا کرتے تھے،اوررسول الله صلی اللّٰدعليه وسلم فرماتے تھے:"الا استحبی من رجل تستحی منه الملائکة" _(۱)'' کیامیں ایسے مخص ہے حیانہ کروں جس ہے فرشتے بھی حیا کرتے ہیں''۔

⁽١) مشكوة المصابيح -باب مناقب عثمان -٢ / ٢ م.

مگرمودودی صاحب ان ہے کوئی جھجک محسوس نہیں کرتے بلکہ ان پر بے لاگ تنقید کرتے ہیں۔ رسول اللّه صلّی اللّه علیہ وسلم حضرت عثمانؓ کی بے بناہ قربانیوں سے متاثر ہوکرفر ماتے ہیں:

"ماعلى عشمان ماعمل بعدهذه ما على عثمان ماعمل بعد هذه". رواه الترمذي. (١)

''عثمان اس کے بعد جو کچھ بھی کریں ان پر الزام نہیں عثمان اس کے بعد جو کچھ بھی کریں ان برالزام نہیں''۔

> مگرمودودی صاحب ان پرالزامات کی بوجھاڑ کرنے کوسر مایہ فخرومباہات سمجھتے ہیں: آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُمت کو وصیت فرماتے ہیں:

"الله الله في اصحابي الله الله في اصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدى فيمن أحبهم فبحب أحبهم، ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم". ترمذي (٢)

''میر ہے ساتھیوں کے بارے میں اللہ سے ڈرو، اللہ سے ڈروان کومیر ہے بعد ہدف تنقید نہ بنالینا، پس جس نے ان سے محبت کی پس میری محبت کی بناء پران سے محبت کی ،اورجس نے ان سے بغض رکھا تو مجھ سے بغض کی بناء پران سے بغض رکھا''۔

لیکن مودودی صاحب ان کی تنقید کوچھانی میں چھانیا ضرور کی سجھتے ہیں۔ ہر کس ونا کس کوان پر تنقید کاحق دیتے ہیں ان کی عیب چینی کر کے اُمت کوان سے نفرت وبغض رکھنے کی تلقین کرتے ہیں کہ لوگ ان کی وہنی غلامی سے دست بردار ہوجا کیں، یہ جدیدرنگ میں اس خار جیت کا احیاء ہے۔ جو صحابہ گئے وور میں اُم جری تھی، و لعن احو الامدہ اُولھا (اورامت کے پچھلے لوگ پیلوں پر لعن طعن کریں گے حدیث نبوی) اس تحریر کو نقیہ الامت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ارشاد پر ختم کرتا ہوں تا کہ ان کے ارشاد ہے۔ مودودی صاحب کے فرامین کا ''معیار جی''تمہیں معلوم ہو سکے۔

⁽١) المرجع السابق.

⁽٢) المرجع السابق.

عن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه قال من كان مستنا فليستن بمن قدمات فإن الحى لايومن عليه الفتنة اولئك اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا افضل هذه الأمة أبرها قلوبا وأعمقها علما وأقلها تكلفا اختارهم الله لصحبة نبيه ولإقامة دينه فاعرفوا لهم فضلهم واتبعوا على اثرهم وتمسكوا بما استطعتم من أخلاقهم وسيرتهم فإنهم كانواعلى الهدى المستقيم . رواه رزين (١)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہتم میں سے جس کوکسی افتدا کرنی ہو تو ان حضرات کی افتدا کرے جوفوت ہو چکے ہیں کیوں کہ زندہ آ دمی فتنہ کے اندیشہ سے مامون نہیں میری مرادمحرصلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ ہیں، یہ حضرات ساری امت سے افضل تھے سب سے زیادہ پاک دل تھے علم میں سب سے گہرے اور سب سے کم تکاف تھے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت و رفاقت اپنے دین کی اقامت و حمایت کے لیے ان کو منتخب فرمایا لہٰذا ان کے فضل و کمال کو پہچانو، ان کے فقش قدم پر چلو، جہاں تک ممکن ہوان کی سیرت و اخلاق کو اپناؤ کیوں کہ وہ سیدھی ہدایت پر مقصہ

حق تعالیٰ شانہ ہمیں اور پوری امت کواس زرین نصیحت پڑمل پیرا ہونے کی توفیق عطافر مائے اور صراط متنقیم پر قائم رکھے۔

كتبه: محمد يوسف لدهيانوى بينات- ذوالحبه ١٣٠٠ه

⁽١)مشكوة المصابيح - كتاب الايمان -باب الاعتصام بالكتاب والسنة -ص ٣٢ -ط: قديمي .

معيارتن يعصمت وحفاظت _تنقيد صحابه

استفتاء

ا ـ معيار حق كى تعريف وتشريح سيجيحً ـ

۲-کیا صحابہ رضوان اللہ تعالی علیم اجمعین معیار حق بیں؟ اگر معیار حق بیں تو ان کے درمیان جو اختلاف آتا ہے اس وقت ایک رائے کو لینے اور دوسری رائے کو چھوڑ نے ہے معیار حق پر اثر نہیں پڑے گا۔

۳-کیا رضاء اللہ کی وجہ سے گنا ہوں سے حفاظت ہوتی ہے جیسا کہ عصمت سے ہوتی ہے؟

۸-کیا صحابہ رضوان اللہ عیم اجمعین پر تنقید کرنا جائز ہے؟ اگر ہے تو کسی نے کی صحابی پر تقید کی ہے؟

۵- اگر صحابہ کرام رضوان اللہ علیم اجمعین پر تنقید جائز بھی جائے تو آیت کر یمہ پر اثر نہیں پڑے گا؟

"واعلموا أن فیکم رسول الله لو یطبعکم فی کثیر من الأمر لعنت مولک الله مولی کئیر من الأمر الحضو والحسیان" آلایة (الحجوات : ک)

الکفر والفسوق والعصیان" آلایة (الحجوات : ک)

کی رائے کو چھوڑ دیا ہو۔؟

الجواسب باستسهتعالي

ا معیار حق کوئی قرآنی یا حدیثی ، فقهی اصطلاح نہیں ، ایک خاص مفہوم کے پیش نظراد بی وانشائی طور پر بیلفظ استعمال کیا گیا ہے۔ ''کل یؤ خد من قولہ و یتوک إلا صاحب هذا القبر صلی الله علیه و سلم" رجیسا کہ امام مالک کا مقولہ ہے۔ اس مفہوم کو اداکر نے کے لئے استعمال کیا گیا ہے۔ لیکن اس کوجس مفہوم میں استعمال کیا گیا ہے۔ لیکن اس کوجس مفہوم میں استعمال کرنے کے بعداس سے جونتا نجے نکالے جارہے ہیں ، اکثر سے جونتا نجے نکالے جارہے ہیں ، اکثر سے جونتا کے استعمال کرنے کے بعداس ہے۔

۲ _ سنت اور بدعت کے درمیان بنیا دی فرق یہی ہے ، کہ جوعہد نبوت اورعہد خلافت راشدہ وعہد صحابہ میں دین کا جزونہ بن سکا۔ (۱)

اس لئے احادیث میں سنت نبویہ اور سنت خلفاء راشدین کے تمسک کا حکم دیا گیا (۲) اور صحابہ کے بارے میں تصریح فرمادی گئی کہ جودین کا کام وہ کریں گے وہ غلط نہیں ہوسکتا وہ بدعت نہ ہوگی۔ اگر اختلاف پایا جائے تو فروج عن الدین نہ ہوگا۔ (۲) اور اگر سب متفق ہوگئے تو صورت اجماع کی ہوجاتی ہے، اتباع اس کی فرض ہوجاتی ہے اب کو کی شخص سے کہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہ محمورت اجماع کی ہوجاتی ہے، اتباع اس کی فرض ہوجاتی ہے اب کو کی شخص سے کہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہ معیار حق ہیں تو اس کا حاصل بید نکھتا ہے کہ اگر اجمعین معیار حق نہیں ہوبات معیار حق نہیں اللہ علیہ وسلم معیار حق ہیں تو اس کا حاصل بید نکھتا ہے کہ اگر حدیث نہوی موجود نہیں تو تعامل صحابہ یا سنت صحابہ جسن نہیں ہے تنی غلط بات ہوگی اور اس پر مستزاد ہے تھی کہا جائے کہ تھی انبیاء سے ہتقاضائے شریعت ایسی بات ظہور میں آسکتی ہے جوعصمت کے خلاف ہوتو بات انتہا کی خطر ناک صورت اختیار کرلیتی ہے، گویا نبی باوجود عصمت کے احیانا غیر معصوم ہوسکتا ہے اس طرح عصمت سے خطر ناک صورت اختیار کرلیتی ہے، گویا نبی باوجود عصمت کے احیانا غیر معصوم ہوسکتا ہے اس طرح عصمت سے احل نائے وہا تا ہے، ہروقت بیا ختال قائم رہتا ہے، کہاس وقت شایدوہ غیر معصوم انہ حالت ہو۔

سے رضاء الہی ہے اتنی بات ضرور ثابت ہوجاتی ہے کہ صحابی سے کوئی بات الین ظاہر نہیں ہوسکتی ہے جو نجات کے منافی ہوا گرکوئی شخص غیر معصوم بھی ہوتو یہ کیا ضروری ہے کہ وہ ضرور اللہ تعالیٰ کی مرضی کے خلاف کام کرے گا؟ اور گناہ بھی کرے گا؟ بہت سے صالحین امت غیر معصوم ہیں الیکن اس کے باوجود ان سے کوئی گناہ نہیں ہوتا ۔عصمت سے گناہ کا صدور ہونہیں سکتا، رضاء کا شمرہ یہ ہوتا ہوجائے۔ بہر حال نام مکن نہ ہونے کا امکان ہے لیکن کسی چیز کے امکان کے لئے کیا یہ ضروری ہے کہ واقع ہوجائے۔ بہر حال

⁽۱) "الابداع في مضار الابتداع ،للشيخ على محفوظ - طريقة ثانية في معنى البدعة" -ص: ١٠ اط: المكتبة العلمية بالمدينة المنورة. ١ ٩ ١٦ ه، ولفظه: "ما احدث بعده صلى الله عليه و سلم أو بعد القرون المشهود لهم بالخير خيراً كان او شراً عبادة أو عادةً وهي مايراد به عرض دنيوى الخ".

⁽۲) سنن الترمذي - ابواب المناقب- باب من سب اصحاب النبي -۲۲۵/۲.

 ⁽٣) مشكوةالمصابيح، باب الاعتصام بالكتاب والسنة ، الفصل الثاني ،عن العرباض بن سارية
 فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين – ١ / ٣٠،٢٩.

اس کومحفوظ کہیں یا اور کوئی لفظ اس حقیقت کوظا ہر کرے۔

سم صحابہ ہماری تنقید سے بالاتر بیں۔"الله ، الله فی اصحابی لا تتحذو هم غوضاً من بعدی"....الخوغیرہ احادیث بیں تصریح ہے۔(۱)

۵۔جوابنمبر ہ سے جواب معلوم ہو گیا تنقید جائز نہیں۔

۲ ۔ بظاہراس کی نظیراختلا فات ائمہ میں نہیں ملے گی، کہ حدیث میں کوئی تصریح نہ ہو، اور پھر صحابہ میں ان کا تعامل موجود ہو، اس کوترک کر دیا جائے ، اور صرف اپنی رائے سے کام لیا جائے ، البعتہ اس کے نظائر بہت ہیں ، کہ صحابہ میں آراء کا اختلاف رہا'ان میں کسی ایک کوترک کیا گیا ، اور دوسر نے کو اختیار کیا گیا۔ اس وقت بہت عجلت میں یہ چند سطریں لکھ سکا، مزید تفصیل و دلائل کی اس وقت فرصت نہیں ۔ فقط واللہ اعلم فقط واللہ اعلم

بينات-زوالقعده ١٣٨٥هـ

⁽۱) مشكو ق المصابيح ،باب مناقب الصحابة ، الفصل الثالث، - ۵۵۳/۲ و فيه ايضاً. عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله يقول: سألت ربى عن اختلاف اصحابي من بعدى فاوحى الحطاب رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله يقول: سألت ربى عن اختلاف اصحابي من بعدى فاوحى الله ينا محمد! ان اصحابك عندى بمنزلة النجوم في السماء بعضها اقوى من بعض ولكل نور فمن الخذ بشي مما هم عليه من احتلافهم فهو عندى على هدى ".

رفع الالتباس عن على والعباس (رضي الله عنها)

حضرت عباس اورحضرت على مرتضلی (رضی الله عنهما)

کے بارے میں چندشبہات کاازالہ

السلام عليكم ورحمة اللدو بركاته

محترم المقام جناب يوسف لدهيا نوى صاحب!

قاضى ابوبكر ابن العربي ١٨٨ م هتا ٣١٨ هوا پني كتاب "العواصم من القواصم" كايك باب ميس

رقم طراز ہیں۔

''رسول الله صلى الله عليه وسلم كى وفات ايك كمر توڑ حادثه تھا۔ اور عمر بھر كى مصيبت۔ كيونكه حضرت على حضرت فاطمه ﷺ كے گھر ميں جھپ كربيٹھ گئے''،

"اور حضرت علی اور حضرت عباس نیم سلی الله علیه وسلم کی بیماری کے دوران اپنی البحصن میں پڑ گئے۔ حضرت عباس نے حضرت علی سے کہا کہ موت کے وقت بنی عبدالمطلب کے چروں کی جو کیفیت ہوتی ہے میں رسول الله صلی الله علیه وسلم کے چرے کی دیکھ رہا ہوں۔ سوآ و ہم رسول الله صلی الله علیه وسلم سے بوچھ لیس اور معاملہ ہمارے سپر دہوتو ہمیں معلوم ہوجائے گا"۔

''پھراس کے بعد حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تر کہ میں اُلجھ گئے وہ فدک، بی نضیراور خیبر کے تر کہ میں میراث چاہتے تھے''۔

ائمہ حدیث کی روایت کے مطابق حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے متعلق کہا تھا کہ جب حضرت عباس رضی اللہ عنہ اللہ عنہ کے دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوقاف کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس اپنا جھاڑا لے کرآئے تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا:"اے امیر المونین میر نے اور اس مسلم اللہ عنہ کے درمیان فیصلہ کرادیں'۔

ديگرجگه پرہے كه آپس ميں گالى گلوچ كان-(ابن جر، فتح البارى) " حضرت علی بن ابی طالب رسول الله صلی الله علیه وسلم کے پاس آئے جب که المنخضرت صلی الله علیہ وسلم اپنی آخری بیاری میں مبتلا تھے لوگوں نے آپ سے پوچھا كها ب ابوالحن إرسول الله صلى الله عليه وسلم كي طبيعت كيسي ہے؟ تو آپ نے فرمايا كه اب آپ پہلے سے اچھی حالت میں ہیں۔تو حضرت عباس نے حضرت علی کا ہاتھ بکڑا اور فرمایا:'' خدا کی قشم تین روز کے بعد آپ پر لاٹھی کی حکومت ہوگی۔ مجھے معلوم ہور ہاہے کہ اس بیماری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات عنقریب ہونے والی ہے۔ کیونکہ بنی عبدالمطلب کے چہروں کی جو کیفیت موت کے وقت ہوتی ہے وہ مجھے آ تخضرت صلی الله علیہ وسلم کی معلوم ہور ہی ہے۔ آؤ ہم رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے یاس چلیں اور آپ سے یو چھے لیں کہ آپ کے بعد خلیفہ کون ہوگا؟ آپ ہمیں خلافت دے جائیں تو بھی ہمیں معلوم ہو جائے اور اگر آپ کسی اور کوخلافت دے دیں تو پھر ہارے متعلق اس کو وصیت کرجا ئیں''تو حضرت علیؓ نے کہا'' خدا کی قشم اگر ہم رسول الله صلى الله عليه وسلم ہے اس کے متعلق سوال کریں اور آپ ہم کو نہ دیں تو پھرلوگ ہم کو بھی نہ دیں گے اور میں تو خدا کی قشم اس کے متعلق رسول اللہ صلی الله علیه وسلم سے ہرگز سوال نہ کروں گا ۔ بیصدیث صحیح بخاری کتاب المغازی اور'' البدایہ والنہایہ'' میں ابن عباسؓ سے مروی ہے اور امام احدؓ نے اپنی مند میں روایت کیا ہے۔

سوالات:

ا....حضرت على (رضى الله عنه) حبيب كركيول بيڻھ گئے تھے؟

۲کیاان دونوں کو مال و دولت کی اس قد رحرص تھی کہ بار بارتر کہ مانگتے تھے جبکہ ان کوحضرت . ابو بکرا ورعمر رضی اللّٰہ عنہمانے علم کرا دیا تھا کہ اس مال کی حیثیت تر کے کی نہیں ۔تقسیم نہیں کیا جا سکتا۔ ۳یہ جھگڑا ان دونوں کو نہ صرف مال و دولت کا حریص ثابت کرتا ہے بلکہ اخلاقی پستی کی ہم.....'' تین روز کے بعد آپ پرلاٹھی کی حکومت ہوگی''۔اس عبارت کوواضح کریں۔

۵.....دهنرت عباس گوکیسی فکریزی ہے کہ خلافت ملے، نہ ملے تو وصیت ہی ہوجائے کہ ان کے مفادات محفوظ ہوجا ئیں۔ نبی اگرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیاری اور وفات کا صدمہ اگر غالب ہوتا تو یہ خیالات اور یہ کاروائیاں کہاں ہوتیں؟

۳ خط کشیدہ الفاظ ہے تو حضرت علی گاارادہ یہی ظاہر ہوتا ہے کہ خواہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکار ہی کیوں نہ کردیں ، انہیں خلافت در کار ہے اور یہ بھی کہ انہیں احتمال یہی تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع فرمادیں گے اسی لئے کہتے ہیں کہ میں نہ سوال کروں گا (اور بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اس خلافت کو حاصل کرونگا) خط کشیدہ الفاظ اگریہ مفہوم ظاہر نہیں کرتے تو پھر کیا ظاہر کرتے ہیں؟

ہیں؟

امید ہے کہ جواب جلدارسال فرما ئیں گے فقط والسلام

محمرظهورالاسلام

ألجواسب باستسمة تعالى

سوالات پرغور کرنے سے پہلے چندامور بطور تمہید عرض کردینا مناسب ہے۔

اول: اہل حق کے نزدیک صحابہ کرام رضوان اللّہ علیہم اجمعین میں ہے کسی کی تحقیر و تنقیص جائز نہیں۔ بلکہ تمام صحابہ کرام رضوان اللّہ علین کوعظمت ومحبت سے یاد کرنا لازم ہے۔ کیونکہ یہی اکابر آنحضرت صلی اللّہ علیہ وسلم اورامت کے درمیان واسطہ ہیں۔امام اعظم ؓ اینے رسالہ "فقدا کبر" میں فرماتے ہیں:

"و لانـذكر الصحابة (وفي نسخة ولا نذكر احدا من اصحاب

رسول الله صلى الله عليه وسلم) الابخير". (١)

''اورہم صحابہ کرام گو(.....اورایک نسخہ میں ہے کہ ہم رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے

⁽١) الفقه الاكبر للإمام الاعظم أبي حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي مع شرحه للملاعلي القارى -ص١٠١ -ط: دار الباز للنشر والتوزيع، مكة المكرمة.

اصحاب میں ہے کسی کو) خیر کے سوایا زنہیں کرتے''۔ امام طحاویؓ اپنے''عقیدہ''میں فرماتے ہیں:

"ونحب اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم و لا نفرط فى حب احد منهم و لا نتبرأ من أحد منهم و نبغض من يبغضهم وبغير النحير يذكرهم وحبهم دين وايمان واحسان. وبغضهم كفر ونفاق وطغيان". (١)

"اور جم رسول الله عليه و علم كے صحابة تعلم عبت ركھتے ہيں۔ان ميں ہے كى كى محبت بركتے ہيں۔ان ميں ہے كى كى محبت ميں افراط و تفريط نہيں كرتے ورنہ كى ہے برأت كا اظہار كرتے ہيں ۔ وارنہ كى ہے برأت كا اظہار كرتے ہيں ۔ وان ميں ہے كى ہے بغض ركھتے ہيں جوان ميں ہے كى ہے بغض ركھتے ہيں جوان ميں سے كى ہے بغض مركھتے اوران ميں افراد الفاظ سے يادكر ہے۔ ان سے محبت ركھنا دين وايمان اوراحمان ہے ۔ وران ہے بغض ركھتے اوران ہے نام ابوزر عبيد الله بن عبد الكريم الرازي (التونی ۲۲۲ه هـ) كا بيارشاد بہت سے اكابر نے نقل امام ابوزر عبيد الله بن عبد الكريم الرازي (التونی ۲۲۲ه هـ) كا بيارشاد بہت سے اكابر نے نقل

کیاہے کہ:

"اذارأيت الرجل ينتقص احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم فاعلم انه زنديق. لان الرسول صلى الله عليه وسلم عندنا حق. والقرآن حق ،وانما ادى الينا هذا القرآن والسنن، اصحابُ رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما يريدون ان يجرحوا شهو دنا ليبطلوا الكتاب والسنة والجرح بهم اولى، وهم زنادقة". (٢)

⁽۱) العقيدة الطحاوية للإمام أبى جعفر احمد بن محمد الطحاوى مع شرحه للشيخ محمد بن ابى العز الدمشقى -ماورد من الايات في الثناء على الصحابة - ٢٨٩ / ١ - ط: مؤسسة الرسالة بيروت. (۲) مقدمة العواصم من القواصم -اصحاب رسول الله علي عدول الله عدول ٢٨٠.

وكذا في مقدمة كتاب الإصابة في تميز الصحابة للعسقلاني - الفصل الثالث في بيان حال الصحابة من العدالة - ا/ ١٠ - ط: مطعبة السعادة بجوار محافظة مصر.

"جبتم کسی شخص کو دیکھو کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے کسی کی سنقیص کرتا ہے تو سمجھ لوکہ وہ زندیق ہے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے نز دیک حق ہیں۔ اور قرآن کریم حق ہے۔ اور قرآن کریم اور آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودات ہمیں صحابہ کرامؓ نے ہی پہنچائے ہیں، یہ لوگ صحابہ کرامؓ پر جرح کرکے ہمارے دین کے گواہوں کو مجروح کرنا چاہتے ہیں تا کہ کتاب وسنت کو باطل کر دیں۔ حالا نکہ یہ لوگ خود جرح کے مشخق ہیں۔ کیونکہ وہ خود زندیق ہیں۔ یہ باطل کر دیں۔ حالا نکہ یہ لوگ خود جرح کے مشخق ہیں۔ کیونکہ وہ خود زندیق ہیں۔ یہ باطل کر دیں۔ حالا نکہ یہ لوگ خود جرح کے مشخق ہیں۔ کیونکہ وہ خود زندیق ہیں۔

ی تو عام صحابہ کرام علیہم الرضوان کے بارے میں اہل حق کا عقیدہ ہے جبکہ حضرت عباس اور حضرت علی رضی اللہ علیہ وسلم "عمی حضرت علی رضی اللہ علیہ وسلم "عمی وصنو ابی" فرمایا کرتے تھے۔ یعنی "میرے چھااور میرے باپ کی جگہ "۔ اوران کا بے حدا کرام فرماتے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کے وسیلہ سے است قاء (بارش کی دعاء) کرتے تھے۔ ان کے علاوہ حدیث کی کتابوں میں ان کے بہت سے فضائل و مناقب وارد ہیں۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہ کے فضائل و مناقب قطع نظروہ اہل حق کے نزد یک خلیفہ راشد ہیں۔ مناقب قوحہ شار سے خارج ہیں۔ ان کے دیگر فضائل سے قطع نظروہ اہل حق کے نزد یک خلیفہ راشد ہیں۔ قاضی ابو بکر بن العربی "العواصم من القواصم" میں جس کا حوالے آپ نے سوال میں درج کئے ہیں کھتے ہیں:

"وقتل عثمان، فلم يبق على الأرض احق بها من على. فجاء ته على قدر فى وقتها ومحلها. وبين الله على يديه من الاحكام والعلوم ما شاء الله ان يبين. وقد قال عمر: لو لا على لهلك عمر. وظهر من فقهه وعلمه فى قتال اهل القبلة من استد عائهم ومناظرتهم. وترك مبادرتهم والتقدم اليهم قبل نصب الحرب معهم. وندائه: لانبدأ بالحرب. ولا يتبع مول ولا يجهز على جريح ولا تهاج امراة ولا نغنم لهم مالاً وامرة بقبول شهادتهم والصلوة خلفهم حتى قال اهل العلم: لو لا ماجرى ما عرفنا قتال اهل البغيى". (١)

⁽۱) العواصم من القواصم في تنحقيق مواقف الصحابة بعد وفاة النبي الله القاضي ابن العربي (المتوفى: ۵۸۳ه) خلافة على -ص ۱۳۱ - ط: دار الكتب العلمية بيروت.

'اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تو روئے زمین پر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر کوئی خلافت کامستحق نہیں تھا، چنانچہ نوشتۂ البی کے مطابق خلافت انہیں اپنے گھیکہ وقت میں ملی۔ اور برمحل ملی۔ اور ان کے ہاتھوں اللہ تعالیٰ نے ان احکام وعلوم کا اظہار فر مایا جواللہ تعالیٰ کومنظور تھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فر مایا تھا''۔''اگر علیٰ نہ ہوتے تو عمر ملاک ہوجا تا''۔ اور اہل قبلہ سے قال میں ان کے علم و تفقہ میں سے بہت سے امور ظاہر ہوئے۔ مثلاً انہیں وعوت دینا۔ ان سے بحث ومناظرہ کرنا، ان سے لڑائی میں ابتداء میں ابتداء میں کہاں نہ کرنا۔ اور ان سے جنگ کرنے سے قبل بیاعلان کرنا کہ ہم جنگ میں ابتداء میں کہاں نہ کرنا۔ اور ان سے جنگ کرنے سے قبل بیاعلان کرنا کہ ہم جنگ میں ابتداء نہیں کہا جائے گا، کسی خبی کوئل نہیں کیا جائے گا، اور ہم ان کے مال کوغیمت نہیں کیا جائے گا، اور آپ کا یہ تھم فر مانا کہ اہل قبلہ کی شہادت مقبول ہوگی۔ اور ان کی افتداء میں نماز جائز ہوئے ہے وغیرہ ، جی کہ اہل علم کا قول ہے کہ اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے صورت ہی معلوم نہ ہوگئی۔ ۔ و اقعات پیش نہ آتے تو ہمیں اہل بغی کے ساتھ قال کی صورت ہی معلوم نہ ہوگئیں۔ ۔

پی جس طرح ایک نبی کی تکذیب پوری جماعت انبیاء کرام میهم السلام کی تکذیب ہے۔ کیونکہ بیہ دراصل وحی الہٰی کی تکذیب ہے۔ ٹھیک اسی طرح کسی ایک خلیفہ راشد کی تنقیص خلفائے راشدین کی پوری جماعت کی تنقیص ہے۔ اسی طرح جماعت صحابہ میں سے کسی جماعت کی تنقیص ہے۔ اسی طرح جماعت صحابہ میں سے کسی ایک کی تنقیص ہے۔ اسی طرح جماعت صحابہ می ترتنقیص ہے کیونکہ بید دراصل صحبت نبوت کی تنقیص ہے۔ اسی بناء پر ایک کی تنقیص ہے کیونکہ بیدور اصل ہے کی بناء پر ایک کی تنقیص ہے۔ اسی بناء پر ایک کی تنقیص ہے۔ اسی بناء پر ایک کی تنقیص ہے کیونکہ بیدور اصل ہے۔ اسی بناء پر ایک کی تنقیص ہے۔ اسی بناء ہے۔ اسی بناء پر ایک کی تنقیص ہے۔ اسی بناء ہی تنقیص ہے۔ اسی بناء ہی تنقیص ہے۔ اسی بناء ہی تن ہے۔ اسی ہے تن ہی تنقیص ہے۔ اسی بناء ہی تن ہے۔ اسی ہی تن ہے

"الله الله في اصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن احبهم فبحبي احبهم ومن ابغضهم فببغضي ابغضهم". (١)

⁽۱) جامع الترمذي للامام ابي عيسي محمد بن عيسي الترمذي ابواب المناقب -في من سب اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم -٢٢٥/٢ ط-ايچ ايم سعيد .

"میرے صحابہ کے بارے میں اللہ سے ڈرو، اللہ سے ڈرو۔ ان کومیرے بعد ہدف ملامت نہ بنالینا لیس جس نے ان سے محبت کی تومیری محبت کی وجہ سے ان سے محبت کی ۔ اور جس نے ان سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض کی وجہ سے اُن سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض کی وجہ سے اُن سے بغض رکھا "۔

خلاصہ بہ ہے کہ ایک مسلمان کے لئے صحابہ کرام رضوان اللّہ علیہم اجمعین ہے محبت رکھنااور انہیں خیر کے ساتھ یاد کرنالازم ہے۔خصوصًا حضرات خلفائے راشدین رضی اللّہ عنہم جنہیں آنحضرت صلی اللّہ علیہ وسلم کے بعد نیاہتِ نبوت کا منصب حاصل ہوا۔ اسی طرح وہ صحابہ کرام جن کا آنحضرت صلی اللّہ علیہ وسلم کی بارگاہ عالی میں مُحب ومحبوب ہونا ثابت ہے ، ان سے محبت رکھنا حب نبوی کی علامت ہے۔ اس لئے امام طحاویؓ اس کو دین وایمان اوراحیان سے تعبیر فرماتے ہیں۔ اوران کی تنقیص وتحقیر کو کفرونفاق اور طغیان فرماتے ہیں۔

وم: ایک واقعہ کے متعدداسباب وعلل ہوسکتے ہیں۔اورایک تول کی متعددتو جیہات ہوسکتی ہیں۔اس لئے ہمیں کسی واقعہ پر گفتگو کرتے ہوئے یا کسی کے قول کی توجیہہ کرتے ہوئے صاحب واقعہ کی حثیت ومرتبہ کو لمحوظ رکھنالا زم ہوگا۔ مثلاً ایک مسلمان یہ فقرہ کہتا ہے کہ مجھے فلاں ڈاکٹر سے شفا ہوئی تو قائل کے عقیدہ کے پیش نظراس کو کلمہ کفر نہیں کہا جائے گا۔لیکن یہ فقرہ اگر کوئی دہریہ کہتا ہے تو یہ کلمہ کفر ہوگا۔ یا مثلاً کسی پنجم رکی تو بین و تذکیل اور اس کی ڈاڑھی نو چنا کفر ہے لیکن جب ہم یہی واقعہ حضرت موی علیہ السلام کے بارے میں پڑھتے ہیں تو ان کی شان و حیثیت کے پیش نظر کسی کو اس کا وسوسہ بھی نہیں آتا۔

سوم: جس چیز کوآ دی اپناحق سمجھتا ہے اس کا مطالبہ کرنا، نہ کمال کے منافی ہے اور نہ اسے حرص پرمجمول کرنا چیج ہے۔ انبیاء کرا ملیم البیم السلام کے بعد حضرت صحابہ کرام رضوان اللہ ملیم الجمعین سے بڑھ کرکون کامل ومخلص ہوگا۔ لیکن حقوق میں بعض اوقات ان کے درمیان بھی منازعت کی نوبت آتی تھی۔ آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے درمیان فیصلے فرماتے تھے۔ مگر نہ اس پر نکیر فرماتے تھے کہ یہ منازعت کیوں ہے؟ اور نہ حق طلبی کوح ص کہا جاتا ہے۔

چہارم: اجتہادی رائے کی وجہ سے فہم میں خطا ہوجانا لائق مواخذہ نہیں۔ اور نہ بیہ کمال واخلاص کے منافی ہے۔حضرات انبیاء کرام علیہم السلام باجماع اہل حق معصوم ہیں مگراجتہادی خطا کا صدور ان ہے بھی ممکن ہے، لیکن ان پر چونکہ وحی الہی اور عصمت کا پہرہ رہتا ہے اس لئے انہیں خطاء اجتہادی پر قائم نہیں رہنے دیا جاتا۔ بلکہ وحی الہی فوراً انہیں متنبہ کردیتی ہے۔ انبیاء کرا میلیہم السلام کے علاوہ دیگر کاملین معصوم نہیں۔ ان سے خطائے اجتہادی سرز دہو علق ہے۔ اور ان کا اس پر برقر ارر ہنا بھی ممکن ہے۔ البتہ حق واضح ہوجانے کے بعدوہ حضرات بھی اپنی خطائے اجتہادی پراصرار نہیں فرماتے بلکہ بغیر جھجھک کے اس سے رجوع فرمالیتے ہیں۔

بنجم: رائے کا اختلاف ایک فطری امر ہے اور کاملین و مخلصین کے درمیان اختلاف رائے گا وجہ ہے کشاکشی اور شکر رخی پیدا ہو جانا بھی کوئی مستجدا سرنہیں بلکہ روز مرہ کا مشاہدہ ہے، قیدیان بدر کے قبل یا فدیہ کے بارے میں حضرت ابو بکر وحضرت عمر (رضی اللہ عنہا) کے درمیان شرعا وعقلاً جواختلاف رائے ہوا وہ کس کو معلوم نہیں 'لیکن محض اس اختلاف رائے کی وجہ ہے کسی کا نام وفتر اخلاص و کمال سے نہیں کا ٹا گیا ، باوجود یکہ وجی اللہ عنہ کی اللہ عنہ کی تائید کی اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی رائے پر سسہ جے آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید حاصل تھی سسہ رحیما نہ عاب بھی ہوا مگر کون کہ سکتا ہے کہ اس کی وجہ سے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے فتال و کمال اور صدیقیت کبر کی میں کوئی او نی فرق بھی آیا اسی طرح بوقتیم کا وفد جب بارگاہ و نبوی میں حاضر ہوا تو اس مسئلہ پر کہ ان کا رئیس کس کو بنایا جائے، حضرات شیخین وضی اللہ عنہا کے درمیان اختلاف رائے ہوا، جس کی بناء پر دونوں کے درمیان تنخ کلامی تک نو بت پینچی، اور رضی اللہ عنہا کے درمیان اختلاف رائے ہوا، جس کی بناء پر دونوں کے درمیان ترفوں بزرگوں کے قرب مورت اور مجبوبیت میں کوئی فرق نہیں آیا۔

الغرض اس کی بیسیوں نظیریں مل سکتی ہیں کہ انتظامی امور میں اختلاف رائے کی بناء پر کشاکشی اور تلخی تک نوبت آسکتی ہے مگر چونکہ ہرخص اپنی جگہ مخلص ہے اس لئے بیہ کشاکشی ان کے فضل و کمال میں رخنہ انداز نہیں سمجھی جاتی۔

ششم: حکومت وامارت ایک بھاری ذمہ داری ہے اور اس سے عہدہ برآ ہونا بہت ہی مشکل اور دشوار ہے اس لئے جوشخص اپنے بارے میں پورااطمینان نہ رکھتا ہو کہ وہ اس عظیم ترین ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو سکے گایانہیں اس کے لئے حکومت وامارات کی طلب شرعاً وعرفاً مذموم ہے۔ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کاارشادگرامی ہے:

"انكم ستحرصون على الأمارة وستكون ندامة يوم القيامة فنعم المرضعة وبئست الفاطمة ". ()

'' بے شکتم امارت کی حرص کرو گے اور عنقریب بیہ قیامت کے دن سرا پا ندامت ہوگی ۔ پس بیدوودھ پلاتی ہے تو خوب پلاتی ہے۔ اور دودھ چھڑاتی ہے تو بری طرح چھڑاتی ہے''۔

لیکن جوشخص اس کے حقوق ادا کرنے کی اہلیت وصلاحیت رکھتا ہواس کے لئے اس کا مطالبہ شرعاً وعقلاً جائز ہے۔اوراگروہ کسی خیر کا ذریعہ ہوتو مستحسن ہے۔سیدنا یوسف علیہ السلام کا ارشاد قرآن کریم میں نقل کیا ہے کہ انہوں نے شاہ مصر سے فرمایا تھا:

"اجعلني على خزائن الأرض اني حفيظ عليم". (يوسف: ٥٥)

"ملکی خزانوں پر مجھ کو مامور کر دو۔ میں ان کی حفاظت رکھوں گا۔اورخوب واقف ہوں"۔ اور قرآن کریم ہی میں سیدنا سلیمان علیہ الصلوٰ قوالسلام کی بید عابھی نقل کی گئی ہے:

"رب اغفرلي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى انك انت الوهاب". (ص: ۳۵)

''اے میرے رب میرا (پچپلا) قصور معاف کراور (آئندہ کے لئے) مجھ کوالیں سلطنت دے کہ میرے سوا (میرے زمانہ میں) کسی کومیسر نہ ہو''۔ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت و نیابت' جسے اسلام کی اصطلاح میں'' خلافت راشدہ'' کہا جاتا ہے۔ایک عظیم الثان فضیلت ومنقبت اور حسب ذیل وعدہ الہی کی مصداق ہے:

> "وعد الله الـذيـن امنـوامنكم وعملوا الصلحت ليستخلفنّهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنّن لهم دينهم الذي ارتضى

⁽١) صحيح البخارى - كتاب الاحكام -باب مايكره من الحرص على الامارة - ١٠٥٨/٢ . ١.

لهم وليبدّلنَهم من بعد خوفهم امنا. يعبدونني لا يشركون بي شيئا".(النور:۵۵)

"(اے مجموعہ امت) تم میں جولوگ ایمان لاویں اور نیک عمل کریں ان سے اللہ تعالیٰ وعدہ فرما تا ہے کہ ان کو (اس اتباع کی برکت سے) زمین میں حکومت عطا فرمائے گا۔ جیساان سے پہلے (اہل ہدایت) لوگوں کو حکومت دی تھی۔ اور جس دین کواللہ تعالیٰ نے ان کے لئے پہند کیا (یعنی اسلام) اس کوان کے (نفع آخرت) کے لئے قوت دے گا۔ اور ان کے اس خوف کے بعد اس کو مبدل بامن کردے گا۔ بشر طیکہ وہ میری عبادت کرتے رہیں اور میرے ساتھ کی قشم کا شرک نہ کریں"۔ (بیان القرآن)

جو شخص اس خلافت کی اہلیت رکھتا ہواس کے لئے اس کے حصول کی خواہش مذموم نہیں۔ بلکہ اعلیٰ درجہ کے فضل و کمال کو حاصل کرنے کی فطری خواہش ہے۔ حدیث میں ہے کہ جب آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ نجیبر میں بیا علان فر مایا کہ '' میں بیے جھنڈ اکل ایک ایسے شخص کو دوں گا جواللہ نتعالی اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت رکھتا ہے۔ اور اللہ نتعالی اور اس کے رسول اللہ اس سے محبت رکھتے ہیں '' تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہ میں سے ہر شخص اس فضیلت کو حاصل کرنے کا خواہشمند تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

"ماأحببت الامارة الا يومئذ.قال: فتساورت لهارجاء أن أدعى الها. قال: فدعارسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبى طالب فأعطاه إياها ". (١)

"میں نے اس دن کے سواامارت کو بھی نہیں جاہا۔ پس میں اپنے آپ کو نمایاں کررہا تھا۔اس امید پر کہ میں اس کے لئے بلایا جاؤں۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کوطلب فر مایا اور وہ جھنڈ اان کوعنایت فر مایا"۔ ظاہر ہے کہ اس موقعہ پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا بیہ

⁽۱) الصحيح لمسلم -كتاب الفضائل -باب مناقب على بن ابي طالب - ۲/ 9 / ۲ - ط: قديمي .

خواہش کرنا کہ امارت کا حجنڈ اانہیں عنایت کیا جائے اس بشارت اور اس فضیلت کو حاصل کرنے کے لئے تھا۔ شیخ محی الدین نوویؓ اس حدیث کے ذیل میں لکھتے ہیں :

"اندما كانت محبته لها لدما دل عليه الامارة من محبته لله ولرسول الله صلى الله عليه وسلم ومحبته له والفتح على يديه".(۱)

"خطرت عمر رضى الله عنه كاس دن يا رات كى محبت وخوا بهش كرنا اس وجه سحقا كه بيالله تعالى اوراس كے رسول صلى الله عليه وسلم كے محب ومحبوب بونے كى دليل تقى _اوراس شخص كے ہاتھ يرفتح ہونے والى تقى"۔

الغرض خلافتِ نبوت ایک غیر معمولی شرف، امتیاز اور مجموعه فضائل وخواص ہے۔ جوحضرات اس کے اہل تھے اور انہیں اس کا پور ااطمینان تھا کہ وہ اس کے حقوق ان شاء اللہ پورے طور پرادا کرسکیں گان کے دل میں اگر اس شرف وفضیلت کے حاصل کرنے کی خواہش ہوتو اس کو'' خواہش اقتدار'' سے تعبیر کرنا جائز نہیں ہوگا۔ بلکہ بیکار نبوت میں شرکت اور جارحہ نبوی بننے کی حرص کہلائے گی۔ مند الہند شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرما ہے ہیں:

''ایام خلافت بقیه ایام نبوت بوده است ـ گویا در ایام نبوت حضرت پیغامبر صلی الله علیه وسلم تصریحاً بربان مے فرمود ـ و در ایام خلافت ساکت نشسته بدست وسر اشاره مے فرماید' ـ (۲)

''خلافت راشدہ کا دور دور نبوت کا بقیہ تھا۔ گویا دور نبوت میں آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم صراحناً ارشادات فرماتے تھے۔ اور دور خلافت میں خاموش بیٹھے ہاتھ اور سرکے اشارے سے سمجھاتے تھے''۔

ان مقد مات کواچھی طرح ذہن شین کر لینے کے بعداب اپنے سوالات پرغور فرمائے:

⁽۱) شرح مسلم للنواوي - باب مناقب على بن أبي طالب رضى الله عنه -٢/٩/٢.

⁽r) اذالة الخفاء – مقصداول-فصل ششم درعمومات وتعريضات قرآنيالخ- ا ر ٢٥ - ط: سهيل اكيدهمي لاهور

ا-حضرت على رضى الله عنهٔ كا گھر ميں بيٹھ جانا:

قاضی ابو بکر بن العربی نے پہلا قاصمہ (کمرتوڑ حادثہ) رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی رحلت کو قرار دیا ہے۔ اوراس سلسلہ میں لکھا ہے کہ اس ہوش رباسانحہ کی وجہ سے حضرت علی رضی الله عنہ گھر میں چھپ کر بیٹھ گئے تھے۔ حضرت عثمان رضی الله عنہ پر سکتہ طاری ہوگیا تھا۔ اور حضرت عمر رضی الله عنہ پر وارفکی کی سی کیفیت طاری ہوگیا تھا۔ اور حضرت عمر رضی الله عنہ پر وارفکی کی سی کیفیت طاری ہوگیا تھی۔ وغیرہ وغیرہ و

اس پوری عبارت سے واضح ہوجا تا ہے کہاس قیامت خیز سانحہ کے جواثر ات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر مرتب ہوئے قاضی ابو بکر بن العر بی ان اثر ات کو ذکر کر ہے ہیں۔حضرت علی رضی اللہ عنہ پر اس حادثہ کا بیا اثر ہوا تھا کہ وہ گھر میں عزلت نشین ہو گئے تھے۔

آپ نے بہت ہے اوگوں کو دیکھا ہوگا کہ کسی محبوب ترین شخصیت کی رحلت کے بعد جہان ان کے لئے تیرہ و تارہ و جا تا ہے۔ ان کی طبیعت پر انقباض وافسر دگی طاری ہو جاتی ہے۔ اور دل پرایک الیمی گرہ بیٹھ جاتی ہے جو کسی طرح نہیں تھلتی۔ ان کی طبیعت کسی سے ملنے یابات کرنے پر کسی طرح آمادہ نہیں ہوتی۔ وہ کسی قتم کے جزع فزع یا بے صبری کا اظہار نہیں کرتے لیکن طبیعت ایسی بچھ جاتی ہے کہ مدتوں تک معمول پر نہیں آتی۔ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کوئی محبوب اس خطۂ ارضی پر نہیں ہوا اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہ م اجمعین سے بڑھ کرکوئی عاشقِ زاراس چیشم فلک نے نہیں دیکھا ہمیں تو ان اکا بر کے صبر و تملل کے برتا جب کہ انہوں نے اس عشق و محبت کے باوجود سے حادثہ عظیمہ کیسے برداشت کرلیا، لیکن آپ اُنہیں پر تعجب ہے کہ انہوں نے اس عشق و محبت کے باوجود سے حادثہ عظیمہ کیسے برداشت کرلیا، لیکن آپ اُنہیں عشا ق کے بارے میں سوال کرتے ہیں کہ وہ گھر میں چھپ کر گیوں بیٹھ گئے تھے؟

راقم الحروف نے اپنے اکابر کودیکھا ہے کہ جب درسِ حدیث کے دوران آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت کے سانحہ کبری کا باب شروع ہوتا تو آنکھوں سے اشکہائے نم کی جھڑی لگ جاتی ، آواز گلو گیر ہوجاتی اور بسااوقات رونے کی چکیوں سے گھگھی بندھ جاتی جب چودہ سوسال بعداس حادثہ جا نکاہ کا بیاثر ہے تو جن عُشاق کی آنکھوں کے سامنے یہ سب چھ بیت گیا، سوچنا چا ہے کہ ان کا کیا حال ہوا ہوگا۔ فتم واز رفتن من عالمے ویران شد من مگر شمعم چوں رفتم بزم برہم ساختم

خاتون جنت، جگر گوشئه رسول (صلی الله علیه وسلم) حضرت فاطمة الزهراء رضی الله عنها، آنخضرت صلی الله علیه وسلم الله عنها، آنخضرت صلی الله علیه وسلم کے خادم خاص حضرت انس رضی الله عنه سے فرماتی تخصین ' انس تم نے کیسے گوارا کرلیا که تم آنخضرت صلی الله علیه وسلم پرمٹی ڈالؤ' (۱)

اورمنداحد کی روایت میں ہے تم نے کیسے گوارا کرلیا کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دفن کر کے خود لوٹ آؤ (حیاۃ الصحابہ ص ۳۲۸)(۲)

حضرت ابوبکرصدیق رضی الله عنه کوآنخضرت صلی الله علیه وسلم کے وصال کی خبر ہوئی تو فر مایا آہ! میری کمرٹوٹ گئی۔صحابہ فر ماتے ہیں کہ حضرت ابوبکر مسجد میں پہنچے مگر کسی کوتو قع نہ تھی کہ وہ مسجد تک آسکیس گے(حیا ۃ الصحابہ، ج۔۲،ص۔۳۲۳)(۲)

اگرہم در دکی اس لڈت اور محبت کی اس کسک سے نا آشنا ہیں تو کیا ہم سے یہ بھی نہیں ہوسکتا کہ جن حضرات پر بیہ قیامت گذرگئی تو ہم ان کومعذور ہی سمجھ لیں۔

اور پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے گھر میں بیٹھ جانے کا بیہ مطلب نہیں کہ وہ جمعہ، جماعت اور دینی ومعاشر تی حقوق وفرائض ہی کوچھوڑ بیٹھے تھے۔شیخ محبّ الدین الخطیب'' حاشیہ العواصم'' میں لکھتے ہیں :

"واضاف الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (۵؛ ٢٣٩)ان عليا لم ينقطع عن الصلوات خلف الصديق وخرج معه الى ذى القصة لما خرج الصديق شاهرا سيفة يريد قتال اهل الردة". (٣)

''اور حافظ ابن کثیرؓ نے البدایہ والنہایہ میں اس پر اتنا اضافہ کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے صدیق اکبررضی اللہ عنہ کی اقتداء میں نماز پڑھنے کا سلسلہ

⁽۱)صحيح البخاري - كتاب المغازي-باب مرض النبي ﷺ ووفاته- ١/٢ ١ ٢٣.

 ⁽۲)حياة الصحابة للشيخ محمد يوسف الدهلوى - باب كيف خرج الصحابة عن الشهوات ماقالت
 الصحابة على وفاته الله المساه المساه المساه المساه المساه المساه المساه على وفاته الهند .

 ⁽٣) حياة الصحابة -حال الصحابة عند وفاته ﷺ وبكاؤهم على فراقه -٢ /٣٢٣.

⁽٢)حاشية العواصم:٣٨.

ترک نہیں فرمایا تھا، نیز جب حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ مرتد ین سے قبال کرنے کے لئے تلوار سونت کر'' ذی القصہ'' تشریف لے گئے تو حضرت علی کرم اللہ وجہ' بھی ان کے ساتھ نکلے تھے''۔

پس جب آپ سے نہ دین ومعاشرتی فرائض میں کوتا ہی ہوئی اور نہ نصرت صدیق اکبررضی اللہ عنہ میں ان سے کوئی اونی تخلف ہوا تو کیا اس بناء پر کہ شدت غم کی وجہ سے ان پر خلوت نشینی کا ذوق غالب آگیا تھا، آپ انہیں موردالزام گھہرا کیں گے؟

۲-طلب میراث:

جہاں تک بار بارتر کہ مانگنے کا تعلق ہے، یہ مض غلط منہی ہے۔ ایک بارصدیقی دور میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت فاظمہ رضی اللہ عنہا نے تر کہ ضرور مانگا تھا۔ اور بلا شبہ بیان کی اجتہادی رائے تھی جس میں وہ معذور نتھ اسے اپنا حق سمجھ کر مانگ رہے تھے، اس وقت نص نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ''لا نور ث ما تر کناہ صدقہ'' ۔'' ہماری وراثت جاری نہیں ہوتی جو کچھ ہم چھوڑ کرجا ئیں وہ صدقہ ہے' ۔ کایا تو انکو علم نہیں ہوگا۔ یا ممکن ہے کہ حادثہ وصال نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے انکوذ ہول ہوگیا ہو جس طرح اس موقعہ پر حضرت عمرضی اللہ عنہ کو آیت ''و ما محمد الا رسول'' سے ذہول ہوگیا تھا۔ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو آیت ''و ما محمد الا رسول'' سے ذہول ہوگیا تھا۔ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جب یہ آیت (دیگر آیات کے ساتھ) بر سرمنبر تلاوت فرمائی تو آئیں ایسا محسوں ہواگویا یہ آیت آج ہی نازل ہوئی تھی۔

الغرض ان اکابر کاتر که طلب کرنا، نه مال کی حرص کی بناء پرتھا۔ اور نه بینا بت ہے که حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنه ہے اس ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سننے کے بعد انہوں نے دوبارہ بھی مطالبہ دہرایا ہو، یا انہوں نے اس حدیث میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ ہے کوئی منازعت فرمائی ہو۔ قاضی ابو بکر بن العربی کی تھے ہیں: "وقال لفاطمة و علی و العباس: ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا نورث. ماتر کناہ صدقة. فذکر الصحابة ذالک". (۱)

⁽۱) العواصمص: ۴۸.

''اور حضرت صدیق رضی الله عنه نے حضرات فاطمه ،علی اور عباس رضی الله عنه کے خضرات فاطمه ،علی اور عباس رضی الله عنهم عنهم سے فر مایا که رسول الله صلی الله علیه وسلم نے فر مایا که '' ہماری وراثت جاری نہیں ہوتی ۔ ہم جو کچھ چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے۔ تب دیگر صحابہ ؓ نے بھی بیرے دین الخطیب ؓ لکھتے ہیں :

اس کے حاشیہ میں شیخ محت الدین الخطیب ؓ لکھتے ہیں :

"قال شيخ الاسلام ابن تيمية في منهاج السنة قول النبي صلى الله عليه وسلم: لا نورث. ماتر كناه صدقة" رواه عنه ابوبكر وعمر وعشمان، وعلى، وطلحة والزبير، وسعد وعبد الرحمن بن عوف، و العباس بن عبد المطلب، وازواج النبي صلى الله عليه وسلم وابوهريرة. والرواية عن هولاء ثابتة في الصحاح والمسانيد". (١)

"" فی الاسلام ابن تیمیهٔ منهاج السنة میں لکھتے ہیں که آنخضرت صلی الله علیه وسلم کا بیارشاد که "ماری وراثت جاری نہیں ہوتی۔ ہم جو پچھ چھوڑ جائیں وہ صدقه ہے" ۔ آنخضرت صلی الله علیه وسلم سے مندرجہ ذیل حضرات روایت کرتے ہیں۔ حضرت ابو بکر ،عمر، عثمان ،علی ،طلحه، زبیر، سعد، عبدالرحمٰن بن عوف، عباس بن عبدالمطلب ، از واج مطہرات ،اور ابو ہریرہ رضی الله عنهم اجمعین اور ان حضرات کی احادیث صحاح ومسانید میں ثابت ہیں ''۔

اس سے واضح ہے کہ صدیث: "لانورٹ، ماتیر کناہ صدقیۃ" کوخود حضرت علی اور حضرت علی اور حضرت علی اور حضرت علی اس صدیث کا ملم نہیں ہوگا۔ یا وقتی عباس رضی اللہ عنہما بھی روایت کرتے ہیں اس لئے یا تو ان کواس سے پہلے اس صدیث کا علم نہیں ہوگا۔ یا وقتی طور پر ذہول ہوگیا ہوگا۔ اور یہ بھی اختمال ہے کہ اس صدیث کے مفہوم میں پچھاشتہاہ ہوا ہوا وروہ اسکو صرف منقولات کے بارے میں شبچھتے ہوں۔

بہرحال حضرت ابو بکرصدیق رضی اللّٰدعنہ کے متنبہ کردینے کے بعدانہوں نے نہاس حدیث میں کوئی جرح وقدح فر مائی۔نہ حضرت ابو بکرصدیق رضی اللّٰدعنہ ہے منازعت کی۔ بلکہ اپنے مؤقف ہے

⁽٢) العواصم من القواصمص: ٣٨.

دستبر دار ہو گئے۔اور بیان مؤمنین قانتین کی شان ہے جن میں نفسانیت کا کوئی شائبہیں ہوتا۔

الغرض''بار بارتر کہ مانگئے' کی جونبیت ان اکابر کی طرف سوال میں کی گئی ہے وہ سی خی نہیں ایک بارانہوں نے مطالبہ ضرور کیا تھا جس میں وہ معذور تھے۔ مگر وضوح دلیل کے بعدانہوں نے حق کے آگے سر سلیم خم کردیا۔ البتہ انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ابتدائی دور خلافت میں بیدر خواست ضرور کی تھی کہ ان اوقاف نبویہ سلی اللہ علیہ وسلم کی تولیت ان کے سپر دکر دی جائے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اولا اس میں کی تولیت ان کی رائے بھی یہی ہوئی اور بیاوقاف ان کی تحویل میں دیدئے گئے، بعد میں ان اوقاف کے انتظامی امور میں ان کی رائے بھی یہی ہوئی اور بیاوقاف ان کی تحویل میں دیدئے گئے، بعد میں ان اوقاف کے انتظامی امور میں ان کے درمیان منازعت کی نوبت آئی تو حضرت عبر صنی اللہ عنہ نے حضرت علی گئی ہوئی کی شکایت کی (جس کا تذکرہ سوال سوم میں کیا گیا ہے) اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے درخواست کی کہ بیاوقاف تقسیم کر کے دونوں کی الگ الگ تولیت میں دے دیئے جائیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طویل دوایت کئی جگہ ذکر کی گئی ہے'۔

"باب فرض الخمس" مين ان كي روايت كم تعلقه الفاظ بيهين:

"شم جئت مانى تكلمانى وكلمتكما واحدة وأمركما واحد جئتنى يا عباس تسئالنى نصيبك من ابن اخيك وجاء نى هذا (يريد عليا) يريدنصيب امرأته من ابيها. فقلت لكما: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "لانورث، ماتركناه صدقة" فلما بدالى ان ادفعه اليكما قلت: ان شئتما دفعتها اليكما على ان عليكما عهد الله وميثاقه لتعملان فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيها ابوبكر وبما عملت فيها منذ وليتها، فقلتما: ادفعها الينا، فبذالك دفعتها اليكما. فانشدكم بالله هل دفعتها اليهما بذالك؟ قال الرهط: نعم. ثم اقبل على على وعباس فقال: انشد كما بالله هل دفعتها اليهما بذالك، قال الرهط: نعم. ثم اقبل على على وعباس فقال: انشد كما بالله هل دفعتها اليكما بذالك، قالا: نعم. قال: فتلتمسان منى قضاءً

غير ذالك؟ فو الله الذي باذنه تقوم السماء والارض لا اقضى فيها غير ذالك، فان عجزتما عنها فادفعاها اليّ فاني اكفيكماها". (١)

"حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ' پھرتم دونوں میرے یاس آئے درآ نحالیکہ تمہاری بات ایک تھی۔ اور تمہارامعاملہ ایک تھا۔ اے عباس! تم میرے یاس آئے تم مجھ سے اپنے بھتیج (آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم) سے حصہ ما نگ رہے تھے اور بیصاحب بعنی حضرت علیؓ اپنی بیوی کا حصہ ان کے والدے ما نگ رہے تھے۔ پس میں نے تم سے کہا کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ'' ہماری وراثت جاری نہیں ہوتی۔ ہم جو کچھ چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے'۔ پھر میری رائے ہوئی کہ بیاوقاف تمہارےسپر دکردئے جائیں۔ چنانچہ میں نےتم سے کہا کہا گرتم جا ہوتو میں تمہارے سپر د کئے دیتا ہوں مگرتم پراللہ تعالیٰ کا عہد و میثاق ہوگا کہتم ان میں وہی معاملہ کرو گے جو رسول الله صلى الله عليه وسلم كيا كرتے تھے۔اور جوابوبكر رضى الله عنه نے كيا۔اور جوميس نے کیا جب سے بیمیری تولیت میں آئے ہیں۔تم نے کہا کہ ٹھیک ہے بیآ یہ ہمارے سپر دکرد ہجئے چنانچہائی شرط پر میں نے بیاوقاف تمہارے سپر د کئے۔ پھرحاضرین سے مخاطب ہوکر فرمایا کہ میں تمہیں اللہ کی قتم دے کر پوچھتا ہوں کیا میں نے اسی شرط پران کے سپر دکئے تھے یانہیں''سب نے کہاجی ہاں! پھر حضرت علی اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما سے فرمایا' میں تمہمیں اللہ تعالیٰ کی قشم دے کر یو چھتا ہوں کیا میں نے بیاو قاف اس شرط پرتمہاری تحویل میں دیئے تھے یانہیں؟ دونوں نے کہاجی ہاں! اسی شرط پر دیئے تھے فرمایا 'ابتم مجھ سے اور فیصلہ جائتے ہو (کہ دونوں کوالگ الگ حصہ تقسیم کر کے دے دوں) پس قسم ہے اس اللہ تعالیٰ کی جس کے حکم سے زمین وآ سان قائم ہیں میں اس کے سواتمہارے درمیان کوئی فیصلہ ہیں کروں گا۔اب اگرتم ان اوقاف کی تولیت سے عاجز آ گئے ہوتو میرے سیر دکر دو۔ میں ان کے معاملہ میں تمہاری کفایت کروں گا۔

⁽١) صحيح البخارى - كتاب الجهاد-باب فرض الخمس-١،٣٣٥/٢ ٣٣.

اس روایت کے ابتدائی الفاظ سے بیوہ ہم ہوتا ہے کہ ان دونوں اکابر نے حضرت عمرض اللہ عنہ سے پھر میراث کا مطالبہ کیا تھا۔ مگر سوال و جواب اوراس روایت کے فتلف ٹکڑوں کو جمع کرنے کے بعد مراو واضح ہوجاتی ہے کہ اس مرتبہ ان کا مطالبہ تر کہ نہیں تھا بلکہ ان کے نزد یک بید حقیقت مسلم تھی کہ ان اراضی کی حیثیت وقف کی ہے۔ اور وقف میں میراث جاری نہیں ہوتی۔ اس باران کا مطالبہ تر کہ کا نہیں تھا۔ بلکہ وہ بیر حیثیت وقف کی ہے۔ اور وقف میں میراث جاری نہیں ہوتی۔ اس باران کا مطالبہ تر کہ کا نہیں تھا۔ بلکہ وہ بیر وگر دی جائے ۔ حضرت عمرضی اللہ عنہ کو اولاً اس میں تامل ہوا کہ کہیں بیو لیت بھی میراث ہی نہ تبجھ لی جائے ۔ لیکن غور وقکر کے بعد ان حضرات کی درخواست کو آپ نے قبول بیو لیت بھی میراث ہی نہ تبجھ لی جائے ۔ لیکن غور وقکر کے بعد ان حضرات کی درخواست کو آپ نے قبول فر الیا اور بیا اوقاف ان دونوں حضرات کے بیر دکرد کے گئے پھر جس طرح آنظامی امور میس متولیان وقف میں اختیار نے کو جاتا تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بیا کہ ان تو تھا ہی سے ان کو شکایت بیدا ہوئی اور فائل تھا اور حضرت عبر رضی اللہ عنہ کے تھر فات مغلوب سے اس سے ان کو شکایت بیدا ہوئی اور انہوں نے دوبارہ حضرت عمرضی اللہ عنہ سے مطالبہ کیا کہ ان اوقاف کو تقابی کا ذریا تھا تی دوبارہ حضرت عمرضی اللہ عنہ سے مطالبہ کیا کہ ان اوقاف کو تقابی کا ذریا تھا تھا ہی کو دونوں اس کا انتظام چا و کہ دورنہ جھے واپس کردو میں خود ہی اس کا انتظام کیا و کہ والوں گا۔

اورعلی سبیل النزل بیفرض کرلیا جائے کہ بید حضرات، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں بھی پہلی بارطلب ترکہ ہی کے لئے آئے تھے تب بھی ان کے مؤقف پر کوئی علمی اشکال نہیں۔اور نہ ان پر مال ودولت کی حرص کا الزام عائد کرنا درست ہے بلکہ یوں کہا جائے گا کہ ان کو حدیث کی تاویل میں اختلاف تھا۔ جیسا کہ 'بخاری شریف' کے حاشیہ میں اس کی تفصیل ذکر کی گئی ہے۔

شرح اس کی بیہ ہے کہ حدیث "لانورٹ، ماتر کناہ صدقۃ" ۔ توان کے نزدیک بھی مسلم تھی، گروہ اس کو صرف منقولات کے حق میں سبجھتے تھے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس کو منقولات وغیر منقولات سبجھا منقولات سبجھا مقرار دیا۔ بلاشبہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے حدیث کا جومطلب سبجھا وہی تھے تھا۔ لیکن جب تک ان حضرات کو اس مفہوم پرشرح صدر نہ ہوجا تا ان کو اختلاف کرنے کا حق حاصل تھا۔ اس کی نظیر مانعین زکو ہ کے بارے میں حضرات شیخین گامشہور مناظرہ ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ

حضرت صدیق اکبررضی الله عنه سے بار بار کہتے تھے:

"كيف تقاتل الناس؟ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا الله الا الله. فمن قالها فقد عصم منى ماله ونفسه الا بحقه وحسابه على الله. (۱)

''آپان لوگوں سے کیسے قبال کرسکتے ہیں جب کہ رسول اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ مجھے تھم ہوا ہے کہ میں لوگوں سے قبال کروں یہاں تک وہ''لا اللہ الا اللہ اللہ ''کے قائل ہوجا ئیں پس جو شخص اس کلمہ کا قائل ہو گیا اس نے مجھے سے اپنا مال اور اپنی جان محفوظ کرلی۔ گرحق کے ساتھ اور اس کا حساب اللہ نعالی کا ذمہ ہے''۔

یہاں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کوایک حدیث کامفہوم مجھنے میں دفت پیش آرہی ہے۔اوروہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے مؤقف کوخلاف حدیث سمجھ کران سے بحث واختلاف کرتے ہیں تا آ نکہ اللہ تعالیٰ صدیق رضی اللہ عنہ کے مؤقف کوخلاف حدیث سمجھ کران سے بحث واختلاف کرتے ہیں تا آ نکہ اللہ تعالیٰ نے ان پر بھی ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ مفہوم کھول دیا جو حضرت صدیق آ کبڑ پر کھلا تھا۔ جب تک انہیں شرح صدر نہیں ہوا انہوں نے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے نہ صرف اختلاف کیا۔ بلکہ بحث ومناظرہ تک نوبت بہنچی۔

ٹھیکاسی طرح ان حضرات کوبھی حدیث" لانو د ٹ، ما تر کناہ صدقة" میں جب تک شرح صدر نہیں ہوا کہاس کامفہوم وہی ہے جو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے سمجھا تب تک ان کواختلاف تھا۔ اور ان کامطالبہ ان کے اپنے اجتہاد کے مطابق بجااور درست تھا۔ لیکن بعد میں ان کوبھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرح شرح صدر ہوگیا۔ اور انہوں نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے مؤقف کوسیجے اور درست تسلیم کرلیا۔ جس کی واضح دلیل یہ ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہۂ نے اپنے دور خلافت میں ان اوقاف کی حیثیت میں کوئی تبدیلی نہیں فرمائی۔ بلکہ ان کی جو حیثیت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ متعین کر گئے تھے اس کو برقر اررکھا۔ اگر ان کو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے مؤقف پر شرح صدر نہ ہوا ہوتا تو ان اوقاف کی حیثیت تبدیل

⁽١)صحيح البخاري - كتاب الزكوة - باب وجوب الزكوة وقول الله عزو جل - ١٨٨١.

کرنے ہے انہیں کوئی چیز مانع نہ ہوتی۔

خلاصہ یہ کہ مطالبہ کر کہ ان حضرات کی طرف سے ایک بار ہوابار بارنہیں ،اوراس کو مال ودولت کی حرص ہے تعبیر کرنا کسی طرح بھی زیبانہیں۔اس کواجتہادی رائے کہہ سکتے ہیں اورا گروہ اس سے رجوع نہ بھی کرتے تب بھی لائقِ ملامت نہ تھے۔اب جبکہ انہوں نے اس سے رجوع بھی کرلیا تو بیان کی بے فسی ولٹہیت کی ایک اعلیٰ ترین مثال ہے۔اس کے بعد بھی ان حضرات پرلب کشائی کرنانقص علم کے علاوہ نقص ایمان کی بھی دلیل ہے۔

٣-حضرت على أورحضرت عباس رضى الله عنهما كي منازعت:

اس منازعت کا منشاء او پر ذکر کیا جا چکا ہے۔ اور اس سے بی بھی معلوم ہو چکا ہے کہ بی منازعت کی وجہ سے نہیں تھی۔ نہ مال ودولت کی حرص سے اس کا تعلق ہے۔ بلکہ اوقاف کے انتظام وانصرام میں رائے گے اختلاف کی بناء پر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے وقی طور پر شکایت پیدا ہوگئی تھی۔ اور جیسا کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے ایسا اختلاف رائے نہ ندموم ہے نہ فضل و کمال کے منافی ہے۔ جہاں تک حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے ان الفاظ کا تعلق ہے جوسوال میں نقل کئے گئے ہیں۔ اور جن کے حوالے سے نعوذ باللہ ان پر اخلاقی لیستی کا فتو کی صادر کیا گیا ہے۔ تو سائل نے بیالفاظ تو دکھے لئے مگر سے خوالے سے نعوذ باللہ ان پر اخلاقی لیستی کا فتو کی صادر کیا گیا ہے۔ تو سائل نے بیالفاظ تو دکھے لئے مگر سے نہیں سوچا کہ بیالفاظ کس نے کہے تھے۔ کس کو کہے تھے۔ اور ان دونوں کے درمیان خور دکی و ہزرگی کا رشتہ کیا تھا۔ اور عجیب تربیہ کہ قاضی ابو بکر بن العر بن گی جس کتاب کے حوالے سے بیالفاظ قتل کئے گئے ہیں اس کتاب میں خود موصوف نے جو جواب دیا ہے اسے بھی نظر انداز کردیا گیا۔ ابو بکر بن العر بی ' العواصم' میں کتاب میں خود موصوف نے جو جواب دیا ہے اسے بھی نظر انداز کردیا گیا۔ ابو بکر بن العر بی ' العواصم' میں کتاب میں خود موصوف نے جو جواب دیا ہے اسے بھی نظر انداز کردیا گیا۔ ابو بکر بن العر بی ' العواصم' میں کتاب میں خود موصوف نے جو جواب دیا ہے اسے بھی نظر انداز کردیا گیا۔ ابو بکر بن العر بی ' العواصم' میں کتاب میں خود موصوف نے جو جواب دیا ہے اسے بھی نظر انداز کردیا گیا۔ ابو بکر بن العر بی ' العواصم' میں کتاب میں خود موصوف نے جو جواب دیا ہو اسے بھی نظر انداز کردیا گیا۔ ابو بکر بن العر بی ' العواصم' میں کتاب میں خود موصوف نے خود کیا گیا۔ ابو بکر بن العر بی ' العواصم' میں کتاب میں کتاب میں کتاب میں کتاب کی خود کیا گیا کو بیا گیا۔ ابو بکر بن العر بی ' العواصم' میں کتاب میں کتاب کی کی سے کتاب کی الفاظ کو تھی کی کتاب کی کتاب کے لئے کو بیان الفاظ کو تھی کی خود کی کتاب کی

"قلنا: انما قول العباس لعلى فقول الأب للابن، وذلك على الرأس محمول. وفي سبيل المغفرة مبذول. وبين الكبار والصغار فكيف الأباء والابناء مغفور موصول". (١)

"ہم کہتے ہیں کہ حضرت علیٰ کے بارے میں حضرت عباسؓ کے الفاظ بیٹے کے

⁽¹⁾ العواصم من القواصمص: ٢٩١.

حق میں باپ کے الفاظ ہیں، جوسر آنکھوں پررکھے جاتے ہیں، اور سبیل مغفرت میں صرف کئے جاتے ہیں، بڑے اگر چھوٹوں کے قق میں ایسے الفاظ استعال کریں تو آئہیں لائق مغفرت اور صلد رحمی پرمحمول کیا جاتا ہے چہ جائیکہ باپ کے الفاظ بیٹے کے قق میں'۔ اور ''العواضم'' ہی کے حاشیہ میں '' فتح الباری'' کے حوالے سے لکھا ہے :

"قال الحافظ: ولم ارفى شيئى من الطرق انه صدر من على فى حق العباس شيئى. بخلاف مايفهم من قوله فى رواية عقيل "استبًا" واستصوب المازرى صنيع من حذف هذه الألفاظ من هذا الحديث. وقال: لعل بعض الرواة وهم فيها. وان كانت محفوظة فاجود ما تحمل عليه ان العباس قالها دلالا على على لانه كان عنده بمنزلة الولد، فاراد ردعه عما يعتقد انه مخطئى فيه". (١)

''عافظ ابن مجرِ فرماتے ہیں کہ سی روایت میں میری نظر سے نہیں گذرا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی جا بیا ہے۔ اور محفرت عباس رضی اللہ عنہ کے حقی با بیا ہو۔ بخلاف اس کے جو قبیل کی روایت میں ''استب '' کے لفظ سے سمجھا جاتا ہے۔ اور مازریؓ نے ان راویوں کے طرز عمل کو درست قرار دیا ہے جبنہوں نے اس حدیث میں ان مازریؓ نے ان راویوں کے طرز عمل کو درست قرار دیا ہے جبنہوں نے اس حدیث میں ان الفاظ کے ذکر کو حذف کر دیا ہے۔ مازریؓ کہتے ہیں غالبًا کسی راوی کو وہم ہوا ہے اور اس نے غلطی سے بیالفاظ میں اور گرون کا عمدہ ترین مجمل بیا ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے بیالفاظ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر ناز کی بناء بیہ ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی حیثیت ان کے نزد یک اولا دکی تھی۔ اس لئے پر کہے ۔ کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حیثیت ان کے نزد یک اولا دکی تھی۔ اس لئے پر کہے ۔ کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حیثیت ان کے نزد یک اولا دکی تھی۔ اس لئے غلطی پر ہیں '۔

⁽١) حاشية العواصم من القواصم -حاشيه ص: ١٩٥

حافظ كى اس عبارت سے مندرجہ ذیل امور مقع ہو گئے:

اوّل: حضرت علی رضی اللہ عنہ کی جانب سے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے حق میں کوئی نامناسب لفظ سرز ذہبیں ہوا۔اورعقیل کی روایت میں ''استبا'' کے لفظ سے جواس کا وہم ہوتا ہے وہ صحیح نہیں۔ دوم: حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے جوالفاظ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حق میں نقل کئے گئے ہیں۔ان میں بھی راویوں کا اختلاف ہے۔ بعض ان کونقل کرتے ہیں۔اوربعض نقل نہیں کرتے۔ حافظ ، مازر کی کے حوالے سے ان راویوں کی تصویب کرتے ہیں جنہوں نے بیالفاظ نقل نہیں کئے۔ اور جن راویوں نقل کہ ہیں ان کا تخطیہ کرتے ہیں اوراسے کی راوی کا وہم قرار دیتے ہیں۔

سوم: بالفرض بيالفاظ محفوظ بھى ہوں تو حضرت على رضى الله عنه كى حيثيت چونكه حضرت عباس رضى الله عنه كے سامنے بيٹے كى ہےاور والدين ، اولا د كے حق ميں اگر از راہ عمّاب ايسے الفاظ استعال كريں تو ان كو بزرگانه ناز پرمحمول كيا جاتا ہے ۔نه كوئى عقلمندان الفاظ كوان كى حقيقت پرمحمول كيا كرتا ہے اور نه والدين سے ايسے الفاظ كے صدور كولائق ملامت تصور كيا جاتا ہے ۔ اس لئے حضرت عباس مي بيافاظ بررگانه ناز پرمحمول ہيں ۔

تمہیدی نکات میں حضرت موئی علیہ السلام کے واقعہ کی طرف اشارہ کر چکا ہوں۔حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے اس واقعہ السلام کے واقعہ سے ملا کرد کھئے۔ کیا بیو واقعہ اس واقعہ سے بھی زیادہ علین ہے؟ اگر حضرت موئی علیہ السلام کے اس عتاب وغضب سے ان کے مقام ومرتبہ پرکوئی حرف نہیں آتا تو اگر حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے کے حق میں اپنے مقام ومرتبہ کے لحاظ سے پچھالفاظ استعمال کر لئے تو ان پر (نعوذ باللہ ثم نعوذ باللہ) اخلاقی پستی کا فتو کی صادر کرڈ النا میں نہیں سمجھتا کہ دین و ایمان یا عقل ودائش کا کونسا تقاضہ ہے؟ بلا شبہ گالی گلوچ شرفاء کا وطیرہ نہیں ،مگر یہاں نہ تو بازاری گالیاں دی گئین تھیں۔ اور نہ کئی غیر کے ساتھ سخت کلامی کی گئی تھی کیا اپنی اولا دکو سخت الفاظ میں عتاب کرنا بھی وطیرہ شرفاء سے خارج ہے؟ اور پھر صدیث میں آمخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیدعا وارد ہے:

"اللهم انى اتخذ عندك عهداً لن تخلفيه. فانما انا بشر فأيّ المؤمنين اذيته أو شتمته أولعنته أوجلدته فاجعلها له صلواة وزكوة وقربة تقربه بها اليك يوم القيامة". (١)

''اے اللہ! میں آپ سے ایک عہد لینا چاہتا ہوں۔ آپ میرے تن میں اس کوضرور پورا کرد ہے کے ۔ کیونکہ میں بھی انسان ہی ہوں۔ پس جس مومن کو میں نے ستایا ہو،اسے کوئی نامناسب لفظ کہا ہو۔ اس پر لعنت کی ہو۔ اس کو مارا ہو، آپ اس کو اس مخص کے حق میں رحمت و پا کیزگی اور قربت بناد ہے کہ اس کی بدولت اس کو قیامت کے دن اپنا قرب عطافر ما ئیں'۔

اس حدیث میں آنخضرت صلی الله علیہ وسلم نے اپنی طرف' سب وشتم'' کی نسبت فرمائی ہے جس سے مرادیہ ہے کہ اگر کسی مسلمان کے حق میں میری زبان سے ایسالفظ نکل گیا ہو جس کا وہ مستحق نہیں تو آپ اس کواس کے لئے رحمت وقربت کا ذریعہ بنادیجئے۔ کیا اس کا ترجمہ گالی گلوچ کر کے نعوذ باللہ آپ پر بھی اخلاقی پستی کی تہمت دھری جائے گی اور اسے وطیرہ شرفاء کے خلاف کہا جائے گا؟ حق تعالی شانہ خی فہمی اور مرتبہ شناسی کی دولت سے کسی مسلمان کومحروم نے فرمائے۔

٧٧ - لاڪھي کي حکومت:

حدیث کے اصل الفاظ یہ ہیں: ''انت و الله بعد ثلث عبد العصا'' (بخداتم تین دن بعد محکوم ہوگے)''صحیح بخاری'' کے حاشیہ میں'' عبدالعصا'' کے تخت کھاہے:

"كناية عن صيرورته تابعا لغيره. كذا في التوشيح قال في الفتح و المعنى: انه يموت بعد ثلث وتصير انت مامورا عليك. وهذا من قوة فراسة العباس". (٢) ديراس سے كنايي سے كدوه دوسرول كے تابع مول گے۔ "توشيخ" ميں اسى طرح سے حافظ فتح البارى ميں لكھتے ہيں كدمراديہ ہے كہ تين دن بعد آنخضرت صلى الله عليه وسلم كا وصال موجائے گا۔ اورتم يردوسرول كى امارت موگى۔ اور يہ حضرت عباس رضى الله عنه

⁽١) الصحيح لمسلم -كتاب البرو الصلة و الأداب-باب من لعنه النبي ١٣٢٣/٢-٣.

 ⁽r) حاشية صحيح البخارى - كتاب المغازى - باب مرض النبي ، ووفاته - ۲ / ۲ ۳۹ - حاشية : ۱ / ۱ .

کی قوت فراست تھی''۔

خلاصہ یہ ہے کہ ' عبدالعصا'' جس کا ترجمہ نگار نے۔' دائھی کی حکومت' کیا ہے۔ مراد اس سے یہ ہے کہ محکوم ہوگے۔ اور تمہاری حیثیت عام رعایا کی ہوگی۔ یہاں یہ عرض کردینا ضروری ہے کہ کنائی الفاظ میں لفظی ترجمہ مراد نہیں ہوتا اور اگر کہیں لفظی ترجمہ گھیٹ دیا جائے تو مضمون بھونڈ ابن جا تا ہے، اور قائل کی اصل مراد نظروں سے او جمل ہوجاتی ہے۔ مثلاً عربوں میں ''فلان کھر راکھ کے ڈھر ہیں'' تو جو فظر خاوت سے کنا یہ ہے۔ اگر اس کا لفظی ترجمہ گھیٹ دیا جائے کہ' فلاں کے گھر راکھ کے ڈھر ہیں'' تو جو شخص اصل مراد سے واقف نہیں وہ راکھ کے ڈھر تلے دب کررہ جائے گا اور اسے یہ فقرہ مدح کے بجائے مذمت کا آئینہ دار نظر آئے گا۔ سببی حال'' عبدالعصا'' کا بھی سجھنا چاہئے۔ ترجمہ کرنے والے نے اس کا لفظی ترجمہ کر ڈ الا۔ اور عام قارئین چونکہ عربوں کے محاورات اور لفظ کی اس'' کنائی مراد' سے واقف نہیں اس لئے انہیں لاٹھیوں کی بارش کے موا کے فظر نہیں آئے گا۔ ایک حدیث میں آتا ہے:

'' لا تو فع عصا ک عن اھلک'' را) (اپنے گھر والوں ہے بھی لاٹھی ہٹا کر نہ رکھو) صاحب مجمع البحاراس کی شرح میں لکھتے ہیں:
صاحب مجمع البحاراس کی شرح میں لکھتے ہیں:

"ای: لاتدع تادیبهم وجمعهم علی طاعة الله تعالیٰ، یقال: شق العصا' ای: فارق الجماعة، ولم یرد الضرب بالعصا، ولکنه مثل سلیس المراد بالعصا المعروفة بل اراد الادب و ذا حاصل بغیر الضرب" (۲) المراد بالعصا المعروفة بل اراد الادب و ذا حاصل بغیر الضرب" (۲) دریعنی ان کی تادیب اوران کوالله تعالیٰ کی طاعت پرجع کرنے کا کام بھی نہ چیوڑ و ، محاورے میں کہا جاتا ہے کہ فلال نے "لائشی چیرڈ الی' یعنی جماعت سے الگ ہوگیا۔ یہاں آنخضرت صلی الله علیه وسلم کی مراد لائشی سے مراد مارنانہیں، بلکه بیایک

⁽۱) المسند للإمام احمدبن حنبل -حديث معاذ بن جبل - ٢ ١ ٨٨/١ - رقم : ٢ ١ ٩ ٢ - ٢ ١ م ١ ٢ - رقم : ٢ - ٢ ١ ط : دار الحديث القاهرة.

 ⁽۲) مجمع بحار الانوار في غرائب التنزيل ولطائف الأخبار. للإمام محمد طاهر الصديقي الهندي –
 حرف العين – باب العين مع الصاد ۳/۳ ۱۲ – ط: مكتبة دار الإيمان بالمدينة المنورة.

ضرب المثل ہے یہاں''عصا'' ہے معروف لاٹھی مرادنہیں۔ بلکہ ادب سکھا نا مراد ہے۔اور بیمارنے پٹنے کے بغیر بھی ہوسکتا ہے''۔

اسی طرح ''عبد العصا'' میں بھی معروف معنوں میں لاٹھی مرادنہیں۔ نہ لاٹھی کی حکومت کا بیہ مطلب ہے کہ وہ حکومت لاٹھیوں سے قائم ہوگی یا قائم رکھی جائے گی۔ بلکہ خود حکومت واقتد اربی کو' لاٹھی'' سے تعبیر کیا گیا ہے، اور مطلب بیہ ہے کہتم دوسروں کی حکومت کے ماتحت ہوگے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عزیز وخویش اور آپ کے پروردہ تھے، اس لئے آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زیرسایدان کی حیثیت گویا ایک طرح سے شنم ادے کی تھی (اگریۃ بعیرسوءادب نہ ہو) حضرت عباسؓ انکو جو کچھ کہہ رہے ہیں وہ بیہ ہے کہ تین دن بعد آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سایۂ عاطفت اُٹھتا محسوں ہور ہاہے۔ اس کے بعدتمہاری حیثیت سیملت اسلامیہ کے عام افرادگی ہوگی۔

۵-حضرت عباس رضی الله عنه کامشوره:

· قاضی ابوبکر کی کتاب'' العواصم من القواصم'' میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے الفاظ اس طرح نقل کئے گئے ہیں:

"اذهب بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلنسأله فيمن يكون هذا الامر بعده. فإن كان فينا علمنا ذالك. وإن كان في غيرنا علمنا، فاوصى بنا". (١)

''چلوآ مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں چلیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کریں کہ آپ کے بعد بیدامرخلافت کس کے پاس ہوگا؟ پس اگر ہمارے پاس ہوتو ہمیں معلوم ہوجائے گا۔ اور اگر کسی دوسرے کے پاس ہوا تب بھی ہمیں معلوم ہوجائے گا۔ اور اگر کسی دوسرے کے پاس ہوا تب بھی ہمیں معلوم ہوجائے گا۔ اس صورت میں آپ ہمارے فق میں وصیت فرما کیں گئے'۔

⁽١)العواصم والقواصمص: ٨٦

اور یہ بعینہ سے بخاری کے الفاظ ہیں۔(۱) آپ نے اول تو خط کشیدہ الفاظ کا ترجمہ ہی سے بیس کیا۔ معلوم نہیں کہ بیتر جمہ جناب نے خود کیا ہے۔ یا کسی اور کا ترجمہ قل کیا ہے۔

دوم: بیہ ہے کہ اہل علم آج تک صحیح بخاری پڑھتے پڑھاتے آئے ہیں مگر حضرت عباس رضی اللّٰہ عنہ کے ان الفاظ میں ان کو بھی اشکال پیش نہیں آیا۔خود قاضی ابو بکر بن العربی ؓ اس روایت کوفل کر کے لکھتے ہیں :

"رأى العباس عندى اصح. واقرب الى الأخرة. والتصريح بالتحقيق. وهذا يبطل قول مدعى الاشارة: باستخلاف على، فكيف ان يدعى فيه نص". (٢)

''حضرت عباس کی رائے میرے نزدیک زیادہ صحیح اور آخرت کے زیادہ قریب ہے۔ اور اس میں تحقیق کی تصریح ہے اور اس سے ان لوگوں کا قول باطل ہوجا تاہے جودعویٰ کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خلیفہ بنائے جانے کا اشارہ فر مایا تھا۔ چہ جائیکہ اس باب میں نص کا دعویٰ کیا جائے'۔

انصاف فرما ہے کہ جس رائے کوابو بھر بن العربی ڈیادہ سی اور '' اقرب الی الاخر ہے' فرمار ہے ہیں ،
آپ انہی کی کتاب کے حوالے سے اسے ' خلافت کی فکر پکڑنے '' سے تبییر کر کے حضرت عباس رضی اللہ عنہ
کومورد الزام تھہرار ہے ہیں۔ اور آپ کا بید خیال بھی آپ کا سوء ظن ہے کہ ' نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیاری اور وفات کا صدمہ اگر غالب ہوتا تو یہ خیالات اور یہ کاروائیاں کہاں ہوتیں' ' سے خود آپ نے جو روایت نقل کی ہے اس میں تصریح ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے بیا ندازہ لگایا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحت مایوی کی حد میں داخل ہو چکی ہے۔ اور آپ اپنے خدام کو داغ مفارقت دینے والے ہیں' عین اس حالت میں اگر کوئی شخص یہ چاہتا ہے کہ جو امور اختلاف ونزاع اور امت کے شقاق وافتر اق کاموجب ہو سکتے ہیں۔ ان کا تصفیہ خود آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے کر الینا مناسب ہے۔ تا کہ بعد

⁽۱) صحيح البخاري - كتاب المغازي -باب مرض النبي عَلَيْكُ - ۲ / ۲۳۹.

⁽r) العواصم والقواصم ص. ١٨٧ ، ١٨٨ .

میں شورش وفتنہ نہ ہوتو آپ کا خیال ہے کہ وہ بڑا ہی سنگ دل ہے ،اس کو ذرا بھی نہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تعلق ومحبت ہے نہ اسے آپ کی بیاری کا صدمہ ہے۔اور نہ وفات کاغم ہے ۔۔۔۔ آپ ہی فر مائیں کہ کیا بیہ صحت مندانہ طرز فکر ہے؟

آپ کومعلوم ہے کہ حضرت عباس رضی اللّٰدعنی آنخضرت صلی اللّٰدعلیہ وسلم کے خاندان بنویاشم کے بزرگ ترین فرد تھے۔اور پیجی آپ کومعلوم ہے کے خاندان کے بزرگوں کوایسے موقعوں برآئندہ پیش آنے والے واقعات کا ہولناک منظریریثان کیا کرتاہے اگر کسی البحصن کا اندیشہ ہوتو وہ وفات یانے والے شخص کی زندگی ہی میں اس کاحل نکالنے کی تدبیر کیا کرتے ہیں۔ بیروز مرہ کے وہ واقعات ہیں جن ہے کم وہیش ہر شخص واقف ہے،ایسےموقعوں براس شم کےسر دوگرم چشیدہ بزرگوں کی راہنمائی کوان کے گسن تد براور دور اندیشی محمول کیاجا تاہے،اورکسی معاشرے میں ان کے اس بزرگانہ مشورے کوسنگد لی محمول نہیں کیاجا تا، اورنہ کسی ذہن میں بیہوسوسہ آتا ہے کہان بڑے بوڑھوں کومرحوم سے کوئی تعلق نہیں۔مرنے والامرر ہاہے مگر انکوالیی با توں کی فکریرٹر ہی ہے۔ٹھیک یہی بزرگانہ حسن تذہریا دوربینی ودوراندیثی حضرت عباس رضی اللہ عنه کواس رائے برآ مادہ کررہی تھی کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب دنیا سے تشریف لے جارہے ہیں تو آ پے صلی اللّٰہ علیہ وسلم کے بعدآ پ کی جانشینی کا مسئلہ خدانخو استہ کوئی پیچیدہ صوت حال اختیار نہ کر لے۔اس کئے اس کا تصفیہ خود آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے ذریعہ ہوجائے تو بہتر ہے اوران کا بیاندیشہ محض ایک تو ہماتی مفروضہ نہیں تھا۔ بلکہ بعد میں بیروا قعہ بن کرسا ہے آیا،اور بیتو حق تعالیٰ شایۂ کی عنایتِ خاصہ تھی کہ بينزاع فورًا دب گيا۔ ورنه خدانخواسته بيطول بكڑ جاتا توسو چئے كهاس امت كاكيا بنيا؟ اب اگرعين مايوى كى حالت میں حضرت عباس رضی اللّٰدعنہ نے اپنی فہم وفراست سے بیہمشورہ دیا کہ بیہ قصہ خود آنخضرت صلی اللّٰد علیہ وسلم کی حیات طیبہ ہی میں طے ہو جانا جا ہے تو فر مائیے کہانہوں نے کیابُرا کیا؟۔

اوپر میں نے جس عنایتِ خداوندی کا ذکر کیا ہے غالبًا اس کی طرف آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی اسلام اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشادگرامی "یأہی اللہ و المومنون الا اہاہ کو" میں اشارہ فرمایا تھا:

"عن عائشة قالت: قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه: ادعى لى ابابكر اباك واخاك حتى اكتب كتابا فاني اخاف ان

یتمنی متمن ویقول قائل انا اولی، ویأبی الله والمومنون الا ابابکر" (۱)

"حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
اپنی مرض الوفات میں مجھ سے فرمایا کہ میرے پاس اپنے باپ ابو بکر اور اپنے بھائی کو

بلا لاؤتا کہ میں ایک تحریر لکھ دول' کیونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ کوئی تمنا کرنے والا تمنا
کرے۔ اور کوئی کہنے والا کہے کہ میں سب سے بڑھ کرخلافت کا مستحق ہوں دوسرا
نہیں۔ حالانکہ اللہ تعالی اور اہل ایمان ابو بکر سے سواکسی اور کا انکار کرتے ہیں'۔

", صحیح بخاری" کی ایک روایت میں ہے:

لقدهممت أو أردت أن أرسل إلى أبى بكر وابنه فاعهد أن يقول القائلون أو يتمنى المتمنون ثم قلت: يأبى الله ويدفع المؤمنون أو يدفع الله ومنون (٢)

میر ارادہ ہواتھا کہ میں ابوبکر رضی اللہ عنہ اور ان کے صاحبزادے کو بلا بھیجوں اور تحریر کھوادوں کیونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ کہنے والے کہیں گے اور تمنا کرنے والے تمنا کریں گے لیکن پھر میں نے کہااللہ تعالی (ابو بکر کے سوائسی دوسرے کا) انکار کریں گے اور مسلمان مدافعت کریں گے ، یا بیفر مایا کہاللہ تعالی مدافعت فرما ئیں گے اور اہل اسلام انکار کردیں گے ، ایسے میں اور اہل اسلام انکار کردیں گے ،

اس صدیث سے بیہ جھی معلوم ہوا کہ جس نزاع واختلاف کا اندیشہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کولاحق تھا اور جس کا وہ تصفیہ کرالینا چاہتے تھے۔اس اندیشے سے آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذہن مبارک بھی خالی نہیں تھا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی چاہتے تھے کہ اس کاتخریری تصفیہ کرہی دیا جائے لیکن پھر آپ نے حق تعالیٰ شانہ کی رحمت وعنایت اور اہل اسلام کی فہم وبصیرت پراعتما دکرتے ہوئے اس معاملہ کو خدا تعالیٰ شانہ کی رحمت وعنایت اور اہل اسلام کی فہم وبصیرت پراعتما دکرتے ہوئے اس معاملہ کو خدا تعالیٰ کے سپر دفر مادیا کہ انشاء اللہ اس کے لئے ابو بکر رضی اللہ عنہ ہی کا انتخاب ہوگا اور اختلاف و نزاع کی کوئی

⁽۱) الصحيح لمسلم - كتاب الفضائل -باب من فضائل أبي بكر الصديق - ۲/۳/۲.

⁽r) صحيح البخاري - كتاب الاحكام-باب الاستخلاف-١٠٢/٢ . ١ .

نا گفتہ بہصورت انشاءاللہ پیش نہیں آئے گی۔

الغرض حفرت عباس رضی الله عند کا بیر بزرگانه مشوره نهایت صائب اور مخلصانه تقااوراس میں ہمیں کوئی الیی بات نظر نہیں آتی جس کی صفائی یا معذرت کی ضرورت لاحق ہو۔ رہا حضرت عباس رضی الله عند کا بیر ارشاد کہ اگر خلافت ہمارے سواکسی اور صاحب کو ملے گی تو آنخضرت صلی الله علیہ وسلم اپنے بعد ہونے والے خلیفہ کو ہمارے بارے میں وصیت فرمادیں گے۔ یہ بھی مخض اپنے مفادات کا شخط نہیں ، جبینا کہ سوال میں کہا گیا ہے۔ بلکہ بیدایک وقیق حکمت پر مبنی ہے وہ بیر کہ آنخضرت صلی الله علیہ وسلم کے متعلقین کی عزت و تو قیر گیا ہے۔ بلکہ بیدایک وقیق حکمت پر مبنی ہے وہ بیر کہ آنخضرت صلی الله علیہ وسلم الله علیہ وسلم ہی کی محبت وعظمت اور عزت و تو قیر کا ایک شعبہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آنخضرت کے بارے میں مخدام اور متعلقین کے بارے میں مختافین فر مائی مخدام اور متعلقین کے بارے میں مختاف عنوانات سے تا کیدیں اور وصیتیں فر مائی بیں کہیں حضرات انصار کے بارے میں ۔ کہیں امہات المونین کے بارے میں ۔ اور کہیں حضرت علی اور حضرات حسین رضی الله عنہم کے بارے میں ۔ کہیں امہات المونین کے بارے میں ۔ اور کہیں حضرت علی اور حضرات حسین رضی الله عنہم الله عنہم کے بارے میں امہات المونین کے بارے میں ۔ اور کہیں حضرت علی اور حضرات حسین رضی الله عنہم اللہ علم ان امور سے بخو بی واقف ہیں ۔

حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے مشورہ وصیت کا منشاء یہ ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلافت آ پ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعزہ وا قارب کونہ ملے تو آ پ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی عظمت وتو قیر کے بارے میں خصوصی وصیت فرما جا ئیں تا کہ خلافت بلافصل سے ان کی محرومی کو ان کے نقص اور نا اہلیت پر محمول نہ کیا جائے اور لوگ ان پر طعن وشنیع کر کے آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جفاو بے مروتی کے مرتکب نہ ہوں۔ پس حضرت عباس رضی اللہ عنہ کوفکر اپنے مفادات کی نہیں۔ بلکہ ان لوگوں کے دین وایمان کی ہے جوابی خام عقلی سے ان کی خلافت سے محرومی کو ان پرلب کشائی کا بہانہ بنالیں۔

اورا گریمی فرض کرلیا جائے کہ وہ خلافت سے محرومی کی صورت میں اپنے خاندان کے مفاد کے تخفظ کے بار بے میں آنخضرت صلی اللّہ علیہ وسلم سے وصیت کرانا چاہتے تھے۔ تب بھی سوچنا چاہئے کہ آخر وہ کس کا خاندان ہے؟ حضرت عباس رضی اللّہ عندا پنے ذاتی مفاد کا تحفظ نہیں کرر ہے (حالا نکہ عقلاً وشرعاً یہ بھی قابل اعتراض نہیں) وہ تو آنخضرت صلی اللّہ علیہ وسلم سے آپ ہی کے خاندان کے بار بے میں کلمہ خیر کہلانا چاہتے ہیں کیا آنخضرت صلی اللّہ علیہ وسلم کا خاندان ایک مسلمان کی نظر میں اس لائق بھی نہیں کہ

آنخضرت صلی الله علیه وسلم اس کے بارے میں کوئی کلمہ خیرامت کوارشاد فرما ئیں؟ اور جوشخص ایسا خیال بھی دل میں لائے تواسیے طعن وشنیع کا نشانہ بنالیا جائے؟ اناللہ وا ناالیہ راجعون۔

کیا اسی مرض الوفات میں آنخضرت صلی الله علیہ وسلم نے تکایف کی شدت کے باوجود حضرت ابو بکر صدیق رضی الله عنہ کے بارے میں وصیت نہیں فرما کیں۔ کیا حضرات انصار کے بارے میں وصیت نہیں فرمائی کیا غلاموں اور خادموں کے بارے میں وصیت نہیں فرمائی ۔ کیا اہل ذمہ کے بارے میں وصیت نہیں فرمائی ۔ کیا اہل ذمہ کے بارے میں وصیت نہیں فرمائی ؟ اگر کسی نیک نفس کے دل میں خیال آتا ہے کہ آپ صلی الله علیہ وسلم خاندان نبوت کے بارے میں کوئی وصیت فرمادیں تو اسکوخو دغرضی پرمحمول کرنا کیا صیح طرز فکر ہے؟

غالبًا اسى مرض الوفات ميں استخضرت صلى الله عليه وسلم ،امهات المومنين ہے فرماتے تھے:

"ان امركن مما يهمنى من بعدى ولن يصبر عليكن الا

الصابرون الصديقون ". (١)

"بے شک میرے بعد تمہاری حالت مجھے فکر مند کررہی ہے۔اور تمہارے (اخراجات برداشت کرنے) پرصبز ہیں کریں گے مگر صابراور صدیق لوگ'۔

الغرض زندگی سے مایوی کی حالت میں مرنے والے کے متعلقین کے بارے میں فکر مندی ایک طبعی امر ہے۔ خود آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو کل علی اللہ اور تعلق مع اللہ کے سب سے بلند مقام پر فائز ہونے کے باوجود اپنے بعدا پے متعلقین کے بارے میں فکر مند ہوئے۔ اس کا عکس حضرت عباس رضی اللہ عنہ ہونے کے باوجود اپنے بعدا پے متعلقین کے بارے میں فکر مند ہوئے۔ اس کا عکس حضرت عباس رضی اللہ عنہ

(۱) جامع الترمذي - ابواب المناقب عن رسول الله صلى الله عليه و سلم - مناقب عبدالرحمن بن عوف - ٢١ ٢٠ - ط: ايچ ايم سعيد .

المستدرك على الصحيحين للإمام أبي عبدالله الحاكم -كتاب معرفة الصحابة -باب مناقب عبدالرحمن بن عوف -دعاء عائشة لابن عوف على صلته-٣١٨/٣.

موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان للحافظ نور الدين الهيثمي -كتاب المناقب-باب فضائل عبدالرحمن بن عوف -رقم الحديث: ٢ ٢ ١ ٢ -ص٥٣٥-ط: عباس احمد الباز مكة .

مشكوة المصابيح -باب مناقب العشرة رضى الله عنهم -الفصل الثالث-ص ١٥٥.

کے قلب مبارک پر پڑا۔اوران کو خیال ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اہل خاندان کے بارے میں کچھ ارشاد فرماجا کیں۔

آتخضرت صلی اللّه علیه وسلم نے اپنے اہل قرابت کے بارے میں بھی بڑی تا کیدی وصیتیں فر مائی ہیں، یہی وجہ ہے کے حضرات صحابہ کرام خصوصاً حضرات خلفائے راشدین رضی اللّه عنهم اجمعین کو آپ صلی اللّه علیہ وسلم کے اہل قرابت کی رعایت کا بہت ہی اہتمام تھا۔ جس کے بے شار واقعات پیش نظر ہیں۔ یہاں حضرت ابو بکرصدیق رضی اللّه عنہ کا ایک فقر ہقل کرتا ہوں جے" العواصم" کے حاشیہ میں شخ محبّ الدین الخطیب ؓ نے " صحیح بخاری" کے حوالے نے قل کریا ہے :

"والذي نفسي بيده لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الى ان اصل من قرابتي ". (١)

''اس ذات کی قتم جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔البتہ آنخضرت صلی اللّٰہ علیہ وسلم کے اہل قرابت کے ساتھ اللّٰہ علیہ وسلم کے اہل قرابت کے ساتھ حسنِ سلوک کرنا مجھے اپنے اہل قرابت کے ساتھ حسنِ سلوک سے زیادہ محبوب ہے'۔

بلاشبہ ایک مومن مخلص کا یہی ایمانی جذبہ ہونا جائے ، کیونکہ بیآ تخضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تعلق ومحبت کی نمایاں علامت ہے۔ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشا دگرامی ہے:

"احبوا الله لما يغذوكم به من نعمه. واحبوني لحب الله.

واحبوا اهل بيتي لحبي". (٢)

''اللہ تعالیٰ ہے محبت رکھو کیونکہ اپنی نعمتوں کے ساتھ تمہیں پالتا ہے۔اور مجھ سے محبت رکھواللہ تعالیٰ کی محبت کی وجہ سے۔اور میرے اہل بیت سے محبت رکھومیری

وايضاً الجامع الصغير في احاديث البشير والنذيرلجلال الدين السيوطي - ٢٠٠١ ر رقم الحديث:٢٢٣ - ط: دار الكتب العلمية بيروت.

⁽۱) صحيح البخاري - كتاب المناقب -باب مناقب قرابة رسول الله ١٠١٠ ـ ٥٢٦٠.

⁽٢) جامع الترمذي -ابواب المناقب -مناقب اهل بيت النبي ١٩٧٢- ٢١٩.

محبت کی وجہ سے''۔

٢ - حضرت على رضى الله عنه اورطلب خلافت:

حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے اس مشورہ پر کہ چلو آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے استصواب کرالیس کہ خلافت ہمارے پاس ہوگی یا کسی اور صاحب کے پاس؟ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فر مایا:

"انا والله لئن سالناها رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنعناها لا يعطينا الناس بعده. وانى والله لا اسألها رسول الله صلى الله عليه وسلم ".(١)

''بخدا!اگرہم نے رسول الله صلی الله علیہ وسلم سے اس بارے میں سوال کیا اور

آپ صلی الله علیہ وسلم نے ہم کونہ دی تو لوگ ہمیں آپ صلی الله علیہ وسلم کے بعد نہیں دیں

گے۔ اور بخدا! میں تو رسول الله صلی الله علیہ وسلم سے اس کے بارے میں سوال نہ کروں گا'۔
جس شخص کے ذہن میں حضرت علی کرم اللہ و جہہ کی طرف سے میل نہ ہووہ اس فقرہ کا مطلب یہی

ہمیں کے مقصود حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے مشورے کو قبول نہ کرنا تھا۔ اور اس پر انہوں نے ایک والی ویلی بیان کی کہ حضرت عباس گواس پر خاموش رہنا پڑا۔ یعنی جب خود آپ بھی تسلیم کرتے ہیں کہ جس طرح بیا حتال ہے کہ آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم خلافت ہمیں دے جا کیں۔ ای طرح بیا حتال ہے کہ کسی اور صلی اللہ علیہ وسلم غن من فرمادیا تو ہمارے استخاب کی کوئی تنجائش میں رہے گواس کی گنجائش ہے کہ مسلمان خلافت کیلئے ہمیں منتخب کرلیس لیکن اگر سوال کرنے پر آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمادیا تو ہمارے استخاب کی کوئی گنجائش منہ کرلیس کی اس اس قریر پر دور دور ور بھی کہیں اس الزام کا شائب نظر نہیں ہمارے لئے بہتر ہے۔ یا تعین کی صورت؟ منبیں رہے گی۔ اس تقریر پر دور دور ور بھی کہیں اس الزام کا شائب نظر نہیں آتا جو آپ نے یہ کہ کر حضرت علی رضی اللہ خلیہ ہوتا ہے کہ د'' ان کا ارادہ یہی ظاہر ہوتا ہے کہ خواہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکاری کیوں نہ عنہ برعا کہ کرنا چاہا ہے کہ د'' ان کا ارادہ یہی ظاہر ہوتا ہے کہ خواہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکاری کیوں نہ عنہ برعا کہ کرنا چاہا ہے کہ د'' ان کا ارادہ یہی ظاہر ہوتا ہے کہ خواہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکاری کیوں نہ

⁽١) العواصم من القواصم....ص: ١٨٦.

صحيح البخاري كتاب المغازي باب مرض النبي عَالَيْكُ ووفاته -٢ / ٢٣٩.

کردیں انہیں خلافت درکار ہے۔اور بیجھی کہ انہیں احتمال یہی تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع فرمادیں گے۔اس لئے انہوں نے کہا میں سوال نہ کروں گا (اور بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس خلافت کوحاصل کروں گا)۔

اس الزام کی تر دید کے لئے حضرت علی طنی اللہ عنه کا طرزعمل ہی کافی ہے۔ اگران کا ارادہ یہی ہوتا کہ آنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت کے علی الرغمنعوذ باللہاپنی خلافت قائم کرنی ہے تو وہ ضرورا بیا کرتے ۔لیکن واقعات شاہد ہیں کہ خلفاء ثلاثہ کے دور میں انہوں نے ایک دن بھی خلافت کا دعویٰ نہیں کیا۔

حضرت علی رضی الله عنه جانتے تھے خلافت نبوت کا مدار محض نسبی قرابت پرنہیں ۔ بلکہ فضل و کمال اور سوابق اسلامیہ پر ہے۔ اور وہ یہ بھی جانتے تھے کہ ان امور میں حضرت صدیق اکبر رضی الله عنه سب سے لاکق بیں اور ان کی موجود گی میں کوئی دوسر اشخص خلافت کا مستحق نہیں۔ ''صحیح بخاری'' میں ان کے صاحبز ادہ حضرت محمد بین الحنفیہ سے مروی ہے:

"قلت البوبكر. قال قلت ثم من؟ قال عمر، وخشيت ان يقول عثمان، قال: ابوبكر. قال قلت ثم من؟ قال عمر، وخشيت ان يقول عثمان، قلت ثم انت؟ قال ما انا الا رجل من المسلمين". (١)

"میں نے اپ والد ماجد حضرت علی رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے افضل و بہتر آ دمی کون ہے؟ فر مایا ابو بکر"، میں نے عرض کیاان کے بعد؟ فر مایا، عمر اللہ علیہ ہوا کہ اب پوچھوں گا تو حضرت عثمان گا م لیں نے نہ اس لئے میں نے (سوال بدل کر) کہا کہ ان کے بعد آپ کا مرتبہ عنمی تو مسلمانوں کی جماعت کا ایک فرد ہوں "۔

وه اپنے دورخلافت میں برسرمنبر بیاعلان فر ماتے تھے:

"خير هذه الامة بعد نبيها ابوبكر وبعد ابي بكر عمر رضي

⁽۱)صحيح البخاري - كتاب المناقب -باب (بدون ترجمة) - ١٨/١٥.

الله عنهما ولؤ شئت اخبرتكم بالثالث لفعلت". (١)

''رسول الله صلى الله عليه وسلم كے بعداس امت ميں سب ہے افضل ابو بكر ہيں' اور ابو بكر کے بعد علی اللہ علیہ وسلم ہيں' اور ابو بكر کے بعد عمر رضی اللہ عنہما ، اور اگر میں جا ہوں تو تیسر ہے مرتبہ كا آ دمی بھی بتا سكتا ہوں''۔

اس سلسله کی تمام روایات حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؓ نے ''ازالیۃ الحفاء'' میں جمع کر دی ہیں۔وہاں ملاحظہ کرلی جائیں۔

حضرت علی رضی الله عنه بیجی جانتے تھے کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے آخری ایام میں ابو بکر رضی الله عنه کو جوامامتِ صغری تفویض فر مائی ہے' بید در حقیقت امامت کبری کے لئے ان کا'' استخلاف'' ہے۔

اخرج ابوعمرو في الاستيعاب عن الحسن البصرى عن قيس بن عباد قال: قال لي علي بن ابي طالب: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مرض ليالي واياما، ينادى بالصلوة فيقول مروا ابابكر يصلى بالناس، فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم نظرت فاذا الصلوة علم الاسلام وقوام الدين. فرضينا لدنيانا من رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم نظرت فاذا صلى الله عليه وسلم لديننا فبايعنا ابابكر رضى الله عنه". (م)

" خافظ ابوعمر وابن عبدالبر" الاستیعاب "میں حضرت حسن بھری سے اور وہ قیس بن عباد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مجھ سے فرمایا کہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کئی دن رات بیمار رہے، نماز کی اذان ہوتی تو آپ سلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ابو بکر سے کو کہونماز پڑھا کیں ۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو میں نے دیکھا کہ نماز اسلام کا سب سے بڑا شعار اور دین کامدار ہے ۔ پس ہم نے اپنی دنیا (کے دیکھا کہ نماز اسلام کا سب سے بڑا شعار اور دین کامدار ہے ۔ پس ہم نے اپنی دنیا (کے

⁽۱) المسند للإمام احمد بن حنبل -مسند على بن ابى طالب - ۱۰۱۰ صط: المكتب الاسلامى بيروت. وايضاً. رقم الحديث ١٠٥٨، ج. ١ ص ٥٣٠ ط: دار الحديث، القاهرة. (۱) ازالة الخفاء - مقصداول فصل مفتم - درا قامت دليل عقلىالخ - ١٨٨ - ط: سهيل اكيرى لاهور.

نظم ونت) کے لئے اس شخص کو پہند کرلیا جس کورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے
دین کے لئے پہند فر مایا تھا۔ اس لئے ہم نے ابو بکررضی اللہ عنہ سے بیعت کی۔
اس لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیہ پوچھنے کی ضرورت نہیں تھی کہ
آپ کے بعد خلیفہ کون ہوگا؟ اس کے ساتھ حضرت علیرضی اللہ عنہ میں بھی خلافت نبوت کی صلاحیت
وابلیت بدرجۂ اتم موجود تھی ، اوررسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد ارشادات سے انہیں یہ بھی معلوم تھا کہ
اس خلافت نبوت میں ان کا بھی حصہ ہے اور یہ کہ خلافت اپنے وقت موجود پران کو ضرور پہنچے گی۔ ان ارشادات
نبویہ (علی صاحبھا الصلوق والسلام) کی تفصیل وتشریح کا یہ موقع نہیں ، یہاں صرف ایک حدیث نقل کرتا ہوں :

⁽۱) مسند احمد بن حنبل -حديث ابي سعيد الخدري -۱۸۲/۳ -ط: المكتب الاسلامي. وايضاً. رقم. ۲ ۱ / ۱ / ۱ ، ج ـ ۱ ص ۲۵۷ ط: دار الحديث القاهرة .

مجمع الزوائد ومنبع الفوائد-كتاب المناقب -مناقب على -باب في قتاله ومن يقاتله - ١٣٣/٩ - ١٣٣١ - ط: دار الكتاب العربي بيروت.

کے گھر ہے باہر تشریف لائے ۔ پس ہم آپ سلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جانے کے لئے اُسٹے کہ آپ کانعل مبارک ٹوٹ گیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس کی مرمت کے لئے داور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چل پڑے، ہم لوگ بھی آپ کے ساتھ چل پڑے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے انتظار میں کھڑے ہوگئے ۔ پس آپ نے ارشاد فر مایا کہ بے شک تم میں ہے ایک شخص قر آن کی تاویل پر قال کرے گا۔ جیسا کہ میں نے اس کی تنزیل پر قال کیا ہے ۔ پس ہم سب اس کے منتظر ہوئے کہ اس کا مصداق کون ہے؟ ہم میں حضرت ابو بکر وعمر رضی اللہ عنہما بھی منتظر ہوئے کہ اس کا مصداق کون ہے؟ ہم میں حضرت ابو بکر وعمر رضی اللہ عنہما بھی اوسے ہے۔ آپ نے فر مایا اس ہے تم لوگ مراد نہیں ہو۔ بلکہ وہ جوتا گا نصفے والا مراد ہے، ابوسعیہ خدری رضی اللہ عنہ فر ماتے ہیں کہ ہم خوشخری دینے کے لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ فر ماتے ہیں کہ ہم خوشخری دینے کے لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ میں کہ اس کے اس کے اس کے تاب آئے تو ایسا محسوس ہوا گویا انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد پہلے سے من رکھا ہے '۔

اس تفصیل ہے حضرت علی رضی اللہ عند کے ارشاد کا مطلب واضح ہوجا تا ہے۔ کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اس بارے میں سوال نہیں کرتا۔ اور یہ کہ آپ نے انکار فرمادیا تو مسلمان ہمیں بھی نہیں دیں گے۔ کیونکہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس موقعہ پریہ فرمائے (اور یہ فرمان محض احتال نہیں بلکہ یقینی تھا) کہ میرے بعد علی گوخلیفہ نہ بنایا جائے بلکہ ابو بکر گوخلیفہ بنایا جائے تو اس کا متباد درمفہ وم تو یہی ہوتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ بلاف صل حضرت علی شہیں ، لیکن لوگوں کو یہ غلط نہی ہو سکی تھی کہ علی ٹا میں خلافت کی صلاحیت والجیت ہی نہیں 'یا یہ کہ خلافت نبوت میں ان کا سرے سے کوئی حصہ ہی نہیں۔ اور آپ خلافت کی صلاحیت والجیت ہی نہیں 'یا یہ کہ خلافت نبوت میں ان کا سرے سے کوئی حصہ ہی نہیں۔ اور آپ جاسکتا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسی ارشاد کو پیش کر کے لوگوں کو اس غلط فہنی میں ڈالا جاسکتا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسی ارشاد کو پیش کر کے لوگوں کو اس غلط فہنی میں ڈالا جاسکتا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آگر اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبور کی دیا تو بناء پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نہ نہیں روک دیا تو اندیشہ ہے کہ مسلمان اس کوائی دائی دستا ویز بنالیں گے اور نہمیں خلافت کے لئے نااہل تصور کر لیا جائے فرما ہم ہوتی۔ بلکہ اندیشہ ہو کہ کے خلاف ہوتی۔ بلکہ گام خلام ہے کہ بیغلوفہ ہی ، جس کا اندیشہ تھانہ صرف منشائے نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہوتی۔ بلکہ گام خلام ہے کہ بیغلوفہ ہوتی، جس کا اندیشہ تھانہ صرف منشائے نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہوتی۔ بلکہ گام خلام ہے کہ بیغلوفہ ہوتی۔ بلکہ

رسول الله صلى الله عليه وسلم كے ان ارشادات كے ساتھ بدترين ظلم بھى ہوتا۔ جو آپ نے حضرت على كرم الله و جهه كے بارے ميں ارشاد فرمائے ہيں۔

> "ربنا اغفرلنا و لاخواننا الذين سبقونا بالايمان و لا تجعل في قلوبنا غلا للذين امنوا ربنا انك رؤف رحيم".

کتبه: محدیوسف لدهیانوی بینات بینات بهاه کالثانیه ۱۴۰۶ ه

تكفيرر وافض يرجندشبهات كاازاليه

ماہنامہ بینات جمادین میں اٹر ایک خصوصی اشاعت'' شمینی اورا ثناع شرید کے بارے میں علاء کرام کا متفقہ فیصلہ'' پر مشتل تھی جو ہندو پا کستان کے اکا برعلاء کے فقاوئی اور گرامی قدر آراء پر پنی ٹھوس، مدلس اور نا قابل ان کا رحقائق کی حامل ایک تحقیقی و تاریخی دستاویز تھی۔'' بینات' کی اس خصوصی اشاعت کے دوایڈیشن چند بی دنوں میں نایاب ہوگئے۔ قار مین کے بڑھتے ہوئے تقاضوں کے بیش نظر تیسراایڈیشن شائع کر نا پڑا۔ اُدھر ہندوستان میں حضرت مولا نامحم منظور نعمانی مدخلاء کے خلوص واخلاص اور دعوات صالح کا شرہ کہ بزاروں کی تعداد میں'' الفرقان'' اور پھر کتابی شکل میں اس عظیم تحقیقی کتاب نے ''ایرانی انقلاب اور شمینی' سے بڑھ کرکام دکھایا۔ اس سے جبال ابن سبا کی اولا دکوا پنی ردائے تقیہ تار تارہ و تے دکھائی و بال کسری کے جانشین شمینی کے ایوان میں زلزلہ اور بھونچال سا آگیا۔ لبندا شمیعہ لا بی نی خفت کوعفت میں تبدیل کرنے کی کوشش کرتے ہوئے ایک گمنام مضتی صاحب سے اپنی منشاء کا فتو کی حاصل کر کے ایران اور پاکستان کے میعی حلقوں میں اُنچھال کر سرخرو ہونے کی ناکام کوشش کی۔'' بینات' کے ایک قاری نے ڈیرہ غازی خان سے اس فتو کی کی ایک کا پی بھیج کرتشفی چاہی تھی کہ دھرت مولانا محمد عاشق الٰجی مدخلا' کا جواب میسر آگیا جو انشاء اللہ اس سلسلہ کی تشکی کے لئے تریاق ثابت ہوگا۔ (سعیدا حمد جلال پوری عفی عنہ')

روافض کا فرقہ اپنے عہداول ہے اسلام اور مسلمان کا اور قر آن کا اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا بہت ہڑا دہشم رہا ہے مکاری اور تقیہ کے ہتھیار ہے مسلح ہونے کی وجہ سے عامۃ المسلمین بلکہ بہت سے علماء پر بھی ان کا گفرخفی رہا۔ ہندوستان میں حضرت مولا ناعبدالشکور کھنوی رحمۃ اللہ علیہ پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے گذشتہ صدی میں روافض کی کتابوں کا خوب وسیع مطالعہ کیا اور یہ یقین ہوجانے کے بعد کہ'' فرقہ اثناء عشریہ' عقائد کفریدر کھتا ہے، ان پر کفر کا فتو کی دیا۔ بہت نے لوگوں کو ضرورت سے زیادہ احتیاط کی پاسداری ہے۔ وہ یہ کہتے ہیں کہ علی الاطلاق روافض کو کا فرنہ کہا جائے کیونکہ ان کے بہت سے فرقے ہیں ہرا یک کا حال معلوم نہیں ہے۔ البتہ مقید کر کے یوں کہنا چا ہے کہ جو شخص تحریف قرآن کا یا حضرت جرئیل علیہ السلام کے بھول کر غیر علی پروجی لانے کا قائل ہویا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی صحابیت کا مشر ہویا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہ کی صحابیت کا مشر ہویا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہ کی ساتھ کو میں کے جو کا فرہے۔

درحقیقت شیعوں کے نفریے عقائد پران کے تقیہ نے پردہ ڈال رکھا تھاجب کوئی شخص ان کے مذکورہ عقائد کے بارے میں گفتگو کرتا تو کہہ دیتے کہ یہ ہمارے عقید نہیں ہیں ۔ ان کی کتابیں بھی زیادہ تر سامنے نہ آئی تھیں ۔ دور حاضر میں ان کی کتابیں جھپ کرسامنے آگئی ہیں اور خمینی نے اپنی کتاب ''کشف الاسرار''اور''الحکومۃ الاسلامیۃ'' میں واضح طور پرعقائد کفریہ شائع کردیئے ہیں جن لوگوں نے ان کوامام مانا وہ سب ان عقائد کفریہ کوشلیم کرنے کی وجہ سے کا فرہو گئے ۔ ایران کے علاوہ دوسرے تمام ممالک کے شیعہ تقریباً سب ہی خمینی کوامام مان چکے ہیں۔ الا ماقل و شدًد ۔ اور خمینی نے جوعقائد کفریہ شائع کئان کی پورے عالم کے روافض میں سے کسی نے بھی تر دینہیں کی۔ یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ تمام روافض پورے عالم کے روافض میں سے کسی نے بھی تر دینہیں کی۔ یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ تمام روافض بیں۔

آج کل شیعوں کے بہت سے فرقے کہاں ہیں جویوں کہا جائے کہ تمام روافض کوعلی الاطلاق
کافر کہنے سے اجتناب کیا جائے۔ پورے عالم میں اس وقت ان کے دو ہی فرقے ہیں۔ ایک
فرقہ 'دتفضیلی' ہے جو یمن میں پایا جاتا ہے بیلوگ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کودیگر تمام صحابہ کرام سے افضل
جانے ہیں۔ اور فروع میں فقہ شافعی پر عمل کرتے ہیں۔ اس بات سے کوئی کافر نہیں ہوتا۔ اگر چہان کا
مسلک تفضیلی عام روایات حدیث کے خلاف ہے ، اور اس فرقہ کا کوئی عقیدہ کفریہ سامنے نہیں آیا۔ لہذاس کو
کوئی کافر بھی نہیں کہتا۔ (۱)

دوسرافرقہ ''اثناء عشریہ'جس کے عقائد کفریہ بالکل واضح اور ظاہر ہیں۔حضرت مولانا منظور نعمانی دامت برکاتہم مدیراعلی ماہنامہ ''الفرقان' ککھنوکواللہ تعالیٰ جزائے خیر دے جنہوں نے فرقہ ''اثناء عشریہ' کے عقائد کفریہ کی ان کی کتابوں سے نشان دہی فرمائی پھرایک سوال مرتب فرمایا جس کا جواب مولانا حبیب الرحمٰن عقائد کفریہ کی ان کی کتابوں سے نشان دہی فرمائی پھرایک سوال مرتب فرمایا جس کا جواب مولانا حبیب الرحمٰن اعظمی دامت برکاتہم العالیہ نے تحریفرمایا ہے اور فرقہ '' اثناء عشریہ'' کو کا فرقر اردیا ہے۔ ہندو پاک کے بڑے بڑے علماء اور مفتیان کرام نے اس پراپئی تصدیق اور توشیقی دستخط شبت فرمادیے ہیں۔ یہ مجموعہ دونوں ملکوں (ہندویاک) میں شائع ہو چکا ہے۔ روافض کی طرف سے اب تک کوئی ایسی بات کسی فردیا دارہ یا انجمن

⁽١) رد المحتار -كتاب الجهاد -باب المرتد-مطلب علم في حكم ساب الشخين -٢٣٧٨.

نے شائع نہیں کی کہ بیہ ہمارے عقا ئدنہیں ہیں اور جب تک کوئی فرقہ ، فرقہ اثناءعشریہ سے منسلک رہے گا ، ان عقا ئد کفریہ سے برأت ظاہرنہیں کرسکتا ورنہ وہ اپنے دین سے ہاتھ دھو بیٹھے گا۔

ندکورہ بالافتو کی اوراس کی توشیقات اورتصدیقات کے طبع ہونے کے بعد ایک صاحب کو اظہار حق کا جوش آیا۔ یہ صاحب احمیلی سعید ہیں جن کو دار العلوم دیو بند کا مفتی اعظم ظاہر کیا گیا ہے ان کا حالیہ فتو کی رسالہ '' تو حید'' تہران میں ایرانی حکومت نے شائع کیا ہے۔ اس فتو کی میں تحریر کیا ہے کہ روافض پر علی الاطلاق کفر کا فتو کی لگا نے غیر شرعی جسارت ہے۔ لیکن ساتھ یہ بھی لکھا ہے کہ فقہاء نے تصریح کی ہے کہ جو ان ضروریات دین کا منکر ہو جو نصوص معلومہ سے ثابت ہیں۔ اس پر کفر کا فتو کی لگا یا جائے گا اور یہ بھی لکھا ہے کہ جس کاعقیدہ ہو کہ حضرت اجرئیل علیہ السلام نے وحی کے لانے میں غلطی کی ہے یا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہا پر بہتان تر اثنی کرتا ہوتو ایسا عقیدہ رکھنے والے پر کفر کا حکم لگا یا جائے گا۔ نیز یہ بھی لکھا ہے کہ تما م شیعوں کاعقیدہ پہیں۔

مفتی صاحب موصوف کوروافض سے ضرورت سے زیادہ حسن طن ہے حالا نکہ جوروافض فرقہ
دا شاعشریہ' سے متعلق ہیں (اورعلی الاطلاق ان ہی کوشیعہ کہا جاتا ہے)۔ان میں سے کوئی شخص بھی مذکورہ
بالاعقا کد سے بیزاری ظاہر کرنے والانہیں ہے جب سے روافض کوعلی الاطلاق کا فرکہا گیا ہے اور حضرت
مولانا حبیب الرحمٰن صاحب کا فقو کی مع تصدیق علاء حق روافض کی تکفیر کے بارے میں شائع ہوا ہے اس کو
تقریباً ایک سال گزررہا ہے ۔ کسی شیعہ نے بھی بیاعلان نہیں کیا کہ ہم ان عقا کد سے بری ہیں ۔اگر شیعہ ان
عقا کد سے بیزار ہیں تو اسی رسالہ تو حید ہی میں احمالی صاحب کے فقوے کے ساتھ ہی ان عقا کہ سے اپنی
بیزاری شائع کردیتے جن کی وجہ سے ان پر کفر کا فتو کی عاکد کیا گیا۔ مفتی صاحب موصوف نے تحریر فر مایا کہ
د جن روافض کا بیعقیدہ ہے وہ اقلی قبل ہیں' ۔ مفتی صاحب کی یہ بات غلط ہے کیونکہ فرقہ ا ثناعشر بیکا ہر فرد
ان عقا کہ کی صاحب نے خود بھی میہ بات تحریر فر مائی ہے کہ قر ائن واضحہ سے میہ بات مفتی کو جب یہ معلوم
عقا کہ ہیں۔ مفتی صاحب نے خود بھی میہ بات تحریر فر مائی ہے کہ قر ائن واضحہ سے مفتی کو جب یہ معلوم
عقا کہ ہیں۔ مفتی صاحب نے خود بھی میہ بات تحریر فر مائی ہے کہ قر ائن واضحہ سے مفتی کو جب یہ معلوم
عقا کہ ہیں۔ مفتی صاحب نے خود بھی میہ بات تحریر فر مائی ہے کہ قر ائن واضحہ سے مفتی کو جب یہ معلوم
عقا کہ ہیں۔ مفتی صاحب نے خود بھی میہ بات تحریر فر مائی ہے کہ قر ائن واضحہ سے مفتی کو جب یہ معلوم
عقا کہ ہیں۔ مفتی صاحب نے خود بھی میہ بات تحریر فر مائی ہے کہ قر ائن واضحہ سے مفتی کو جب یہ معلوم
عوا کہ کہ کی کا عیا ہے کہ تو کا اس کے بارے میں دے سکتا ہے۔

مفتی صاحب موصوف کا بیفر مانا که''جن کےعقا ئد کفریہ ہیں وہ اقل قلیل ہیں'' تعجب خیز ہے۔ کیا

مفتی صاحب پورے عالم کے روافض ہے مل کراور ہراک کاعقیدہ معلوم کرکے بیہ بات لکھ رہے ہیں۔ یا رجماً بالغیب بیارشادفر مارہے ہیں؟

جناب مفتی صاحب نے '' شرح فقہ اکبر' سے یہ بات بھی نقل کی ہے کہ اگر کسی کے کلام میں ۱۹۹ حقال کفر کے بیں اور ایک احتمال اس کی نفی کا ہے تو گفر کا فتو کی نہیں لگانا چاہئے۔ مفتی صاحب نے اپنی بات کومؤید کرنے کے لئے اس عبارت کو بے جاپیش گیا ہے اور اس کا غلط سبار الیا ہے۔ جن عقائد کی بنیا و پر حضرات اکا برنے روافض پر کفر کا فتو کی لگایا ہے ان میں سے کسی ایک میں بھی غیر کفر کا ایک فیصد بھی احتمال نہیں ہے جو شخص بیہ کبتا ہو کہ قرآن ان محرف ہے اس میں کفر ہی کفر ہے۔ ایمان کا کون سااحتمال مفتی صاحب کو نظر آر ہا ہے۔

اس زمانہ میں لاعلمی میں بہت ہے مفتی دشمنوں کے آلہ کار بن جاتے ہیں۔ اس وقت جناب احمد علی صاحب نے اپنا فتو کی لکھ کر اہل حق کے فتو کی کی تر دید کرنے کی بے جا جسارت کی ہے۔ روافض کے ہاتھ میں انہوں نے ایک بہت بڑا ہتھیار دے دیا تا کہ وہ مکفّرین کو فلطی پر بتا سکیس پھر فتو کی بھی وار العلوم دیو بند قائم کر دہ حضرت مولانا دیو بند کے مفتی اعظم کی طرف سے منسوب ہے حالانکہ بیصاحب دار العلوم دیو بند قائم کر دہ حضرت مولانا قاسم نانا تو می قدس سرہ کی مدرسہ میں نہ مدرس ہیں نہ مفتی اعظم تو کیا ہوتے۔

روافض ،اہل سنت گوان کے اکا برکوحتی که حضرات سحابہ کرام تک کوکا فر کہتے ہیں جن میں حضرات خلفاء ثلاثة حضرت ابو بکر محضرت ممراور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم بھی ہیں بلکہ وو حضرت رسول کر پم صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی یہ تبہمت رکھتے ہیں کہ آپ نے العیاذ باللہ حضرت ابو بکر و مررضی اللہ عنہما کے ڈرے امت کواللہ تعالیٰ کا پیغا منہیں پہنچایا جو حضرت ملی کی خلافت سے متعلق تھا۔ جولوگ رسول اللہ سلی اللہ علیہ وسلم پر کتمان حق کا الزام لگاتے ہوں کوئی تاویل والامفتی ان کو کہاں تک دائر ہ اسلام میں رکھ سکتا ہے؟ شیعہ خود اپنے افرارے حضرت رسول اللہ سلی اللہ علیہ وسلم کے دین پر نہیں ہیں۔اہل سنت الحمد بقدای دین پر ہیں جورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ،اللہ تعالیٰ کی طرف سے لائے اور وہی حقیقاد ین اسلام ہے' روافض کا اپنا بنایا ہوا خود ساختہ دین وہ ہے جسے وہ حضرات اٹھ اہل ہیت علیہم الرحمة والرضوان کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ ساختہ دین وہ ہے جسے وہ حضرات اٹھ اہل ہیت علیہم الرحمة والرضوان کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ جب وہ دین محری صلی اللہ علیہ وسلم پر ہیں ہی نہیں اور وہ اہل سنت کا دین اور اپنا دین الگ الگ

بتاتے ہیں۔اہل سنت کو کافر کہتے ہیں تو علاءاہل سنت نے اگران کو دائر ہ اسلام سے خارج بتا دیا تو کونی غلطی کی؟ روافض کو اس پر ذرا بھی افسوس نہیں ہے کہ وہ اہل سنت کے اس دین پر نہیں ہیں جورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دین ہے ان کو تو اپنی سنت کے دین کو اختیار کرنے کو تیار نہیں اور علیہ وسلم کا دین ہے ان کو تو اپنی خور ماختہ دین پر فخر ہے وہ تو اہل سنت کے دین کو اختیار کرنے کو تیار نہیں اور ہمار میں جو ان کو خواہ مخواہ دائرہ اسلام میں داخل کرنے کی بے جا کوشش میں گئے ہوئے ہیں۔ مفتی احمد علی صاحب کسی شیعہ سے یہ کہلوا دین کہ میرا دین وہی ہے جے حضرت خاتم انہیین صلی اللہ علیہ وہلم لے کر آئے تھے۔ اُس کے بعد اُن کے'' داخل فی الاسلام'' ہونے کی بات کریں' روافض صاف علیہ وہلم لے کر آئے تھے۔ اُس کے بعد اُن کے'' داخل فی الاسلام' ہونے کی بات کریں' روافض صاف یوں نہیں کہتے کہ ہمارا دین اسلام نہیں ہے لیکن عقائد کفریہ کی وجہ سے ان کا دعوائے اسلام غلط ہے۔ یول تو قادیا نی بھی اپنے آپ کو مسلمان کہتے ہیں حالانکہ ختم نبوت کے منکر ہیں۔ان کو پاکستان قومی آسمبلی میں ہر فرتے اور ہر جماعت نے کا فرقر ارد دے دیا وہ پھر بھی یہ کہ در ہے ہیں کہ ہم مسلمان ہیں۔اس زبر دسی کو کی کاس دنیا میں علاج ہوجا تا اگر کسی جگہ اسلامی قانون کا نفاذ ہوتا اب تو آخرت ہی میں ان کے کفر کی درا میں دنیا میں علاج ہوجا تا اگر کسی جگہ اسلامی قانون کا نفاذ ہوتا اب تو آخرت ہی میں ان کے کفر کی درا میں ہوگی۔

درحقیقت ان آخری سات آٹھ سال میں جس طرح کھل کرروافض کا کفرسا منے آیا ہے۔اس سے پہلے بھی اس قدرواضح ہوکر سامنے ہیں آیا تھا۔ بچھ عجب نہیں کہ بچھدار شیعہ خمینی کی امامت کوشیعوں کے لئے اس اعتبار سے بہت زیادہ ضرررساں اور خطرناک قرار دے رہے ہوں کہ اس کی باتوں اور کتابوں سے اہل سنت پرروافض کا کفریوری طرح عیاں ہو گیا جواب تک تقیہ کے غلیظ حجاب میں مستور تھا۔

ساری دنیا کومعلوم ہے کہ روافض تمام صحابہ مہاجرین وانصار کوکافر کہتے ہیں اور بیجھی سب کومعلوم ہے کہ روافض تمام صحابہ مہاجرین وانصار کوکافر کہتے ہیں اور بیجھی سب کومعلوم ہے کہ ان کی ہرمجلس تبرّ ایرختم ہوتی ہے، جوشخص مہاجرین وانصار کوکافر کہتا ہے وہ قرآن مجید کی تصر تکح ''د ضبی الله عنهم و د ضوا عنه'' کوجھٹلاتا ہے، جوسورۃ توبہ میں موجود ہے۔

اور حقیقت بیہ ہے کہ شیعوں کوتر یف قرآن کا اس لئے قائل ہونا پڑا کہ وہ مہاجر وانصار کے کفر کے قائل ہیں۔ان کوایک کفرنے دوسر نے کفر میں دھکیل دیا۔ مفتی احمد علی کسی شیعہ سے یہ کہلوا دیں کہ مہاجرین و انصار اھل ایمان تھے اور اللہ تعالی ان سے راضی ہے۔اگر مفتی صاحب انکو کا فر کہنے کوتیار نہیں تو کیا وہ تصریح قرآن کی تکذیب کی وجہ سے عنداللہ کا فرنہ ہوں گے؟

ہم شیعوں کو بھی دعوت فکر دیتے ہیں۔ان میں سے ہر خص غور کرے کہ میں سیدنا محدرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین پر ہوں یانہیں؟ابو بکر وعمر رضی اللہ عنہما،تمام مہاجرین وانصار جیسے بھی ہوں اللہ تعالیٰ کا ان کا معاملہ ہے تم اپنے ایمان کی تو فکر کرو۔ کیا بارہ اماموں کا عقیدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے؟ کیا ان اماموں کے معصوم ہونے کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچھار شاد فر مایا؟ کیا تقیہ اور تر آئی تعلیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچھار شاد فر مایا؟ کیا تقیہ اور تر آئی تعلیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا ہے اپنے مقصد میں کا میاب ہو کرتشریف لے گئے یا ناکام شیعہ کا میابی والی بات نہیں کہہ سکتے کیوں کہ ان کے خفرت رسول اللہ علیہ وسلم دنیا ہے اپنے کے علاوہ سب صحابہ کا فر تھے اور ان کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت کا اعلان نہ کر سکے۔اگر شیعوں کی یہ بات مان لی جائے تورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محنت رائیگاں گئی۔ شیعوں کی اس بات سے آیت قرآئی "لیہ ظہرہ علی اللہ علیہ کی تکذیب لازم آئی ہے۔ ہم خیرخوا ہانہ طور پر شیعوں کو غور وفکر کی دعوت دیتے ہیں۔ اللہ یہ کی تکذیب لازم آئی ہے۔ ہم خیرخوا ہانہ طور پر شیعوں کو غور وفکر کی دعوت دیتے ہیں۔

فتوی کا تعلق تو روافض کی تکفیر سے تھالیکن جناب احمایی صاحب حرم شریف کے فساد کوبھی درمیان میں لے آئے جو وہاں کر بہاچے کے جج کے موقع پر ہوا تجریر فرماتے ہیں کہ' رہی ہے بات کہ ایران کے شیعوں نے حرم شریف میں فساد کیا۔اگر ہے بات سیح ہی ہو کہ انہوں نے فساد کیا ہے تو اس فعل کی وجہ سے بھی ان پر کفر کا فتو کی کسی طرح بھی عائد نہیں ہوتا'۔معلوم ہوتا ہے کہ شیعوں نے یہ بات احمای صاحب سے کھوائی ہے مفتیان کرام نے اس فساد کی وجہ سے ان کو کا فرنہیں کہا۔ ان کی وجو و کفر اور ہیں جوفتو کی میں فرکی گئی ہیں۔

جناب احمالی صاحب نے اول تو شیعوں کو فساد سے بری کرنے کے لئے مذکورہ بالاعبارت میں بیالفاظ لکھ دیئے ہیں کہ ''اگریہ بات صحیح ہی ہو' کہ انہوں نے فساد کیا'' پھر یتح ریفر مایا کہ ''اب حرم میں جو پچھ ہوا کس نے پہل اور ابتداء کی ،اس کے مقاصد کیا تھے اور کس نے دفاع کیا اسکوتو صحیح طور پر دونوں حکومتیں ہی جانتی ہیں (الی ان قال) کیے کہا جائے کہ اس میں سنی مسلمان شریک نہیں تھے اس لئے کہ ایران میں صرف شیعہ ہی نہیں بیت 'سنیوں کی بھی لاکھوں کی تعداد ہے۔ کیا ان میں سے کوئی جج کونہیں گیا تھا اور اس میں شریک نہیں تھا؟

مفتی صاحب نے خواہ مخواہ ایسے اختالات پیدا کئے ہیں جن سے شیعوں کا حجاج پر حملہ آور ہونا اور ''البلد الا مین'' میں فساد ہر پا کرنامحض ایک مشکوک ہی بات ہو کررہ جاتی ہے جس سے ہڑی حد تک شیعوں کا دامنِ فساد اور قبل وقبال سے پاک ہوجا تا ہے۔ یاوہ لوگ جنہوں نے ان سے فتویٰ کھوایا اور شیح حال اللہ تعالیٰ میں کومعلوم ہے کین انہوں نے دانستہ یا نادانستہ طور پر جوشیعوں کی حمایت کی ہے وہ جسارت بے جاہے۔

مختلف ممالک کے جاج موقع پر حاضر تھے جنہوں نے آنکھوں دیکھا حال بیان کیا ہے خواہ مخواہ ان کی آنکھوں میں دھول جھو تکی جارہی ہے اور جھوٹی شقیں نکال کرانکو جھوٹا اور روافض کو شروفساد سے بری قرار دیا جارہا ہے۔ ایرانی شیعہ تقریباً اٹھارہ سال سے جے کے نام پر حرمین آتے رہے ہیں اور شروفساد کرتے رہے ہیں۔ جناب احمعلی صاحب نے ممکن ہے اس لمبی مدت میں جے نہ کیا ہوا گر جے کیا ہوتو شیعوں کی حرکات سے صرف نظر کر گئے ہوں۔ ورنہ الی بات نہ لکھتے۔ بلا شبہ ایران میں اہل سنت والجماعت رہتے ہیں۔ اول تو ان کی تعداد بہت ہی کم ہے۔ پھر جو جے میں تھوڑ ہے ہے آتے رہے ہیں وہ تو دوسر مسلمانوں کی طرح صرف جے کرنے آتے ہیں۔ شیعوں کے ساتھ کسی سال بھی انہوں نے شروفساد اور نحرہ بازی میں شرکت نہیں گی۔ احقر کو برسہابری سے ہرسال جی کی سعادت نصیت ہوتی ہے۔ شیعوں کا شروفساد ہرسال سامنے آتا تھا۔ لیکن سعودی حکومت قصداً طرح دے جاتی تھی اور چشم پوشی سے کام لیتی تھی۔ جب سرسے یانی او نیا ہوگیا تو حکومت سعود بیکو وہ اقدام کرنا پڑا جس کی ذمہ داری ان پر آتی تھی۔

شیعہ قرآن کوتو مانتے نہیں ورنہ''سورۃ جج'' کی آیت (و من یو دفیہ بالحاد بظلم نذقہ من علم الجے۔ جا الجے۔ (الجے۔ ۲۵) کوسامنے رکھتے اور وہ حرکت نہ کرتے جوانہوں نے مکہ عظمہ میں ۲۰۹۱ کے جج میں کی۔ آخر جج کے موقع پر جا قواور چھری لے کرجلوس نکالنا جج کا کونسار کن ہے؟۔

مفتی احمیلی صاحب ہی اس عقد ہ لا پنجل کو حل کر سکتے ہیں۔ فتو کی کے آخر میں احمیلی صاحب نے لکھا ہے کہ'' موجودہ وقت میں جو کچھ ہے مفاد پرستوں اور اقتدار پرستوں کا ایک نیا فتنہ ہے'۔ ہمارے نزدیک احمیلی صاحب کا فتو کی کچھاس انداز کا ہے کہ آنہیں مفاد پرستوں نے استعمال کرلیا ہے اور اہل کفر کے کفر ظاہر ہوجانے کے بعد انکو دائرہ اسلام میں داخل کرنے کی ضد کرنا یہ ایک مستقل فتنہ ہے۔ اللہ ہم سب پررحم فرمائے اور شیعہ کے مکا کداور دسائس سے محفوظ رکھے۔ یہ بات قابلِ سوال ہے کہ'' دیو بند'' کا لکھا ہوا

فتوی ایران کیے پہنچا اور وہاں کیے چھپا اور وہاں کے رسالہ میں چھپنے کے لئے کس نے دیا اور بیفتوی مندوستان کے جرائد میں کیوں نہ آیا؟۔ فالی الله المشتکی و هو المستعان.

بشکرید:ما منامه الفاروق کرا چی صفر ۹ م ۱۳۰ م کتبه: محمد عاشق الهی بلند شهری

بينات-رجب المرجب ٩٠٠٩ ه

سنی ،شیعه اوراساعیلی اشحاد کی تحریک

ایک تنقیدی جائزه

کیا فر ماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین درج ذیل دوور قی پیفلٹ کے بارے میں جس کاعنوان ہے''سنی،شیعہاوراساعیلی اتحاد''اس پیفلٹ کے مندرجات کچھ یوں ہیں۔

''ہم سب''سنی، شیعہ اور اسماعیلی'' ایک اللہ، ایک رسول اللہ اور ایک قرآن مجید پرایمان رکھتے ہیں ،''نار درن اربیا' میں ہم سب کا تعاون اور محبت مدتوں سے مثالی رہا ہے، ہم ایک دوسرے کی عبادت گا ہوں میں اپنی اپنی نمازیں اداکرتے رہے ہیں لیکن گزشتہ چند ماہ سے اسلام دشمن سازشوں کے جال میں پھنس کر ہمارے درمیان جوتل وغارت ہوئی ہم سب اس پر شرمندہ اور معذرت خواہ ہیں۔

محتر معلامہ عارف الحسینی کے آل کی تفتیش اور ملز مان کی گرفتاریوں ہے ہم سب کو یقین محکم ہوگیا ہے کہ جس طرح ایک ملزم نے افغانستان ہے ۱ الاکھروپے کے عوض جناب علامہ عارف الحسینی کو تاکہ میں مطرح ایک ملزم نے افغانستان اور روی سازشوں کے تحت ملک کے اس انتہائی اہم اور حساس مرحدی علاقے میں بھائیوں کو بھائیوں سے لڑایا گیا ہے۔

خلفائے راشدین کے خلاف بہتان طرازیاں اور امام باڑے یا جماعت خانے کا جلایا جانا سب کچھ گھناؤنی سازش کا نتیجہ تھا جس کا ہم سب شکار ہوئے ہم سب اپنی اپنی غلطیوں پر نادم اور شرمندہ ہیں اور ایک دوسرے کو کھلے دل سے معاف کر کے گلے لگاتے ہیں، قرآن مجید میں دوسرے مذاہب کے بتوں تک کو برا کہنے سے منع کیا گیا ہے کہ وہ جواب میں اللہ کو برا کہنے سے منع کیا گیا ہے کہ وہ جواب میں اللہ کو برا کہیں گے، افواہیں یہاں تک پھیلی ہوئی ہیں کہ ہم میں سے بعض مکا تب فکرنے قرآن مجید میں تحریف کی

سازش کی ہے تا کہ ہم کوایک دوسرے سے بدظن کر کے لڑایا جاسکے ہم سب مشتر کہ طور پر بیاعلان کرتے ہیں کہ قرآن مجید کی تحریف کرنے والابھی اسلام کے دائر وکسے خارج ہے۔

ا: دشمنان اسلام اور پاکستان کومنه تو ژجواب دینے کے لئے ہم سب نے فیصله کیا ہے کہ تمام مساجد، امام باڑے اور جماعت خانوں کے دروازے سب سنی، شیعه اور اساعیلیوں کے لئے مساجد، امام باڑے اور جماعت خانوں کے دروازے سب سنی، شیعه اور اساعیلیوں کے لئے کھلے رہیں گے کسی بھی مکتب فکر کامسلمان کسی بھی عبادت گاہ میں جاکرا پنے مسلک سے نماز اداکرسکتا ہے۔

۲: قرآن مجید میں تحریف کے الزام کورد کرنے کے لئے ضروری ہے کہ زیادہ سے زیادہ مساجد میں ،امام باڑوں اور جماعت خانوں میں قرآن مجید کے مخلوظ مدارس قائم کئے جا کیں جہاں سب مکا تب فکر کے بیچے ، بڑے قرآن مجید پڑھیں۔

۳: خلفائے راشدین پرتبر انجیجے والوں کا محاسبہ خود شیعہ برادری بھی کرے گی اور سنی حضرات پرامن عز اداری کو یقینی بنانے میں پوری مدد دیں گے کیونکہ کسی کے بھی بزرگوں یا شعائر مذہب کی تفحیک لاز ما کشیدگی پیدا کرے گی۔

۴: اگرآپ اپنی آبادی کی مساجد،امام باڑے، جماعت خانے میں قر آن مجید کامخلوط مدرسه قائم کرنا چاہیں تو ہم ہرطرح کا مالی اورا خلاقی تعاون پیش کریں گے۔

۵: اگرآپ اپنی آبادی کی معجد را مام باڑے رجماعت خانے میں ڈسپنسری قائم کرنا چاہیں تب بھی ہماری مکندا مداد حاضر ہے۔

۲: کسی بھی مکتب فکر کے لوگوں کو دوسر ہے مکتب فکر سے کوئی شکایت پیدا ہوتو وہ راست اقدام
 سوچنے کے بجائے زیر دیخطی سے رابطہ کریں تا کہ متعلقہ مکتب فکر کے بزرگوں سے مل کرشکایت
 کنندہ کی تکلیف دور کی جاسکے۔

یقین کیجئے کہ ہر مکتب فکر کے بزرگ انتہائی دردمنداورخداخوفی والےلوگ ہیں اس کے ثبوت میں ہم علی آباد (ہنزہ) میں مسجد قبا کی مثال پیش کرتے ہیں جہاں اساعیلیوں کی شکایت پرسنی منتظمین نے فوراً امام مسجد کوعلیحدہ کردیا اسی طرح علامہ آغا حامد، دشمنان اسلام کی سازشیں ناکام

بنانے اور اخوت ورواداری کی فضاء کے لئے بے چین ہیں ،ہم سب کودشمنان اسلام کے سامنے مذاق نہیں بنتا جا ہیئے ''ورمل کر اللہ کی رسی کو مضبوطی سے پکڑواور متفرق نہ ہوجاؤ''۔القرآن ' مذاق ہیں بنتا جا ہیئے ''اورمل کر اللہ کی رسی کو مضبوطی سے پکڑواور متفرق نہ ہوجاؤ''۔القرآن ' مذاق ہمنی ہوتا ہے۔ القرآن ' مناب احد مشسی

(كنوييز)سنىشىعەاساغىلىاتخادىمىنى

جمعيت تعليم القرآن، فورٹريس اسٹيڈيم ، لا ہور كينٹ

مندرجہ بالا پمفلٹ کی عبارت کے صمون تحریک اورا پیے عمل پر کیا تھم ہے؟ مزید رید کہ جوصا حب ایسے امور کولے کر چلے اور رجوع نہ کرے اس کا کیا تھم ہے؟

سائل:صغیراحمد(حال وار د کراچی)۸۷۱،۱نارکلی لا ہور

الجواسب باسسبه تعالیٰ

منسلکہ پیفلٹ''سنی ،شیعہ اساعیلی اتحاد'' کے مضمون کا حکم بیان کرنے سے قبل بیضروری ہے کہ تین امور کا تذکرہ ہوجائے تا کہ اس پیفلٹ کے بارے میں ایک عام آ دمی کو بھی نتیجہ اخذ کرنے میں سہولت ہواوروہ امور ثلاثہ بیہ ہیں:

ا: فرقه شیعه وفرقه اساعیلیه آغا خانی کے مختصر عقائداور پھر اہلسنت کے عقائد سے موازنه۔

۲: ال بمفلث کے مندر جات پرنفتر و تبصرہ۔

٣:اتحاد کے لئے شرائط۔

آخری امر کا تذکرہ اس لئے ضروری ہے کہ عام لوگوں کا تاثریہ ہے کہ اختلاف جھوٹے طبقے کے پیدا کردہ ہیں ہرطبقہ کے بڑے اس بات کے تمنی ہیں کہ اتفاق واتحادر ہے۔ پیدا کردہ ہیں ہرطبقہ کے بڑے اس بات کے تمنی ہیں کہ اتفاق واتحادر ہے۔ شبیعہ کے عقائد

ان کے بنیادی''عقائد ثلاثہ'' یہ ہیں:

ا-عقيرهُ امامت:

اس كامطلب بيہ ہے كيہ جيسے انبياء كرام ليھم الصلوٰ ة والسلامُ 'مبعوث من اللهُ' (الله تعالیٰ كی طرف

سے بھیجے ہوئے)ہوتے ہیں ایسے ہی'' ائمہ معصومین'' بھی ،ان پر وحی نازل ہوتی ہےاوران کوحسب منشاء قرآن پاک میں تبدیلی کرنے کی اجازت ہوتی ہے۔(العیاذ باللّٰد تعالیٰ)

۲-بغض صحابه:

ان کا دوسرابڑاعقیدہ یااصول صحابہ کرام رضی اللّه عنہم سے بغض وعداوت ہے ان کے نزد کیک تمام صحابہ کرام رضوان اللّه عنہم اجمعین ماسوائے حضرات مقداد ،ابوذ رغفاری ،اورسلمان فارسی رضی اللّه عنہم کے بعد وصال النبی اللّه عنہ مرتد ہوگئے تھے اور ان تین حضرات نے بھی بشمول حضرت علی رضی اللّه عنہ کے طوعاً وکر ہاایک مرتد حضرت ابو بکررضی اللّه عنہ کی بیعت کر کی تھی۔ (العیاذ باللّه)

۳-تحریف قرآن:

تیسرا بنیادی عقیدہ جو پہلے دو کا نتیجہ ہے وہ ہے تحریف قرآن،ان کے نزدیک موجودہ قرآن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کاتحریف کردہ ہے۔ (العیاذ باللہ) اوراصلی قرآن ائمہ کے پاس اہا تعن جد منتقل ہوتار ہا ہے اوراب امام مہدی کے پاس ہے اس کے چالیس پارے ہیں وہ ایک غار''سر من داہ'' میں اس قرآن کو لئے بیٹھے ہیں،اپنے ظہور کے بعداس کولائیں گے اور نافذ کریں گے۔ (۱)

مزید تفصیل کے لئے مذکورہ کتاب کے علاوہ'' بینات'' کاخصوصی نمبر،مولا نامحد منظور نعمانی مدخلہ کی کتاب''ایرانی انقلاب''اورشاہ عبدالعزیزؒ کی کتاب''تحفہ اثناءعشریہ'' کا مطالعہ فرمائیں۔

اساعیلیوں کےعقائد

اساعیلیوں کے عقائد شیعہ ہی کی طرح ہیں بلکہ ان سے بھی کچھ آگے ہیں۔ای بناء پر بعض شیعہ کے سے اساعیلیوں کے عقائد شیعہ ہی کی طرح ہیں بلکہ ان کے عقائد کو بھی ہم مذکورہ بالا انداز سے لے لیتے ہیں۔ نے بھی ان کواپنے میں شار کرنا مناسب نہیں سمجھا۔ان کے عقائد کو بھی ہم مذکورہ بالا انداز سے لے لیتے ہیں۔ ا - عقید وُ اما مت:

آغاخانی اینے ''امام حاضر'' کوصرف معصوم ہی نہیں مانتے بلکہ بیجھی مانتے ہیں کہ ان کا امام

⁽۱) ما خوزازا ختلا ف امت اورصراط متنقيم مؤلفه حضرت مولا نامحد يوسف لدهيا نوى رحمه الله ص١٦ تا ٢٣٠ – ط: بينات

عاضر ہے،خدا کا مظہر ہے خدا تعالی اپنی تمام الہی طاقتوں کے ساتھ کیے بعد دیگرے امام حاضر میں حلول کرتا ہے اس لیے ان کے نز دیک امام حاضر ہی خدا ہے وہی مستحق دعا وعبادت ہے۔ درج ذیل عبارت میں اسی عقیدہ کا اظہار ہے:

''اس کلجگ میں خداوند عالم کاظہورانسانی جسم میں ہےاوروہ ساری روحوں کاشہنشاہ ہے یعنی وہ امام حاضر ہے'۔(۱)

٢-بغض صحابه:

اس عقیدہ میں اساعیلی بھی شیعہ ہی کی طرح ہیں کیونکہ وہ بھی اکا براصحاب ثلاثہ کو عاصب، ظالم اور خائن کہتے ہیں (العیاذ باللہ تعالی)

٣- تحريف قرآن:

ان کے نزدیک بھی قرآن پاک میں معاذ اللہ حضرت عثمان ٹے تحریف کی ہے اصل قرآن تو چالیس پارے ہیں تمیں تو موجودہ اور باقی دس پارے امام حاضر کی زبان ہے (العیاذ باللہ تعالی)(۲) ہم نے مذکورہ دونوں فرقوں کے تین بنیادی عقیدوں کا تو ذکر کیا ہے لیکن کلمہ کانہیں کیونکہ وہ تو عقیدے کا مظہر ہی ہوتا ہے لہذا اب طوداً للباب اس کا بھی ذکر کئے دیتے ہیں۔ شیعے کا کلمہہ:

"لا الله الاالله محمدرسول الله على ولى الله وصى رسول الله و خليفته بلا فصل".

یکلمین و بینیات برائے جماعت نهم و دہم' کے جداشیعہ نصاب - جاری کر دہ حکومت پاکستان سے لیا گیا ہے۔ کی کا کلمہ ایرانی رسالین وحدت اسلامی' کے سالنامہ ۱۹۸۸ء میں یول درج ہے:
لیا گیا ہے لیکن انہی کا کلمہ ایرانی رسالین وحدت اسلامی' کے سالنامہ ۱۹۸۸ء میں یول درج ہے:
"لا الله الا الله محمد رسول الله علی ولی الله حمینی حجة الله''.

⁽۱) گنان برجم پرکاش سے:۲۹۶.

⁽٢) ماخوذ ازمجموعه اشاعت بخت روزه تكبير شاره ۲۵ فروري تا ۷۶ جوالا كي ۱۹۸۸ و

اساعیلی کلمه:

"اشهدان لا الله الا الله ، واشهدان محمد رسول الله ، واشهدان على الله" . (١)

آغاخانیوں کے عقائد کی تفصیل کے لیے ڈاکٹر زاہد علی کی تالیف'' ہمارے اساعیلی ند ہب کی حقیقت اور اس کا نظام'' کا مطالعہ کا فی ہے۔ مذکورہ ڈاکٹر صاحب خاندانی طور پر اساعیلی تھے۔لیکن بفضل اللہ تا ئب ہو کر اسلام کے کامل اور سجیح مبلغ ہو گئے تھے۔

، اب دوسری طرف اہل سنت کے ہاں نہ توعقیدہ تحریف قرآن ہے اور نہ بغض صحابہ رضی اللہ عنہ اور نہ بی امامت کا فدکورہ تصور بلکہ بیسب چیزیں ان کے نز دیک دائر ہ اسلام سے خارج کرنے والی ہیں۔ ان کے ہاں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین مثل النجوم ہیں ان کی اقتدا ہی میں ہدایت مضمر ہے۔ وہ موجودہ قرآن پاک ہی کومنزل من اللہ جانتے ہیں اور اسی بناء پران کے ہاں بنیا دی عقیدہ تو حید ورسالت کا ہے، اور تمام صحابہ علی حسب المراتب شرف صحابیت سے مشرف ہونے کے ہاں بنیا دی عقیدہ تو حید ورسالت کا ہے، اور تمام صحابہ علی حسب المراتب شرف صحابیت سے مشرف ہونے کے باعث ان کے سرکے تاج ہیں۔

لہذا ہے بات ثابت ہوئی کہ اہلسنت کے ساتھ ان دونوں گروہوں کا اختلاف اصولی ہے اور کفر واسلام کا اختلاف ہے کوئی فروش اختلاف نہیں کیونکہ تحریف قرآن کا قائل اور حضرت ابو بکرصدیق رضی اللہ عنہ کی صحابیت کا منکر باجماع اہل اسلام کا فر ہے۔ یہاں ایک بات کا تذکرہ مفید ہوگا وہ یہ کہ جب امت مسلمہ قادیا نیوں کو ایک مرزا کے نبی ماننے پر کا فروم رتہ کہتی ہے تو شیعہ اور آغا خانی تو بطریق اولی اس کے مستحق ہوں گے کیونکہ وہ تو بارہ اماموں کو نبی بلکہ ان سے بھی بڑھ کر مانتے ہیں۔

اگرکسی خیرخواہ کو بیاشکال ہو کہ وہ توان عقائد سے برائت کا اظہار کرتے ہیں تواس سلسلہ میں واضح ہو کہ ان دونوں فرقوں کے مذہب کا بنیادی جزو ہے'' تقیہ'' ،جس کے معنی ہیں'' اپنے عقائد کو چھپانا'' تو وہ اس اظہار برائت میں اس '' تقیہ'' سے کام لیتے ہیں ، ویسے بھی جب کوئی شخص کسی مذہب کا متبع و پیرو کار ہے تو اس کی بات کا عتبار نہیں ہوتا بلکہ اس مذہب کے ائمہ ومجہدین کی بات دیکھی جاتی ہے ،لہذا مذکورہ دونوں

⁽۱) ماخوذازمجموعهاشاعت مفت روزه تكبير.

فرقوں کے اماموں اور بڑے علماء کی باتوں کو دیکھا جائے گا جیسا کہ صاحب'' اصول کافی''جس کے بارے میں ملت شیعہ کا خیال ہے کہ اس نے گیار ہویں بار ہویں امام کا زمانہ پایا ہے یا موجودہ دور میں خمینی اور پیشوا ''ملا باقر مجلسی'' اگر کوئی ان سے برأت کا اظہار کرے تو وہ شیعہ یا اسماعیلی ہی نہیں اور اس کا ان کی طرف اینے آپ کومنسوب کرنا سیجے نہیں للہذا''برأت کا عذر''عذر لنگ ہے۔

منسلكه يمفلك كي حقيقت:

منسلکہ پمفلٹ جھوٹ کا پلندہ ، کذب وافتر اء کاطوماراوراہل سنت عوام کو دھوکہ دینے کے لئے "تقیہ" کی سیاہ نقاب ہے، سیاہ است کی تحریک ہر گزنہیں ہوسکتی کیونکہ اگر شیعہ اورا ساعیلی اپنے کفریہ عقائد کوچھوڑ دیں تو وہ خود اسلام میں داخل ہوجا ئیں گے اور اس صورت میں اس تحریک اور اتحاد کوئی ، شیعہ اساعیلی اتحاد قرار دینا غلط ہوگا بلکہ اس کو "انت قبال الشیعة و الاسماعیلین الی اہل السنة" کہنا ہوگا اور اگرانہوں نے اپنے عقائد کونہیں چھوڑ اجسیا کہ پمفلٹ میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے اور اس کا نام بھی اس کی طرف متعراور اس کے لئے مثبت ہے تو پھر یہ فرواسلام کے اتحاد کی کوشش ہے کیونکہ شیعیت اور تمانی نے انسی خاص کفر ہے جیسا کہ اور دکر کئے گئے عقائد سے واضح ہو چکا ہے۔

اور جہاں تک اس کے مندرجات پر تفصیلی جائزہ کی بات ہے تو اس سلہ میں گزارش ہے کہ پہلا پیرا گراف تو سفید جھوٹ ہے کیونکہ نا درن ایریا میں مسلمانوں، شیعوں اور آغا خانیوں کے مابین دشمنی تو مثالی کہی جاسکتی ہے، ان کے مابین محبت کا دعوی کرنا روز روشن کو شب تاریک قرار دینے کے مترادف ہے پھر دوسر سے پیرا گراف میں سازشوں کو فقط روس اور افغانستان کی طرف منسوب کرنا گویا عام مشاہدہ کا انکار کرنا ہے کیونکہ سرکاری تحقیقات سے بیہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ ایسے واقعات میں ایران ملوث ہے جیسا کہ مرحوم صدر ضیاء الحق نے ایک بیان میں بھی اس کی طرف اشارہ کیا تھا۔

تیسرے پیراگراف میں صحابہ کرام رضوان الدّعلیهم اجمعین کے خلاف بہتان تراشی کوسازش کا نتیجہ قرار دیا گیا ہے حالانکہ بیٹا بت ہو چکا ہے کہ عداوت وبغض صحابہ ؓ، شیعہ اور آغا خانیوں کا جزوا یمان ہے،اب اگریہ سازش ہے تو پمفلٹ لکھنے والوں کو گویا اس کا اقرار ہے کہ شیعہ اور آغا خانی مذہب خود اسلام اوراہل اسلام کےخلاف ایک گھناؤنی سازش ہیں۔

چوتھے پیرا گراف میں تحریف قرآن کی سازش پرافواہ کااطلاق کیا گیا ہے، جو پر لے درجے کی جہالت اور جھوٹ ہے، اس لئے کہ شیعوں کے امام ملابا قرمجلسی نے تو'' تذکرۃ الائمۂ' میں ان سورتوں کو بھی نقل کیا ہے جواس کے زعم میں قرآن سے نکال دی گئی تھیں۔العیاذ باللہ

اور خمینی موجودہ شیعہ امام ای' ملا باقر مجلسی' کواپنی کتاب' کشف الاسرار' میں اپنا امام ومقتدا، لکھتا ہے اب اگر بیلوگ مجبورہ وکرا بیش خص کو جو تحریف قر آن کا قائل ہودائرہ اسلام سے خارج قر اردیں تو گھرانہیں ملا باقر مجلسی خمینی اور دیگر شیعہ مجتدین اور آغا خانی مصنفین کو بھی کا فرکہنا ہوگا حالانکہ وہ اس کے قائل بھی نہیں ہو سکتے اور اگر بغیر تقیہ کے اس کے قائل ہوجاتے ہیں تو پھر ہم یہی کہہ سکتے ہیں کہ کفرگ مختلف وجوہ میں ہے ایک وجہ ان میں نہیں رہی اب اگر وہ مزید وجوہ کفرگو بھی چھوڑ دیں تو اسلام میں داخل ہوجا تیں گے ورنہ دوخداوُں کو مانے والا اور سوخداوُں کو مانے والا کفر میں برابر ہیں۔

آخر میں پہفاٹ میں مختلف تجاویز اور فیصلے دیے گئے ہیں ،ان میں سے پہلا فیصلہ تو ہے کہ تی ، ان میں سے پہلا فیصلہ تو ہے کہ تی ، شیعہ اور اساعیلی ، ہرایک کو اجازت ہوگی کہ دوسرے کے عبادت خانے میں جاکر عبادت کرے معلوم نہیں اس پڑمل کہاں ہوا؟ یہاں کرا جی میں تو اساعیلی جماعت خانوں میں داخلے پر پابندی تو ویسے ہی ہے جیسے کہ پہلے تھی اور جملہ حقوق داخلہ بحق تتبعین آغا خان محفوظ میں ۔اب اگر اس کو عقلاً بھی دیکھا جائے تو ناممکن نظر آتا ہے کیونکہ جب عقائد دونوں فریقوں کے جدا اور طرز عبادت جدا ہے اور دونوں کے در میان کفر واسلام کا فاصلہ ہے تو پھر کیسے ایک جگہ عبادت کی جاسکتی ہے ۔اور جہاں تک مخلوط مدارس و مرکا تب کا تعلق ہے تو اس میں ان سادہ لوح اہلسنت کو تو اپنے بچوں سے ہاتھ دھونے پڑیں گے ، باقی شیعہ اور آغا خانی تو اس کے علاوہ اور چا ہے جی کیا ہیں! یہ روز مرہ کے مشاہدے کی بات ہے کہ شیعہ اور اساعیلی کا بچدا ہے عقائد کے علاوہ اور چا ہے جی کیا ہیں! یہ روز مرہ کے مشاہدے کی بات ہے کہ شیعہ اور اساعیلی کا بچدا ہے عقائد سے بخو بی واقف ہونا اضطراری نہیں سمجھتے ۔

پھر تبرتر ابازی کے انسداد کے لئے شیعہ خودمحاسبہ کریں گے تو بہت اچھا! سب سے پہلے تو موجودہ امام خمینی کا محاسبہ کریں کیونکہ اس کی کتابیں مثلاً'' کشف الاسرار''اور''الحکومة الاسلامیة''ان خرافات سے مجری پڑی ہیں۔اگروہ ایسانہیں کر سکتے تو محاسبہ کیسا ہوگا؟ باقی یہ کہنا کہنی پرامن عزاداری کویقینی بنا کیں گے! عزاداری پرامن ہی کہاں ہوتی ہے؟ کیونکہ عزاداری کا ڈھونگ پہلے دن ہی ہے اہلسنت کے خلاف خونی ڈرامہ کھیلنے کے لئے رچایا گیا ہے۔ چنا نچہ یہ جلوس ہمیشہ چھریوں اور خبروں سے لیس قاتلوں پر شتمل ہوتے ہیں جیسا کہ گزشتہ کئی سال کے واقعات گواہ ہیں اورا گر بفرض محال ہے جلوس پرامن ہوں بھی تو ان کا جواز شرعی کہاں سے ثابت ہے؟ خود شیعہ کی کتابوں میں اس کو نا جائز لکھا ہے مثلاً ملا باقر مجلسی نے '' حیات القلوب'' کے ص ۱۵۹ کا، ۲۳۳ کے علاوہ بھی کئی صفحات پر تصریح کی ہے اور وہی ملاا پنی کتاب '' جلاء العیون'' کے ص ۲۱۳ پر لکھتا ہے کہ

"ماتم کی ابتداءقا تلان حسین نے کی تا کہا ہے جرم پر پردہ ڈال سین" (۱)

اس کے علا وہ جو فیصلے اور تجاویز ہیں وہ خود فریبیوں کے سوا کچھ حیثیت نہیں رکھتیں اب بدیہی طور پر بیسوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر ان فرقوں کے عقائد واقعنا ایسے ہی ہیں تو پھر ان پر حکومت گرفت کیوں نہیں کرتی ،اور ان کو کا فرکیوں قرار نہیں دیتی جبکہ بیا کی اسلامی مملکت ہے؟ تو اس کا جواب بیہ ہے کہ '' ہمارے ملکی قانون میں اسلام اور اس کے بنائے ہوئے طریقوں سے انحراف قابل مواخذہ نہیں ہے' بیہ بات اثر حسین ایڈو کیٹ نے سندھ ہائی کورٹ میں دور ان بحث کہی تو عدالت نے اس پرسکوت اختیار کیا۔ (۲)

آخر میں ہم تیسرے امر کا تذکرہ کرتے ہیں کیونکہ ہرتھوڑی میں دینی سوچ رکھنے والا دنیا دارا تحاد بین المسلمین کے لئے اپنے آپ کو بے چین ظاہر کرتا ہے اورا نتشار واختلاف کوعلماء کے سرڈ التا ہے۔ اشحا و کی تشرط:

شیعه آغاخانی اوراہلسنت کے اتحاد کی دعوت جواس پمفلٹ میں دی گئی ہے غلط اور بے ہودہ ہے، اتحاد کی شرط، بشرطیکہ دوسر نے بھی راضی ہوں اور مخلص ہوں تو فقط ایک ہی ہے اوراس شرط پر ممل کئے اوراس صورت کو اپنائے بغیر اہل حق کا ان حضرات سے اتحاد ناممکن ہے اور وہ شرط بیہ ہے کہ شیعہ اور آغانی اور اس صورت کو اپنائے بغیر اہل حق کا ان حضرات سے اتحاد ناممکن ہے اور وہ شرط بیہ ہے کہ شیعہ اور آغانی

⁽۱) بحواله خیرالفتاویٰ جلداول _ ناشر : جامعه خیرالمدارس _ص:۸۸ _ ۸۸ _

⁽۲) ہفت روز ہ تکبیراشاعت ۹ جون <u>۱۹۸۸</u>ء

ا پے تمام عقائد باطلہ سے برائت کا اظہار کریں اور ہرائ شخص کوجوان عقائد کا حامل ہو، کا فرقر اردیں جا ہے وہ ان کا مام ہی کیوں نہ ہو، اگر اتحاد کی بیشر ط نہ پائی جائے تو بیکفر واسلام کا اتحاد ہوگا جونہ صرف ناممکن بلکہ محال ہے اوراس کی دعوت کفرکو برداشت کرنے کی دعوت کے متر ادف ہوگی۔

اب بیتو ظاہر ہے کہ اس شرط پرممل کر کے حقیقتاً تو وہ شیعہ اور اساعیلی نہیں رہیں گے بلکہ اہلسنت میں داخل ہوجا ئیں گے لیکن اس کے سوااتحاد کی کوئی صورت نظر نہیں آتی کیونکہ کچھ لواور کچھ دو کی بنیاد پر ''اتحاد بین المسلمین' 'نہیں بلکہ'' اتحاد بین المنافقین' 'ہوگا۔

اب آخر میں ہم سائل کے سوالات کے جواب کی طرف آتے ہیں۔

ا: فدکورہ بالاتفصیل کو د کیھنے کے بعد یہ بات بالکل واضح ہوجاتی ہے کہ یہ پیفلٹ اور تحریک وَمل کسی چالاک اور منافق شیعہ ذبن کی پیداوار ہے جس کا مقصد ابلسنت کو بے غیرت بنا نا اور ان کو ایک سازش کے تحت گراہ کرنا ہے لہذا یہ تحریک وَمل قطعاً نا جائز وحرام ہے کوئی عقل سلیم رکھنے والا اس کو تحجیح نہیں کہے گا چہ جائیکہ علماء۔ اور یہ تحریک ومل اس انسان کو جواس پر عمل پیرا ہو کم از کم اہل سنت سے ضرور خارج کردے گالہٰ ذااس پیفلٹ کا مضمون بلا مبالغہ ذند قہ اور عیاری پر بنی ہے کیونکہ ممکن نہیں کہ ایک شخص سنی خارج کردے گالہٰ ذااس پیفلٹ کا مضمون بلا مبالغہ ذند قہ اور عیاری پر بنی ہے کیونکہ ممکن نہیں کہ ایک شخص سنی ہوا ور شیعہ بھی ہو وغیرہ وغیرہ وغیرہ پھر وہ دوسرے کے عقائد کو جانتے ہوئے اس کے ساتھ اتحاد کر لے ، یہ پیفلٹ سراسر گراہی ہے ، عوام کواس سے متنبہ کیا جائے۔

۲: اس تحریک و لے کرچلنے والا اگر اسلام اور عقید ہ اہلسنت کا مدعی ہے تو اس پر لازم ہے کہ فوراً تو بہ کر لے اور اپنے ایمان کو بچانے کی سعی کرے ورنہ اس تحریک کے سبب سے وہ اہلسنت سے خارج ہوجائے گار ہایہ کہ وہ پھرکس زمرے میں شار ہوگا ، فدکورہ بالا تقریر کی روشنی میں ادنی فنہم رکھنے والاشخص بھی اس کو سمجھ سکتا ہے کیونکہ اہلسنت کے نزدیک کفر واسلام کے درمیان ایسی کوئی گھاٹی نہیں جس سے آ دمی اہل سنت کے زمرے سے نکل کر بھی خالص مسلمان رہ جائے۔

اورا گروہ مخص منع کرنے کے باوجوداور شیعہ وآ غانیوں کے عقائد سے مطلع ہونے کے باوجودا پی اس تحریک پر جمار ہے اور اصرار کرتا رہے تو بیشخص دینِ اسلام اور مسلمانوں کاغدار شارہ وگا۔مسلمانوں کو چاہئے کہ اس سے قطع تعلق کرلیں کیونکہ ایسے مخص سے تعلق آ دمی کے ایمان کوخطرے میں ڈال سکتا ہے اور حضور علیت اوران کے صحابہ کرام رضوان الدّعلیم اجمعین کی ناراضگی کا سبب تو ہے ہی۔اللّٰہ پاک ہم سب کو دین کی سیجے سمجھ نصیب فرمائے اور صراط متنقیم پر چلائے۔فقط واللّٰہ اعلم

کتبه: محدزهیر بینات-شوال ۴۰۹اه

قادياني عقائد

عقيده : قاديانيون كاعقيره بي كم كم طيب لااله الاالله محمد رسول الله ، مين محدرسول الله

ہے مرادمرزاغلام احمد قادیانی ہے۔ مرزابشیراحمد صاحب ایم ،اے لکھتے ہیں:

مسیح موعود (مرزاغلام احمد قادیانی) خود محمد رسول الله صلی الله علیه وسلم ہے جو اشاعت اسلام کے لئے دوبارہ تشریف لائے اس لئے ہم (مرزائیوں) کوکسی نئے کلمہ کی ضرورت نہیں ہاں اگر محمد رسول الله کی جگہ کوئی اور آتا تو ضرورت پیش آتی۔

(كلمة الفصل ١٥٨ ،مندرجه ريويو آف ريليجز ، بابت مارچ ،اپريل ١٩١٥)

عقیدہ ۲: تادیانیوں کاعقیدہ ہے کہ چود ہویں صدی سے تمام انسانیت کا رسول مرزا غلام احمہ ہے۔ (تذکرہ ص۲۰۰)

عقیده ۳: قادیانیول کاعقیده ہے کہ رحمۃ للعالمین مرزاغلام احمہ ہے۔ (تذکرہ ص۸۳)

عقیده ۴: قادیانی تحقیده ہے کہ خاتم الانبیاء مرزا غلام احمد قادیانی ہے۔ مرزائی اخبار'' الفضل''

مور خبر ۲ ستمبر ۱۹۱۵ء کی اشاعت میں لکھتا ہے:

یہ مسلمان کیا منہ لے کر دوسرے مذاہب کے بالمقابل اپنادین پیش کر سکتے ہیں تا وقتیکہ وہ مسیح موعود (غلام احمد قادیانی) کی صدافت پر ایمان نہ لائیں ،جو فی الحقیقت وہی ختم المرسلین تھا کہ خدائی وعدہ کے مطابق دوبارہ آخرین میں مبعوث ہواوہ (مرزا) وہی فخر اولین وآخرین ہے جوآج سے تیرہ سوبرس پہلے رحمۃ للعالمین بن کرآیا تھا۔ (قادیانی مذہب ص۲۶۳)

عقیده ۵: قادیانی عقیده ہے کہ آسان وزمین اور تمام کا ئنات کو صرف مرز اغلام احمد کی خاطر پیدا کیا گیا۔لو لاک لما خلقت الأفلاک ۔(هیقة الوحی ص ۹۹)

عقیده ۲: قادیانی عقیده ہے کہ مرزاغلام احمد کا آسانی تخت تمام نبیوں سے اونچاہے۔ (حقیقة الوحی: ۸۹)

عقیدہ 2: قادیانی عقیدہ ہے کہ آنخضرت اللہ کازمانہ روحانی ترقیات کی طرف پہلا قدم تھا اور مرزاغلام احمد کے زمانہ میں روحانیت کی بوری تجلی ہوئی۔ (خطبۂ الہامیہ: ص ۱۷۷)

عقیده ۸: قادیانی عقیده ہے کہ آنخضرت الله کے کہ آنخضرت الله کو چھوٹی فتح مبین نصیب ہوئی تھی اور بڑی فتح مبین مرزاغلام احمد کوہوئی۔ (خطبۂ الہامیہ۔ ص:۱۹۳)

عقیدہ 9: قادیانی عقیدہ ہے کہ آنخضرت علیہ کے زمانہ کا اسلام پہلی رات کے جاند کی طرح (بیلی رات کے جاند کی طرح (بیلی عقیدہ کے اندکی طرح (بیلی عقیدہ کے اندکی طرح تابال و درخشاں (بیلی بیلی بیلی کے جاند کی طرح تابال و درخشاں ہے۔ (خطبہ الہامیہ۔ ص:۱۸۴)

عـقیـده • ۱: قادیانی عقیدہ ہے کہ آنخضرت اللہ کے مجزات تین ہزار تھ (تحفۂ گولڑیہ۔ ص: ۱۳) اورمرزاغلام احمہ کے مجزیے تین لاکھ ہے بھی زیادہ ہیں۔ (حقیقۃ الوحی ۔ص: ۱۷)

عقیده ۱۱: قادیانی عقیده ہے کہ مرزاغلام احمد کا دہنی ارتقاء آنخضرت علیہ سے زیادہ تھا۔

(ريويو،مئی ۱۹۲۹ء، بحواله قادیانی مذہب ہص: ۲۴۱)

عقیدہ ۱۲: قادیانی عقیدہ ہے کہ مرزاغلام احمد کی روحانیت آنخضرت میلائیں سے اقویٰ اورا کمل اور اشد ہے۔ (خطبہ ٔ الہامیہ۔ص ۱۸۱)

عقیده ۱۳: قادیانی عقیده بکه:

محر کھر اتر آئے ہیں ہم میں اور آگے سے ہیں بڑھ کر اپنی شان میں محر کھر اتر آئے ہیں ہو کہ ان شان میں محر وکھنے تادیاں میں محر وکھنے تادیاں میں

(اخباربدل قاديان جلد اشاره ۲۲ مورخه ۲۵ اكتوبر ۱۹۰۹ء)

عقیدہ ۱۵: قادیانی عقیدہ ہے کہ: اگر حضرت موسی عیسی مرزاغلام احمہ کے زمانے میں ہوتے تو ان کو مرزا کی پیروی کے سوا کوئی چارہ نہ ہوتا۔ (اخبار الفضل ۱۸۰ مارچ،۱۹۱۶ء بحوالہ قادیانی مذہب

ص ۲۵۵)

عقیدہ ۱۱: تادیانی عقیدہ ہے کہ جس طرح قرآن کریم آنخضرت آلی کی معجزہ تھا جس کی مثل لانے سے دنیاعا جز ہے اس طرح مرزاغلام احمد کی تصنیف''اعجاز احمدی''اور''اعجاز آسی ''بھی معجزہ ہے۔ عقیدہ کا: تادیانی عقیدہ ہے کہ آخری آسانی کتاب قرآن مجیزہیں بلکہ مرزاغلام احمد کی وحی کامجموعہ'' تذکرہ'' آخری وحی ہے۔

عقیده ۱۸: تادیانی عقیده ہے کہ مرزاغلام احمدقادیانی بمنزلہ خداکی اولاد کے ہے۔ (تذکرہ ص: ۲۱۲)

عقیده ۱۹: قادیانی عقیده ہے کہ مرزاغلام احمدخدا کابروز ہے۔ (تذکرہ ص:۵۹۲)

عقیده ۲۰: قادیانی عقیدہ ہے کہ مرزاغلام احمد خدا کی توحید وتفرید ہے۔ (تذکرہ۔ ص:۲۸۱)

عقیدہ ۲۱: قادیانی عقیدہ ہے کہ مرزاغلام احمد خداکی روح ہے۔ (تذکرہ۔ ص: ۱۲۱)

عقیده ۲۲: قادیانی عقیده ہے کہ

غلام احمد ہے عرش رب اکبر مکاں ہے گویا لامکاں میں (اخبار بدر ۱۲۵ کتوبر ۱۹۰۱ء)

عقیدہ ۲۳: قادیانی عقیدہ ہے کہ مرزاغلام احمر 'کن فیکون' کا مالک ہے۔ (تذکرہ سے ،۵۲۵)

عقیدہ ۲۲: قادیانی عقیدہ ہے کہ مرزاغلام احمد خدا کا اعلی نام ہے۔ (تذکرہ سے ۱۳۲۸)

عقیده ۲۵: قادیانی عقیده بی که مرزاخدا سے بے اور خدامرزا سے

خدا سے تو خدا تجھ سے واللہ ترا رتبہ نہیں آتا بیاں میں۔ (اخبار بدر ۱۲۵ کتوبر ۱۹۰۹ء)

عقیدہ ۲۱: قادیانی عقیدہ ہے کہ آنخضرت کی پردجال ہیسی بن مریم ،یا جوج و ماجوج ،دابۃ الارض وغیرہ کی پوری حقیقت نہیں کھلی تھی مرزاغلام احمد پران تمام چیز وں کی حقیقت کھل گئی۔(ازالہ اوھام ص ۱۹۱) عقیدہ ۲۷: قادیانی عقیدہ ہے کہ اس زمانہ میں صرف آنخضرت کی پیروی مدار نجات نہیں بلکہ صرف مرزاغلام احمد کی پیروی مدار نجات نہیں بلکہ صرف مرزاغلام احمد کی پیروی سے نجات ہوگی۔(اربعین ص ک)

عقیدہ ۲۸: قادیانی عقیدہ ہے کہ جولوگ مرزاغلام احمد کو (مندرجہ بالا صفات کے ساتھ) نہیں

مانے وہ شقی از لی ہیں جودوزخ کھرنے کے لئے پیدا کئے گئے۔(براھین احمد بید حصہ پنجم ص: ۸۳،۸۲) عقیدہ ۲۹: قادیانی عقیدہ ہے کہ جو شخص مرزا کی پیروی نہ کرے وہ خدا و رسول کا نافر مان اور جہنمی ہے۔(اشتہار معیار الاخیار ،مؤرخہ ۲۵مئی ۱۹۰۰ء)

عقیدہ ۱۳۰۰ قادیانی عقیدہ ہے کہ' ہرایک شخص جوموی کوتو مانتا ہے مگرعیسی کونیں مانتایاعیسی کو مانتا ہے مگرعیسی کونیں مانتایاعیسی کو مانتا ہے مگر محمد اللہ کا فریکا ہے مگر محمد اللہ کا فریکا ہے مگر محمد اللہ کا فریکا کا فریکا کا فریکا کا فراوردائر ہ اسلام سے خارج ہے۔ (کلمة الفضل ص: ۱۰ امصنفه مرز ابشیراحمد قادیانی)

عقیدہ اسم: قادیانی عقیدہ ہے کہ حضرت عیسیؓ کے جومجزات قرآن کریم میں بیان فرمائے ہیں وہ سب''مسمریزم'' کا کرشمہ تھے۔(ازالہُ اوھام حاشیص:۳۰۵)

عقیدہ ۳۲: قادیانی عقیدہ ہے کہ حضرت عیسی کے قرآنی معجزات مکروہ اور قابل نفرت تھے مرزا قادیانی لکھتا ہے۔اگر بیمعا جزال عمل کو مکروہ اور قابل نفرت نہ سمجھتا تو خدا تعالیٰ کے فضل وتو فیق ہے امید قوی رکھتا تھا کہ اعجوبہ نمائیوں میں حضرت ابن مریم سے کم نہ رہتا۔ (ازالہُ اوھام حاشیہ سن ۴۰۹)

عقیدہ ۳۳: قادیانی عقیدہ ہے کہ آنخضرت علیہ کے لئے بطور معجز ہ صرف جیا ندگہن ہوا تھا اور مرزا غلام احمد کے معجز ہ کے طور پرنچا نداور سورج دونوں کو گہن ہوا۔ (اعجاز احمدی ص: ۷۱)

بیعقائد سری طور پراسلام کی ضداور پنجمبراسلام صلی الله علیہ وسلم سے بعاوت ہے اس لئے مرزا غلام احمد کے ماننے والوں سے خیرخواہانہ گزارش ہے کہ ان کفر بیعقائد سے توبہ کرکے دوبارہ اسلام میں داخل ہوں۔و ماعلیناالاالبلاغ

کتبه: محمد یوسف لدهیانوی بینات-صفر ۱۳۹۷ه

قادیا نیت____جندسوالات مرزاصاحب کومجدد ماننے والوں کا حکم

کیا فرماتے ہیں علاء دین اس مسکد میں کہ :کل مورخہ ۸ تمبر ۱۳ کے اوقت ساڑھے چار ہے دن سابق امام مبعد وڈنگ مسجد محمد طفیل متعلقہ مرزائی فرقہ لا ہوری کی ساس کا جنازہ مسجد ھذا میں لایا گیا اور یہاں کے سرکاری امام خواجہ قمر الدین جو کہ اپنے آپ کو اہل سنت والجماعت ظاہر کرتے ہیں ،انہوں نے مرزائی سابق محمد طفیل کی افتداء میں نماز جنازہ ادا کی جب چند معززین نے اس حرکت کا محاسبہ کیا تو خواجہ قمر الدین سرکاری امام وڈکنگ مسجد نے بید لیل پیش کی کہ میں نے اس لیے نماز جنازہ میں شرکت کی ہے کوئکہ مرزامجہ طفیل بسااوقات میرے ہیجھے نماز پڑھ لیا کرتے ہیں اور دوسری دلیل بیدی کہ میں لا ہوری مرزائیوں کو کا فرنہیں سمجھتا کیونکہ وہ مرزا غلام احمد قادیانی کو صرف مجدد تسلیم کرتے ہیں اور ہم کو کا فرنہیں کہتے ۔ لہذا مہر بانی فرما کرقر آن وسنت کی روشنی میں ایسے خص مے متعلق شرعی فتوی سے کماحقہ آگاہ کیا جائے۔ مہر بانی فرما کرقر آن وسنت کی روشنی میں ایسے خص مے متعلق شرعی فتوی سے کماحقہ آگاہ کیا جائے۔ عینی شاہدوں کے دستخط مندرجہ ذیل ہیں: صابر حسین ، محمد نیف ،عبدالرحمٰن ، ملک احمد خال ۔

سائل:ایک نمازی مسجدودٔ کنگ،لندن،انگلیننهٔ

الجواسب باسسمة تعالىٰ

مرزائیوں کے دونوں فرقے لاہوری اور قادیانی با تفاق علمائے اسلام کافر اور دائرہ اسلام سے خارج ہیں، لاہوری فرقہ نفاق اور تقیہ کی وجہ سے قادیانی فرقہ سے زیادہ خطرناک ہے فرقہ لاہور سے کفر کے کفر کے لئے یہی کافی ہے کہ بیا لیک مدعی نبوت کاذبہ کومجدد، مصلح اورامام شلیم کرتے ہیں (۱)

 ⁽۱) اعلاء السنن - كتاب السير - ابواب احكام المرتدين متنبئ البنجاب القادياني ومن صدقه كافر
 مرتد - ۲ ا ۲۳۷ - ط: ادارة القرآن كراتشي.

حضرت مولا نامحمد انورشاه صاحب قدس سره العزیز نے اپنی بےنظیر تالیف'' اکفار الملحدین' میں مؤخر الذکر فرقہ کے کفر کو دلائل ظاہرہ باہرہ سے ثابت کیا ہے ،من شاء فلیر اجع الیہ۔(۱)

اسی طرح کسی ایسے فرقہ یا اس کے بعض افراد کومسلمان سمجھنا جسے علیائے امت نے بالا تفاق کا فر اور دائر ہ اسلام سے خارج قرار دیا ہے جبکہ علماءامت کے فیصلہ کاعلم بھی ہوحد درجہ گمراہی ہے اور ایسے آ دمی برخوف کفرے۔

مرزائی،لاہوری یا کوئی ایسافرقہ جو با تفاق علمائے اسلام خارج از دائر ہ اسلام ہے اس کے کسی فرد کی جناز ہ کی نماز پڑھنا جائز نہیں ۔ (۲)

نماز جنازہ درحقیقت دعا ہے اور کسی کافر کے لئے اس کے مرنے کے بعد دعا کزنا بنص قرآنی حرام ہے۔ (۳)

حضرت شاہ صاحب نے ''عقیدۃ السفاریٰی'' سے اہل الا ہواء کے سلسلہ میں سلف کا مُدھب جس کوانہوں نے خلف تک پہنچایا یقل کیا ہے:

> بان لايسلموا على القدرية ولايصلوا على جنائزهم ولايعود وا مرضاهم (م)

سلف کا مذکورہ بالا فیصلہ اہل اہواء کے بارے میں ہے مرزائی اہواء سے گزر کر برسوں سے صرت گل کفر میں داخل ہو چکے ہیں ان کی نماز جنازہ میں شرکت کس طرح جائز ہو سکتی ہے۔ بناءعلیہ خواجہ قیمرالدین امام وڈ کنگ مسجد ،لندن گمراہ ،متبع ہواء ہے ،قطعاً لائق امامت نہیں (۵) ،اس

⁽١) اكفار الملحدين -قبيل تفسير الزندقة والالحادوالباطنيةالخ- ص • ١ -ط:مجلس علمي كراتشي

 ⁽۲) احكام القرآن للجصاص – سورة التوبة: ۸۲ – ۳۳/۳ ا – ط: سهيل اكيدمي لاهور

⁽٣) سورة التوبة: ١١٣

 ⁽٣) اكفار الملحدين -النقل عن الائمة الاربعة وغيرهم من ائمة الدين -١-ط:مجلس علمي
 (٥) فتح القدير -كتاب الصلوة -باب الإمامة - ١ / ٣٠ - ٣ - ط: مكتبه رشيديه

کوعلیحدہ کر کے کسی صحیح العقیدہ شخص کوامام مقرر کیا جائے ہشام رازیؓ نے امام محکرؓ سے نقل کیا ہے کہ اہل الا ہواء کے پیچھے پڑھی ہوئی نماز لائق اعادہ ہے۔(۱)

کتبہ: ولی حسن ٹونکی مسئلہ فوق الذکر کی جو تحقیق کی گئی ہے یہی دور حاضر کے علماء امت کا متفقہ فیصلہ ہے اس لئے میں ھی فتوی ندکور کی تائیدوتو ثیق کرتا ہوں۔

محر بوسف بنوري

بينات- ذيقعده ١٣٩٣ه

⁽١) اكفار الملحدين -النقل عن الائمةالخ -ص٣٨-ط: مجلس علمي .

مرزاصاحب اوراستخاره

مكرى جناب مدير ما هنامه "بينات" السلام عليكم ورحمة الله وبركاته-

ا: ہمارے علاقہ میں کچھ مرزائی رہتے ہیں اور وہ مسلمانوں میں اس بات کا چرچا کرتے ہیں کہ مرزاغلام احمد قادیانی کوہم نبی توتسلیم ہیں کرتے بلکہ مجدد مانتے ہیں۔ان کا یہ دعوق کہاں تک صحیح ہے؟

۲: نیز وہ مسلمانوں سے بیہ کہتے ہیں کہا گرتم کو مرزا قادیانی کی صدافت میں کسی قتم کا شک وشبہ ہے تو تم استخارہ کر کے معلوم کرلو، کیا بیشر عا درست ہے؟ براہ کرم فصل جواب عنایت فرمائیں۔ وشبہ ہے تو تم استخارہ کر کے معلوم کرلو، کیا بیشر عا درست ہے؟ براہ کرم فصل جواب عنایت فرمائیں۔ (مولوی) رشیداحمد

خطیب جامع مسجد سوئی گیس یو نیورشی روڈ ، کراچی

الجواسب باستسبهتعالیٰ

آپ کے پہلے سوال کے جواب میں چند باتیں قابل ذکر ہیں۔

ا: ان مرزائی صاحبان کابیہ پروپیگنڈہ کہ وہ مرزاصاحب کو نبی نہیں بلکہ صرف مجدد مانتے ہیں محض دجل ولیسیس پرمبنی ہے یا پھر وہ خود اپنے مذہب سے جاہل ہیں ، یا ان کے بڑوں نے انہیں قصداً جاھل رکھا ہے ان مرزائی صاحبان سے کہیے کہ اگران کا واقعۃ یہی مسلک ہے تواپنے خلیفہ کر بوہ مرزا ناصر احمد صاحب سے کھوالا کیں کہ 'جو محض مرزاکو نبی مانے خواہ کسی تاویل سے ہووہ انکار ختم نبوت کی بناء پر کا فر ومرتد اور دائرہ اسلام سے خارج ہے' قل ہاتو ا ہر ہانکم ان کنتم صادقین۔

۲: مرزاغلام احمد قادیانی کا جھوٹا دعویُ نبوت ایسانہیں جسے مکر وفریب کے غلیظ پر دوں میں لپیٹ کر گول کیا جاسکے، مرزاصا حب کی وہ کتابیں جن میں انہوں نے جھوٹی نبوت کابارا فتر اءا پنے سرلیا ہے ساری دنیا کے سامنے ہیں اور آج بھی ر بوہ سے ''روحانی خزائن'' کے نام سے جھپ رہی ہیں ،اس لئے اگر

مرزائی صاحبان کسی مصلحت کی بناء پر مرزاصاحب کے دعوی نبوت کا انکار کرتے ہیں تو اس کے بیم عنی ہیں کہ وہ مرزاصاحب کوان کے دعوی نبوت میں جھوٹا ہجھتے ہیں اور ظاہر ہے کہ جو شخص اتنا بڑا حجموٹا دعوی کرے اسے '' جھوٹ کا مجد د'' کہنا تو بجا ہے مگر اسے مجد دِ اسلام تسلیم کرنا نہ عقل وہم کی رو سے روا ہے نہ دین و مذہب کے اعتبار سے جائز ہے ،اس لئے مرزا صاحبان سے کہئے کہ یا تو مرزا صاحب کے دعووں کے مطابق انہیں نبی تسلیم کریں اور ان کے نقش قدم پر چل کر جہاں وہ خود پہنچے ہیں وہاں پہنچیں یا پھر اسلام کی تعلیمات کے مطابق مدی نبوت کا ذبہ کو دائر ہ اسلام سے خارج قرار دے کران سے بیزاری کالعملان کریں۔

۳: اگر مجھی آپ کومرزا صاحب کی کتابوں کے مطالعہ کا اتفاق ہوا ہے تو آپ ہماری اس رائے سے اتفاق کریں گے ادعائے نبوت ،ادعائے مجزات ،ادعائے وتی والہام ، مخالفین کی تکفیر و تذلیل ، منام انبیاء کہم السلام سے برتری کا دعوی اور اولوالعزم انبیاء کرام کی تو بین و تنقیص کے سوامرز اصاحب کی کتابوں کے انبار میں اور کوئی پیغام نہیں ماتا وہ اپنی ہر چھوٹی بڑی کتاب میں انہی باتوں کے اصرار و تکرار دبرا نے کے ایسے خوگر ہیں کہ ان کا قاری اکتاکر رہ جاتا ہے۔ مثلاً

''سچاخداوہی ہے جس نے قادیان میں اپنارسول بھیجا''۔ (دافع البلا بس الطبع قدیم) ''ہمارادعوی ہے کہ ہم رسول اور نبی ہیں''۔ (اخبار بدر،۵ مارچ ۱۹۰۸ء) ''خدا تعالیٰ نے اور اس کے پاک رسول نے مسیح موعود (مرزاصاحب) کا نام نبی ورسول رکھا''۔ (نزول المسے ص ۲۸)

''صد ہانبیوں کی نسبت ہمار ہے مجزات اور پیش گوئیاں سبقت لے گئی ہیں۔''
'' خدانے اس بات کو ثابت کرنے کے لئے کہ میں اس کی طرف ہے ہوں
اس قدرنشان (معجزات) دکھلائے ہیں کہا گروہ ہزار نبی پرتقسیم کئے جائیں تو ان کی
ان سے نبوت ثابت ہو سکتی ہے'۔
(چشمۂ معرفت ص ۱۳)

''جوکوئی میری جماعت میں داخل ہو گیاوہ صحابہ میں داخل ہو گیا''۔ (خطبہ الہامیش اے ا) ''اور میں اس خدا کی قتم کھا کر کہتا ہوں جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اس نے مجھے بھیجا ہے اور میرانام نبی رکھا ہے اور اس نے میری تصدیق کے لئے بڑے بڑے نشانات ظاہر کئے ہیں جو تین لاکھ تک پہنچتے ہیں'۔

(ہمد هی الوی س میں میر ابھی عقیدہ تھا کہ مجھ کو سے بیانسبت ہے وہ نبی ہے اور خدا کے بزرگ مقربین میں ہے اور اگر کوئی امر میری فضیلت کی نسبت ظاہر ہوتا ہواتو میں اس کو جزوی فضیلت قرار دیتا تھا، مگر بعد میں جوخدائے تعالی کی وحی بارش کی طرح میرے پر نازل ہوئی تو اس نے مجھ کو اس عقیدے پر قائم نہ رہنے دیا اور صر تک طور پر بھی میسے کا خطاب مجھے دیا گیا'۔

(هیت الوی س ۱۳۹۹)

''مگر میں خداتعالیٰ کی ۲۳ برس کی متواتر وحی کو کیوں کررد کرسکتا ہوں میں اس کی پاک وحی پر ایبان لاتا ہوں جیسا کہ خدا کی ان تمام وحیوں پر ایمان لاتا ہوں جیسا کہ خدا کی ان تمام وحیوں پر ایمان لاتا ہوں جو مجھ سے پہلے ہو چکی ہیں'۔ (هیقة الوحی ص:۱۵۰) اینک منم کہ حسب بشارات آمدم عیسی کجا ست تا بنہد پا بمنبر م اینک منم کہ حسب بشارات آمدم عیسی کجا ست تا بنہد پا بمنبر م

(ترجمہ) ہاں! میں وہ ہوں جو بشارتوں کے موافق آیا ہوں عیسی کہاں ہے جومیر ہے منبر پرقدم رکھے۔

منم مسیح زمال ومنم کلیم خدا، منم محمد واحمد که مجتبی باشد (ترجمه) میں ہی مسیح زمال ہول اور میں ہی کلیم خداہوں میں ہی محمد اور احمد مجتبی ہوں۔(تریاق القلوب س)

کل مسلم یقبلنی ویصدق دعوتی الا ذریة البغایا (ترجمه)کل مسلمانوں نے مجھے مان لیا ہے اور تصدیق کی ہے مگر کنجریوں کی اولا دنے مجھے نہیں مانا۔ مجھے نہیں مانا۔

ان العدا صاروا خنازیر الفلا و نسائهم من دو نهن الا کالب (ترجمه) میرے تثمن جنگلول کے سوراوران کی عورتیں کتیوں سے بڑھ کر ہیں۔ (رسالہ نجم الہدی ص۱۰)
"شخص جس کو میری دعوت پہنچی ہے اور اس نے مجھے قبول نہیں کیا وہ

مسلمان نہیں ہے'۔ (کتوب مرزاصاحب بنام ڈاکٹر عبدالحلیم مندرجدالذکرالحکیم، نمبر ماس ۲۲)

"کل مسلمان جو حضرت مسیح موعود (مرزاصاحب) کی بیعت میں شامل نہیں ہوئے خواہ انہوں نے حضرت مسیح موعود (مرزاصاحب) کا نام بھی نہیں سناوہ کافراوردائرہ اسلام سے خارج ہیں میں تسلیم کرتا ہوں کہ یہ میرے عقائد ہیں ۔۔۔

(مرزامحمود کافتوی آینه صداقت ص ۳۵)

یہ مرزاصاحب کی سینکڑوں عبارتوں میں ہے چندعبارتیں ہیں جن سے صاف طور پر واضح ہوجاتا ہے کہ مرزاصا حب نے نبوت ،وحی اور معجزات کا دعوی کیا،اپنی نبوت کوتمام انبیاء کرام کے ہمرنگ بتایا،اپنی وحی کوقر آن جیسی قطعی وحی قرار دیا ،اولوالعزم انبیاء میسی السلام سے افضلیت کا دعوی کیا اینے ماننے والوں کو صحابہ کی صف میں شامل کیا اور نہ ماننے والوں کے حق میں لعنت کے مکروہ ترین الفاظ استعمال کر کے انہیں غیرمسلم ،کافر ،جہنمی اور دائرہ اسلام سے خارج قرار دیا ان تمام باتوں کے باوجود اگر کوئی کہتا ہے کہ مرزا صاحب نے نبوت کا دعوی نہیں بلکہ صرف مجد د ہونے کا دعوی کیا تھا تو وہ حقائق کی دنیا میں نہیں بلکہ احمقوں کی جنت میں رہتا ہے آخر بتایا جائے کہ اسلامی تاریخ کی چودہ صدیوں میں کون ایسا مجدد ہوا جس پرقر آن نازل ہوا کرتا تھا جوانبیاء میسم السلام کے برابر کرسی نشینی کا دعوی کرتا تھا جواپنے کو نبی اور رسول کہلاتا تھا جواپنے ماننے والوں کو''صحابی'' کے خطاب سے سرفراز کرتا تھا جو ببا نگ دہل اعلان کرتا تھا کہ نبی کون ہوتے ہیں جومیرے منبر پرقدم بھی رکھیں ، جواپنے اوپرایمان لانے کی دعوت دیتا تھااور جوایمان نہلانے والوں کوحرام زادے ، جہنمی اور کا فرکھہرا تا تھا؟ اگراسی کا نام'' مجدد'' ہےتو نہ جانے ملحداور زندیق کامفہوم کس پرصادق آئے گا۔ علاوہ ازیں مرزا صاحب کا کفر وضلال صرف دعویؑ نبوت میں منحصر نہیں بلکہ اس کے بہت سے اسباب میں سے صرف ایک سبب اور نہایت اہم سبب ہے ، ورنہ مرزاصا حب کے کفریات کی فہرست خاصی طویل ہےانہوں نے اسلام کےایسے متعدد قطعی عقائد کا انکار کیا کہان میں سے ہرایک کا انکار ا یک مستقل کفر ہے ،انہوں نے متعدد آیات کو جو آنخضرت ﷺ ہے متعلق تھیں اپنی ذات یرمنطبق کیاانہوں نے'' ظل وبروز'' کے بردے میں آنخضرت ﷺ کی رسالت ونبوت کوعلی وجہالکمال اپنی جانب منسوب کیا انہوں نے عیسی علیہالسلام کو برہنہ گالیاں دیں انہیں ناجائز حمل کی پیداوار بتایاان کی والدہ حضرت مریم بتول

پرتہمت دھری،ان کےسلسلۂ نسب پرفخش الفاظ میں طعن کیا انہیں شرابی کا لقب دیا ،ان کے قطعی معجزات کو یائے تحقیر سے ٹھکرایا۔

الغرض اس سے کے بے شار ہذیانات ہیں جن کے حوالے نقل کئے جا کیں تو اس کے لئے ایک دفتر درکار ہے اور علمائے امت کی تصانیف میں ان امور کی پوری تفصیل موجود ہے اس لئے بالفرض اگر مرزا صاحب نے دعوی نبوت نہ بھی کیا ہوتا اور مرزائی امت انہیں واقعۃ نبی کے بجائے" مجدد" بی تسلیم کرتی تب بھی ان کفریات کے ہوتے ہوئے ان کومجدد ما ننا در حقیقت ان کفریات پر" ص" (تصحیح وتصویب) کرنا ہے بھی ان کفریات کے ہوتے ہوئے ان کومجدد ما ننا در حقیقت ان کفریات پر" ص" (تصحیح وتصویب) کرنا ہے بہی وجہ ہے کہ مرزائیوں کی لا ہوری شاخ جو مرزا صاحب کومجدد اور" مسیح موعود" کہتی ہے امت مسلمہ کے نزدیک دائر ہ اسلام سے اس طرح خارج ہے (۱) جس طرح کے مرزامجود کی قادیانی جماعت۔

ہمیں معلوم ہے کہ لاہوری اور قادیانی پارٹیوں کا یہ باہمی اختلاف درحقیقت جنگ زرگری کی پیداوار ہے ورنہ ان کے خلیفہ اول حکیم نور دین کے زمانے تک مسٹر مجمعلی ''امیر جماعت لاہور'' بھی مرزا صاحب کو برملا نبی مانتے تھے اور اس کا تحریری ثبوت ہمارے پاس موجود ہے آپس کے معاملات میں جھاڑا ہواتو لاہوری جماعت نے اپناالگ موقف پیش کرنا شروع کردیا اس کے باوجود وہ اب بھی مرزاصاحب کو'' مسج موعود'' کے خطاب سے یاد کرتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ''مسج موعود'' کی کوئی اصطلاح اگر اسلام میں ہے تو کیا وہ نبی کے سواکسی دوسرے پر راست آتی ہے؟ اس کے صاف معنی'' مسج موعود'' کے پردے میں مرزا صاحب کی نبوت کا اعلان نہیں تو اور کیا ہے؟

الغرض مرزاصاحب کے دعاوی کی تصدیق وتائید میں مرزائیوں کی دونوں شاخیں (قادیانی جماعت اور لاہوری جماعت) ہم زبان ہیں فرق ہے تو صرف عنوان اور تعبیر کا فرق ہے، یہی وجہ ہے کہ قادیانی جماعت کے خلیفہ دوم تمام مسلمانوں کو دائرہ اسلام سے خارج قرار دیتے ہیں مگر لاہوری مرزائیوں کو کا فرنہیں بلکہ ''غیر مبالع'' کہتے ہیں۔ادھر لاہوری جماعت بھی قادیانی جماعت کو کا فرنہیں کہتی ۔حالانکہ اگر ان کا یہی عقیدہ ہے کہ مرزاصاحب نبی نہیں تو غیر نبی کو نبی ماننا کفر ہے ان کا فرض تھا کہ وہ قادیانی جماعت کو

⁽١) اكفار الملحدين -بيان شئ من دعوى القادياني الخ -ص ١٠ ط: مجلس علمي

کافرقر اردیتے اس طرح مرزامحمودصاحب کی قادیانی پارٹی کافرض تھا کہوہ مرزاصاحب کو نبی نہ ماننے کی بناء پرجس طرح تمام مسلمانوں کی تکفیر کرتے ہیں مسٹرمحم علی اوران کی پارٹی کی بھی تکفیر کرتے۔

اس معلوم ہوا کہ مرزائیوں کی دونوں پارٹیاں مرزاصاحب کو جمعوہ مواور' مانتی ہیں اور دونوں کا عقیدہ ہے کہ یہ منصب ایک نبی کا منصب ہے، دونوں مرزاصاحب کی نصدیق ان دعاوی میں کرتی ہیں، دونوں ایک دوسر کے کومسلمان بھی کہتی ہیں صرف اپنے ''برانڈ مارکہ' کی شناخت کے لئے ایک نے سے موقود کو کھلے بندوں'' نبی' کہا اور دوسری جماعت نے ''مسیح موقود'' بمعنی آخری مجد دکہا حالا نکہ یہ دونوں لفظ نبوت ہی کہا اور دوسری جماعت نے ''مسیح موقود'' بمعنی آخری مجد دکہا حالا نکہ یہ دونوں لفظ نبوت ہی کی ایک تعبیر ہے اس سے ان بعض پڑھے لکھے جاہلوں کی گراہی واضح ہوگی جولا ہوری مرزائیوں کومسلمان شابت کرنے کی کوشش کیا کرتے ہیں حالانکہ کھلی ہوئی بات ہے کہ جولیوین ، مرزا غلام احمد قادیانی کے گفریات کی تصدیق کرتا ہے اور جوم زاصاحب ایسے دجال کوسیح موقود اور آخری زمانہ کا مجدد کہتا ہے اس کے گفروضلال میں کیا شک ہے؟

اس کے باجودا گرکوئی انہیں مسلمان سمجھےتو ہم پوچھنا جا ہتے ہیں کہا گرآج ایسی جماعت پیدا ہوجو مسیلمہ کذاب کو''مسیح موعود''اور''مجد داعظم''مانے اس کے بارے میں کیاارشاد ہوگا؟

تاریخ اورسیرت کی کتابیں اٹھا کر دیکھئے آپ کومعلوم ہوگا کہ مسیلمہ گذاب کا دعوی مرزا غلام احمد (میلمہ بنجاب) کے مقابلہ میں بالکل صفر نظر آتا ہے اگر اس کے ماننے والے "فسی المناد والسقر" بیں تو مرزاصا حب نے کونیا قصور کیا کہ ان کے ماننے والوں کو'لھم حزی فسی المحیوۃ اللہ نیا ولھم فسی الاحرۃ عداب المناد" کی دولت سے محروم رکھا جائے حاصل ہے کہ کسی مدعی نبوت کومجد دماننے کا مطلب اس کے تمام دعاوی کی تصدیق کرنا ہے اور کفرخالص کی تصدیق بھی کفرہے اور اس کو گفرنہ مجھنا خود کفر آمیز جہالت ہے۔ دعاوی کی تصدیق کرنا ہے اور کفرخالص کی تصدیق کی محصول نبوت کا کھوٹ

3: آخری بات اس سلسلہ میں پیاعرض کرنا ہے کہ مرزاصاحب می جھوی ہوت کا ھوٹ ساری دنیا پرکھل چکا ہے مرزاصاحب اوران کی ذریت کے کفرونفاق کی دھجیاں میدان مناظرہ سے عدالت کے کئہرے تک اور منبر ومحراب سے لے کراسمبلی ہال تک فضا میں تحلیل ہو چکی ہیں ،مسلمانوں کا بچہ بچہ مرزائیوں کے خداع و دجل اور مرزاصاحب کی جھوٹے افسانۂ نبوت سے واقف ہو چکا ہے اس کے باوجود مرزائیوں کی خداع و دجل اور مرزاصاحب کی جھوٹے افسانۂ نبوت سے واقف ہو چکا ہے اس کے باوجود مرزائیوں کی ڈھٹائی کا بیامالم ہے کہ مسلمانوں کے گھروں اور ان کی عبادت گا ہوں میں گھس کران کے مرزائیوں کی ڈھٹائی کا بیامالم ہے کہ مسلمانوں کے گھروں اور ان کی عبادت گا ہوں میں گھس کران کے

دین وایمان پرڈا کہ ڈالتے ہیں مرزاصاحب کے دین باطل کے زہر کو دہل وفریب کی شیریٹی میں لپیٹ کر
مسلمانوں کے حلق سے اتار نے کی کوشش کرتے ہیں انہیں مال ودولت کا لاچ دیتے ہیں سادہ لوح
نوجوانوں کونو کری اور ملازمت کا سبز باغ دکھاتے ہیں، پڑھے لکھے طبقے کو تبلغ اسلام کے خوش کن پروپیگنڈہ
سے مسحور کرتے ہیں قرآن کریم کے تحریف شدہ سنخ ہزاروں کی تعداد میں تقییم کرتے ہیں اوراس مہم میں
اسرائیلیوں کی طرح ان کی پوری پوری قوم گئی ہوئی ہاس سے مسلمانوں کی آنکھیں کھل جانی چاہئیں اور
انہیں غفلت کی نیندسے بیدار ہونا چاہیئے مسلمانوں نے مرزائیوں کے مقابلہ میں دفاعی پوزیشن اختیار کررگئی
انہیں غفلت کی نیندسے بیدار ہونا چاہیئے مسلمانوں نے مرزائیوں کے مقابلہ میں دفاعی پوزیشن اختیار کررگئی
طبقات علماء، خطباء، وکلاء، طباء، اور تجارہ غیرہ کا فرض میہ ہے کہ ان گے جو بھائی محض جہالت و ناواقئی یا مال
ودولت کے لانچ کی وجہ سے مرزائی کفر کی دلدل میں پھنس چکے ہیں انہیں ہڑمکن طریقے سے اسلام کے آب
حیات کی طرف لایا جائے جولوگ محمد رسول اللہ بھے کہ امن رحمت کوچھوڑ کرمرز اغلام احمد کی جھوٹی مسحیت
کے دامن سے چپک گئے ہیں انہیں اس وادی خارز ارسے نکا لئے کی فکر کی جائے؟ آخر یہ کیاستم ہے کہ
مرزائی کفر گئی کوچوں میں ناچتا پھرے اور مسلمان مہر بلب ہوں اوران کی زبانیں گنگ ہوں۔ 'سہمار ابست

جواب سوال دوم:

مرزائیوں کا پیمشورہ کہ مرزاصاحب کی صدافت معلوم کرنے کے لئے استخارے کانسخہ آرہایا جائے پیمجھی دوز بردست مغالطوں پرمبنی ہے، اول ہی کہ انہوں نے اول ہی سے فرض کرلیا ہے کہ مرزاصاحب کا صادق یا کاذب ہونا مسلمانوں کے نزدیک محل تر دد ہے، حالانکہ یہ بات مرزاصاحب کے دعوی نبوت کی طرح سوفیصد غلط اور سفید جھوٹ ہے مسلمانوں کو جس طرح حضرت ختمی مآب محمد رسول اللہ کھی رسالت ونبوت پر ایمان ہے تھیک اسی طرح مرزاصاحب کے کاذب ومفتری ہونے کا یقین ہے جس میں شک وارتیاب کا کوئی شائر نہیں ، اسلئے کہ:

اولاً: ایخضرت صلی الله علیه وسلم کی ختم نبوت ایساقطعی عقیدہ ہے کہ آپ ﷺ کے بعد کسی قشم

کی نبوت کا مدعی بغیر کسی شک وشبہ کے کذاب و دجال ہے اور جوشخص اس ہے مججز ہ طلب کرے وہ بھی دائر ہ اسلام سے خارج ہے اس عقیدہ سے متعلق''شرح الشفاء'' سے چند جملے یہاں نقل کئے جاتے ہیں:

وكذا لك نكفر من ادعى نبوة احد مع نبينا صلى الله عليه وسلم اى فى زمانه كمسيلمة الكذاب والاسود العنسى ،او ادعى نبوة احد بعده فانه خاتم النبيين بنص القرآن والحديث ،فهذا تكذيب الله ورسوله او من ادعى النبوة لنفسه بعد نبينا صلى الله عليه وسلم كالمختار بن ابى عبيد الثقفى وغيره.

قال ابن حجر: ویظهر کفر کل من طلب منه معجزة لانه یطلبه منه مجوزا لصدقه مع استحالته المعلومة من الدین ضرورة ،نعم ان اراد بدالک تسفیهه وبیان کذبه فلا کفر به. انتهی. و کذالک من ادعی منهم انه یو حی الیه و ان لم یدع النبوة فهو لاء المذکورون من ادعی منهم انه یو حی الیه و ان لم یدع النبوة فهو لاء المذکورون کلهم کفار محکوم بکفر هم لانهم مکذبون النبی شن النجرا، ترجمہ: اورای طرح جو تخص آپ شن کے زمانے میں کی نبوت کا دعوی کرے جیہا کہ مسیلہ گذاب اوراسوو منسی نے کیاتھایا آپ شن کے بعد کی کی نبوت کا دعوی کرے وحدیث کے قطعی دلائل سے ثابت ہاں گئے ایبا مدعی الله ورسول کی تکذیب کرتا ہے ای طرح جو تحض آپ شن کے بعدا پی ذات کے لئے نبوت کا دعوی کرے وہ بھی کا فرح بیا کہ بختار بن الی عبیدوغیرہ نے کیاتھا۔

۔ حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ جو تحص اس مدعی نبوت سے بطور ثبوت کے معجز ہ طلب کرے اس کا کفر بھی ظاہر ہوجائے گا کیونکہ ثبوت طلب کرنے کے معنی یہ ہیں کہ اس مدعی

⁽١)اكفار الملحدين-بيان وجوه تكفير اهل القبلة-ص٥٨،٥٧-ط: مجلس علمي كراچي

نبوت کے سچاہونے کا امکان ہے حالانکہ دین کے قطعی دلائل سے ثابت ہے کہ آپ بھی کے بعد کسی مدی نبوت کے سچاہونے کا کوئی امکان نہیں وہ قطعاً جھوٹا ہے ہاں اگراس کی حمافت اور جھوٹ کا پول کھولنے کے لئے معجز ہ کا مطالبہ کرے تو مطالبہ کنندہ کا فرنہیں ہوگا ای طرح جو خص بید دعوی کرے کہ اس پر دحی آتی ہے اگر چہ صاف طور پر نبوت کا دعوی نہ کرے (وہ بھی کا فرہے) الغرض بیمذکورالصدر سارے لوگ کا فرہیں ان پر کفر کے احکام جاری ہوں گے کیونکہ بیلوگ آنحضرت بھی کی تکذیب کرتے ہیں ... الخ

الغرض مرزاصاحب نے نبوت، وجی اور مجزات وغیرہ کے جود عوے کئے (جوان کی کتابوں میں آج بھی موجود ہیں) اور جن کے چند فقر ہے پہلے سوال کے ذیل میں نمبر ۱۳، پرہم بھی نقل کر چکے ہیں ان کے ہوتے ہوئے مرزاصاحب کے دجال و کذاب ہونے میں کسی ادنی شک وار تیاب کی گنجائش نہیں رہ جاتی اس لئے جوشخص ان کے جھوٹا ہونے میں معمولی شک کرے وہ بھی مسلمان نہیں رہتا چہ جائیکہ ان کومجد دسلیم کرے یا ان کے مجدد ہونے کے بارے میں استخارہ کرتا پھرے ، بنابریں مسلمانوں سے استخارہ کرنے کا مطالبہ کرنا در حقیقت انہیں غیر محسوں طریقے پر کا فربنانے کی سازش ہے۔

ثانیا: مرزاصاحب''مراق''کے مریض تھے جواطباء کی نضری کے مطابق''مالیخولیا'' کا ایک شعبہ ہے مرزاصاحب لکھتے ہیں: مجھ کو دو بیاریاں ہیں ایک اوپر کے دھڑکی یعنی مراق اور ایک پنچے کے دھڑکی یعنی کثرت بول۔

(اخبار بدر، جلد ۲ نبر ۲۳ می ۵ مورخه ۷ جون ۱۹۰۱ء، رسالة شخیذ الا ذهان جلد نمبر ۱ اشاره نمبر ۲ بابت جون ۱۹۰۱ء)

ایک دوسری جگه لکھتے ہیں: میراتو یہ حال ہے که دوییاریوں میں ہمیشہ مبتلا رہتا ہوں تاہم مصروفیت کا یہ حال ہے کہ بڑی بڑی رات تک بیٹا کام کرتا رہتا ہوں، حالا نکه زیادہ جاگئے ہے مراق کی بیاری ترقی کرتی ہے اور دوراان سرکا دورہ زیادہ ہوجا تا ہے تاہم میں اس بات کی پرواہ نہیں کرتا اوراس کام کو بیاری ترقی کرتی ہے اور دوراان سرکا دورہ زیادہ ہوجا تا ہے تاہم میں اس بات کی پرواہ نہیں کرتا اوراس کام کو کئے جاتا ہوں (یہ بھی مراق ہی کا اثر ہے)۔ اس لئے مرزاصا حب کے نبوت ، مسجیت اور مجد دیت کے دوں کو جوش جنون کا کرشہ تو کہا جا سکتا ہے لیکن کوئی عاقل ایک مراقی آ دمی کی مجنونا نہ بڑکولائق التفات بھی نہیں سمجھے گاچہ جا تیکہ اس کے لئے استخارہ کیا کرے۔

ثالثاً: مرزاصاحب نفساتی مریض بھی تھے ان پرمختلف نفساتی کیفیات طاری ہوا کرتی تھیں وہ بھی خوابوں کی دنیا میں'' خدا''اور بھی'' خدا کی مانند''بن جاتے تھے(حاشیہ اُربعین نمبر۳،ص۳۰، آئینهٔ کمالات ص۵۲۵)

اور بھی کشفی حالت میں ان پرنسوانی کیفیت طاری ہوتی تھی اور اللہ تعالی رجولیت کی طافت کا اظہار کرتے (قاضی یارمحمد کا مرتبہٹر یکٹ نمبر ۳۴ موسومہ 'اسلامی قربانی'') اس کشفی سلسلہ میں انہیں نسوانی وظائف، حیض ہمل اور وضع حمل کے تجربات سے بھی گزرنا پڑا (ملاحظہ فرما ہے حقیقة الوحی کا حاشیہ اور اس کا تتمہ، یا درہے کہ انبیاء کا کشف وحی قطعی کے مترادف ہوتا ہے)

انہیں بھی بھی ہسٹریا کے دور ہے بھی پڑتے تھے (سیرۃ المہدی) جومرزائیوں کے اعتراف کے مطابق امراض مخصوصہ زنان میں شار ہوتا ہے۔غرض ایسے نفسیاتی مریض کے نبی یا مجدد ہونے کا سوال ہی خارج از بحث ہے کیا کہ اس کے لئے استخاروں کے مشورے دیئے جائیں۔

رابعاً: مزید برآن خود مرزاصاحب کے اپنے چیلنج کے مطابق ان کا گذاب ہونا ساری دنیا میں روز روشن کی طرح کھل چکاہے مثلا انہوں نے (محمدی بیگم) کے نکاح آسانی کی پیش گوئی کی تھی اور پوری دنیا کواس کا چیلنج دیا تھا اور اے اپنے صدق و گذب کا معیار قرار دیا تھا مگریہ آسانی منکوحہ جس کا نکاح بقول ان کے کہ خدانے آسان پر پڑھا تھا بھی ان کے حبالہ عقد میں نہ آئی ، بالآخر انہیں اقر ارکر نا پڑا کہ خدا نے بیزکاح فنح کردیا اور خود ان کے مقرر کردہ معیار کے مطابق ان کا مفتری اور کذاب ہونا خدا تعالیٰ نے ساری دنیا کو دکھا دیا۔

نیز انہوں نے مرز احمد بیگ کے داماد کی موت کے لئے ایک تاریخ مقرر فرمائی اور اسے عظیم الثان ' نثان ' اور ' ایک صادق یا کاذب کی شناخت کے لئے کافی ' دلیل قرار دیا مگر دنیا جانتی ہے کہ وہ اس مقررہ تاریخ تک نہیں مرااس طرح خود مرز اصاحب کے اقرار سے ان کے کاذب ہونے کی شناخت کے لئے یہ عظیم الثان نثان کافی ہو گیا۔ نیز انہوں نے مولا نا ثناء اللہ مرحوم کو مباہلہ کی دعوت دیتے ہوئے حق تعالیٰ نے میالی سے فیصلہ کن دعا کی کہ ہم دونوں میں سے جو حجو ٹا ہے وہ سیچ کے سامنے مرجائے چنا نچے اللہ تعالیٰ نے مرز اصاحب کے جھوٹے ہونے کا آخری فیصلہ فرمادیا اور مرز اصاحب ، مولا نا مرحوم کی حیات میں دار الجزاء

پہنچ گئے اس نوعیت کے متعدد واقعات ہیں جن کی تفصیل کے لئے ایک دفتر چاہیئے ،ہمیں ان واقعات سے کوئی دلچیں نہیں کہ بیمرزاصاحب کی نجی روئیداد حیات ہیں یہاں صرف بیکہنا ہے کہ جب حق تعالیٰ نے ایک دوبار نہیں بلکہ دسیوں بارخود مرزاصاحب کے چیلنج کے مطابق انہیں جھوٹا ثابت کردیا ہے، اور بالآخر خود ان کی موت نے ان کے جھوٹ پر مہرتصدیق ثبت کردی ہے تو اس کے بعدان کا صدق و کذب معلوم کرنے کے لئے استخارے کی یاکسی اور چیز کی کیا ضرورت باقی رہ جاتی ہے مرزاصاحب کے یہاں تو سرتا پاکذب ہے شربی شربے وہاں استخارے کا کیا سوال؟

اوردوسرامغالطہ اس مشورہ استخارہ میں بیہ ہے کہ استخارہ ایسے امور کے لئے مشروع ہے جن کا کرنا نہ کرنا شرعاً دونوں جائز ہوں مگر آ دمی بیہ فیصلہ نہ کرسکے کہ میرے لئے اس کے کرنے میں خیر ہے یا نہ کرنے میں مثلاً فلاں جگہ رشتہ کروں یا نہ کروں اور فلاں جگہ ملازمت ٹھیک رہے گی یانہیں وغیرہ لیکن جن امور کا خیرِ محض ہونا دلائل شرعیہ سے ثابت ہوں ہے کہ '' در کار خیر حاجت بہج ہونا دلائل شرعیہ سے ثابت ہوں ہمی استخارہ کا خرجی رہا مور کا شرمحض ہونا دلائل شرعیہ سے ثابت ہوں ہمی استخارہ کا محل نہیں (۱)

کوئی شخص شراب نوشی یابد کاری کے لئے استخارہ کرنے گے تو اسے زندیق کہا جائے گا اسی طرح اگرکوئی شخص استخاروں کے ذریعہ معلوم کرنا چاہے کہ فلال شخص سچاہے یا جھوٹا ہے، نبی ہے یانہیں ،مجدد ہے یا نہیں اسے بھی احمق اور زندیق کہا جائے گا مرزاصا حب کا شرمض ، گذاب محض اور صلال محض ہونا دلائل قطعیہ سے ثابت ہے جوشخص اس خالص گفر کے لئے استخارہ تجویز کرے اس کے زندیق اور بے ایمان ، ہونے میں کوئی شک وشبہیں مرزائی امت آسان کے تاریح تو ڈلائے آسان وزمین کے قلاب ملادے اور مشرق ومغرب کے احمقوں کو جمع کرے مگر وہ واللہ العظیم مرزاغلام احمد قادیانی کے کڈ اب ومفتری اور دجال وصل ہونے میں ادنی شبہیں ہوسکتا اگر محمد رسول اللہ التھا ہے ہیں ،قر آن سچاہے اور اسلام سچاہے تو مرزاصا حب جھوٹے ہیں اور قطعاً جھوٹے ہیں۔

آپ کومعلوم ہے کہ''بلعم باعورا'' کواسی استخارے نے گمراہ کیا تھا اسے تین دن سخت تنبیہ ہوتی

⁽١)فتح الباري - كتاب الدعوات -باب الدعاء عند الاستخارة - ٢ أ ٧٨٨ - ط: دار الفكربيروت.

رہی لیکن جب وہ اپنی حماقت سے بازند آیا اور چوتھے دن بھی استخارہ کیا تو کوئی تنبیہ نہ ہوئی اس سے وہ احمق سمجھا کہ یہی حق ہے، بالآخر و اصلہ الله علی علم ، کامصداق بنا اور مشلہ محمثل الکلب، کاطوق اس کے گلے کا ہار بنا ، الغرض بیے خالص زندیقا نہ مشورہ ہے جومرز ائیوں نے سادہ لوح مسلمانون کوجہنم میں لے جانے کے لئے جویز کیا ہے علماء امت کا فرض ہے کہ وہ مسلمانوں کو اس فتنے سے متنبہ کریں۔ نوٹ: اس مضمون کے تمام حوالے'' اکفار الملحدین'' اور'' محمد بیر پاکٹ بک' سے لئے گئے ہیں۔ (مدیر)

بينات- زوالقعده ١٣٩٣ه

لااکراہ فی الدین ایک قادیانی کے جواب میں

سوال: لااکواہ فی المدین یعنی دین میں کوئی جرنہیں نہ تو آپ جرا کسی کومسلمان بناسکتے ہیں اور نہ ہی جرا کسی مسلمان کو آپ غیر مسلم بنا کتے ہیں اگر یہ مطلب ٹھیک ہے تو پھر آپ نے ہماری جماعت (جماعت احمدیہ) کو کیوں جرا تو می اسمبلی اور حکومت کے ذریعہ غیر مسلم کہلوایا ؟ جواب: آیت کا مطلب ہیہ کہ کسی کو جرا مسلمان نہیں بنایا جاسکتا یہ مطلب نہیں کہ جو خص ایخ غلط عقائد کی وجہ سے مسلمان نہ رہا اس کو غیر مسلم بھی نہیں کہا جاسکتا، دونوں با توں میں زمین و آسان کا فرق ہے آپ کی جماعت کو قو می آمبلی نے غیر مسلم نہیں بنایا، غیر مسلم تو آپ اپنے عقائد کی وجہ سے خود ہی ہوئے ہیں (۱) البتہ مسلمانوں نے غیر مسلم کوغیر مسلم کہنے کا ''جرم' ضرور کیا ہے۔

000

سوال: مساجد میں خدااوراس کے ذکر سے اور رسول خدا کے ذکر سے احمد یوں کورو کنااور ہم سے یہ کہنا کو آپ مساجد کی شکل مندر کی طرح بنائیں اور مسجد میں خدااوراس کے رسول کا نام نہ لیس کیا یہ سب پچھ آپ کے نزدیک اسلامی طریقہ ہے؟

جواب: سنعذبهم مرتين ، كتحت متعددا حاديث روح المعاني مين مذكور بين كه آنخضرت

⁽۱) شہرہ آفاق مقدمہ بہاولپور میں حضرت سید محمد انور شاہ تشمیریؓ نے قادیانی اور اس کے پیروکاروں کے چھوجوہ کفر متعین فرمائے تھے: (۱) ختم نبوت کا انکار۔ (۲) دعوی نبوت مطلقہ وتشریعیہ۔ (۳) ادعائے وحی اور اپنی وحی کوقر آن کے برابر قرار دینا۔ (۴) حضرت عیسی علیہ السلام کی تو بین۔ (۵) آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تو بین۔ (۲) ساری امت کو بجز اپنے متبعین کے کا فرقر اردینا۔ (مقدمہ بہاولپورص ۳۱)

نہیں سمجھ رہے۔

صلی الله علیہ وسلم نے منافقین کومسجد سے نکالا اس کئے میمل توعینِ سنتِ نبوی ہے۔ (۱)

سوال: احمدیوں کومسجدیں بنانے ہے جبراً روکا جارہا ہے کیا بیاسلام میں آپ کے نزدیک جائز ہے؟ جواب: آنحضرت میں ہے ہے۔ جبراً روکا جارہا ہے کیا بیاسلام میں آپ کے نزدیک جائز ہے؟ جواب: آنحضرت میں ہے بارے میں کیا ارشاد فرمایا ہے؟ شاید جناب کے علم میں ہوگا،اس کے بارے میں کیا ارشاد ہے۔(۲)

آپ حضرات دراصل رنج کی وجہ ہے معقول بات پر بھی اعتراض فرماتے ہیں دیکھے اس بات پر اور بیہ تو غور ہوسکتا تھا (اور ہوتا بھی رہاہے) کہ آپ کی جماعت کے عقائد مسلمانوں کے سے ہیں یانہیں ؟ اور بیہ کہ اسلام میں ان عقائد کی گنجائش ہے یانہیں ؟ لیکن جب بیہ طے ہو گیا کہ آپ کی جماعت کے نزدیک مسلمان ، مسلمان نہیں اور مسلمانوں کے نزدیک آپ کی جماعت مسلمان نہیں ؟ تو خودانصاف فرمائے کہ آپ مسلم کواسلامی حقوق کے عطاکر سکتے ہیں ؟ اور ازروئے عقل وانصاف کسی غیر مسلم کواسلامی حقوق دیناظلم ہے؟ یااس کے برعکس نددیناظلم ہے؟

میرے محترم! بحث جروا کراہ کی نہیں ، بلکہ بحث میہ ہے کہ آپ نے جوعقا کدا ہے اختیار وارادہ سے اپنائے ہیں ان پراسلام کا اطلاق ہوتا ہے یا نہیں؟ اگر ان پراسلام کا اطلاق ہوتا ہے تو آپ کی شکایت بجا ہے نہیں ہوتا تو یقیناً ہے جا ہے۔ اس اصول پرتو آپ بھی اتفاق کریں گے اور آپ کو کرنا چاہیئے۔ اب آپ خود ہی فرما ہے کہ آپ کے خیال میں اسلام کس چیز کا نام ہے؟ اور کن چیز وں کے انکار کردینے سے اسلام جا تار ہتا ہے اس تنقیح کے بعد آپ اصل حقیقت کو مجھ کیں گے جو عصد کی وجہ سے اب

کتبه: محمد یوسف لدهیانوی بینات-محرم الحرام و ۱۸۹۰ ه

⁽٢)عن ابن عباس قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة خطيبا فقال قم يا فلان فاخرج فإنك منافق فأخرجهم بأسمائهم (روح المعانى للألوسى -تحت قوله تعالى سنعذبهم مرتين -اا/ااط: دار الفكر بيروت) (٢) ان النبى أمر بعد حرق المسجد وهدمه أن يتخذ كناسة يلقى فيها الجيف والنتن (روح المعانى -١١/١١)

قادیانیوں کے ساتھ موالات

كيا فرمات بين علماء دين متين وقهم الله للصواب حسب ذيل مسئله مين:

کوئی شخص یا جماعت کسی داعی نبوتِ کا ذبہ پرایمان لانے کی وجہ سے با تفاق اُمت دائرہ اسلام سے خارج ہو،اوراُن کا کفریقینی اورشک وشبہ سے بالاتر ہو،اس کےعلاوہ اُن میں حسب ذیل وجوہ بھی موجود ہوں:

(۱) وہ اسلام کالبادہ اُوڑ ھے کرمسلمانوں کے ایمان پرڈا کہ ڈالتے ہوں اور تمام عالم اسلام اور ملت اسلامیہ کے خلاف ریشہ دوانیوں میں مصروف ہوں۔

(۲)مسلمانوں کوجانی و مالی ہرطرح کی ایذاء پہنچانے میں تامقد ورکوتا ہی نہ کرتے ہوں۔

(۳) اُن کی مادی قوت اور مالی وسائل میں روزافزوں ترقی کا تمام تر انحصار مسلمانوں کے استحصال پر ہوں، اُن کے کارخانے اور انڈسٹریاں مسلمانوں کے ذریعہ چلتی ہوں اور وہ اسلامی ملک کے تمام کلیدی مناصب پر فائز اور معاشی وسائل پر قابض ہونے کی کوششیں کررہے ہوں۔

(۳) و میرونی طاقتوں، یہودی اور سیحی حکومتوں اور ہندوستان کی اسلام و میمن حکومت سے اُن کے روابط ہوں، الغرض مسلمانوں کے لئے دینی، معاشی، اقتصادی اور معاشرتی اعتبار ہے اُن کا طرز عمل سنگین خطرات کا باعث ہو بلکہ ان کی وجہ سے ایک اسلامی مملکت کو بغاوت وانقلاب کے خطرات تک لاحق ہوں۔

(۱) حکومت یا حکومت کی سطح پر میتوقع نه ہو کہ اس فتنہ سے ملک وملت کو بچانے کی کوئی تدبیر کی جائے گی اور بیا مید نه ہو کہ جس شرعی سزا کے وہ مستحق بین وہ ان پر جاری ہو سکے گی ، اندریں حالات ب بس مسلمانوں کو اس فتنہ کی روک تھام کے لئے کیا کرنا چاہئے ؟ اور اس سلسلہ میں شرعی طور پر اُن پر کیا فریضہ عائد ہوتا ہے؟ کیا ان حالات میں اس جماعت یا فردگی بڑھتی ہوئی جارحیت پر قدغن لگانے کے لئے حسب ذیل امور کے جوازیا و جوب کی شرعا کوئی صورت ہے کہ:

(الف)امت اسلامیهاس فردیا جماعت کے ساتھ برادرانہ تعلقات منقطع کرے۔

(ب)ان سے سلام و کلام ،میل جول ،نشست و برخاست ،شادی و نمی میں شرکت نه کی جائے بلکہ معاشرتی سطح پراُن سے مکمل طور پرقطع تعلق کرلیا جائے۔

(ج)ان سے تجارت ، لین دین اورخرید وفر وخت کی جائے یانہیں؟

(د) ان کے کارخانوں، فیکٹریوں سے مال خریدا جائے یا اُن کامکمل اقتصادی مقاطعہ کیا جائے؟

(ھ) اُنگی تعلیم گاہوں، ہوٹلوں، ریسٹورانوں میں جانا جائز ہے یانہیں؟

(و) اُن سے رواداری برتی جائے یانہیں؟

(ز) اُن کے کارخانوں اور فیکٹریوں کی مصنوعات استعمال کی جائیں یانہیں؟

غرض ان سے مکمل سوشل ہائیکاٹ یا مقاطعہ کرنے کی اجازت ہے یانہیں؟ کیا تمام مسلمانوں کو بھی شرعاً بیچن حاصل ہے کہ اُنہیں راہ راست پرلانے کے لئے اُن کا ہائیکاٹ کریں۔جبکہ اُس کے سوااور کوئی جارہ اصلاح موجود نہ ہو۔

مجلس عمل کراچی

الجوابب باستسهتعالي

بلاشبہ قرآن کریم کی وحی قطعی ، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیثِ متواترہ قطعیہ اور اُمت محدید کے قطعی اجماع سے ثابت ہے کہ حضرت محدرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخری پیغیبر ہیں ، آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آسکتا، اس لئے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہر نبوت کا مدعی کا فراور دائرہ اسلام سے قطعاً خارج ہے ()

اور جوشخص اس مدعی نبوت کی تصدیق کرے۔اوراً سے مقتداو پیشوامانے وہ بھی کا فرومرید اور دائر ہ اسلام سے خارج ہے،(۲)

⁽١) روح المعاني للآلوسي -سورة الاحزاب: ٢٠٠٠ ١ / ٩٥ ط: المكتبة الحقانية ملتان

 ⁽r) اعلاء السنن-ابواب احكام المرتدين -فائدة: من ادعى النبوة اوصدق منالخ-٢ ١ ٢٣٦٠.

اس کفراورار تداد کے ساتھ اگراس میں وجوہ فدکورہ فی السوال میں ہے ایک وجہ بھی موجود ہوتو قرآن کریم اوراحادیث نبوید اور فقد اسلامی کے مطابق وہ اسلامی اخوت اور اسلامی ہمدردی کا ہرگزمستحق نہیں۔ مسلمانوں پر واجب ہے کہ اس کے ساتھ سلام وکلام، نشست و برخاست اور لین دین وغیرہ تمام تعلقات ختم کردیں۔کوئی ایساتعلق یا رابطہ اس سے قائم کرنا جس سے اُس کی عزت واحترام کا پہلو نگاتا ہویا اُس کوقوت و آسائش حاصل ہوتی ہو جا کرنہیں۔ کفار، محاربین اور اعداء اسلام سے ترک موالات کے بارے میں قرآن حکیم کی بے شار آیات موجود ہیں اس طرح احادیث نبوید اور فقد میں اس کی تفصیلات موجود ہیں۔

یہ واضح رہے کہ کفارمحاربین جومسلمانوں سے برسر پرکارہوں، انہیں ایذاء پہنچاتے ہوں، اسلامی اصطلاحات کومسخ کر کے اسلام کا نداق اُڑاتے ہوں، اور مارآستین بن کرمسلمانوں کی اجتماعی قوت کومنتشر کرنے کے دریے ہوں، اسلام اُن کے ساتھ شخت سے شخت معاملہ کرنے کا حکم دیتا ہے۔ رواداری گی ان کا فروں سے اجازت دی گئی ہے جو محارب اورموذی نہ ہوں۔ ورنہ '' کفارمحاربین'' سے شخت معاملہ کرنے کا حکم ہے۔ (۱)

علاوہ ازیں بسااوقات اگر مسلمانوں سے کوئی قابل نفرت گناہ سرز دہوجائے تو بطور تعزیرو تادیب ان کے ساتھ ترک تعلق اور سلام و کلام و نشست و برخاست ترک کرنے کا حکم شریعت مطہرہ اور سنت نبوی میں موجود ہے چہ جائیکہ کفار محاربین کے ساتھ ۔

ال سلسله میں سب سے پہلے تو اسلامی حکومت پر بیفرض عائد ہوتا ہے کہ وہ ان فتنہ پر داز مرتدین پر ''من بدل دینه فاقتلوہ''کی شرعی تعزیریا فذکر کے اس فتنہ کا قلع قمع کرے اور اسلام اور ملت اسلامیہ کو ''من بدل دینه فاقتلوہ''کی شرعی تعزیریا فذکر کے اس فتنہ کا قلع قمع کرے اور اسلام اور ملت اسلامیہ کو اس فتنہ کی پورش سے بچائے۔ چنا نچہ رسول اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین نے فتنہ پر دازموذیوں اور مرتد وکا فرسے جوسلوک کیاوہ کسی سے خفی نہیں۔ اور بعد کے خلفاء اور سلاطین اسلام نے بھی بھی اس

⁽١) احكام القرآن للتهانوي -سورة الممتحنة: ٨-ط: ادارة القرآن كراچي .ولفظه :

[&]quot;و بـالـحـمـلة فـي الاية دليل على حواز البر والاحسان إلى الكافر إذا لم يكن محاربا لكن يشترط ان لايقصد تعظيمه واكرامه "_

فریضہ سے غفلت اور تساہل پیندی کا مظاہرہ نہیں کیا۔

لیکن اگرمسلمان حکومت اس قتم کےلوگوں کوسزا دینے میں کوتا ہی کرے یا اُس سے تو قع نہ ہوتو خودمسلمانوں پریپفرض عائد ہوتاہے کہ وہ بحثیت جماعت اُس قتم کی سزا کا فیصلہ کریں جوان کے دائرہ اختیار میں ہو، الغرض ارتداد،محاربت،بغاوت،شرارت،نفاق،ایذا،مسلمانوں کیساتھ سازش ،یہود و نصاریٰ وہنود کے ساتھ ساز بازان سب وجوہ کے جمع ہوجانے سے بلاشیہ مذکور فی السوال فردیا جماعت کے ساتھ مقاطعہ یا بائیکاٹ نہ صرف جائز بلکہ واجب ہے،اگرمسلمانوں کی جماعت بہیسے اجتماعی اس فتنہ کی سرکونی کے لئے مقاطعہ یابائیکاٹ جیسے ملکے سے اقدام سے بھی کوتا ہی کرے گی تو وہ عنداللہ مسئول ہوگی۔ یہ مقاطعہ یا بائیکا ٹ ظلم نہیں بلکہ اسلامی عدل وانصاف کے عین مطابق ہے ، کیونکہ اس کا مقصد ہے کہ مسلمانوں کواُن کی محاربت اور ایذاءرسانی ہے محفوظ کیا جائے اوران کی اجتماعیت کوار تدادونفاق کے دست بُر دسے بچایا جائے۔اس کے ساتھ ہی ساتھ خودان محاربین کے لئے بھی اس میں پی حکمت مضمر ہے کہ وہ اس سزایا تادیب سے متاثر ہوکراصلاح پذیر ہوں اور کفرونفاق کو چھوڑ کر سیح ایمان واسلام قبول کریں،اس طرح آخرت کےعذاب اورابدی جہنم ہے اُن کونجات مل جائے ،ورندا گرمسلمانوں کی ہیئت اجتماعیہان کےخلاف کوئی تا دیبی اقد ام نہ کرے تو وہ اپنی موجودہ حالت کومستحسن سمجھ کراس پرمُصر رہیں گے اوراس طرح ابدی عذاب کے مستحق ہوں گے۔

علاوہ ازیں اس تدبیر میں بیہ حکمت ومصلحت بھی تھی کہ کفار مکہ کے لئے غور وفکر کا ایک اور موقعہ www.ahlehaq.org فراہم کیاجائے تا کہ وہ ایمان کی نعمت سے سرفراز ہوکرابدی نعمتوں کے مستحق بن کیس اور عذاب اُخروی سے نجات پاسکیں۔لیکن جب اس تدبیر سے کا فر اور مشرکین کے عناد کی اصلاح نہ ہوئی تو ان کے شروفساد سے زمین کو پاک کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ کی جانب سے جہاد بالسیف کا تھم دیدیا گیا اور اللہ تعالیٰ نے قریش کے تجارتی قافلہ کے بجائے اُن کی عسکری تنظیم سے مسلمانوں کا مقابلہ کرادیا۔رسول اکرم سلمی اللہ علیہ وسلم کی ابتداء کی تدبیر سے اُمت مسلمہ کو میہ ہدایت ضرور ملتی ہے کہ خاص قتم کے حالات میں جہاد بالسیف پڑمل نہ ہوسکے تو اس سے اقل درجہ کا اقدام میہ ہے کہ کفار محاربین سے نہ صرف اقتصادی بائیکاٹ کیا جائے بلکہ اُن کے اموال پر قبضہ تک کیا جا سکتا ہے مگر ظاہر ہے کہ عام مسلمان نہ تو جہاد بالسیف پر قادر ہیں ، نہ انہیں اموال پر قبضہ تک کیا جا سکتا ہے مگر ظاہر ہے کہ عام مسلمان نہ تو جہاد بالسیف پر قادر ہیں ، نہ انہیں اموال پر قبضہ تک کیا جا سکتا ہے مگر ظاہر ہے کہ عام مسلمان نہ تو جہاد بالسیف پر قادر ہیں ، نہ انہیں اموال پر قبضہ تک کیا جا سکتا ہے مگر ظاہر ہے کہ عام مسلمان نہ تو جہاد بالسیف پر قادر ہیں ، نہ انہیں اموال پر قبضہ تک کیا جا سکتا ہے مگر ظاہر ہے کہ عام مسلمان نہ تو جہاد بالسیف پر قادر ہیں ، نہ انہیں اموال پر قبضہ تک کیا جا سکتا ہے مگر ظاہر ہے کہ عام مسلمان نہ تو جہاد بالسیف پر قادر ہیں ، نہ انہیں اموال پر قبضہ تک کیا جا سکتا ہے مگر ظاہر ہے کہ عام مسلمان نہ تو جہاد بالسیف پر قادت تھی کہ ان کو معاشر ہ ہے جُدا کردیا جائے۔

بدن انسانی کا جو حصہ اس درجہ سرط گل جائے کہ اس کی وجہ سے تمام بدن کو نقصان کا خطرہ لاحق ہو اور جان خطرہ میں ہوتو اس ناسور کوجسم سے پیوستہ رکھنا دانشمندی نہیں، بلکہ اسے کاٹ دینا ہی عین مصلحت و حکمت ہے، تمام عقلاء اور حکماء واطباء کا اس پڑمل اور اتفاق ہے اور پھر جب بیموذی کفار مسلمانوں کا خون چوس چوس کر بل رہے ہوں اور طاقتور ہو کر مسلمانوں ہی کو صفحہ ستی سے مٹانے کی کوشش کر رہے ہوں تو ان سے خرید و فروخت اور لین دین میں مکمل مقاطعہ ،اسلام اور ملت اسلام میہ کے وجود و بقاء کے لئے ایک ناگزیز ملی فریضہ بن جاتا ہے، آج بھی اس متمدن و نیا میں مقاطعہ یا اقتصادی نا کہ بندی کو ایک اہم دفاعی مور چہ سمجھا جاتا ہے اور اس کو سیاسی حربہ ہیں فریضہ ہی خور سال کیا جاتا ہے گر مسلمانوں کے لئے یہ کوئی سیاسی حربہ بیں بلکہ اُسوّہ نبی ،سنت رسول اور ایک مقدس نہ ہی فریضہ ہے۔ اسلام کی غیرت ایک لحمہ کے لئے یہ برداشت بلکہ اُسوّہ نبی ،سنت رسول اور ایک مقدس نہ ہی فریضہ ہے۔ اسلام کی غیرت ایک لحمہ کے لئے یہ برداشت نہیں کرتی کہ اسلام اور ملت اسلام یہ کے دشمنوں سے کسی نوعیت کا کوئی تعلق اور رابطہ باقی رکھا جائے۔

اب ہم آیات قرآنیہ،احادیث نبویہاور فقہاءاُ مت اسلامیہ کے وہ نقول پیش کرتے ہیں جن سے اس مقاطعہ کا حکم واضح ہوتا ہے:

> (۱) "اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم" (النساء: ۱۳۹)

''جب سنوتم کہ اللہ کی آیتوں گاا نگار کیا جار ہا ہے اوران کا مذاق اُڑایا جار ہا ہے تو اُن کے ساتھ نشست و برخاست ترک کردؤ'۔

(۲) "وإذا رأیت الذین یخوضون فی ایٹنا فاعرض عنهم" (الانعام: ۱۸)
"اور جبتم دیکھواُن لوگوں کو جو مذاق اُڑاتے ہیں ہماری آیتوں کا توان
ہے کنارہ کشی اختیار کرلؤ'۔

اس آیت کے ذیل میں حافظ الحدیث امام ابو بکر الجصاص ؓ الرازی لکھتے ہیں:

"وهذا يدل على ان علينا ترك مجالسة الملحدين وسائر الكفار لا ظهارهم الكفر والشرك وما لا يجوز على الله تعالى اذا لم يمكننا انكاره "الخ(١)

'' بیآیت اس امریر دلالت کرتی ہے کہ ہم (مسلمانوں) پرضروری ہے کہ ملاحدہ اور سارے کا فروں پراُن کے کفراور شرک اور اللہ پرنا جائز باتیں کہنے کی روک نہ کرسکیس توان کے ساتھ نشست برخاست ترک کردیں''۔

(٣) "يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء" (المائدة: ۵۱)

''اے ایمان والوائم یہودونصاری کواپنادوست مت بناؤ''۔ امام ابو بکر الجصاصؒ لکھتے ہیں:

"و في هذه آلاية دلالة على ان الكافر لا يكون وليا للمسلمين لا في التصرف ولا في النصرة و تدل على وجوب البراءة من الكفار والعدواة لهم لان الولاية ضد العداوة فإذا أمرنا بمعاداة اليهود والنصاري لكفرهم فغيرهم من الكفار بمنزلتهم والكفر ملة

⁽۱) احكام القرآن للجصاص -سورة الإنعام-باب النهى عن مجالسة الظالمين-٢/٢-ط:دار الكتاب العربي بيروت.

واحدة''(١)

اس آیت میں اس امر پر دلالت ہے کہ کافر مسلمانوں کا ولی (دوست)

ہمیں ہوسکتا، نہ تو معاملات میں اور نہ امداد و تعاون میںاوراس سے بیام بھی واضح

ہوتا ہے کہ کافروں سے برائت اختیار کرنا اوران سے عداوت رکھنا واجب ہے کیونکہ

ولایت، عداوت کی ضد ہے اور جب ہم کو یہود و نصاری سے ان کے کفر کی وجہ سے

عداوت رکھنے کا حکم ہے تو دوسر ہے کا فربھی اُن ہی کے حکم میں ہیں، سارے کا فرایک

میں میں۔

(۴) ''سورہ ممتحنہ ''کا تو موضوع ہی''کفار سے قطع تعلق''کی تاکید ہے۔اس سورہ میں بہت بختی کے ساتھ کفار کی دوستی اورتعلق سے ممانعت کی گئی ہے،اگر چدرشتہ دار،قر ابت دار ہوں۔اورفر مایا کہ قیامت کے ساتھ کفار کی دوستی اورتعلق رکھیں گے،وہ کے دن تمہارے بیر شتے کا منہیں آئیں گے۔اور بیا کہ جولوگ آئندہ کفار سے دوستی اورتعلق رکھیں گے،وہ راہ حق سے بھٹے ہوئے اور ظالم شار ہوں گے۔(۱)

(۵) "لاتبجد قوما يومنون بالله واليوم آلاخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباء هم او ابناء هم او اخوانهم او عشيرتهم "(المجادلة: ۲۲)

"" من ياوً گيكي قوم كوجويقين ركھتے ہول الله پراور آخرت پر كه دوسى كريں ايسوں سے جومخالف ہيں الله كے اوراً س كے رسول كے خواہ وہ أن كے باپ ہول، بيٹے ہوں، بھائى ہوں يا خاندان والے ہوں"۔

آگے چل کراس آیت کریمہ میں اُن مسلمانوں کو جو باوجود قرابت داری کے ،محارب کا فروں سے دوستانہ تعلقات ختم کردیتے ہیں، سپچے مومن کہا گیا ہے، انہیں جنت اور رضوان الہی کی بیثارت سُنا دی گئی ہے اور اُن کو''حزب اللہ'' کے لقب سے سرفراز فر مایا گیا ہے، جس سے واضح ہوجا تا ہے کہ خدا ورسول کے وُشمن، موذی کا فروں سے تعلقات رکھنا، ان سے گل مل کرر ہنااور انہیں کسی قتم کی تقویت پہچانا کسی مومن کا

⁽١) احكام القرآن للجصاص -سورة المائدة-مطلب الكافر لايكون ولياللسلم-٢/٣٣/٢-ط: دار الكتاب

⁽r) الممتحنة: ا تا 9

کا منہیں ہوسکتا۔

بطور مثال ان چندآیات کا ذکر کیا گیاہے ورنہ ہے شارآیات کریمہ اس مضمون میں موجود ہیں۔

اب چندا جا دیث نبویه ملاحظه هول:

‹ 'حکم دیا گیاہے کہ مشرکوں اور کا فروں کے ساتھ ایک جگہ سکونت بھی اختیار

نه کرو۔ ورنه مسلمان بھی کا فروں جیسے ہوں گے۔(۱)

(۲) نیز تر مذی کی ایک حدیث میں جو جریرٌ بن عبداللہ البجلی ہے مروی ہے،رسول اکرم صلی اللہ

عليه وسلم نے ارشاد فر مایا:

"انا برئ من كل مسلم يقيم بينَ اظهر المشركين".

«بعنی آپ صلی الله علیه وسلم نے اظہار برأت فرمایا اُس مسلمان سے جو

محارب كا فرول مين سكونت پذير يهؤ' _ (حواله بالا)

(٣) صحیح بخاری کی ایک حدیث میں'' قبیله عمکل''اور''عرینہ'' کے آٹھ نواشخاص کا ذکر ہے جومرید

(ع) عی بخاری کی ایک حدیث یک عبیله سل اور سرینه سے اطوا کا کا کا کا کے بعد حضورا کرم سلی اللہ علیہ وسلم نے تھم دیا کہ ان کے ہاتھ پاؤں کا ک دینے جا میں اور اُن کی آنکھوں میں گرم کر کے لوہ کے کیلیں پھیردی جا ئیں اور اُن کو مدینہ طیبہ کے کا لے وی جا ئیں ، اور اُن کو مدینہ طیبہ کے کا لے پھروں پر دھوپ میں ڈال دیا جائے ، چنا نچہ ایسا ہی کیا گیا ، یہ لوگ پانی مانگتے تھے لیکن پانی نہیں دیا جا تا تھا صحیح بخاری کی روایت کے الفاظ ہیں:"یستسقون فیلایسقون" (م) اور ایک روایت میں پہلفظ ہیں:"یستسقون فیلایسقون" (م) اور ایک روایت میں پہلفظ ہیں:"حتی ان احد هم یکدم بفیه الارض ، فر اُیت الرجل منهم یکدم الارض بلسانه حتی یمون ت کہ دوہ پیاس کے مارے زمین چائے تھے گر انہیں پانی دینے کی اجازت نہیں۔ (م)

⁽١) سنن الترمذي -باب في كراهية المقام بين اظهر المشركين- ١٩٣١ - ط:فاروقي كتب خانه

⁽٢) صحيح البخاري -كتاب الوضوء -باب ابوال الابل والدواب والغنم ومر ابضها- ١ / ٢ ٣-ط: قديمي

⁽٣) صحيح البخاري -كتاب الطب -ابواب الدواء بالبان الابل -٨٣٨/٢-ط: قديمي

امام نووی اس حدیث کے ذیل میں لکھتے ہیں:

"ان المحارب المرتد لا حُرمة له في سقى الماء ولا غيره، ويدل عليه ان من ليس معه ماء الا للطهارة ليس له ان يسقيه المرتد ويتيمم بل يستعمله ولو مات المرتد عطشاً "(١)

"اس سے معلوم ہوا کہ محارب مرتد کا پانی وغیرہ بلانے میں کوئی احترام نہیں، چنانچہ جس شخص کے پاس صرف وضو کے لئے پانی ہوتو اس کواجازت نہیں ہے بیکہ پانی مُرتد کو بلا کر تیم کر لے، بلکہ اس کے لئے بیتکم ہے کہ پانی مرتد کونہ بلائے اگر چہوہ پیاس سے مرجائے بلکہ وضوکر کے نماز پڑھے'۔

(۲) غزوہ تبوک میں تین کبار صحابہ کعب بن مالک، ہلال بن اُمیہ واقفی بدری اور مُر ارۃ بن رہج بدری عری کوغزوہ میں شریک نہ ہونے کی وجہ سے شخت سزادی گئی، آسانی فیصلہ ہوا کہ ان تینوں سے تعلقات ختم کر لئے جا کیں ان سے مکمل مقاطعہ کیا جائے ، کوئی شخص ان سے سلام وکلام نہ کر ہے تی کہ ان کی بیویوں کو بھی تھم دیا گیا کہ وہ بھی ان سے علیحدہ ہوجا کیں اور ان کے لئے کھانا بھی نہ پکا کیں، یہ حضرات روتے رویے ناز ھال ہو گئے اور حق تعالیٰ کی وسیع زمین اُن پر تنگ ہوگئی (۲) وحی قرآنی کے الفاظ ملاحظہ ہوں:

"وعلى الشلاثة المدين حلفواحتى ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم انفسهم وظنوا ان لا ملجاً من الله الا اليه" اوران متنول پر (بھی توجه فرمائی) جن کامعاملہ ماتوی چھوڑ دیا گیا تھا۔ یہاں تک کہ جب زمین اُن پر باوجودا پی فراخی کے تکی کرنے لگی ،اوروہ خودا پی جانوں سے تنگ آگے اورانہوں نے بچھ لیا کہ اللہ تعالی سے کہیں پناہ بیں مل سکتی بجزاتی کی طرف کے "۔ پورے پچاس دن بیسلسلہ جاری رہا آخر کاراللہ تعالی نے ان کی توبہ قبول فرمائی اورمعافی ہوگئی۔

 ⁽۱) فتح البارى - كتاب الوضوء - باب ابوال الابل والدوابالخ - ۱ / ۱ ۲۳ - ط: رئاسة ادارات البحوث.
 (۲) التفسير المظهرى - سورة التوبة - ۱۳/۳ ا ۳ - ط: اشاعة العلوم دهلى .

قاضى ابوبكر بن العربي لكھتے ہيں:

"وفيه دليل على ان للامام ان يعاقب المذنب بتحريم كلامه على الناس أدباً له وعلى تحريم أهله عليه" (١)

"اس قصہ میں اس امرکی دلیل ہے کہ امام کوخن حاصل ہے کہ کہ گارگی تادیب کے لئے لوگوں کو اس سے بول چال کی ممانعت کرد ہے۔ اور اس کی بیوی کو اس سے بول چال کی ممانعت کرد ہے۔ اور اس کی بیوی کو اس کے لئے ممنوع تھمراد ہے"۔ حافظ ابن حجر منح الباری میں لکھتے ہیں: حافظ ابن حجر منح الباری میں لکھتے ہیں:

"وفيها تـرك السـلام على من اذنب وجواز هجره اكثر من ثلاث....."الخرم)

"اس سے ثابت ہوا کہ گنہ گارکوسلام نہ کہا جائے اور بیہ کہاس سے قطع تعلق تین روز سے زیادہ بھی جائز ہے''۔

بہر حال کعب بن مالک اور اُن کے رفقاء کا بیرواقعہ قرآن کریم کی'' سورۃ تو بہ'' میں مذکور ہے اور اُس کی تفصیل صحیح بخاری صحیح مسلم اور تمام صحاح ستہ میں موجود ہے۔

امام ابوداؤد نے اپنی کتاب سنن ابی داؤد میں ''کتاب السنة'' کے عنوان کے تحت متعدد ابواب قائم کئے ہیں: (الف) بیاب مبانبة اهل الاهواء (اہل ہواباطل پرستوں سے کنارہ کشی کرنے اور بغض رکھنے کا بیان) (۳)

(ب) باب توک السلام علی اهل الاهواء(اہل ہواء سے ترک سلام کابیان)(۴) سنن ابی داؤد میں حدیث ہے کہ عمار بن یاسرؓ نے خلوق (زعفران)لگایاتھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم

⁽١) احكام القرآن لابن العربي سورة التوبة : ١١٨ - ٢٦/٢ م ١ - ط: دار الكتاب العربي .

⁽٢) فتح البارى - كتاب المغازى -باب حديث كعب بن مالك -٢٣/٨ ا -ط: رئاسة ادارات

⁽٣) سنن أبى داؤد-٢/٢/٢-ط:مير محمد

⁽٣) المرجع السابق.

نے ان کوسلام کا جواب نہیں دیا۔(۱)

غور فرمائے کہ معمولی خلاف سنت بات پر جب بیسزادی گئی تو ایک مُرتد موذی اور کا فرمحارب سے بات چیت ،سلام وکلام اورلین دین کی اجازت کب ہوسکتی ہے؟

امام خطابی" معالم السنن" میں حدیث کعب کے سلسلہ میں تصریح فرماتے ہیں:

"مسلمانوں کے ساتھ بھی ترک تعلق اگر دین کی وجہ سے ہوتو بلا قیدایام کیا

جاسکتاہے جب تک توبہ نہ کریں'۔(r)

(۵) منداحد وسنن ابی داؤ دبیس ابن عمر رضی الله عنهما ہے روایت ہے کہ رسول صلی الله علیہ وسلم

نے فرمایا

"القدرية مجوس هذه الأمة إن مرضوا فلا تعودوهم وإن ماتوا فلا تشهدوهم". (٣)

''نقدر کا انکار کرنے والے اس اُمت کے مجوی ہیں اگر بیار ہوں تو عیادت نہ کرواورا گرم جائیں تو جنازے پر نہ جاؤ''۔

(۲) ایک اور حدیث میں ہے:

لاتجالسوا أهل القدر والتفاتحوهم "(م)

"منكرين تقذير كيهاته نه نشست وبرخاست ركھواور نهاُن ہے گفتگو كرؤ"۔

(2) سنن كبرى بيهقى ميں حضرت على رضى الله عنه سے روایت ہے:

 ⁽۱) سنن أبي داؤد - كتاب الترجل -باب في الخلوق للرجال-٥٤٥/٢-ط: مير محمد كتب خانه

⁽r) معالم السنن للخطابي - كتاب السنة -باب مجانبة اهل الاهواء-2/2-ط: المكتبة الاثرية

⁽٣) مسند احمد -مسند ابن عمر -رقم الحديث: ٢٥/٥-٥٥٨٣ ا -ط: دار الحديث قاهرة سنن أبي داؤد - كتاب السنة - باب في القدر - ٢٣٣/٢ - ط: ميرمحمد كتب خانه

⁽٣) سنن أبي داؤد - كتاب السنة - باب في ذراري المشركين- ٢ / ٢ ٢ ٢ - ط: مير محمد

"امرنی رسول الله صلی الله علیه وسلم أن أغور ماء آبار بدر".(۱)

"جی بررین رسول صلی الله علیه وسلم نے مجھے کم فرمایا که بدر کے کنوؤں کا

یانی خشک کردوں'۔
اورایک روایت میں ہے:

"ان تغور المياه كلها غير ماء واحد نلقى القوم عنيه"رس "كسوائ ايك كنوي كر جو بوقت جنگ بهارے كام آئے گاباقى سب كنويں خنگ كردئے جائيں"۔

صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے پاس چند بددین زندیق لائے گئے تو آپ نے انہیں آگ میں جلادیا۔ حضرت ابن عباس کواس کی اطلاع پہونچی تو فرمایا: اگر میں ہوتا تو انہیں جلاتا نہیں، کیونکہ رسول اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے: کہ اللہ تعالیٰ کے عذا ب کی سز امت دو بلکہ میں انہیں قتل کرتا۔ کیونکہ رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

''من بدل دینه فاقتلوه'' ۳٫ ''جوشخص مرتد ہوجائے اسے ل کردو''۔

صیحے بخاری میں صعب بن جثّامۃ رضی اللّٰہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ رات کی تاریکی میں مشرکین پرحملہ ہوتا ہے تو عور تیں اور بیچ بھی ز دمیں آ جاتے ہیں فر مایا: وہ بھی انہی میں شامل ہیں۔(۴)

بہرحال بیتو حضزت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات ہیں۔عہد نبوت کے بعد عہد خلافت ِ راشدہ میں بھی اسی طرزعمل کا ثبوت ملتا ہے۔

⁽١)سنن كبرى للبيهقي -جماع ابواب السير-باب قطع الشجر وحرق المنازل-٩٠/٩-ط:نشر السنة

⁽r) المرجع السابق

⁽r) صحيح البخاري-كتاب استتبابة المعاندين -باب حكم المرتد والمرتدة-٢٣/٢ - ١ - ط:قديمي

⁽٣) صحيح البخاري - كتاب الجهاد-باب اهل الدار يبيتون فيصاب الولدانالخ- ١ ٢٣١١.

مانعین زکو ق کے ساتھ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا اعلان جہاد کرنا بخاری ومسلم میں موجود ہے۔(۱)

مسیلمہ کذاب، اسودعنسی جلیحہ،سدی اور اُن کے پیروُوں کے ساتھ جوسلوک کیا گیا اس سے حدیث وسیر کامعمولی طالب علم بھی واقف ہے۔(۲)

عہد فاروقی میں ایک شخص صبیغ عراقی قرآن کریم کی آیات کے ایسے معانی بیان کرتا تھا، جس میں ہوائے نفس کا دخل تھا، اور اُن سے مسلمانوں کے عقائد میں تشکیک کاراستہ کھاتا تھا، شخص فوج میں تھا، جب عراق سے مصر گیا اور حضزت عمر و بن العاص گورز مصر کواس کی اطلاع ہوئی تو انہوں نے اس کو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پاس مدینہ بھیجا اور صورت حال کہ بھی، حضرت عمر نے نہ اس کا موقف سنا، اور دلائل بحث ومباحثہ میں وقت ضائع کئے بغیر اس کا ''علاج بالجرید'' ضروری سمجھا، فورا کھیور کی تازہ شاخیں منگوا ئیں اور خود اپنے ہاتھ سے اس کے سر پر بے تحاشہ مارنے گئے، اتنا مارا کہ خون بہنے لگا۔ وہ چنے اُٹھا: ''امیر المومنین! آپ بجھے قبل ہی کرنا چا ہتے ہیں تو مہر بانی سیجے تلوار لے کر میر اقصہ پاک کرد ہے جنے ، اور اگر صرف میرے دماغ کا ختاس نکالنا مقصود ہے تو آپ کو اطمینان دلاتا ہوں کہ اب وہ بھوت نکل چکا سرف میرے دماغ کا ختاس نکالنا مقصود ہے تو آپ کو اطمینان دلاتا ہوں کہ اب وہ بھوت نکل چکا اشعری کو کھا:ان لایہ جالسہ احد من المسلمین'' کہ کوئی مسلمان اس کے پاس نہ بیٹھے۔اس مقاطعہ سے اس شخص پرعرصۂ حیات نگ ہوگیا، تو حضرت الوموی شنے حضرت عمر گولکھا کہ اب اس کی حالت ٹھیک

⁽۱) صحيح البخارى - كتاب استتابة المعاندين والمرتدين - باب قتل من أبى قبول الفرائض - ۲۳/۲ . ا . صحيح مسلم - كتاب الايمان - باب الامر بقتال الناس حتى يقولوا لا اله الا الله - ۱۰۲۷.

⁽٢) البداية والنهاية مقتل مسيلمة الكذاب لعنه الله -٣٢٨/٦-ط: دار الريان للتراث-قاهرة ايضا -خروج الاسود العنسى -١١/٦

ايضا-خروج طليحة بن خويلد-١٢١/٥-

⁽٣) سنن الدارمي -باب من هاب الفتيا وكره التنطع والتبدع- ١ / ١ ٥ -ط: دار المحاسن القاهرة.

اب فقه کی چندتصریجات ملاحظه ہوں:

(۱) علامه در دریر مالکی "شرح کبیر" میں باغیوں کے احکام میں لکھتے ہیں:

"وقطع الميرة والماء عنهم الا ان يكون فيهم نسوة وذرارى"(١)

''ان کا کھانا پانی بند کردیا جائے الا بید کداُن میں عورتیں اور بیچے ہوں''۔ (۲) کوئی قاتل اگر حرم مکہ میں پناہ گزیں ہو جائے اس سلسلہ میں ابو بکر الجصاص لکھتے ہیں:

"قال أبوحنيفة و أبو يوسف و محمد وزفر والحسن بن زياد: إذا قتل في غير الحرم ثم دخل الحرم لم يقتص منه مادام فيه، ولكنه لايبايع ولا يؤاكل إلى أن يخرج من الحرم(٢)

امام ابوطنیفہ،امام ابو یوسف، محمد، زفر اور حسن بن زیاد کا قول ہے کہ جب حرم سے باہر قبل کر کے حرم میں داخل ہوتو جب تک حرم میں ہے اس سے قصاص نہیں لیا جائے گالیکن نداس کے ہاتھ کوئی چیز فروخت کی جائے نداس کو کھانا دیا جائے یہاں تک کہ وہ حرم سے نکلنے پر مجبور ہوجائے۔

(m) "ورمختار" میں ہے:

"وافتى الناصحى بوجوب قتل كل موذ وفى "شرح الوهبانية: ويكون بالنفى عن البدل وبالهجوم على بيت المفسدين وبالاخراج عن الدار وبهدمها"(٣)

ناصحی نے فتوی دیا ہے کہ ہرموذی کافتل واجب ہے اور 'شرح وہبانیہ' میں

⁽١) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ٢٦٢/ -ط:مطبعة التقدم العلمية مصر

 ⁽۲) احكام القرآن للجصاص -آل عمران -مطلب في حكم الجاني في غير الحرم إذا التجأ اليه ۲۷/۲ - ط: دار الكتب العلمية بيروت.

⁽r) الدر المختار - كتاب الحدود-باب التعزير-٣/٨٠.

ہے کہ تعزیریوں بھی ہوسکتی ہے کہ شہر بدر کر دیا جائے اور اُن کے مکان کا گھیراؤ کیا جائے انہیں مکان سے نکال ہاہر کیا جائے اور مکان ڈھادیا جائے۔ (۴) ابن عابدین الشامی روامحتار میں لکھتے ہیں:

قال في احكام السياسة: وفي المنتقى: واذا سمع في داره صوت المزامير فادخل عليه لانه لما اسمع الصوت فقد اسقط حرمة الدار، وفي حدود "البزازية" وغصب "النهاية" وجناية "الدراية" ذكر الصدر الشهيد عن اصحابنا انه يهدم البيت على من اعتاد الفسوق وأنواع الفساد في داره حتى لابأس بالهجوم على بيت المفسدين وهجم عمرعلى نائحة في منزلها وضربها بالدرة حتى سقط خمارها فقيل له فيه، فقال: لا حرمة لها بعد اشتغالها بالمحرم والتحقت بالاماء سيت الخمار. عن الصفار الزاهد: الامر بتخريب دار الفاسق". (١)

⁽١) ردالمحتارعلي الدرالمختار -كتاب الحدود-باب التعزير مطلب يكون التعزير بالقتل-٢٥/٣.

شامل ہوگئی۔حضرت عمرے یہ بھی مروی ہے کہ آپ نے ایک شرابی کے مکان کو آگ لگادی تھی صفارز اہد کہتے ہیں کہ فاسق کا مکان گرادینے کا تھم ہے۔ (۵) ملاعلی قاری''مرقا قشرح مشکلو ق''میں لکھتے ہیں:

وهذا تنصيص على أن الضرب تعزير يملكه الانسان وإن لم يكن محتسبا وصرف في "المنتقى" بذلك".(١)

اور بیاس امر کی نصر تک ہے کہ مارنا الیمی تعزیر ہے جس کا انسان اختیار رکھتا ہے خواہ مختسب نہ ہو۔''المنتقلٰ ''میں اس کی تصر تکے کی ہے۔

یا در ہے کہ اس متم کے مقاطعہ کا تعلق در حقیقت "بغض فی الله" ہے ہے جس کو حضرت محمد صلی اللہ" منے ہے جس کو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے "احب الاعتمال الی الله" فرمایا ہے۔ (۲)

"بغض في الله" كونيل مين امام غزالي "احياء العلوم" مين بطور كليه لكصة بين:

"الاول: الكافر، فالكافر ان كان محارباً فهو يستحق القتل والارقاق، وليس بعد هذين اهانة، الثانى: المبتدع الذى يدعو الى بدعته فان كانت البدعة بحيث يكفر بها فامره اشد من الذمى لانه لايقر بنجزية، ولا يسامح بعقد ذمه، وان كان ممن لا يكفر به فامره بينه وبين الله اخف من امر الكافر لا محالة، ولكن الأمر فى الانكار عليه اشد منه على الكافر، لان شرا لكافر غير متعد فان المسلمين اعتقدوا كفره فلا يلتفتون الى قوله "الخرى)

اول کا فر، پس کا فراگر حربی ہوتواس بات کامستحق ہے کہل کیا جائے یاغلام

⁽١)مرقاة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح-كتاب الجدود-باب التعزير -١/١ ٢٢-ط: مكتبه حقانيه

⁽٢)سنن أبي داؤد -كتاب السنة -باب مجانبة اهل الأهواء وبغضهم-٢٧٢/ -ط: ايچ ايم سعيد

⁽٣) احياء علوم الدين للعلامة الغزالي - كتاب آداب الالفة والاخوة - بيان مراتب الذين يبغضون في اللهالخ - ١٩٨٢ - ط: دار المعرفة بيروت.

بنالیا جائے اور بیذات واہانت کی آخری حدہ۔ دوم صاحب بدعت جو
اپنی بدعت کی دعوت دیتا ہو، پس اگر بدعت حد کفرتک پہونچی ہوئی ہوتو اس کی حالت
کافر ذمی ہے بھی سخت ترہے ، کیونکہ نہ اس ہے جزبید لیا جاسکتا ہے۔ نہ اس کو ذمی کی
حیثیت دی جاسکتی ہے ، اور اگر بدعت ایسی نہیں جس کی وجہ ہے اس کو کافر قرار دیا
جائے تو عند اللہ تو اس کا معاملہ کافر سے لامحالہ اخف (ہلکا) ہے مگر کافر کی بہنیت اس
پنگیرزیادہ کی جائے گی کیونکہ کافر کاشر متعدی نہیں اس لئے کہ مسلمان کافر کوشیٹھ کافر
سمجھتے ہیں لہذا اس کے قول کولائق النفات ہی نہیں سمجھیں گے۔ الح

"ونقل عن علماء المذاهب الاربعة انه لا يحل اقرارهم في ديار الاسلام بجزية ولا غيرها، ولا تحل مناكحتهم ولاذبائحهم والحاصل انهم يصدق عليهم اسم الزنديق والمنافق والمماحد. ولا يخفى ان اقرارهم بالشهادتين مع هذا الاعتقادالخبيث لا يجعلهم في حكم المرتد لعدم التصديق ولا يصح اسلام احدهم ظاهرا الا بشرط التبرئ عن جميع ما يخالف دين الاسلام لانهم يدعون الاسلام ويقرون بالشهادتين. وبعد الظفر بهم لا تقبل توبتهم اصلاً"الخرا)

⁽١) ردالمحتارعلي الدرالمختار -كتاب الجهاد-مطلب حكم الدروز والتيامنةالخ-٣٠٨٠.

تمام امورے جودین اسلام کے خلاف ہیں براءت کا اظہار نہ کریں، کیونکہ وہ اسلام کا دعویٰ اور شہادتین کا اقرار تو پہلے ہے کرتے ہیں (گراس کے باوجود کیے بے ایمان اور کا فر ہیں) اور ایسے لوگ گرفت میں آجا ئیں تو ان کی تو بہ اصلاً قابل قبول نہیں۔ اور کا فر ہیں) اور ایسے لوگ گرفت میں آجا ئیں تو ان کی تو بہ اصلاً قابل قبول نہیں۔ فقہ خفی کی معتبر کتاب 'معین الحکام' میں بسلسلہ تعزیر ایک مستقل فصل میں لکھا ہے:

والتعزير لا يختص بفعل معين ولا قول معين، فقد عزر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهجر، وذلك في حق الثلاثه الذين ذكرهم الله تعالى في القرآن العظيم فهجروا خمسين يوما، لا يكلمهم احد، وقصتهم مشهورة في الصحاح، وعزر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنفي، فامر باخراج المختثين من المدينة ونفاهم، وكذالك الصحاح، ونذكر من ذلك بعض ما وردت به السنة مما قال ببعضه اصحابنا، وبعضه خارج المذهب:

ف منها: امر عمر بهجر صبيغ الذي كان يسأل عن الذاريات وغيرها، ويامر الناس بالتفقه في المشكلات من القرآن، فضربه ضربا وجيعاً ونفاه الى البصرة او الكوفة، وامر بهجره، فكان لا يكلمه احد حتى تاب و كتب عامل البلد الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه يخبره بتوبته فأذن للناس في كلامه.

ومنها: ان عمر رضى الله عنه حلق راس نصير بن الحجاج و نفاه من المدينه لما شببت النساء به في الاشعار و خشى الفتنة.

ومنها: ما فعله عليه الصلوة والسلام بالعرنيين.

ومنها: ان ابابكر استشار الصحابة في رجل ينكح كها تنكح المرأة، فاشاروا بحرقه بالنار فكتب أبوبكر بذلك إلى خالد بن الوليد، ثم حرقهم عبد الله بن الزبير في خلافته، ثم حرقهم هشام بن عبد الملك. ومنها : ان ابابكر حرق جماعة من اهل الردة .

ومنها : امره صلى الله عليه وسلم بكسردنان الخمر وشق ظروفها .

ومنها: امره صلى الله عليه وسلم يوم خبير بكسر القدور التى طبخ فيها لحم الحمر الاهلية، ثم استاذنوه في غسلها، فاذن لهم، فدل على جواز الامرين لان العقوبة بالكسر لم تكن واجبة.

ومنها: تحريق عمر المكان الذي يباع فيه الخمر.

ومنها: تحريق قصرعمر سعد بن ابي وقاص لما احتجب فيه عن الرعية فصار يحكم في داره .

ومنها: مصادرة عمر عماله باخذ شطر أموالهم وقسمتها بينهم وبين المسلمين.

ومنها: انه ضرب الله ي زَوَّرَ على نقش خاتمه واخذ شيئا من بيت المال مائةً، ضربه في اليوم الثاني مائةً: ثم ضربه في اليوم الثالث مائةً: وبه اخذمالك لأن مذهبه التعزير يزادعلى الحد.

ومنها: ان عمر رضى الله عنه لما وجد مع السائل من الطعام فوق كفايته وهو يسأل، اخذ ما معه واطمعه ابل الصدقة، وغير ذلك مما يكثر تعداده وهذه قضايا صحيحة معروفةالخرر)

ترجمه ''اورتعز بریسی معین فعل یا معین قول کے ساتھ مختص نہیں۔ چنانچے رسول الله صلی الله علیه وسلم نے ان تین حضرات کو (جوغز وہ تبوک سے بیچھے رہ گئے تھے اور) جن کا واقعہ الله تعالیٰ نے قرآن عظیم میں ذکر فرمایا ہے، مقاطعہ کی سزا دی تھی۔ چنانچہ بیجاس دن تک ان سے مقاطعہ رہا، کوئی شخص ان سے بات تک نہیں کرسکتا تھا۔ ان کا بیجاس دن تک نہیں کرسکتا تھا۔ ان کا

⁽۱) معين الحكام فيما يتردد بين الخصمين من الاحكام لعلاء الدين الطرابلسي -فصل بلااسم تحت فصل في عقوبة العائن-ص ٢٣-ط: المطبعة اليمينة بمصر

مشہور قصہ صحاح میں موجود ہے۔ نیز رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے جلاوطنی کی سز ابھی دی۔ جانچہ مخنثوں کومدینہ سے نکالنے کا حکم دیا اور اُنہیں شہر بدر کر دیا۔ اسی طرح آپ صلی الله عليه وسلم كے بعد صحابه كرام رضوان الله عليهم اجمعين نے بھى مختلف تعزيرات جاري کیں، ہم ان میں ہے بعض کو جوا حادیث کی کتابوں میں وارد ہیں یہاں ذکر کرتے ہیں، ان میں سے بعض کے ہمارے اصحاب قائل ہیں اور بعض پر دیگرائمہ نے عمل کیا ہے: الله عنه نے صبیع نامی ایک شخص کو مقاطعہ کی سزادی پیخص کی میزادی پیخص ''الذاريات''وغيره كي تفسيريو حيها كرتا تفااورلوگول كوفهمائش كيا كرتا تها كهوه مشكلات قرآن میں تفقہ پیدا کریں،حضرت عمرنے اس کی سخت پٹائی کی،اوراہے بصرہ یا کوفہ جلاوطن كرديا اوراس سے مقاطعه كا حكم فرمايا۔ چنانچه كوئي شخص اس سے بات تك نہيں كرتا تھا، یہاں تک کہوہ تائب ہوا اور وہاں کے گورنر نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کواس کے تائب ہونے کی خبرلکھ بیجی تب آپ نے لوگوں کواجازت دی کہاس سے بات چیت کر سکتے ہیں۔ الله عندین الله عند نے نصیر بن حجاج کا سرمنڈ واکراُ ہے مدینہ ہے نکال دیا تھا جبكة ورتول نے اشعار میں اس كى تشبيب شروع كردى تھى اور فتنه كاانديشەلات ہو گيا تھا۔ ﷺ بخضرت صلی الله علیہ وسلم نے قبیلہ عربینہ کے افراد کو جوسز ادی (اس کا قصہ صحاح میں موجود ہے)۔

الله عنی جو بدفعلی کراتا میں جو بدفعلی کراتا ہے خص کے بارے میں جو بدفعلی کراتا ہے۔ خطرت الوبکر رضی اللہ عنہ نے مشورہ دیا کہ اسے آگ میں جلا دیا جائے ، حضرت الوبکر رضی اللہ عنہ کو ایت آگ میں جلا دیا جائے ، حضرت الوبکر رضی اللہ عنہ کو ایت کم لکھ بھیجا بعد از ال حضرت عبد اللہ بن زبیر اور ہشام بن عبد الملک نے بھی اپنے اپنے دور خلافت میں اس قماش کے لوگوں کوآگ میں ڈالا۔

ﷺ حضرت ابوبکررضی اللہ عنہ نے مرتدین کی ایک جماعت کوآگ میں جلا دیا۔ ﷺ سنآنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کے مٹکے تو ڑنے اور اس کے مشکیز ہے

پھاڑ دینے کا حکم فر مایا۔

الله علی الله علیه وسلم نے خیبر کے دن ان ہانڈیوں کوتو ڑنے کا تھکم فر مایا۔
جن میں گدھوں کا گوشت پکایا گیا تھا، پھر صحابہ نے آپ سے اجازت چاہی کہ اُنہیں دھوکر استعال کرلیا جائے تو آپ نے اجازت دے دی۔ یہ واقعہ دونوں باتوں کے جواز پر دلالت کرتا ہے، کیونکہ ہانڈیوں کوتو ڑڈالنے کی سزاوا جب نہیں تھی۔
جواز پر دلالت کرتا ہے، کیونکہ ہانڈیوں کوتو ڑڈالنے کی سزاوا جب نہیں تھی۔

الکے سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس مکان کے جلادیے کا تھم فر مایا جس میں شراب کی خرید وفروخت ہوتی تھی۔
میں شراب کی خرید وفروخت ہوتی تھی۔

کیحضرت سعد بن ابی و قاص نے جب رعیت سے الگ تھلگ رہ کرا پنے گھر ہی میں فیصلہ کرنا شروع کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کا مکان جلاڈ الا۔

اللہ عنہ نے اپنے عمال کا ایک حصہ ضبط کرکے مسلمانوں میں تقسیم کردیا۔

"ولاباس بان يبيع المسلمون من المشركين مابدالهم من الطعام والثياب وغير ذلك الاالسلاح والكراع والسبى، سواء دخلوا اليهم بأمان أوبغير أمان، لانهم يتقوون بذلك على قتال المسلمين ولا يحل للمسلمين اكتساب سبب تقويتهم على قتال المسلمين، وهذا المعنى لا يوجد في سائر الامتعة، ثم هذا الحكم اذا لم يحاصروا حصنا من حصونهم لم يحاصروا حصنا من حصونهم فلا ينبغى لهم ان يبيعوا من اهل الحصن طعاما ولا شراباً ولا شيئاً فلا ينبغى لهم ان يبيعوا من اهل الحصن طعاما ولا شراباً ولا شيئاً يقويهم على المقام، لانهم انما حاصروهم لينفد طعامهم وشرابهم، حتى يعطوا بايديهم ويخرجوا على حكم الله، ففي بيع الطعام وغيره منهم اكتساب ما يتقوون به على المقام في حصنهم، بخلاف ما سبق، فان اهل الحرب في دارهم يتمكنون من اكتساب ما يتقون به على المقام لا بطريق الشراء من المسلمين، فاما اهل الحصن لا يتمكنون من ذلك بعد ما احاط المسلمون بهم فلا يحل لاحد من المسلمين ان يبيعهم شيئاً من ذلك، ومن فعله فعلم به الامام أدبه على ذلك

⁽۱) شرح السير الكبير للإمام محمد بن الحسن الشيباني-باب هدية اهل الحرب -۲۳۲/۳ ا - ط:مكتبة التراث العربي.

قلعہ کا محاصرہ کیا ہوا ہوتو ان کے لئے مناسب نہیں کہ اہل قلعہ کے ہاتھ غلہ یا پائی یا کوئی ایسی چیز فروخت کریں جو ان کے قلعہ بند رہنے میں مدو معاون ثابت ہو، کیونکہ مسلمانوں نے ان کا محاصرہ اسی لئے تو کیا ہے کہ ان کی رسداور پائی ختم ہوجائے اوروہ اپنے کومسلمانوں کے سپر دکردیں، اور اللہ تعالی کے حکم پر باہر نکل آئیں۔ پس ان کے ہاتھ غلہ وغیرہ بیخیا اُن کے قلعہ بندر ہنے میں تقویت کا موجب ہوگا۔ بخلاف گذشتہ بالا صورت کے کیونکہ اہل حرب اپنے ملک میں ایسی چیزیں حاصل کر سکتے ہیں جن کے ذریعہ وہاں قیام پذیررہ سکیس، انہیں مسلمانوں سے خرید نے کی ضرورت نہیں، لیکن جو کافر کہ قلعہ بند ہوں، اور مسلمانوں نے ان کا محاصرہ کررکھا ہووہ مسلمانوں کے علاوہ کسی کافر کہ قلعہ بند ہوں، اور مسلمانوں نے ان کا محاصرہ کررکھا ہووہ مسلمانوں کے علاوہ کسی اس فتم کی کوئی چیز فروخت کرے، جو تحق الیہ حرکت کرے اور امام کواس کا علم ہوجائے اس فتام اسے تادیب اور سرزنش کرے کیونکہ اُس نے غیر طلال فعل کا ارتکاب کیا ہے'۔ نہوں اور فقہاء اسلام کی تقریبات سے حسب ذیل اصول منتے ہو کرسا منے آجاتے ہیں۔ فرکورہ بالانصوص اور فقہاء اسلام کی تقریبات سے حسب ذیل اصول منتے ہو کرسا منے آجاتے ہیں۔ فرکورہ بالانصوص اور فقہاء اسلام کی تقریبات سے حسب ذیل اصول منتے ہو کرسا منے آجاتے ہیں۔ فرکورہ بالانصوص اور فقہاء اسلام کی تقریبات سے حسب ذیل اصول منتے ہو کرسا منے آجاتے ہیں۔

(۱) کفارمحاربین ہے دوستانہ تعلقات ناجائز اور حرام ہیں۔ جوشخص ان سے ایسے روابط رکھے وہ گمراہ ، ظالم اور ستحق عذاب الیم ہے۔

(۲)جو کا فرمسلمانوں کے دین کا مذاق اُڑاتے ہوں اُن کے ساتھ معاشر تی تعلقات ہنشست وبرخاست وغیرہ بھی حرام ہے۔

(۳) جو کافرمسلمانوں سے برسر پرگار ہوں ان کے محلے میں ان کے ساتھ رہنا بھی ناجائز ہے۔ (۴) مُر مَد کوسخت سے سخت سزادینا ضروری ہے۔اس کی کوئی انسانی حرمت نہیں یہاں تک کہا گر پیاس سے جان بلب ہوکر تڑپ رہا ہوتب بھی اسے پانی نہ پلایا جائے۔

(۵)جو کافر مُرتد اور باغی مسلمانوں کے خلاف ریشہ دوانیوں میں مصروف ہوں ان سے خرید وفر وخت اور لین دین، جبکہ اس سے ان کوتقویت حاصل ہوتی ہو، جائز نہیں، بلکہ اُن کی اقتصادی نا کہ بندی کرکے اُن کی جارحانہ قوت کومفلوج کردینا واجب ہے۔

(۲) مفسدوں ہے اقتصادی مقاطعہ کرناظلم نہیں بلکہ شریعت اسلامیہ کا اہم ترین حکم اور اُسوہُ رسول صلی اللّہ علیہ وسلم ہے۔

(۷) اقتصادی اورمعاشر تی مقاطعہ کےعلاوہ مُرتدین ،موذیوں اورمفسدوں کو بیسزائیں بھی دی جاسکتی ہیں قبل کرنا ،شہر بدر کرنا ،اُن کے گھروں کوویران کرنا ،اُن پر چوم کرناوغیرہ۔

(۸) اگرمحارب کا فروں اورمفسدوں کے خلاف کا روائی کرتے ہوئے ان کی عورتیں اور بیچے بھی تبعاً اس کی ز دمیں آ جا ئیں تو اس کی پرواہ نہیں کی جائے گی ، ہاں اصالۂ عورتوں اور بیچوں پر ہاتھ اُٹھا نا جائز نہیں۔

(۹) ان لوگوں کے خلاف ندکورہ بالا اقدامات کرنا دراصل اسلامی حکومت کا فرض ہے، کیکن اگر حکومت اس میں کوتا ہی کر ہے تو خودمسلمان بھی ایسے اقدامات کر سکتے جواُن کے دائرہ اختیار کے اندر ہوں۔ اور ظاہر ہے کہ عوام کے اختیار میں مکمل مقاطعہ ہی ایک ایسا اقدام ہے جومؤثر بھی ہے اور پُرامن بھی۔

(۱۰) مکمل مقاطعہ صرف کا فروں اور مفسدوں سے ہی جائز نہیں بلکہ کسی تنگین نوعیت کے معاملہ میں ایک مسلمان کو بھی ریسز ادی جاسکتی ہے۔

(۱۱) زندیق اورمُلحد جو بظاہر اسلام کاکلمہ پڑھتا ہو مگر اندرونی طور پر خبیث عقا کدر کھتا ہواور غلط تا ویلات کے ذریعہ اسلامی نصوص کواپنے عقا کد خبیثہ پر چسپال کرتا ہو، اس کی حالت کا فراور مُرتد سے بھی برتر ہے کہ کا فراور مُرتد کی تو بہ با تفاق قابل قبول ہے مگر بقول شامی زندیق کا نہ اسلام معتبر ہے، نہ کلمہ، نہ اس کی تو بہ بی قابل النفات ہے۔ الا بیر کہ وہ اپنے تمام عقا کد خبیثہ سے برائت کا اعلان کرے۔

نزول مسیح کاعقب**ده** اسلام اصول کاروشیٰ میں

ذیل کا مقالہ آج سے ستائیس سال قبل سہ روزہ 'صدق' ککھنو کی چھ اشاعتوں (۱۸شعبان لغلیۃ ۱۲رمضان المبارک ۲۲ سے ستائیں سال قبل سہ روزہ 'صدق' ککھنو کی جھ اشاعتوں (۱۸شعبان لغلیۃ ۱۲رمضان المبارک ۲۲ سے ۱۳ میں شائع ہوا تھا موجودہ حالات میں اس کی افادیت وضرورت کے پیش نظر سرسری نظر ثانی کے بعدا ہے ' بینات' کے قارئین کی خدمت میں پیش کیا جاتا ہے۔ (مدیر)

حامداً و مصلیاً. امام حجة الاسلام غزالی "مقاصدالفلاسفه" وغیره میں فرماتے ہیں:

"پونانیوں کے علوم میں حساب، ہندسہ اور اقلیدس، یقینی علوم تھے ان کویقینی
اور سیجے پاکران کے بقیہ علوم الہیات، طبعیات، نجوم وغیرہ کو بھی بعض لوگ ان کی تقلید
میں سیجے خیال کرنے لگے۔"

حقیقت میں یہ ایک عام چیز ہے ، نہ اس عہد کی تخصیص ہے نہ یونا نیوں کے علوم کی خصوصیت۔
اکثر لوگ جب کسی کی شخصیت سے مرعوب ہوجاتے ہیں ان کے بعض خود ساختہ غلط نظریات وافکار کو یا توضیح مان لیتے ہیں یا اس میں تاویل کے در پے ہوجاتے ہیں اور ان کی شخصیت کو بچاتے رہتے ہیں۔
آج کل یہی وبا پھیل رہی ہے بعض مشاہیر جن کے بعض کمالات وخصائص عوام میں مسلم ہو گئے ہیں اکثر لوگ ان کی شخصیت اور بعض خصوصیات سے مرعوب ہوکر ان کے بقیہ خیالات وافکار کو بھی صحیح تصوّر رئے لگتے ہیں اور بسااوقات اس میں غلوکر کے ان ہی تحقیقات کو سیح نظریات سمجھنے لگتے ہیں۔
اس عقلی ترقی کے دور میں یہ چیز خود دنیا کے دوسرے عجائبات کی طرح جرت انگیز ہے۔ ایک طرف کبارامت اور اساطین عما کہ بن ، اشعری ، ماتریدی ، با قلانی ، غز الی ، رازی ، آمدی وغیرہ جیسے محققین اسلام

کی تحقیر کی جاتی ہے۔ کبار فقہاءامت اورا کا برمحدثین کے فیصلوں کو ہنظر اشتباہ دیکھا جاتا ہے اور دوسری طرف قرن حاضر کے بعض ارباب قلم کی قلمی جولانیوں سے متاثر ہوکریا ان کی شخصیت سے مرعوب ہوکر ان کے ہرفکر اور ہر خیال کو قطعی خیال کرنے گئتے ہیں۔

یکھ دنوں سے ہندوستان کے موقر جریدہ ''صدق''میں نزول مسے علیہ السلام کاعقیدہ زیر بحث ہے جو مدنوں سے ہندوستان کے موقر جریدہ ''صدق''میں نزول مسے علیہ السلام کاعقیدہ زیر بحث رہا ہے جو مدنوں پہلے سے فیصلہ شدہ ہے اور جو''فتنهٔ قادیا نیت'' کی وجہ سے پھرتقریباً چالیس سال زیر بحث رہا ہے اور جس پرمتعدد کتابیں تصنیف ہوئی ہیں۔

مولوی ابوالکلام صاحب، مولوی جاراللہ صاحب، مولا ناعبیداللہ صاحب سندھی وغیرہ کی تحریرات
میں بیر چیز آئی اور مولا نا آزاد نے تویہاں تک لکھ دیا کہ اگر بیعقیدہ نجات کے لئے ضروری ہوتا تو قرآن
کریم میں کم سے کم ، و اقیہ موالے صلوۃ ، جیسی تصریح ضروری تھی اور ہمارااعتقاد ہے کہ کوئی سے اب آنے والانہیں، الخ،

اس وقت بھی میں نے اس خیال کی تر دید میں ایک مفصل مضمون لکھا تھا جوبعض ارباب جرا کد کی مداہنت سے شاکع نہ ہوسکا اور نہ اس کا مسودہ میرے پاس ہے ،غور کرنے سے بیہ معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات کواصل داعیہ اس قتم کے خیالات میں عقلی استبعاد کا ہے اور بدشمتی سے اپنے عقلی معیار کوان حضرات نے اتنا بلند سمجھا ہے کہ نبوت کا منصب گویا ان عقول قاصرہ کو دیدیا گیا ،ہوسکتا ہے کہ ہمارے بعض نیک دل نے اتنا بلند سمجھا ہے کہ نبوت کا منصب گویا ان عقول قاصرہ کو دیدیا گیا ،ہوسکتا ہے کہ ہمارے بعض نیک دل ارباب قلم ان ہی حضرات کی شخصیتوں سے مرعوب ہوکر غیر شعوری تقلید میں پچھ درمیانی صورت اختیار کرنے لگے ہوں۔

اہل حق کے مسلک کی تائید میں جناب محتر م مولا ناظفر احمد صاحب محدث تھانوی نے ایک مقالہ "صدق" میں شائع فرمایا،اس کے جواب میں جے پور کے ایک محتر م نے بہت طویل مقالہ "صدق" میں شائع فرمایا جس کی تنقیح حسب ذیل امور میں ہوسکتی ہے۔

- ا: نزول سے کاعقیدہ صحیح ہے کیکن طنی ہے یقینی نہیں۔
- نزول سے کے بارے میں احادیث اصطلاحی تو اتر کوئیس پہنچیں۔
- س: نزول سے کے بارے میں اجماع کافقل مشتبہ ہے، غیب کے آئندہ امور میں اجماع محل نظر ہے۔

ممکن ہے کچھاور اجزاء بھی تنقیح طلب ہوں الیکن اصلی مداران تین چیزوں پر ہے اور یہی زیادہ اہم بھی ہیں ،اس وقت اس مختصر فرصت میں اس مسئلہ کی نوعیت میں بعض خطرنا ک اصولی غلطیاں جو پیش آرہی ہیں ان کا تصفیہ مقصود ہے ، ہے پوری صاحب نہ تو میر مے مخاطب خاص ہیں ، نہ ان کے مضمون کی سطر سطر کی تر دید یا گرفت منظور ہے ، نہ طالب علمانہ بحثوں میں الجھنامقصود ہے ، نہ ان کی نیت پر جملہ ہے ،صرف طالب حق کے لئے چنداصولی اساسی امور بیان کرتے ہیں ، باقی جو دوعناد کا تو کوئی علاج نہیں ۔ والسلام علیٰ من انتج الحد کی۔

ا: دین اسلام کے مہمات عقائد واعمال یا اصول وفروع کا ایک ذخیرہ جیسے قرآن کریم اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے توسط سے ہم تک پہنچا ہے ، اسی طرح اعتقادی وعملی ضروریات دین ہم تک بدریعہ تو ارث یا تعامل طبقہ بہ طبقہ بھی پہنچتے رہے ہیں بلکہ اگر غور کیا جائے تو یہ معلوم ہوگا کہ دین اسلام اور اس کے کل ضروریات ہم کو اسی تو ارث کے ذریعہ پہنچے ہیں لاکھوں کروڑوں مسلمان جن کو نہ تو قرآنی تعلیمات کی پوری خبر ہے نہ احادیث نبویہ کاملم ہے لیکن باوجوداس کے وہ دین کی مہمات وضروریات سے واقف رہتے ہیں۔

ید دوسری بات ہے کہ عوام کا ایمان اجمالی ہوتا ہے تفصیلات کے وہ اس وقت مکلّف ہوتے ہیں جب ان کے علم میں آجائے ، بیچق تعالی کا ایک مستقل احسان ہے کہ باوجوداس دینی توارث کے قران کریم وحدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شکل میں ایک ایسا دستوراسا سی بھی دیدیا کہ اگر کسی وقت مدتوں کے بعد اس دینی عملی توارث میں فتوریا قصور آجائے یا لوگ منحرف ہوجا ئیس تو تجدید واحیاء کے لئے ایک مکمل اس دینی عملی توارث میں فتوریا وصور آجائے یا لوگ منحرف ہوجا ئیس تو تجدید واحیاء کے لئے ایک مکمل مسابقہ کی طرح صلالت کی نوبت نہ آئے اور حق تعالی کی ججت یوری ہوجائے۔

اور ظاہر ہے جب کتاب اللی'' خاتم الکتب الالہیہ'' ہواور نبی کریم'' خاتم الانبیاء'' ہوں اور دین'' خاتم الادیان''اورامت'' خیرالام'' ہوتو اس کے لئے بیتحفظات ضروری تصاوراسی لئے اس علمی قانون پڑمل کرنے کے لئے'' جملی نمونوں'' کی ایک جماعت بھی ہمیشہ موجودر ہے گی تا کہ ملمی وعملی دونوں طرح حق وباطل کا امتیاز قائم رہ سکے اور پوری طرح تحفظ کیا جائے اور مزید اطمینان یا اتمام ججت کے لئے دونوں باتوں کا صاف نہایت موکد طریقہ پر اعلان بھی کردیا چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:

ا : "انا نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون "(الحجر: ٩)

ہم ہی نے قرآن کوا تارااور ہم ہی اس کے محافظ ہیں۔ ۲:اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں!

"لاتنوال طائفة من امتى قائمين على الحق لايضوهم من خالفهم و لا من خذ لهم حتى ياتى امر الله وهم على ذلك"(۱)

یعنی ایک گروه قیامت تک کے لئے دین حق پر قائم رہے گاکسی کے امدادنہ
کرنے سے یا مخالفت کرنے سے ان کا کھے نہ گڑے گا۔

اور میرے خیال ناقص میں تو ''ف اسٹ لوا اہل الذکو ان کنتم لا تعلمون'' (اگرتم نہیں جانتے ہوتو اہل علم سے پوچھتے رہو) میں بھی ایک لطیف اشارہ ہے کہ ہر دور میں بچھاہل حق ضرور ہوں گے، بہر حال اتنی بات واضح ہوئی کہ ''کافین تن' اور'' قائمین علی الحق'' کا ایک گروہ قیامت تک ہوگا، جس سے بہر حال اتنی بات ہوئی کہ مہمات دین کے لئے صرف علمی اور ذہنی دستور اساسی ہی نہیں بلکہ ایک''عملی نمونہ'' بھی موجود رہے گا اور اسی طرح تو ارث اور تعامل کا سلسلہ بدستور جاری رہے گا، اگر بالفرض وہ علمی ودفتری قانون دنیا سے مفقو دبھی ہوجائے تو حصول مقصود کے لئے اس گروہ کا وجود بھی کافی ہوگا۔

دین اسلام کی بہت می ضروریات اور قطعیات مثلاً ،نماز ،روزہ ، زکوۃ ، تج ، نکاح ،طلاق ،خرید وفروخت کی اجازت ،شراب نوشی ، زنا کاری قبل وقبال کی حرمت وغیرہ وغیرہ بیبیوں با تیں اس توارث کے فر وخت کی اجازت ،شراب نوشی ، زنا کاری قبل وقبال کی حرمت وغیرہ وغیرہ بیبیوں با تیں اس توارث کے فر آن سے فر ریعہ سے ہم تک پہنچتی رہیں ۔ بلکہ نماز کی بعض کیفیات اور زکوۃ کی بعض تفصیلات نہ تو صریح قرآن سے ثابت ہیں ، نہاں بارے میں احادیث ''اصطلاحی متواتز'' ہیں ،لیکن باوجوداس کے دنیا جانتی ہے کہ وہ سب چیزیں ضروری ہیں اور اس میں کوئی شبہ بھی نہیں ۔

۲: "ادله سمعیه "لیعنی عقائد واحکام کے ثبوت کے لئے قرآن وحدیث کے نصوص چارتشم کے ہوتے ہیں:

⁽١)صحيح البخارى - كتاب الاعتصام- باب قول النبي لاتزال طائفة من أمتى - ٢- ٨٥/١.

الف: ثبوت ودلالت دونول قطعی ہوں۔ ب ثبوت قطعی ہودلالت ظنی ہو۔ ج: دلالت قطعی ہوثبوت ظنی ہو۔ دلالت دونول ظنی ہوں۔

ثبوت کے معنی بیہ ہیں کہ اللہ ورسول صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام ہے، دلالت کے معنی بیہ کہ اس کے کلام کی مراد بیہ ہے قرآن واحادیث متواترہ ثبوت کے اعتبار سے دونوں قطعی ہیں، البتہ دلالت کے اعتبار سے مجھی قطعیت ہوگی مجھی ظنیت ۔

اخبارا آحاد میں تیسری چوتھی قتم پائی جاتی ہے ،مزید تفصیل کے لئے عبدالعزیز بخاری کی کتاب کشف الاسرارشرح اصول فخرالاسلام اور شرح تحریر الاصول ابن امیر حاج وغیرہ ملاحظہ ہوں پہلی قتم سے انکار کفر ہے۔دوسری تیسری قتم کے انکار سے کفرتک نوبت نہیں پہنچتی۔

سا: تصدیق رسالت جوبنیادی عقیدہ ہے اس میں تصدیق کے معنی یہ ہیں کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر بات کودل قبول کرے اور تسلیم کرے قرآن میں،"و صدیق ہے"، اور،"ویسلموا تسلیما" سے یہی مراد ہے صرف کسی شے کاعلم میں آ جانا جو منطقی و معقولی تصدیق ہے قطعاً کافی نہیں ہے، ورنہ صرف معرفت تو بہت سے یہودیوں کو اور ہرقل کو بھی حاصل تھی لیکن مسلمان ہونے کے لئے اور نجات کے لئے اور نجات کے لئے اتن بات کافی نہوئی۔

سم: احادیث متواتره کاافادهٔ قطعیت اہل حق بلکہ امت کا اجماعی مسئلہ ہے۔

۵: اصطلاحی تواتر میں ایک شرط بیہ کہ ہر دور میں نقل کرنے والے اتنے ہوں کہ خلطی اور شبہ کی گنجائش ندر ہے نقل کرنے والوں کی کوئی خاص تعداد مقرر نہیں ، بسااوقات کسی خاص موقع پر پانچ خاص آدمیوں کی روایت سے یقین حاصل ہوجا تا ہے جو بچاس دوسروں سے کسی دوسر ہوقع پر حاصل نہیں ہوسکتا ہے ،اس لئے علاء اصول نے تصریح کردی ہے کہ بیان کرنے والوں یا سننے والوں کے مرتبہ سے فرق پڑجا تا ہے اور بھی مضمون اور بات کی نوعیت سے بھی تفاوت ہوسکتا ہے دیکھو ' نوات کے الرحموت شرح مسلم الثبوت' (۱)۔

⁽۱) فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت -للشيخ عبدالعلى محمد الهندى (م ١٢٢٥ ه)-الأصل الثاني السنة - مسألة للتواتر شروط -٢٢٨ ا -ط: دار النفائس رياض .

المجافظ المحال المحض الموليين كنزديك تواتر حديث كامدار اويوں كى كثرت اور طرق وخارج كى تعداد برنہيں بلكه دارومدار دخلقى بالقبول ' پر ہے جن احادیث كوقرن اول يعنى صحابہ ﷺ كے عهد ہى ميں امت نے قبول كرليا ہے وہى متواتر ہيں ۔ اس تعريف كے پیش نظر متواتر احادیث كى تعداد بہت برا ھے جاتى ہے بعض محققین نے اس تعریف كوزیا دہ پہند كیا ہے اس میں كوئى شبہ ہیں كیملى اعتبار سے قبولیت عامہ نفس كثر ت روات سے كہيں زیادہ مؤثر اور قوى ہے اس كوئى شبہ ہیں كامل سے تعبیر كیا ہے ، عنقریب اس بات كى تائيد دوسرى طرح سے بھى ہوجائيگى ۔

2: قرن اول میں ناقلین شرط تواتر پر ہوں اور قرن ٹانی و ٹالٹ میں کمی آ جائے ہے مض عقلی احتمال ہے ذخیرہ حدیث میں اس کی مثال نہیں ملتی۔ بلکہ احادیث کی روایت میں واقعہ بیہ ہے کہ راوی بڑھتے گئے اور قرن ٹانی و ٹالٹ میں اخبار احاد کے راوی بھی اس کثرت کو پہنچ گئے ہیں جو قرن اول میں احادیث متواترہ کے بھی نہیں تھے۔

جے پوری صاحب کو یہاں بھی بظاہرا شتباہ ہے اگر چہ آخری جز وکوخود بھی ایک مقام پر شلیم کر گئے ہیں۔

۱۵ احادیث متواترہ کا ذخیرہ حدیث میں نہ ہونایا نہایت کم ہونا دونوں دعوے تحقیق وواقعیت کے خلاف ہیں ،حافظ ابن جروغیرہ محققین اس خیال کی تر دید کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اس فتم کے خیالات کا منشا احوالِ رواۃ و کثر تے طرق پر قلت اطلاع کے سوا اور پچھ نہیں بلکہ فرماتے ہیں کہ صحاح سقہ میں اس کی مثالیں بکثر ت موجود ہیں ،حافظ جلال الدین سیوطیؓ نے تو دومستقل رسالے تصنیف کئے ہیں جن میں احادیث متواترہ کو جمع کیا ہے:

(۱)"الازهار المتناثرة في الاخبار المتواترة"، بيرساله حجيب چكائے۔ (۲) تدريب الراوي (۱) (۳) فتح المغيث للسخاوي (۲)

 ⁽۱) تـدريب الراوى للحافظ جلال الدين السيوطى (متوفى ۱۹۵۱)—النوع الثلاثون: المشهور من الحديث—
 ص ۹ ۳۹ – ط: قديمي كتب خانه.

⁽۲) فتح المعنيث للإمام أبى عبدالله السخاوي (متوفى ٩٠٢هـ)-تعريف المتواتر لغة واصطلاحا-١٣/٢ - ط: دار الإمام الطبري.

9: محدثین میں کبارمحدثین کی رائے ہیہ ہے کہ سی کی وہ احادیث صیححہ جو درجہ تواتر کونہیں بھی پہنچیں وہ بھی قطعی ہیں اوران سے علم بقینی حاصل ہوتا ہے۔استاذ ابومنصور بغدادی ،امام ابوا بحق شیرازی ، شمس الائمہ ابوا بحق اسفرائی ،امام الحرمین ،امام ابو حامد اسفرا کینی ، قاضی ابو طیب طبری ،امام ابوا بحق شیرازی ، شمس الائمہ سرضی حنی ، قاضی عبد الوہاب مالکی ،ابو یعلی صنبلی ، ابو خطاب صنبلی ،ابن فورک ،ابن طاہر مقدی ،ابو نصر عبد الوہاب مالکی ،ابو یعلی صنبلی ، ابو خطاب صنبلی ،ابن فورک ،ابن طاہر مقدی ،ابو نصر عبد الرحیم شافعی ابن صلاح وغیرہ محققین نداہب اربحہ کا یہی ندہب ہے، بلکہ اکثر اشاعرہ اور عام محدثین کا بھی یہی مسلک ہے اور یہی رائے ہے متاخرین میں سے ابن تیمیہ ،ابن قیم ،ابن کیٹر ،ابن جر ،سیوطی کا کبھی یہی مسلک ہے اور یہی رائے ہے متاخرین میں سے ابن تیمیہ ،ابن قیم ،ابن کیٹر ،ابن جر ،سیوطی کا یہی دعوی ہے نو وی و غیرہ نے جو خلاف کیا ہے حافظ ابن جر نے اس کو بھی نزاع لفظی بتایا ہے ،الاف صاح کے میں النہ وی کی واس موضوع پر مستقل کتاب ہے وہ کھی نزاع لفظی تظہراتے ہیں فرماتے ہیں کہ 'وصحیحین کی جواس موضوع پر مستقل کتاب ہے وہ کھی نزاع لفظی تطہر مقدی تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ جو صحیحین کی روایتی نہیں ہیں لیکن صحیحین کی شرط امام ابن طاہر مقدی تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ جو صحیحین کی روایتی نہیں ہیں لیکن صحیحین کی شرط امام ابن طاہر مقدی تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ جو صحیحین کی روایتی نہیں ہیں لیکن صحیحین کی شرط

ان ما اجمعت عليه الأمة اقوى من الاسناد . (١)

یر ہوں وہ بھی مفید قطع ہیں ، مکہ کے کبار تابعین میں سے عطاء ابن ابی رباح فرماتے ہیں:

جس حدیث پرامت کا اتفاق ہو کہ بیتے ہے نفس اساد کے تواتر سے بیزیا دہ توی چیز ہے۔ امام ابوا سخق اسفرائی فرماتے ہیں :

اهل الصنعة مجمعون على ان الاخبار التى اشتمل عليها الصحيحان مقطوع لصحة اصولها ومتونها، فمن خالف حكمه خبراً منها وليس له تاويل سائغ للخبر نقضنا حكمه ، لان هذه الاخبار تلقته الأمة بالقبول (فتح المغيث للسخاوى) (٢)

⁽١) فتح المغيث للسخاوي -حكم الصحيحين والتعليق - ١ / ٥٩.

حلية الأولياء وطبقات الأصفياء للحافظ ابن نعيم الاصفهاني (متوفى ٣٣٠) -عطاء ابن أبي رباح -٣١٣/٣ ط: دار الكتب العلمية بيروت .

⁽r) فتح المغيث للسخاوي-حكم الصحيحين والتعليق - 1 / 09.

محدثین سب اس پرمتفق ہیں کہ بخاری ومسلم کی احادیث سب قطعی ہیں۔ اگر بغیر تاویل کوئی ایک حدیث کی بھی مخالفت کرے گا تو اس کے حکم کو ہم تو ڑ دیں گے کیونکہ امت محمد بیان احادیث کوقبول کرلیا ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں:

الاجماع على القول بصحة الخبر اقوى في افادة العلم من مجرد كثرة الطرق. (١)

کسی حدیث کی صحت پر علماء کامتفق ہونا افادہُ علم (قطعیت) میں کثرت طرق سے زیادہ قوی ہے۔

ان متواتر لفظی کے بیم عنی ہرگز نہیں کہ بعینہ ایک ہی لفظ سے وہ احادیث مروی ہوں، بلکہ جس لفظ سے بھی ہوں مضمون ایک ہونا چاہیئے اور ایک یا دومحدثین نے جونفی تواتر حدیث کا دعوی کیا تھا یا صرف ایک ہی مثال بتلائی تھی، بعض محققین کے زد یک ان کی مراد بھی بہی ہے کہ ایک لفظ سے متواتر کی مثال نہیں ملتی، عزیز الوجود ہے، گویا ان کے زد یک بھی احادیث متواترہ بہت ہیں لیکن ایک لفظ سے نہیں ہیں، صرف حدیث "مین کذب علی متعمدا فلیتبو آ مقعدہ من النار" کو ایسا بتلایا گیا ہے، اس بناء پر زااع بھی لفظی ہوجا تا ہے۔ متواتر معنوی کے بیم عنی نہیں کہ لفظ مختاف ہوں اور مضمون سب میں ایک ہو بلکہ بیم محق ہیں کہ ہرایک حدیث میں صفحون الگ الگ ہواور ایک بات قدر مشترک نکل آئے جیسے احادیث مجزات کہ ہرایک حدیث میں صفحون الگ الگ ہواور ایک بات قدر مشترک ہے۔ ای کو اصطلاح میں تواتر معنوی یا تواتر قدر مشترک ہے۔ ای کو اصطلاح میں تواتر معنوی یا تواتر قدر مشترک کہتے ہیں ملاحظہ ہو' مسلم الثبوت' اور اس کی شرح' نوات قطعی ہوتو اجماع قطعی ہوتا ہما کا مشربھی کا فر ہوگا۔ جیسے دوسرے قطعیات شرعیہ کا مشکر بعض عقائد اگر چہ اخبار آحاد سے ثابت اور اس کا مشکر بھی کا فر ہوگا۔ جیسے دوسرے قطعیات شرعیہ کا مشکر بعض عقائد اگر چہ اخبار آحاد سے ثابت اور اس کا مشکر بھی کا فر ہوگا۔ جیسے دوسرے قطعیات شرعیہ کا مشکر بعض عقائد اگر چہ اخبار آحاد سے ثابت

⁽۱) نزهة النظر شرح نخبة الفكر للإمام ابن حجر -الخبر المحتف بالقرائن -ص٣٦-ط:قديمي وكذا في فتح المغيث - المرجع السابق -ص ١٠/١.

⁽٢) فواتح الرحموت لعبدالعلى الهندي (المتوفى ١٢٢٥هـ) - الأصل الثاني السنة - ٢ / ٥٠ ١ - ط: مكتبة العلم.

ہوں کین جب ان پرامت کا جماع ہوجائے تو وہ بھی قطعی ہوجاتے ہیں کمافی التلوی کن وتیسیر التحریر ()

آئندہ غیبی امور کے متعلق ' علامات قیامت ' کے بارے میں اگر اجماع ہوتو اس کے معنی یہ ہیں کہ
اس بارے میں مخبرصادق سے جونقل ہے وہ صحیح ہے۔ ملاحظہ ہوتفصیل کے لئے فواتے الرحموت شرح مسلم (۳)

'' حدوث عالم' ' پراجماع کے معنی بھی یہی ہیں جیسے فتح الباری میں تقی الدین ابن دقیق العید سے
منقول ہے، جے پوری صاحب نے اس بارے میں کسی قدر تلبیس سے کام لیا ہے، (۴) فلیتنبہ ہ

ا: جو چیز قرآن کریم یا احادیث متواترہ سے ثابت ہویا اجماع امت سے اور دلالت بھی قطعی ہوتو وہ سب ضروریات دین میں داخل ہیں 'ضروریات دین' کے معنی سے ہیں کہ ان کا دین اسلام سے مونا بالکل بدیمی ہوخواص سے گزر کرعوام تک اس کاعلم پہنچ گیا ہو۔ بینیں کہ ہرعا می کواس کاعلم ہو۔ کیونکہ بسا اوقات تعلیم دین نہ ہونے سے بعض 'ضروریات دین' کاعلم عوام کوئیں ہوتا لیکن تعلیم کے بعد اور جان لینے کے بعد اس پر ایمان لا نا ضروری ہوتا ہے علماء نے تصریح فرمادی ہے کہ ' بعض متواتر ات شرعیہ' کے جہل سے تو کفرلا زم نہیں آتا لیکن معلوم ہونے کے بعد ججو دوانکار سے آدمی کا فرہوجا تا ہے۔ ملاحظہ ہو،' جواہر التو حید' کی شرح وحاشیہ' الموافقات للشاطبی' واکفار الملحدین (۵)

۱۳: " ' 'ضروریات دین'' کاانکارکرنایااس میں خلاف مقصود تاویل کرنا دونوں کوعلماء کرام

⁽۱) التوضيح للعلامة عبيدالله بن مسعود الملقب بصدر الشريعة (المتوفى: ٢٠٦٥) الأمر الرابع في حكم الإجماع - ١٢/٢ - ط: نورمحمد كتب خانه .

 ⁽r) تيسير التحرير للعلامة محمد امين المعروف بأمير بادشاه-باب الاجماع-انكار حكم الاجماع
 القطعي يكفر -٣٥٩،٢٥٨/٣-ط: دار الباز مكة .

 ⁽٣) فواتح الرحموت - الأصل الثالث في الإجماع - مسألة جمع - ص ٣٠٥ - ط: مكتبة العلم.

⁽٣) اكفار الملحدين في ضروريات الدين -عبارات من الحافظ ابن حجر في تحقيق كفر الخوارج-ص ا٣-ط: دار الكتب العلمية.

 ⁽۵) حاشية اكفار الملحدين -تفسير ضروريات الدين -ص -ط: دار الكتب العلمية بيروت.

نے موجب کفر ہتلایا ہے۔ ججۃ الاسلام غزالی نے اس موضوع میں ''التسفر قۃ ہیس الاسلام و الزندقۃ''
مستقل کتاب لکھی ہے۔ اور فیصلہ کن بحث فرمائی ہے۔ مدت ہوئی مصر سے حجیب کر آگئ ہے اور غالبًا
ہندوستان میں بھی طبع ہوئی ہے اور امام العصر محدث وقت ، حضرت استاذ مولا نامحمد انور شاہ کی کتاب ''ا کفار
الملحدین فی ضروریات الدین' اس موضوع میں نہایت ہی جامع اور بے شل کتاب ہے۔

۱۹۷: جوچیز متواتر ہوجائے وہ دین میں ضروری ہوجاتی ہے کیونکہ متواتر کاافادہ علم ضروری طعی مسلمات ہے ہے پس اگر کسی کواس کاعلم ہوجائے کہ بید حدیث احادیث متواتر ہ میں سے ہے یا یہ بات مغیبات مستقلہ سے ہے خواہ عقا کد کے متعلق ہوخواہ احکام کے بارے میں ہو، تصدیق رسالت کے لئے اس سے چارہ نہیں اور نہ تکذیب رسول کا کفر ہونا کسی دلیل کامختاج ہے۔ بہر حال تصدیق رسول کا ایمان کے لئے ضروری ہونا اور تکذیب سے کفرلازم آنا یہ خوددین کی ضروریات میں داخل ہے کتب کلامیہ اور کتب اصول فقہ میں یہ" قواعد کلین مفصل مل جاتے ہیں، بطور نمونہ ہم اس سمندر سے چند قطر ہے پیش کرنے کی کوشش کرتے ہیں:

(۱) ومن اعترف بكون شئ من الشرع ثم جحده كان منكرا للشرع وانكار جزء من الشرع كانكار كله (شرح التحرير ۱۳،۳)(۱) جوفض بيماني كه به چيز شريعت بين به باوجوداس كانكاركريو بيكل شريعت كانكارب-

(۲) وصح الاجماع على كل من جحد شيئا صح عندنا بالاجماع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى به فقد كفر أو جحد شيئاً صح عنده بان النبى صلى الله عليه وسلم قاله فهو كافر (الملل)(۲)

اس پراجماع ہے کہ جس چیز کے متعلق بیا تفاق ہو کہ نبی کریم ﷺ فرما چکے ہیں اس کا انکار کفر ہے یا بیمانتا ہو کہ آپ فرما چکے ہیں، باوجوداس کے نہ مانے بیکفر ہے۔

⁽۱) لم نطلع على طبع جديد (مرتب)

⁽r) كتاب الفصل في الملل والأهواء والنحل للإمام أبي عبدالله محمد على بن حزم الاندلسي الظاهري (المتوفى: ٥٦٥٦) كتاب الإيمان -٢٥٥/٣ - ط: المثنى ببغداد.

(٣) من انكر الاخبار المتواترة في الشريعة مثل حرمة لبس
 الحرير على الرجال كفر (شرح الفقه الاكبر)(١)

کسی شرعی حکم کی حدیث متواتر ہواوراس سے انکار کیا جاوے تو کا فر ہوگا جیسے ریشمی لباس ممر دوں کے لئے۔

- (سم) فصار منكرا لمتواتر ومخالفه كافرا(اصول فخرالاسلام)(۲) متواتر كاانكاريا مخالفت دونول كفرېي _
- (۵) والصحيح ان كل قطعى من الشرع فهو ضرورى (المحصول للرازى)(۳)

دین میں جو چیز قطعیات کو پہنچ چکی ہووہ ضروریات دین میں داخل ہے۔

(۲) شروط القطع في النقليات التواتر الضروري في النقل
 والتجلي الضروري في المعنى (ايضا)

شرعی امور جب تواتر سے ثابیت ہوں اور معنی بھی واضح ہوں یہی قطعیت ہے۔

(2) كل مالم يحتمل التاويل في نفسه وتواتر نقله ولم يتصور ان يقوم برهان على خلافه فمخالفته تكذيب محض (التفرقة للغزالي ص ١٠) (٥)

⁽۱) شرح كتاب الفقه الأكبر للإمام الأعظم -مطلب في ايراد الألفاظ المكفرة التي جمعها العلامة-ص٢٧٦ - ط: دار الكتب العلمية بيروت.

⁽٢) كشف الأسرار عن اصول فخر الاسلام البزدوي للإمام علاء الدين عبدالعزيز احدد (المتوفى: ٢٠٥٥-)- ٥٣٣/٢ ط: دار الكتب العلمية بيروت.

 ⁽٣) اكفار الملحدين في ضروريات الدين -ص٨٨-ط: دار الكتب العلمية بشاور.

⁽٣) المرجع السابق - ص ٨٥.

⁽٥) لم نطلع على طبع جديد .

جس چیز کی نقل متواتر ہواور تاویل کی گنجائش نہ ہواور کو ئی دلیل خلاف پر قائم نہ ہوتوالیں چیز کی مخالفت رسول اللہ واللہ کی تکذیب ہے۔

(۸) بل انكار المتواتر عدم قبول اطاعة الشارع ورد على الشريعة وان لم يكذب وهو كفر بواح بنفسه (شرح الاشباه للحموى، ردالمحتار ،طحطاوى)(۱)

بلکہ حقیقت میں تو متواتر کا انکار شارع کی عدم اطاعت ہے اور شریعت اسلام کارد ہے جوخود کھلا ہوا کفر ہے اگر چہ تکذیب نہ کرے۔

(٩) ومن انكر شيئا من شرائع الاسلام فقد ابطل قول لااله الاالله
 (السير الكبير للامام محمد)

شریعت اسلامیہ کی کسی چیز ہے انکار کرنا کلمہ اسلام ہے انکار کرنا ہے۔

(۱۰) فلا خلاف بين المسلمين ان الرجل لو اظهر انكار الواجبات الطاهرة المتواترة و نحو ذلك فانه الطاهرة المتواترة و نحو ذلك فانه يستتاب فان تاب ، و الاقتل كافرا مرتدا. (٣)

امت مسلمہ میں کوئی خلاف اس بارے میں نہیں کہ جو کوئی متواتر ات سے
انکار کر ہے جا ہے اس کا کرنا فرض ہویا ترک حرام ہواس سے تو بہ نہ کرے تو کا فر ہے
اور واجب القتل ہے۔

⁽۱) اكفار الملحدين في ضروريات الدين -تحقيق أن تكذيب الشارع كفرسواء كان بنسبة الكذب.... -ص ٩ ا - ط: دار الكتب العلمية بشاور.

⁽٢) لم نطلع على هذا القول في اكفار الملحدين ولكن وجدنا مايقاربه ونصه: فمن أنكر شيئا من الضروريات كحدوث العالموفرضية الصلوة والصوم لم يكن من اهل القبلة ولوكان محاهدا بالطاعات اكفار الملحدين -تحقيق ان هل القبلة اتفقوا على ضروريات الدين -ص ١١.

⁽٣) مهذب شرح العقيدة الطحاوية للإمام ابن ابي العز الدمشقى -قضية التكفير -ص٢٣٢ - ط:مكتبة الغرباء

(۱۱) لایکفر اهل القبلیة الا فیما فیه انکار ماعلم مجیئه بالضرورة او اجمع علیه کاستحلال المحرمات (المواقف و مثله فی العضدیه)(۱) ایل قبله کاس وقت تک تکفیرنمیں کی جاتی جب تک ضروریات وین کایاکی ایل قبله کی اس وقت تک تکفیرنمیں کی جاتی جب تک ضروریات وین کایاکی ایلی چیز کاجس پراجماع منعقد ہوا نکارنہ کرے مثلا حرام کو حلال سمجھنا۔

(۲۱) وک ذلک یقطع بتک فیر من کذب او انکر قاعدة من قواعد الشریعة و ما عرف یقینا بالنقل المتواتر من فعل رسول الله علی الله علی الله علی تک واعده سے انکار کرے یا جو چیز نبی کریم الی سے سمتواتر ثابت ہے اس سے انکار کرے اس کی تکفیر طعی ویقینی ہے۔ جو چیز نبی کریم الله علی الله علی الله علی الله علی الله علی صار من ضروریات الدین (۱۳) و خرق الاجماع القطعی الله ی صار من ضروریات الدین

قطعی اجماع جوضروریات دین میں داخل ہے اس کا خلاف کرنا کفر ہے۔

كفر (كليات ابي البقاء) (١)

(۳) ضروریات دین کی مثال میں علاء امت اپنی کتابوں میں دوچار مثالیں ذکرکرتے ہیں۔ ناظرین کو بیغلط فہمی ہوجاتی ہے کہ ضروریات دین بس یہی ہیں آگے سلسلہ ختم ہوگیا یہ چیز جے پوری صاحب کو بھی پیش آرہی ہے۔ حالانکہ ان اکابر کا مقصو دمخض مثال پیش کرنا ہے ، نہ استقصاء ، نہ حصر ، نہ تخصیص ۔ اس غلط ہمی کے از الہ کے لئے ذیل میں ہم ان مثالوں کو ایک جگہ جمع کردیتے ہیں جو سرسری محنت سے مل سکیں ۔ تا کہ اس مختصر فہرست سے خود بخو دیے حقیقت واضح ہوجائے کہ مقصود تمثیل تھی ، نہ کہ پوری فہرست کتب فقہ ، اصول فقہ ، کتب کلام ، اصول حدیث میں ذیل کی مثالیں ملتی ہیں :

ا ثبات علم الهی ،قدرت محیط ،ارادهٔ کامله ،صفت کلام ،قر آن کریم ،قِدَم قرآن،قدم صفات باری،حدوث عالم ،حشر اجساد،عذاب قبر، جزاء وسزا،رویت

⁽١) اكفار الملحدين -بيان وجوه تكفير أهل القبلة -ص ٥٦-٥٥.

⁽٢) المرجع السابق- ٢ ٥.

 ⁽٣) اكفار الملحدين -النقل عن الأئمة وغيرهم من أئمة الدين .

باری قیامت میں، شفاعت کبریٰ، حوض کوثر، وجود ملائکہ، وجود کراماً کاتبین، ختم نبوت کا وہی ہونا، مہاجرین وانصار کی اہانت کا عدم جواز ، اہل بیت کی محبت ، خلافت شیخین، پانچ نمازیں، فرض رکعات کی تعداد، تعداد سجدات ، رمضان کے روز ہے، زکو ق، مقادیرز کو ق، جج، وقوف عرفات، تعداد طواف ، جہاد، نماز میں استقبال کعبہ، جعہ، مقادیرز کو ق، جج، وقوف عرفات، تعداد طواف ، جہاد، نماز میں استقبال کعبہ، جعہ، جماعت، اذان ، عیدین ، جواز سب شیخین ، عدم جواز سب رسول ، عدم جواز سب شیخین، انکار جسم ، انکار حلول اللہ، عدم استحلال محرمات، رجم زانی محض حرمت لبس حریر (ریشم بہننا) جواز بیع عسل جنابت ، تحریم نکاح امہات ، تحریم نکاح بنات ، تحریم نکاح دوی المحارم ، حرمت خم، حرمت قمار۔

اس وفت بیا کیاون مثالیں پیش کی گئی ہیں۔اب تو خیال مبارک میں آ گیا ہوگا کہ بعض وہ امور جس کی طرف التفات بھی نہ ہوگاوہ بھی ضروریات دین میں داخل ہیں۔

اب ہم اس بحث کے آخر میں محقق ہند حضرت عبدالعزیز ٔ صاحب کی عبارت کا اقتباس پیش کرتے ہیں پوری عبارت اکفار الملحدین میں منقول ہے۔ اس سے انشاء اللہ بیہ بات بالکل بدیہی ہوجائے گی کہ ضروریات دین کے لئے ضابطہ کلیہ کیا ہے اور جو چیزیں بطور تمثیل پیش کی جاتی ہیں۔ ان کا دائر ہ صرف تمثیل ہیں کی حد تک محدود ہے، فرماتے ہیں:

لأن ضروريات الدين منحصرة عندهم في ثلثة: مدلول الكتاب بشرط ان يكون نصاً صريحاً لايمكن تأويله كتحريم الأمهات والبنات ، ومدلول السنة المتواترة لفظاً او معناً سواء كان من الاعتقاديات او من العمليات وسواء كان فرضاً او نفلاً والمجمع عليه اجماعاً قطعياً كخلافة الصديق والفاروق ونحو ذالك ولا شبهة ان من انكرأمثال هذه الامور لم يصح ايمانه بالكتاب والنبيين .(١)

⁽١) اكفار الملحدين

ضروریات دین تین قتم کے ہیں پہلی قتم یہ کہ تصری نص قرآنی سے ثابت ہوں جیسے ماں بیٹی سے نکاح کا حرام ہونا ، دوسری قتم یہ کہ سنت متواترہ سے ثابت ہوں ۔ تواتر خواہ لفظی ہوخواہ معنوی عقائد میں ہو یا اعمال میں ہوفرض ہویانفل ہو۔ تیسری قتم یہ ہے کہ اجماع قطعی سے ثابت ہوں جیسے صدیق اکبر وفاروق اعظم کی ظلافت وغیرہ اس میں کوئی شبہیں کہ اس قتم کے امور سے اگرانکار کیا جائے تو اس شخص کا ایمان قرآن اور انبیاء پرجیح نہیں ہے۔

امام العصر محدث حضرت استاذ محمد انورشاه مزید توضیح کے ساتھ فرماتے ہیں کہ' ضروری' کے معنی یہ ہیں کہ حضرت رسالت مآب اللہ ہے۔ اس کا ثبوت ضروری ہو، دین سے ہونا یقینی ہو۔ اور جو بھی اس کا شرعی مرتبہ ہواتی درجہ کا عقیدہ اس کا ضروری ہوگا۔ مثلاً نماز فرض ہے اور فرضیت کا عقیدہ بھی فرض ہے اور اس کا سیکھنا بھی فرض ہے اور انکار کفر ہے اس طرح مسواک کرنا سنت ہونے کا عقیدہ فرض ہے اور سیکھنا سنت ہونے کا عقیدہ فرض ہے اور سیکھنا سنت اور انکار کرنا گفر ہے اور عملاً ترک کردینا باعث عتاب یا عقاب ہے۔

اب امید ہے کہ اس تشریح سے ضروریات دین کی حقیقت واضح ہوگئی ہوگی، بات تو بہت لمبی ہوگئی ہوگی، بات تو بہت لمبی ہوگئی وقع ہے کہ طالب حق کے لئے نہایت کارآمد ثابت ہوگی اور آج کل جو عام طور سے ایمان و کفر کے قواعد یا مسائل میں عوام کو یا عالم نما جاہلوں کو شبہات وشکوک یا وساوس پیش آر ہے ہیں ان کا بھی اس سے تصفیہ ہوجائے گا اس طولانی تمہید کے بعد ان ہی اصول فدکورہ کی روشنی میں آئے نزول مسے علیہ السلام کے عقید ہے کو پر کھتے ہیں اگر چہ ہمارااصلی مقصد تو پورا ہو گیا۔ اب طالب حق خود ہی ان اصول اسلامیہ اور قواعد مسلمہ کی روشنی میں تفتیش کر کے مزید '' ضروریات دین'' کا سراغ بھی لگا سکے گا۔ لیکن تبرعاً چند مختصر گزارشات بھی ناظرین کی خدمت میں پیش کرتے ہیں۔

نزول سے علیہ السلام کے تین پہلوہیں:

- (۱) قرآنی حیثیت اس کی کیاہے؟
- (۲) مدیثی حثیت ہم تبہ کیاہے؟
- (٣) اوراجماع امت كافيصله ال بارے ميں كيا ہے؟

تینوں امور واضح ہونے کے بعد خود بخو دیہ چیزیں اظہرمن اشتمس ہوجا ئیں گی کہ عقید ہُ نزول ''ضروریات دین''میں سے ہے یانہیں۔

عقيدهٔ نزول سيح اورقر آن کريم

وانه لعلم للساعة فلا تمترن بها (الزخرف: ٢١)

"اوربے شک وہ نشانی ہے قیامت کی ، پس نہ شک کرواس میں"۔

تر جمان القرآن حضرت ابن عباس اور حضرت ابوهريرة صحابه ميں سے ، تابعين ميں سے ابوالعاليه ، ابو مالک ، عکر مه،حسن ، قنا ده ، ضحاک ، مجاہد ، وغيره سے آيت کريمه کی ضحيح تفسير بيه منقول ہے که ' انه ' کی ضمير عيسی عليه السلام کی طرف راجع ہے ۔قرآنی سياق کا تقاضا بھی یہی ہے اور ' علم' کے معنی نشانی کے ہيں ہفسير ابن کثير ہفسير درمنثور ميں مجاہد سے مروی ہے :

قال: آية للساعة خروج عيسى ابن مريم قبل يوم القيامة،

'' فرمایا قیامت کی نشانی ہے حضرت عیسی بن مریم کا قیامت سے پہلے تشریف لانا''۔

ما فظ ابن کثیر دعوی کرتے ہیں کہ یہی تفسیر سے کہ سی صحابی ہے اس کے خلاف تفسیر حب منقول نہیں تو ایسی صورت میں حبر امت اور بحرامت ترجمان القرآن ابن عباس کی تفسیر سے زیادہ دائح کونی تفسیر ہو سکتی ہے۔ اب ترجمہ آیت کریمہ کا یہ ہوا کہ '' یقینی ہے ہے کہ نزول عیسی علیہ السلام قیامت کی نشانی ہے کیس اس میں شک نہ کرو' تفصیل کے لئے تفسیر ابن جریر ، تفسیر ابن کثیر ، الدر المنثور ، عقیدة الاسلام فی حیات عیسی علیہ السلام ملاحظہ ہو۔ ()

(۱) تفسير ابن جرير

تفسير ابن كثير -١٣٢/٣ -ط: قديمي كراتشي

الدر المنشور في تفسير الماثورللإمام عبدالرحمن جلال الدين السيوطي (المتوفى: ٩١١هـ)-٣٨٧/-ط: دار الفكر بيروت.

عقيدة الاسلام وتعليقاته تحية الاسلام للعلامة انور شاه الكشميري -٢٨/٢ - ملحقه مجموعه رسائل الكشميري - ط: ادارة القرآن كراتشي ال لئے عقیدة الاسلام میں حضرت امام العصر قرماتے ہیں:

اذا تواترت الاحاديث بنزوله، وتواترت الأثار ، وهو المتبادر من نطم الأية: "وانه لعلم للساعة" فلا يجوز تفسير غيره. (١)

جب عیسی علیہ السلام کے نزول کی احادیث وآثار متواتر ہیں ،اور قرآن کریم کی آیت کا واضح مفہوم بھی یہی ہے تواس کے علاوہ کوئی اور تفسیر صحیح نہ ہوگی۔

۳: وان من اهل الكتاب الاليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة
 يكون عليهم شهيدا (النساء:١٥٩)

کوئی شخص بھی اہل کتاب میں سے نہ رہے گا مگر وہ عیسی علیہ السلام پران کی موت سے قبل ایمان لائے گا۔

"موقه" كي ضمير مين نزاع بابن جرير نے ابن عباس ، مجاہد ، عكر مه ، ابن سيرين ، ضحاك وغيره كي تفسير كے مطابق اس كي تفسيح وترجيح فرمائي ہے كه "موته" كي ضمير راجع ہے عيسى عليه السلام كي طرف اور مقصود بيہ كه نزول عيسى عليه السلام كي وقت جينے اہل كتاب ہو نگے عيسى عليه السلام كي وفات سے مقصود بيہ كه نزول عيسى عليه السلام كي وفات سے پہلے سب ايمان لے آئمنگے اور اسى قول كوابن جريرا پني تفسير ميں أو ليى هدا الا قوال بالصحة ، قرار ديتے ہيں ، ابن كثيرا بني تفسير ميں فرماتے ہيں :

وهذا القول هو الحق كما سنبينه بعد بالدليل القاطع ان شاء الله. يهى قول حق ہے جيسا كه آگے دليل قطعى كے ساتھاس كو بيان كريں گے،انشاء الله ـ اور پھر فرماتے ہيں:

"ولا شك ان هذا الذي قاله ابن جرير هو الصحيح لانه المقصود من سياق".(٢)

''لاریب که بیرجو کچھابن جریرؓ نے فرمایا ہے یہی سیجے ہے کیونکہ سیاق آیت سے یہی مقصود ہے''۔

 ⁽۱) عقيدة الاسلام - ۲۸/۲ ملحقه مجموعه رسائل الكشميرى - ط: ادارة القرآن كراتشى
 (۲) تفسير ابن كثير - ۱/۵۷۷.

غرضیکہ انتہائی تاکید ہے ابن کثیر نے اس دعوے کو ثابت کیا ہے۔'' فتح الباری''اور''عمد ۃ القاری''میںاس تفسیر کو' اھل العلم'' کی تفسیر ہتلایا ہے۔(۱)

بہر حال قرآن کریم کی راج تفسیر کی بناء پران دوآیتوں میں نزول مسیح کا ذکر ہے ہاں یہ دونوں آیتیں اس مقصود میں ظاہر الدلالة ہیں قطعی الدلالة نہیں لیکن چونکہ احادیث صحیحہ نزول عیسی علیہ السلام کے متعلق تو اتر کو بہنچ گئی ہیں اور تو اتر مفید قطعیت ہے اس حیثیت سے بہآیتیں مفید قطعیت ہونگی اگر چہ مقطوع کغیرہ ہول۔

بہرحال بیفصیل ہمارے موضوع ہے خارج ہے اس موضوع کی تفصیل و تحقیق نکات ولطا ئف کو د کیھنے کا اگر شوق ہوتو ،''عقیدۃ الاسلام'' ،اور''تحیۃ الاسلام'' کی مراجعت کی جائے جوامام العصر مولا نا انور شاہ قدس سرہ کی اس موضوع پر بےنظیر کتابیں ہیں۔

نزول عیسی علیہ السلام کے بارے میں تو اترِ حدیث:

اب رہا دوسرا پہلو، حدیثی اعتبار سے تو یہ پہلے ذہن نشین ہونا چاہیئے کہ تواترِ حدیث یا تواتر احادیث دونوں ایک ہی حقیقت کے دوعنوان ہیں۔ محدثین کی اصطلاح میں اگر ایک ''مثن'' مثلاً دس صحابہ سے مروی ہوتو یہ دس حدیث متن کے اعتبار سے حدیث متواتر ہوگی ، رواۃ اور کثرت طرق کے اعتبار سے احادیث متواتر ہوگی ، رواۃ اور کثرت طرق کے اعتبار سے احادیث متواتر ہوگی تعبیر زیادہ انسب ہوگی بظاہر سے بوری صاحب اس سے بھی غافل ہیں۔

اب سنئے اگر کسی حدیث کے رواۃ اور طرق بحث وتفتیش کے بعد درجہ تواتر کو پہنچ گئے ہیں تو ہر محدث کواس حدیث کے متواتر کہنے کاحق حاصل ہوگا اگر چہامت میں سے کسی نے تصریح نہ کی ہو۔ بلکہ

⁽۱) فتح الباري شرح صحيح البخاري للإمام الحافظ ابن حجر العسقلاني(المتوفى: ۸۵۳ هـ)-كتاب الأنبياء – باب نزول عيسي بن مريم عليه السلام –٢٠٦ ٩ ٣-ط: رئاسة ادارة البحوث العلمية والافتاء .

⁽۲) عملة القارى شرح صحيح البخارى للإمام العلامة بدر الدين العيني (المتوفى: ۸۵۵ ه) - كتاب الأنبياء - باب نزول عيسى بن مريم عليه السلام - ۲/۱۳ - ط: مصطفى البابي الحلبي مصر.

ہوسکتا ہے کہ سی محدث نے بغیر بحث و تحقیق کے سی حدیث کے متعلق فرمادیا ہو کہ یہ ' خبر واحد' ہے۔ بعد میں ستبع طرق اور کثر ہے روات ہے کسی کومعلوم ہو کہ متواتر ہے تو وہ متواتر اور مفید لعلم القطعی ہوگی ، نیزیہ معلوم رہے کہ ہرفن کا مسئلہ اس فن والوں سے لیا جاتا ہے کسی حدیث کی تھیج یا تحسین یا تضعیف یا خبر واحد یا مشہور و متواتر ہونے کے لئے محدث کی شہادت پیش کی جائے گی صرف فقیہ کا بیر منصب نہیں ۔ اور نہ صرف مشکلم یا معقولی کا بیو فطیفہ ہے۔

ایک موقع پرجے پوری صاحب نے ''نزول میے'' کی احادیث کو'' اخبار آحاد'' کہنے کے لئے ۔ تفتاز انی کی عبارت پیش فرمائی ہے۔ بین تفتاز انی کانہیں۔ وہ معانی وبیان یامنطق وکلام میں ہزار درجہ محقق ہوں تو ہوں حدیث ان کافن نہیں ہے یہاں تو غزالی، امام الحرمین، رازی، آمدی جیسے اکابر کے اقوال بھی قابل اعتبار نہیں چہ جائیکہ تفتاز انی ؟ ایسے موقع پر تومغلطائی، مارد بی ، مزی، ذہبی، عراقی، ابن حجر، عینی، ابن تیمیہ، ابن قیم، ابن کثیر، وغیرہ وغیرہ محدثین اُمت اور حفاظ حدیث کی شہادت مقبول ہو سکتی ہے۔

سید جرجانی اور تفتاز انی کی احادیث دانی جانے کے لئے بیرواقعہ کافی ہے کہ چھاہ تک "حب الھے جب ق من الایسمان" میں مناظرہ کرتے رہے کہ حدیث ہاور" من "ابتدائیہ ہے؟ یا تبعیضیہ؟ بیجاروں کو اتنی بھی خبرنہیں ہوئی کہ حدیث "موضوع" ہے۔

خیران بحث کورہ نے دیجئے،احادیث 'نزول میجے' صحاح کی حدیثیں ہیں اور صحاح ہی میں عبداللہ بن مسعود ' عبداللہ بن عبداللہ بن عرائہ عن اسید، ابوامامہ بابلی ، جابر بن عبداللہ ،نواس بن سمعان سے مروی ہیں ان میں سے ابو ہر بر ہ ، جابر ' ، حذیفہ ' ، ابن عمر کی حدیثیں توضیحین کی ہیں۔اگر اس باب میں صرف شیخین ہی کی حدیثیں ہوتیں تو نمبر (۹) کے مطابق محققین اہل حدیث و کبار محدثین کے نزدیک ان کے افاد و کیفین میں ذراجھی شبہیں اور شیحے ابن خزیمہ مسجے ابن حبان ، منداحہ ،سنن اربعہ وغیرہ کی حدیثیں ملاکر مرفوعات کی تعداد ستر تک بہنے جاتی ہیں۔

کیاستر کبارصحابہ جن کی فضیلت میں وحی مثلونازل ہوئی اور روئے زمین پرانبیاء کیہم السلام کے بعد صدق شعار قوم ان سے زیادہ نہیں گزری،اگر لسان نبوت سے ان کی حکایت مفید للعلم نہیں ہوگی تو کس قوم کی ہوگی ؟ اگر جمیں کسی صلاح وتقوے اور صدافت کا یقین ہواور بیس بائیس ایسے آدمی آگر ہم سے کوئی

بات بیان کرین و انصاف سے بتایا جائے کہ ہمارے لئے مفید لعلم الیقینی ہوگی یانہیں؟ حالا تکہ ایک صحافی ایک ہزار راویوں پر بھاری ہے بلکہ اگر یہ کہا جائے کہ ساری امت پر بھاری ہے تو شاید مستجد نہ ہوگا، پھران سرصحابہ کی مرفوع احادیث کے علاوہ تقریباً ہیں صحابہ و تابعین سے آثار موقو فہ بھی مروی ہیں اور محدثین کا یہ فیصلہ ہے کہ غیر قیا ہی وغیر عقلی امور میں موقوف روایت بھی مرفوع کے حکم میں ہے۔ گویا سومرفوع روایت سے فیصلہ ہے کہ غیر قیا ہی وغیر عقلی امور میں موقوف روایت بھی مرفوع کے حکم میں ہے۔ گویا سومرفوع روایت باسانید صححه وحسنہ جمع ہوگئی ہیں کیا کوئی بتلاسکتا ہے کہ جن محدثین نے جن احادیث کے متعلق تو اتر اصطلاحی کا باسانید صححه وہ کثر ت رواۃ و کثر ت طرق اور کثر ت مخارج میں اس کا مقابلہ کرسکتی ہیں حدیث "من کلاب علی مقعمدا فلیتبؤ ا مقعدہ من النار "(۱) جوسب سے اعلی ترین متواتر حدیث کی نظیر پیش کی گئی ہے علی متعمدا فلیتبؤ ا مقعدہ من النار "(۱) جوسب سے اعلی ترین متواتر حدیث کی نظیر پیش کی گئی ہے اس کے رواۃ بھی تقریباً سوبی تک پہنچتے ہیں حالانکہ مشکل ہے کہ سوکی سوروا تیوں کے تمام رجال صحح یا حسن تک پہنچیں ،حدیث "کا بیمشہور قول نقل جلا آتا ہے:

میں متعدد مواضع میں امام ابو حذیفہ کی کامیمشہور قول نقل چلا آتا ہے:

ماقلت بالمسح (على الخفين) حتى جاء نبي مثل ضوء النهار وانبي اخاف الكفر على من لم ير المسح على الخفين،(١)

مين مسح خفين كاس وقت قائل مواجب كه دن كي روشني كي طرح بيمسئله مير بيرسامنے واضح مو گيا اور جو خفين كا قائل نہيں مجھاس كے حق ميں كفركا انديشہ ہے۔

تومسح خفین کے انکار ہے کفر کا اندیشہ ہے۔اور تاریخ خطیب بغدادی میں ہے کہ امام ابو حنیفہ ّ ہے کسی نے ان کا مسلک یو چھا تو انہوں نے فر مایا:

⁽١) الصحيح لمسلم -المقدمة - ١ / ١ - ط: قديمي .

⁽r) الكفاية على الهداية - كتاب الطهارة -باب المسح على الخفين - ا / ٢ ١ .

وفتح القدير -كتاب الطهارة -باب المسح على الخفين - ١٢٢١ ١٠٢١ .

وعمدة القارى شرح البخارى للعلامة العيني -باب المسح على الخفين -بيان استنباط الأحكام -٩٠٨/٢-ط: مصطفى البابي مصر.

افضل الشيخين واحب الختنين وارى المسح على

الخفين،١)

میں حضرت ابو بکر وعمر کوسب (صحابہ) سے افضل سمجھتا ہوں عثمان وعلی رضی اللّٰہ عنہما سے محبت رکھتا ہوں مسخ خفین کا قائل ہوں۔

گویاستی ہونے کے لئے مسح خفین کے ماننے کو ضروری معیار قرار دیا ہے۔ بالفاظ دیگر جواب کا خلاصہ بید نکلا کہ میں نہ شیعی ہوں نہ خارجی ہوں بلکہ شی ہوں تو اس لئے کہ امام کے نز دیک مسح علی الخفین کی احادیث متواتر ہیں اور مفید للعلم القطعی ہیں حالانکہ غسل رجلین قرآن کریم کا قطعی حکم ہے اور احادیث غسل رجلین قرآن کریم کا قطعی حکم ہے اور احادیث غسل رجلین ثابت ہو چکی تھی ، پھر بھی جمہور امت غسل رجلین ثابت ہو چکی تھی ، پھر بھی جمہور امت کے نز دیک مسح علی الخفین کا جوازیقینی ہے اور اس قطعی دلیل سے کتاب اللہ اور احادیث متواتر ہو مسل پر زیادتی صحیح ہوگئی۔ (۱)

غور کرنے کا مقام ہے کہ احادیث مسے علی الخفین کے باب میں بتصریح امام احمد بن صنبل مرفوع حدیثیں کل چالیس ہیں حالانکہ صحابہ میں سے بعض اکابر کا خلاف بھی منقول ہے پھر یہ بھی مشکل ہے کہ سہ چالیس حدیثیں سب کی سب صحیح یاحسن ہوں اس کے باوجود اتنی مقدار تو از قطعی کے لئے کافی ہوئی۔ (۲) احادیث عنسل رجلین کو متواتر اصطلاحی کہا گیا ہے حالانکہ بمشکل اکتیس حدیثیں منقول ہیں۔ احادیث معراج جسمانی کو متواتر اصطلاحی کہا گیا ہے حالانکہ کل رواۃ ہیں تک پہنچتے ہیں احادیث ' حوض کور''

⁽۱) لم نجد هذه العبارة نصاولكن فيه : عن يحى بن نصر قال كان أبو حنيفة يفضل أبابكر وعمر ويحب عليا وعثمان وكان يمسح على الخفين وكان اعلم الناس في زمانه واتقاه _ (تاريخ بغداد -النعمان بن ثابت أبوحنيفة صاحب المذهب -۱۲ / ۲۷۷-رقم الترجمة : ۲۹ ۲۷-ط: دار الكتاب العربي بيروت). (۲) عمدة القارى -باب المسح على الخفين -۲/ ۹/۲.

⁽٣) كشف الاسرارعن اصول فخر الاسلام البزدوي للإمام علاء الدين البخاري (المتوفى: ٢٠٥٥)-باب المشهور من الأخبار -٥٣٦،٥٣٥/٢-ط: دار الكتب العلمية بيروت

وكذا في المغنى لابن قدامة (المتوفى: ٢٠٢٥)-باب المسح على الخفين - ١٧١ ا ٣-ط: دار الفكر.

کومتواتر اصطلاحی کہا گیا ہے حالانکہ کل احادیث پچاس تک پہنچتی ہیں احادیث'' رفع یدین عندالتحریمہ'' کو متواتر اصطلاحی کہا گیا ہے حالانکہ کل حدیثیں بمشکل پچاس تک پہنچیں گی۔

صدیث: "من بسنی مسجداً لله" النج متواتر به باوجود یکه صحابه روایت کرنے والے بیس سے متجاوز نہیں ،الیی بمی حدیث شفاعت ،حدیث عذاب قبر ،حدیث سوال منکر نکیر ،حدیث الموء مع من احب ،حدیث کل میسر لما خلق له ،حدیث بدء الاسلام غریبا ... النج وغیره وغیره ان سب حدیثوں کواصطلاحی تواتر کے اعتبار سے متواتر کہا گیا ہے۔

حافظ ابن تیمیہ نے تو کئی رسائل میں احادیث شفاعت ،حوض کوثر ،عذاب قبر کوسنتِ متواتر ہ ہے تعبیر کیا ہے باوجود بکہ ان کے رواۃ وطرق احادیث نزول مسے کؤہیں پہنچتے۔

اب نہیں معلوم ہے پوری صاحب کے یہاں وہ کون می شرط ہے جو حدیث متواتر اصطلاحی

کے لئے موجود ہونی چاہیئے ، محدثین نے جن متواتر حدیثوں کو جمع کیا ہے وہ سب اصطلاحی متواتر ات
ہیں نہ کہ لغوی ، نہ معلوم ہے پوری صاحب کوتو اتر کے لفظ سے کیوں چڑہے کہ جہاں' تسو اتسر ات
الاحبار'' کالفظ دیکھ لیا، فرمانے گئے،'' یہ تواتر لغوی ہے، مراد کثر ت ہے'، نہ معلوم یہ'' ججی''کا منصب آپ کوکس نے دیا ہے؟

ہاں میں جے ہے کہ بعض مواقع پر لغوی تو اتر مراد ہوتا ہے لیکن خارجی قرائن اور بحث و تحقیق سے فیصلہ ہوجاتا ہے کہ بیتو اتر اصطلاحی ہے یا لغوی ، جن کا بیفن ہے اور شب وروز اس کی مزاولت کرتے ہیں اور حدیث ان کی صفت نفس بن گئ ہے وہ ہی اپنی بصیرت سے اس کا فیصلہ کرتے ہیں۔ ہر عمر وزید کا بیہ منصب نہیں اب سوچیئے کہ صحابہ میں سے احادیث نزول کو اسنے روایت کرنے والے اور صحابہ نیقل کرنے والے بقیناً اس سے کہیں زائد ہیں اور کم سے کم اسنے تو ضرور ہیں اور با تفاق امت رواۃ بڑھتے ہی گئے کم نہیں ہوئے۔ اسی وجہ سے متو اتر ات کی مشہور احادیث کی تعداد بھی بڑھ گئی کہ قرن نانی میں نقل کرنے والے بڑھ جاتے ہیں اور قرن نالٹ میں تو اخبار آحاد بھی مشہور و متو اتر کی کثر سے طرق اور کثر سے رواۃ کو بہنے جاتی ہیں۔ جو جے پوری صاحب کوخود بھی تسلیم ہے اب ایسی صورت میں اگر کوئی محدث بھی تصریح نہ کرتا کہ بی حدیث متو اتر ہے جب بھی کوئی مضا نقہ نہ تھا۔

لین باوجوداس کے جب حافظ ابن کثیران کو' اخبار متواتر ہ' تے جیر کرتے ہیں حافظ جلال الدین سیوطی ان کو' متواتر'' کہتے ہیں۔ قد ماء محدثین میں ہے' ابوالحن البجز کی الآبری' اس کو متواتر مانتے ہیں اور خارجی بحث و حقیق ہے بھی ہے بات ثبوت کو بہنچ چکی تو خدار اانصاف سیجئے کہ ایسی صورت میں کیا کسی کو بہت حاصل ہے کہ بے دلیل محض اپنی خواہش پوری کرنے کے لئے یہ کہ کہ تواتر سے لغوی تواتر مراد ہے۔ ماصل ہے کہ بے دلیل محض اپنی خواہش پوری کرنے کے لئے یہ کہ کہ تواتر سے لغوی تواتر مراد ہے۔ ابوالحن آبری قد ماء محدثین میں سے ہیں ، ابن خزیمہ صاحب المجھے سے روایت کرتے ہیں سیمیں وفات پا چکے ہیں ان کا قول حافظ ابن حجرؓ نے فتح الباری مطبوعہ میر یہ میں یوں نقل کیا ہے و قال ابوالے حسن المحسن المحسمی الآبدی.

مناقب شافعیؓ میں ہے کہ اس مضمون کی احادیث متواتر ہیں کہ مہدی اس امسی است سے ہوں گے اورعیسی علیہ السلام ان کی اقتداء میں نماز پڑھیں گے۔ اصل غرض اس عبارت سے جاہب ماجہ والی حدیث کاردہی ہوجس میں "و لا مھدی الا عیسی" ،آیا ہے لیکن اس سے تین باتیں نکل آئیں۔

الف: احادیث مهدی متواتریس -

ب: احادیث نزول سیح متواتر ہیں۔

ج: مہدی کاعیسی علیہ السلام کے لئے امام ہونامتو اتر ہے۔

لیجئے بجائے ایک دعوی کے اب تین دعوے ہو گئے ، جے پوری صاحب کا بیفر مانا کہ لازم آتا ہے غرض بیتو نتھی ، بالکل بے معنی بات ہے کیونکہ لازم بین ہے لزوم صرح ہے اور قائل کاغیر مراد نہیں بلکہ بیمراد

⁽۱) فتح الباري لابن حجر -٣٥٨/٦-ط: المطبعة الكبرى الميرية بولاق مصر ٢٠٠٠ه.

بالاولی ہے اور اس کا التزام ہے تو کیا یہ لازم ہونا ان کے خلاف مقصود ہے۔ کیا'' دلالت النص''اور ''دلالت بالاولی''یا'' ظاہرالنص'' کی بحث اصول فقہ میں محض بریار ہے۔ حقیقت میں خروج مہدی، نزول مسیح، خروج دجال متنوں متناکل ومتقارب امور ہیں اور شرعی حثیت میں تقریباً ان متنوں میں لزوم ہاں کئے اکثر احادیث میں متنوں کا ذکر ساتھ ساتھ آتا ہے،''فرحم اللّٰہ من انصف''۔

اب صرف ایک دومحد ثوں کاضعیف قول کہ متواتر عزیز الوجود ہے کیسے قابل وثوق ہوسکتا ہے کیا مثبت کا قول را بچے ہے یا نافی کا ؟ اکثریت کس طرف اور اقلیت کس طرف ہے؟ خارجی ثبوت کس کی شہادت و یتا ہے۔ اثبات متواتر ات کی ، یانفی کی ؟ اور کثرت کی یا قلت کی ؟ کیاکسی نے ان کے قول کو قبول بھی کیا مسلاحادیث کا ذخیرہ متواتر ات سے مجرایڑا ہے اگر کسی کونظر نہ آئے تواس کا کیا علاج ؟

بہر حال حدیثی ابحاث میں محض اٹکل سے یا محض عقلی اختالات سے کا منہیں چلتا نہ اس قسم کے وساوس سے خدا کے ہاں نجات ہو مکتی ہے محدثین میں سے جن محدثین نے بیفر مایا تھا کہ متواتر حدیث قلیل الوجود ہیں۔ وہ یہ بھی تو فرماتے ہیں کہ بخاری ومسلم کی اخبارا حاد بھی مفید للعلم الیقینی ہیں تو ان کے یہاں تو ''ضروریات دین'' کے لئے صحیحین کی اخبارا حاد بھی کافی ہیں۔

آپ بتلا یے گرآپ کے بزد یک قرآن کریم کے سوا''ضروریات دین' کے لئے کیا شبوت رہ جا تا ہے کیااس کے میمعنی نہیں کرقر آن کے بغیر کوئی بھی عقیدہ خابت نہیں ہوسکتا۔ کیونکہ قطعیت کے لئے سوا قرآن کے متواتر حدیث ہونی چاہیے اوروہ ہے نہیں؟ اللہ اللہ کیسے کام ہلکا ہوگیا یہی تو فرقہ اہل قرآن والے کہتے چلے آئے ہیں اورکل منکرین حدیث کا فشاء بھی یہی نکتا ہے۔ بہر حال بقیہ ضروریات دین کے لئے یا توضیحین کے اخبار آ حاد کو مفید لعلم مان کران قطعی ما ننا ہوگا یا احادیث متواترہ کو تسلیم کر کے ان''ضروریات دین' پرایمان لا ناہوگا۔ تیسر اقول کہ نہ تواحادیث سیحین مفید قطعیت ہیں اور نہ کوئی حدیث متواتر موجود ہیں' پرایمان لا ناہوگا۔ تیسر اقول کہ نہ تواحادیث سیحین مفید قطعیت ہیں اور نہ کوئی حدیث متواتر موجود ہو جو ہمیہ کی میراث رہ گئی ہے گویا آج کل اس فتنہ کی تجدید ہورہی ہے کیونکہ ''عقائد قطعی' کے لئے ان دلائل جو جم میں کی ضرورت ہوگی جن کا مفید علم ہونا قطعی طور پر مسلم ہو۔ اور وہ صرف قرآن کریم کے وہ فصوص ہوں گی جو قطعی الدلالة ہوں یا حدیث متواتر قطعی الدلالة ہواور وہ ہے نہیں۔ یہی تو حمدان قرمطی اور ان کے اتباع قطعی الدلالة ہوں یا حدیث متواتر قطعی الدلالة ہواور وہ ہونیں۔ یہی تو حمدان قرمطی اور ان کے اتباع

'' قرامط'' كامسلك ہے۔اب بتلائے كه بات كہاں سے كہاں تك پہنچ جائے گى؟

پی خلاصہ بیہ ہوا کہ احادیث نزول میں صحیحین کی حدیثیں ہیں محققین محدثین اورا کثر اشاعرہ کے مذہب کے موافق تو افادہ علم ویقین کے لئے بیہ کھی کافی ہے اور اگر مدار توائز پر بھی ہوتو قرنِ اول میں ان احادیث کی تلقی بالقبول ہو چکی ہے تو بیہ چیز بھی ان احادیث میں موجود ہے۔ اگرخواہ مخواہ مخواہ تو اس کی ضدہ کہ توائر اصطلاحی کی مشہور تعریف کی بناء پر متوائر احادیث چاہئیں تو لیجئے گزشتہ تحقیق و تفصیل سے بیہ بات بھی بحد اللہ شوت کو پہنچ گئی ہے کہ احادیث نزول سے اصطلاحی توائر ہیں اور متوائر بھی قطعی الدلالة ہیں ، احادیث متوائر قطعی الدلالة ہونے کے بعد عقیدہ نزول سے کی فرضیت وقطعیت میں کیا شہرہ جاتا ہے اور جو دوانکار کا جو نتیجہ ہے وہ بھی ظاہر ہے ، یقین واذعان کی ان مختلف جہات اور حیثیات کے بعد بھی اس کے ضروریات دین ہونے میں کوئی شبہ باقی رہتا ہے؟ واللہ یقول الحق و ھو یھدی السبیل .

نزول مسيح عليه السلام اوراجماع امت:

نمبر (۱۳) میں بیہ بات واضح ہوگئی ہے کہ مستقبل میں جن امور کے متعلق امت کا اجماع ہوتا ہے اس کی حیثیت کیا ہے؟ کیونکہ امت کوتو غیب کاعلم نہیں، وہ تو علا م الغیوب ہی کا خاصہ ہے۔ اس کا مطلب صرف بیہ ہے کہ مخبرصا دق ہے جو کچھ منقول ہے اس پر امت کا اتفاق ہے اگر وہ فقل بذر بعیہ آ حاد ہو جب بھی اجماع کے بعد قطعی ویقنی ہوجاتی ہے اب غور کیجئے کہ کتب حدیث میں جوامہات واصول ہیں مثلاً بخاری، مسلم ہنن نسائی ہنن ابی داؤد، تر مذی ، ابن ماجہ، سے لے کر متدرک حاکم وسنن کبری بیہ ق تک بیسیوں کتابوں میں بزول عیسی علیہ السلام کے مستقل ابواب موجود ہیں سب ہی بزول کی احادیث روایت کرتے ہیں ۔ اورنفس بزول میں اسنادی اعتبار سے کوئی علیہ قاد حذبیں بیان کرتے۔

پھران ہی کتب حدیث وتفسیر میں صحابہ رضی اللہ تعالی عنہم سے پھر تابعین سے اور تابعین بھی مختلف بلاد کے مدینہ، بھرہ، کوفہ، شام، وغیرہ کے سب سے نزول مسیح کے بارے میں نقول موجود ہیں۔ پھرکسی صحابی کسی تابعی سے نہیں بلکہ کسی امام دین ،کسی محدث ،کسی مصنف ، سے بھی اس کا خلاف کسی کتاب میں کسی دور میں ،کہیں بھی کوئی حرف نقل نہیں ہوا۔ کیا بیاس کی دلیل نہیں کہ یہ بات اور بیعقیدہ بالکل اجماعی وا تفاقی

ہے۔ پھر کتب عقائد میں جومتندترین اوراعلیٰ ترین کتب عقیدہ ہیں ان سب میں اس کا ذکر عقیدہ کی صورت میں موجود ہے اس سے بڑھ کر کیا دلیل ہوگی؟

اس وقت ہم ذیل میں دواہم ترین ماخذ پیش کرتے ہیں:

(۱)عقبیرہ طحاویہ: جوامام ابوحنیفہ ؓ،ابو یوسف ؓ،محدؓ،وغیرہ ائمہ حنفیہ کے عقائد میں موثوق ترین چیز ہے۔اس کی عبارت ملاحظہ ہو:

> ونؤمن باشراط الساعة من خروج الدجال ونزول عيسى ابن مريم عليه السلام من السماء ،(١)

خروج دجال اورآ سان سے نزول عیسی علیہ السلام وغیرہ علامات قیامت پر ہماراایمان ہے۔

(۲) فقہ اکبر: امام ابو حنیفہ گی مشہور ترین متداول کتاب ہے، ابو مطبع بلخی کی روایت سے منقول ہے امام ابو منصور ماترید ہے کے امام الطا گفہ ہیں وہ اس کتاب کے پہلے شارح ہیں اس فقہ اکبر کی عبارت بیہے:

ونزول عيسى عليه السلام من السماء وسائر علامات القيامة على ماوردت به الاحاديث الصحيحه حق كائن، (٢)

آسان سے عیسیٰ علیہ السلام کانازل ہونااوراس کے علاوہ علامات قیامت جو سیحے احادیث میں مذکور ہیں بالکل حق ہیں۔

ان عبارتوں میں جس طزح تصریح کی گئی ہے اس سے بڑھ کرعقیدہ ہونے کی کیا تصریح ہوگی؟ کیا اس قتم کی تصریحات کے بعد کسی منصف کے لئے کوئی شبہ باقی رہتا ہے؟ کیا اس عقیدہ کے اتفاقی ہونے کے لئے مزید کسی دلیل کی ضرورت باقی رہتی ہے؟ یہ عقائد تو وہ ہیں جو بذر بعہ توارث امت محمد بیر علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) میں پہنچ چکے ہیں اب اجماع کی بھی دوتصریحی شہادتیں پیش کی جاتی ہیں تا کہ بیان

⁽۱) شرح العقيمة الطحاوية للأمي أبي جعفر الطحاوي (المتوفى: ۳۲۱ه)-اشراط الساعة- خروج الدجال ونزول عيسي -ص ۲۴ه-ط: المكتب الاسلامي .

⁽٢) الفقه الأكبر مع شرحه للإمام أبي حنيفة نعمان بن ثابت (المتوفى: ٥٠ ١٥) ص-٢٦ ١ ، ٢٧ ١ —ط: دار الباز

سابق کی تصدیق و تائید میں کسی طالب حق کے لئے کوئی خلجان باقی نہ رہے۔

امام ابواسخق کلا آبادی بخاری جوقرن رابع کے اکابر حفاظ محدثین سے ہیں اور اپنی اساد سے روایت حدیث کرتے ہیں ،اپنی کتاب'' معانی الاخبار'' میں فرماتے ہیں :

قد اجمع اهل الاثر وكثير من اهل النظر على ان عيسى عليه السلام ينزل من السماء فيقتل الدجال ويكسر الصليب ، (١)

کل محدثین اور بہت ہے متکلمین کا اس پر اجماع ہے کہیسی علیہ السلام آسان سے نازل ہوں گے د جال کوتل کریں گے اور صلیب کوتوڑیں گے۔

یہ خیال رہے کہ محدثین کا دور متکلمین سے پہلے شروع ہوتا ہے اوراس مسکلہ پرمحدثین کا اجماع منعقد ہو چکا ہے بعد میں اگر متکلمین کے عہد میں خلاف بھی ہوگا ہوتو اجماع سابق کومضر نہیں ، نہ بی خلاف انفاق ہونے کے بعد قابل اعتبار ہے جس کی تحقیق کتب اصول فقہ میں موجود ہے نیز بظاہر بی خلاف جو بعض متکلمین کی طرف منسوب ہے جی خہیں جیسا کہ آئندہ سفار نی کی عبارت سے واضح ہے۔

بہرحال بیتو ہوئی نقل اجماع کے بارے میں قد ماءمحدثین کی تصریح اب متاخرین اہلحدیث میں سے امام ممس الدین محمد بن احمد نبلی سفارینی نابلسی کی عبارت ملاحظة ہو۔

واما الاجماع فقد اجتمعت الامة على نزوله ولم يخالف فيه احد من اهل الشريعة وانما انكر ذالك الفلاسفة والملاحدة مما لا يعتد بخلافه وقد انعقد اجماع الامة على انه ان ينزل ويحكم بهذه الشريعة المحمدية

⁽١) تحية الاسلام -ص ١٣٥ -

⁽۲) كتاب لوائح الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرة المضيئة في عقد الفرقة المرضية - حرف الدال والذال - العلامة الثانية : خروج الدجال ومايتعلق به - ۲ / ۰ ۹ - ط: المجلة المنارمصر. ولهذا الكتاب تلخيص واختصار قد طبع من مطبعة الشرقي بدمشق ، لخصه حسن الشطى الحنبلي والحوالة المذكورة تحت عنوان : فصل في اشتراط الساعة وعلاماتها ص ١١٨.

ر ہانزول عیسی علیہ السلام میں اجماع تو کل امت محمد بیکا اہل شرع میں ان کے نزول پر اجماع ہے کہ وہ نازل ہوں گے اور شرع محمدی پڑمل کریں گے بجز فلاسفہ اور ملاحدہ کے کسی نے خلاف نہیں کیا اور ان کا خلاف قابل اعتبار نہیں۔

سفارینی مذکور بارہویں صدی کے اکابر محدثین میں ہیں جنبلی المذہب، نابلس کے ایک گاؤں سفارین کے باشندے ہیں نام محمد بن احمر بشمس الدین لقب، ابوالعون کنیت ہے، بیسیوں کتابوں کے مصنف ہیں۔

"سلك الدرر في اعيان القرن الثاني عشر" اور" السحب الوابله على ضرائح الحنابلة" ، وغيره مين ان كامفصل ترجمه اورحالات مذكور بين سلك الدرر مين ان كو الشيخ الامام العلام الحبر البحر النحرير الكامل الهمام وغيره جليل القدر القاب عن ذكركيا مهاور بهت عن مفاخروماً ثر لكهن كي بعدفرماتي بين -

وبالجملة فقد كان غرة عصره وشامة مصره لم يظهر في بلده بعده
مثله الخ (١)
صاحب الضرائح لكهت بين

شمس الدين العلامة المسند الحافظ المتقن ، وبالجملة فتاليفه نافعة مفيدة مقبولة سارت به الركبان انتشرت في البلدان، كان اما ما متقنا ، جليل القدر ، زينة اهل عصره ونقاوة اهل مصره الخ (٢)

سید مرتضی زبیدی بلگرامی صاحب'' تاج العروس شرح القاموس'' اور صاحب'' اتحاف السادة المتقین بشرح احیاءعلوم الدین''،حدیث میں ان کے تلمیذ ہیں۔

اب تو جے پوری صاحب نے سفارین کو پہچان لیا ہوگا کہ وہ کون ہیں اور کس پایہ کے ہیں ، سفارینی کی عبارت ہے معلوم ہوا کہ کل محدثین اورسب متکلمین ماترید بیہ،اشاعرہ ،معتز لہسب کے سب کا

⁽۱) سلك الدررفي اعيان القرن الثاني عشر -للسيد محمد خليل -٧٠ ١ ٣٠،٣ -ط: مكتبة المثنى بغداد

⁽٢) لم نطلع على طبع جديد .

نزول میج علیہ السلام پراجہا مع ہے صرف ملحدین وفلا سفہ اس کے منکر ہیں اس قشم کے مواضع میں جب اجماع کا اس طرح ذکر کیا جاتا ہے۔

ج پوری صاحب کو جیسے تواتر کے لفظ سے چڑھ ہے ایسا ہی اجماع کے لفظ سے بھی ضد ہے جہاں اجماع کا لفظ دیکھا حجٹ فرمائیں گے کہ بیدکوئی سکوتی اجماع ہوگامحض اپنی ضدکو پوراکرنے کے لئے ہاں اجماع کا لفظ دیکھا حجٹ فرمائیں بات کہنا کسی عالم کا شعار نہیں ، جب تک کوئی صرح دلیل اس کے خلاف قائم نہ ہوا جماع سے یہی اجماع صرح اجماع ناطق مراد ہوگا اگر ان کواس پر اصرار ہے کہ بیا جماع سکوتی ہے توللا ئیں کوئی دلیل پیش کریں ، ھاتو ابر ھانکم ان کنتم صادقین .

نیز واضح رہے کہ تالیفی دور کے بعدا جماع کانقل انہی تالیفات کے ذریعے ہوتا ہے جتنے مسائل اصول کے ہوں یا فروع کے جن میں اجماع نقل کیاجا تا ہے اسی پراعتاد کیاجا تا ہے آج تک تالیفی دور میں کل ارباب تالیف کاسلف میں بھی اور خلف میں بھی یہی معمول چلا آربا ہے یہ بھی نہ ہوا اور نہ ہوسکتا ہے کہ چود ہویں صدی میں کسی زید وغمر وکوا سنادی اجماع پہنچ گیا ہواس قتم کے خیالات محض طفلانہ ہیں اگر بات لمبی نہ ہوتی تو ہم یہاں پر اس کے نظائر پیش کرتے کہ جن امور میں اجماع نقل ہوا ہے اور امت کے نزد یک اجماع ہے وہ درجہ قطعیت کو پہنچ گئے ہیں۔ ان میں بھی اس سے زیادہ اجماع کا ثبوت نہیں کہ فلاں نزد یک اجماع ہے وہ درجہ قطعیت کو پہنچ گئے ہیں۔ ان میں بھی اس سے زیادہ اجماع کا ثبوت نہیں کہ فلاں کتاب میں فلاں شخص نے اس پر اجماع نقل کیا ہے اور ناقل ثقہ ہے اب تک امت محمد یہ (علیٰ صاحبہا الصلو قوالسلام) نے اپنی تالیفات میں اس عملی امانت کو اچھے طریقہ سے ادا کر دیا ہے اب آگے اللہ تعالی رحم فرما کیں۔

خلاصه بحث:

اس طویل بحث کا خلاصہ حسب ذیل امور میں پیش کیا جاتا ہے۔

(۱) نزول میں قرن برقرن ہوت کھریہ (علی صاحبہاالصلوٰۃ والسلام) میں قرن برقرن ،طبقہ بہ طبقہ متوارث چلا آرہا ہے اوراس کوتواتر طبقی حاصل ہے ،قطعیت کے لئے بیتوارث خود بخو دمستقل دلیل ہے جس کی تفصیل نمبر (۱) میں گزر چکی ہے۔ (۲) باوجوداس توارث کے قرآن مجید میں بھی اس کا ذکر موجود ہے اکثر اہل علم اور صحابہ و تابعین کی تفسیر کی بناء پرنز ول مسیح علیہ السلام کا ذکر قرآن کریم میں ہے۔

(۳) نزول مسیح کی احادیث با تفاق امت صحیح بین اور با تفاق امت ان کی تلقی بالقبول ہو چکی ہے اور بیا کہ بتصریح حفاظ حدیث وہ اصطلاحی متواتر ہیں خارجی بحث و تحقیق ہے بھی ان تینوں باتوں کی قطعیت میں کوئی شنہیں۔

(ہم) نزول مسیح کے بارے میں امت محدید کا اجماع بھی منعقد ہو چکاہے۔قد ماء محدثین اور متاخرین اس اجماع کونقل کرتے ہیں۔اور آج تک کسی کتاب میں کسی کا اہل حق میں ہے انکاریا خلاف منقول نہیں۔

(۵) غرض یہ کہ عقیدہ نزول مسیح مختلف جہات ہمختلف اعتبارات سے قطعی ہے۔اور ضروریات دین میں داخل ہے اور معلوم ہونے کے بعد صرف باطنی زیغ یاقلبی وساوس یاعقلی استبعاد کی بناء پرا نکار کرنا اور انکار کرنا اور جارہ جوئی کرنا مومن قانت کا شیوہ نہیں ۔رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی صداقت ضروریات دین کا اہم ترین جزو ہے۔

جب حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بات فرما چکے ہوں اور قطعی ذرائع ہے ہم تک پہنچ جائے پھراس کا ضروریات دین میں داخل نہ ہونا ایمان کا جزونہ بننا بالکل غلط ومتناقض دعوی ہے اور پینج ببر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب ہے۔ اگر تصدیق رسول ضروریات دین میں داخل ہے تو کوئی راستہ مانے کے سوانہیں۔ اس کی کیفیت ہمچھ میں آئے یا نہ آئے ۔ اگر فرشتہ آسان سے انرسکتا ہے۔ اور بصورت دحیہ کبی متمثل ہوسکتا ہے تو ایک نبی کا آسان پر چلا جانا اس میں کون ساعقلی استبعاد ہے ؟

فته مثل لها به شویا (۱) لقد جاء ت رسلنا ابراهیم بالبه شری (۲) وغیره آیات قرآنیه بین بشکل انسانی فرشته کامتمثل مونا بالکل منصوص ہے، انبیاء میسم السلام کی روحانیت ان کی قوت قدسیه کی وجہ ہے بھی غالب ہوتی ہے۔ اس لئے ان کے اجساد مبارکہ پرروحانی کیفیات باسانی طاری ہو علتی ہیں۔

⁽۱) مریم: ۱۵.(۲)هود: ۲۳.

کیا بی کریم صلی الله علیه وسلم کی معراج جسمانی اور جسد عضری کاعروج بنص قرآن مکه سے بیت المقدس تک ثابت نہیں؟ اورآ گے آسانوں پرصعود وعروج احادیث متواترہ سے ثابت نہیں؟ کیااس پریقین اہل حق کاعقیدہ نہیں؟ توجیسے یہاں صعود ونزول آنا فانا قابل انکار نہیں ۔اسی طرح عیسی علیه السلام کا رفع جسمانی پھرحق تعالی جل شانہ کے ارادہ کی مقناطیسی جذب نے ان کوآسان پراٹھالیا ہوتو اس میں کوئی جیرت کی بات ہے۔ آج کل''مسمریزم'' اور'' اسپر پچو میلزم'' کے عجائبات کا اگر کسی کوذرہ بھر بھی علم ہوتو ان خوارق اللہ بیمیں ذرا بھی شبہ بیں کرسکتا۔

خیرا بیہ چیز تو ہمارے موضوع بحث سے خارج ہے۔ کہنا صرف اتنا ہے کہ جب اللہ ورسول کوئی بات ارشاد فرمائیں ہمیں بجرتسلیم کے کوئی مخلص نہیں

قوله تعالى : وماكان لمؤمن والامؤمنة اذا قضى الله ورسوله امراً ان يكون لهم الخيرة (الاحزاب:٣١)

''الله ورسول کے فیصلہ کے بعد کسی مردمومن یا عورت مومنہ کو ماننے نہ ماننے کا اختیار ہاقی نہیں رہتا''

عقیدہ کی تنقیح کے دوجز وہیں بھیسی علیہ السلام کا جسمانی رفع اور پھر قیامت کے قریب آسان سے نزول ، یہی دو چیزیں ضروریات دین میں داخل ہیں ، جب نزول مانا جائے گا تو رفع جسمانی خود بخود ماننا پڑے گااس لئے اس مضمون میں اس جز وکوئیس لیا جائے گا، باتی یہ تفصیلات کہ رفع سے پہلے موت طاری ہوئی یہ تفصیلات تھی یا نہیں بھوڑی دیر کے لئے یا زیادہ دیر کے لئے رفع بحالت حیات ہوا؟ وغیرہ وغیرہ ان جز وی تفصیلات میں پچھ پچھ سلف سے خلاف منقول ہے ، لیکن اہل حق اور جمہور اہل سنت کا اس میں منقح فیصلہ یہی ہے کہ جسد عضری کے ساتھ بحالت حیات رفع آسانی واقع ہوا ، اس وقت صرف مسکلہ نزول کو اصولی حیثیت سے واضح کرنا تھا۔ انناعرض کردیا گیا ، اس پر کھایت کی جاتی ہوا ، اس وقت صرف مسکلہ نزول کو اصولی حیثیت سے واضح کرنا تھا۔ انناعرض کردیا گیا ، اس پر کھایت کی جاتی ہوا ، اس وقت صرف مسکلہ نزول کو اصولی حیثیت سے واضح کرنا تھا۔ انناعرض کردیا گیا ، اس پر کھایت کی جاتی ہوتا تھے کہ طالب حق کے لئے اتنا لکھناکا فی ہوگا۔

ان أريد الا الاصلاح ما استطعت وماتوفيقي الا بالله عليه تو كلت واليه انيب.

کتبه: محمد یوسف لدهیانوی بینات-رجب وشعبان ۱۳۹۱ه

عقيدهٔ حيات مسيح عليهالسلام پرخط و کتابت

گزشتہ سال اس ناکارہ نے ایک رسالہ" قادیا نیوں کو دعوت اسلام" کے نام سے شائع کیا تھا جس میں بتایا گیا تھا کہ مرزائی فدھب جناب مرزاصا حب کو" محدرسول اللہ" سمجھتا ہے اور انہیں آنخضرت بھی سے افضل قرار دیتا ہے اس رسالے کا جواب تو آج تک نظر سے نہیں گزرا البتد اسے بڑھ کرلا ہوری جماعت کے آرگن" پیغام سلح لا ہور" کے مدیر جناب خلیل الرحمٰن صاحب نے اپنے اخبار میں" مولوی محمد بیس فید گزارشات" کے زیرعنوان لکھا کہ حیات عیسی علیہ السلام کے یوسف لدھیانوی کی خدمت میں چند گزارشات" کے زیرعنوان لکھا کہ حیات عیسی علیہ السلام کے عقیدے میں ان کے پچھاشکال ہیں۔

اورآپ نے جوفرض اپنے آپ کوسونیا ہے اس کا تقاضا ہے کہ آپ ہمارے شکوک وشبہات اوراشکال کاازالہ کریں''۔

اگر حضرت عیسی علیہ السلام کی زندگی کا ثبوت مل جائے تو حضرت مرزا صاحب کا دعویٰ مسیح موعود خود بخو د باطل ہوجا تاہے'۔ (ص۲ کالم۲)

یہ صفمون پڑھتے ہی میں نے ان کولکھ بھیجا کہ'' میں آپ کے اور آپ کی ساری جماعت کے تمام شہمات حل کرنے کے لئے طرفین سے خطوط کا تبادلہ ہوتا رہا۔ پچھ سر دی گری بھی ہوئی مراسات کا یہ دلچسپ حصہ فی الحال محفوظ رکھا جا تا ہے۔ جہاں سے اصل موضوع پر گفتگو شروع ہوئی۔ مراسات کا وہ حصہ ادھ'' پیغا مصلح'' میں اور ادھ'' بینات' میں شائع ہو گا۔ پہلے اس ناکارہ کا خط اور پھر مدیر پیغام کا جواب (جو'' پیغام صلح'' میں علی التر تیب 9 شوال اور کا شعبان 9 ھے کوشائع ہو چکے ہیں) ذیل میں پیش کئے جاتے ہیں۔ اس ناکارہ کا جواب الجواب جو 11 شعبان کو مدیر پیغام کر نے گا۔ پھیجا گیا اور جس کے جواب کا ابھی منتظر ہوں وہ انشاء اللہ آئندہ شارے میں شائع ہوگا دیکھنے خطوک تابت کا پیسلسلہ کب تک چاتا ہے۔

(محمد یوسف) مجلس تحفظ ختم نبوت پاکستان ۳ جمادی الاخری ۱۹۷۷ه ون ۱۹۷۷ء مخدوم ومكرم جناب يروفيسرخليل الرحمان صاحب، أزيدت عناياتهم

نامہ کرم کل موصول ہوکر موجب منت ہوا ، شکر گزار ہوں کہ آنمختر م نے میری اور اپنی حیثیت طفر مادی میرے پیرانمبر ۴ سے آنجناب کے جذبات کوشیں پینجی اور ''عوض معاوضہ گلہ نہ دار و' کے تحت آپ نے جس تلخ کلامی کا اظہار فرمایا مجھے اس کا بجا طور پر پہلے ہے احساس تھا، مگر آپ کے عقا کد پر بحث کرنے کے لئے یہ واضح کرنا ضروری تھا کہ میرے نزدیک جناب مرزاصا حب اور ان کے خلصین کی شرعی حثیت کیا ہے ای لئے میں نے عرض کیا تھا کہ اگر آپ چاہیں تو میں اپنے اس دعوے پر دلائل پیش کروں دیشیت کیا ہے ای لئے میں نے عرض کیا تھا کہ اگر آپ چاہیں تو میں اپنے اس دعوے پر دلائل پیش کروں اور آپ میرے شبہات حل فرما کیں۔ چونکہ آپ اس موضوع ہے ہی کبیدہ خاطر ہوتے ہیں اور میرے دلائل کا سامنا کرنے کے لئے آمادہ نہیں اس لئے مجھے بھی اصر ارنہیں اتی بناء پر میں آنجناب کے خط کے اس حصہ کوجو پیرانمبر ۴ کے شمن میں ارقا م فرمایا گیا ہے بیسر چھوڑ رہا ہوں۔ بہر حال آپ کا شکر یہ اداکر تا ہوں کہ حصہ کوجو پیرانمبر ۴ کے ذریعہ دل کا غبار ہا کا کرلیا۔ اب شعنڈے دل سے حیات ونزول میسی علیہ آپ نے نام کوشی معاوضہ ' کے ذریعہ دل کا غبار ہا کا کرلیا۔ اب شعنڈے دل سے حیات ونزول میسی علیہ اسلام پر گفتگو کر سی بدم میں جدم میں دروقبول اور تقیہ و شاہم کے آپ مختار ہیں۔ واللہ الموفق

(۱) کسی اسلامی عقیدے کا ثبوت تین میں سے کسی ایک کے ذریعہ سے ہوسکتا ہے، ا: قرآن کریم ۲: حدیث متواتر ، ۱۳: اجماع امت رحسن اتفاق سے ہمارے زیر بحث مسئلہ میں بیاصول ثلاثہ متفق ہیں بیہ عقیدہ قرآن کریم سے بھی ثابت ہے حدیث متواتر سے بھی اورا کا برامت کے اتفاق واجماع سے بھی۔

ا-قرآن مجيد:

جناب مرزاصاحب لکھتے ہیں:

" ﴿ هواله ذی ارسل رسوله بالهه دی و دین الحق لیظهره علی الدین کله ﴾ پ ۲۸ یآیت جسمانی اورسیاست ملکی کے طور پر حضرت سے کے حق میں پیشگوئی ہے اور جس غلبہ کاملہ دین اسلام کا وعده دیا گیا ہے وہ غلبہ سے کے ذریعہ ظہور میں آئے گا،اور جب حضرت سے علیہ السلام دوبارہ اس دنیا میں تشریف دیا گیا ہے وہ غلبہ سے دین اسلام جمیع آفاق واقطار میں پھیل جائے گالیکن اس عاجز پر ظاہر کیا گیا ہے ۔ لائیں توان کے ہاتھ سے دین اسلام جمیع آفاق واقطار میں پھیل جائے گالیکن اس عاجز پر ظاہر کیا گیا ہے ۔

کہ بیخا کسارا پنی غربت اور انکساراور تو کل اور آیات اور انوار کی روسے سے کی '' پہلی زندگی'' کا نمونہ ہے اور اس عاجز کی فطرت اور سے کی فطرت اور سے کی فطرت باہم نہایت متشابہ واقعہ ہوئی ہے ۔۔۔۔۔ چونکہ اس عاجز کو حضرت سے مشابہت تامہ ہے اس لئے خداوند کریم نے مسے کی پیش گوئی میں ابتداء سے اس عاجز کو بھی شریک کررکھا ہے مشابہت تامہ ہے اس کے خداوند کریم نے مسے کی پیش گوئی میں ابتداء سے اس عاجز کو بھی شریک کررکھا ہے لین حضرت مسے پیشگوئی متذکرہ بالا کا ظاہری اور جسمانی طور پر مصداق ہے اور سے عاجز روحانی اور معقولی طور پر اس کامل اور مورد ہے'۔ (۱)

نوٹ: جناب مرزاصاحب نے اس آیت کی بیالہائی تفییر فرمائی ہے۔جیسا کہ ان کے خط کشیدہ الفاظ' اس عاجز پر ظاہر کیا گیا ہے' سے ظاہر ہے اور چونکہ ان کا الہام بھی ان کے نزدیک قطعی ہے اس لئے حضرت عیسی علیہ السلام کے دنیا میں دوبارہ تشریف لانے کی پیش گوئی ثبوت اور دلالت دونوں کے لحاظ سے قطعی ہے۔ پس اس پرایمان لانا ضروری ہوا کہ حضرت عیسی علیہ السلام خدا تعالی کی پیش گوئی کے مطابق ضرور دوبارہ تشریف لائیں گاملہ ہوگا جس کا اس آیت میں وعدہ دیا گیا ہے۔

حديث متواتر:

مرزاصاحب لکھتے ہیں:

''مسے ابن مریم کے آنے کی پیش گوئی ایک اُوّل درجہ کی پیشگوئی ہے جس کوسب نے با تفاق قبول کرلیا ہے اور جس قدر صحاح میں پیش گوئیاں کھی گئی ہیں کوئی پیش گوئی اس کے ہم پہلواور ہم وزن ثابت نہیں ہوتی ۔ انجیل بھی اس کی مصدق ہے اب اس قدر ثبوت پر پانی پھیرنا اور یہ کہنا کہ تمام حدیثیں موضوع ہیں در حقیقت ان لوگوں کا کام ہے جن کو خدا تعالی نے بصیرت دینی اور حق شناسی سے پچھ بھی بہرہ اور حصہ نہیں دیا اور بباعث اس کے کہان لوگوں کے دلوں میں قال اللہ وقال الرسول کی عظمت باقی نہیں رہی اس لئے جو بات ان کی اپنی جھے سے بالاتر ہواس کو کالات اور ممتعات میں داخل کر لیتے ہیں'' '' لیس یہ بات ان کی اپنی جمھے سے بالاتر ہواس کو کالات اور ممتعات میں داخل کر لیتے ہیں'' '' لیس یہ کمال درجہ کی بے تعین اور بھاری غلطی ہے کہ یک لخت تمام حدیثوں کو ساقط الاعتبار شمجھ

⁽۱) برابین احدیه-ازمرزاغلام احمد قادیانی - حصه چهارم-ص،۴۹۸،۴۹۸ حاشیددرحاشیه ط:احمدیدانجمن اشاعت اسلام لا هور

لیں اور ایسی متواتر پیش گوئیوں کو جو خیر القرون میں ہی تمام ممالک اسلام میں پھیل گئی تھیں اور مسلمات میں ہے جھی گئی تھیں بمدّ موضوعات داخل کردیں''۔(۱)

نوٹ:قرآن کریم نے حضرت سے ابن مریم (علی نبینا ولیسے ماالصلو ۃ والسلام) کے دوبارہ آنے کی جوقطعی اور
اٹل پیش گوئی فرمائی ہے (جس کا ذکر ابھی ہو چکاہے) احادیث متواترہ میں آنخضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے اس
پیش گوئی کی ادفیٰ ادفیٰ جزئیات اور تفصیلات بیان فرمائی ہیں''اور خیر القرون سے آج تک کے سب مسلمانوں
نے اس کوقبول کیا ہے اور عہد نبوی کے سے آج تک اس کومسلمات میں شار کیا گیا ہے، چنانچہ قرآن کریم
وحدیث اور اسلامی لٹریچ میں' ہمسے ابن مریم'' کے نام سے ایک ہی شخصیت متعارف ہے اور وہ ہیں سید ناعیسی
ابن مریم علی نبینا فلیھی الصلو ۃ والسلام پس ہرمومن کا بہ فرض ہے کہ خدا اور رسول کی اس قطعی و متواتر پیش گوئی پر
لفظاً و معنا ایمان رکھے اور سید ناعیسی علیہ السلام کی دوبارہ تشریف آوری کا صدق دل سے معتقدر ہے۔

۲-اجماع امت

مرزاصاحب فرماتے ہیں:

"ایک دفعہ ہم دتی میں گئے تھے، ہم نے وہاں کے لوگوں سے کہا کہتم نے تیرہ سو برس سے پینسخہ استعال کیا کہ آنخضرت کو مدفون اور حضرت عیسی کوزندہ آسان پر بھایا ۔۔۔۔ گھراب دوسرانسخہ ہم بتاتے ہیں۔وہ استعال کر کے دیکھواوروہ یہ ہے کہ حضرت عیسی کووفات شدہ مان لؤ'۔(۲)

نوٹ: ادھر تیرہ سوسال سے (اوراب چودہ سوسال سے) حضرت عیسی بن مریم (علیہاالسلام) کے دوبارہ دنیا میں تشریف لانے کی قطعی اور متواتر پیشگوئی تمام مما لک اسلامیہ میں پھیل گئی تھی اوراسے مسلمات میں شار کیا گیا تھا، ادھراسی وقت سے آج تک مسلمان حضرت عیسی علیہ السلام کو آسان پر زندہ مانے چلے آتے ہیں۔ پس جس طرح خیرالقرون سے لے کر تیرہ سوسال تک کے مسلمانوں نے خدا تعالی اوررسول

⁽۱) ازالهٔ اوہام-ازمرزاغلام احمد قادیانی - حصد دوم ، ص ، ۵۵۵ مندرجه روحانی خزائن ص: ۴۰۰۹ ج:۳ ط:الشرکة الاسلامیدر بوه (۲) ملفوظات مرزاصاحب-جلد د جم ص ، ۴۰۰۰ – ط: ربوه

صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشگوئی پرائیان رکھا ،اگر آج کے مسلمانوں کو بھی خیر القرون کے اسلام کی ضرورت ہے تو انہیں بھی اسی طرح اس پیش گوئی پرائیان رکھنا ہوگا۔

ان جوامور خیرالقرون سے متواتر چلے آتے ہیں ان کا دین محمدی علی داخل ہونا ہرشک وشبہ سے بالاتر ہے، ان تمام امور کو ما ننا اسلام ہے۔ اور ان میں سے کسی ایک کا انکار کفر ہے۔ اس کی مثال ایک جھے کہ ایک شخص سارے قرآن کو مانے اور اس کی ایک آیت کو مشکوک سمجھے، ایباشخص قرآن کریم کا منکر تصور کیا جائے گا۔ اسی طرح آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات وفر مودات جو تواتر سے منقول ہول۔ ان میں سے کسی ایک کا منکر آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مکذب ہوگا۔

س پھرانکار کی دوصورتیں ہیں (۱) متواتر الفاظ کا انکار (۲) متواتر معنی ومفہوم کا انکار، دونوں کا ایک ہی حکم ہے مثلاً ایک شخص نماز کا سرے ہے منکر ہے اور دوسراشخص کہتا ہے کہ میں نماز کا قائل ہوں مگر نماز کا وہ مفہوم جو مسلمانوں نے سمجھ رکھا ہے۔ غلط ہے، یہ دونوں شخص نماز کے منکر تصور ہوں گے یا مثلاً ایک شخص کا وہ مفہوم جو مسلمانوں نے سمجھ رکھا ہے۔ غلط ہے، یہ دونوں شخص نماز کے منکر تصور ہوں گے یا مثلاً ایک شخص قر آن کریم کو خدا تعالی کی کتاب ہی نہیں مانتا اور دوسراشخص مانتا ہے مگر ساتھ ہی ہے کہتا ہے کہ قر آن کے معنی وہ کتاب نہیں جس کو مسلمان چودہ سوسال سے خدا کی کتاب کہتے چلے آرہے ہیں۔ پہلا شخص بھی قر آن کا منکر ہے اور دوسراشخص بھی ۔ یہی حال تمام متواتر اسے کا سمجھنا چا ہے کہ امت اسلامیہ نے جن الفاظ کو تواتر سے نقل کیان کا انکار بھی کفر ہے۔ کیان کا انکار بھی کفر ہے۔

مین جونکہ دین کامدار نقل پر ہے اسلے دین پراعتاد جھی ہوسکتا ہے جبکہ ناقلین دین پراعتاد کیا جائے ،صحابہ ،تابعین اور گزشتہ صدیوں کے مجد دین اور ائمہ دین (رضوان الدعلیم) ہمارے اور آنمخضرت میں گئے ہے درمیان واسطہ ہیں ،اگر ان اکابر کو درمیان سے ہٹا دیا جائے تو دین اسلام کی ہر چیز مشکوک ہوکررہ جاتی ہے۔ پھر قرآن کا قرآن ہونا تک ٹابت نہیں کیا جاسکتا کیا کہ کسی اسلامی عقیدہ یا مسئلہ پراعتاد کیا جاسکے ،اسلئے قرآن کریم کی الیمی تفییر ، جوکسی متواثر عقیدہ کے خلاف یا سلف صالحین کے مسلمہ معنی و مفہوم کے خلاف ہو 'د تفییر بالرائے'' کہلاتی ہے۔ جس کی ہمیں اجازت نہیں دی گئی۔

۵: پیتو پیرانمبرامیں واضح کر چکاہوں کہ سید ناعیسی علیہ السلام کی دوبارہ تشریف آوری کی پیش گوئی خود خدا تعالی نے فرمائی ہے، آنخضرت ﷺ نے اس کی تفصیلات ارشادفر مائی ہیں اور اول ہے آخر

"فوجب حمل النفي على انشاء النبوّة لاحد من الناس،

الاعلى نفى و جود نبيّ قد نَبّي قبل ذلك ".(١)

۲: سیدناعیسی علیه السلام کی تشریف آوری آنخضرت صلی الله علیه وسلم کی شان میں گتاخی اور ہتک کاموجب نہیں بلکہ آپ علیہ کے شرف وفضیات، سیادت وقیادت اور جلالتِ قدر کامظہر ہے، کیونکہ آیت "میثاق النبیین" (ال عمران: ۸۱) کے مطابق تمام انبیاء کرام (علیہم السلام) ہے آنخضرت صلی الله علیه وسلم پرایمان لانے اور آپ صلی الله علیه وسلم کی نصرت کرنے کا عبدلیا گیا تھا۔ اب اس عبد کے ایفاء کے لئے اگر تمام انبیاء کرام علیم ماسلام کوزندہ رکھا جاتا، اور وہ سب حضرات لواء محمدی علیہ کے تلے جمع ہوتی نہ کہ موکر اصالتاً آپ صلی الله علیه وسلم کی نصرت کرتے تو ظاہر ہے کہ اس میں آپ علیہ کی تعظیم ہوتی نہ کہ تنقیص۔ آپ علیہ کی جلالتِ قدر کاظہور ہوتانہ کہ ہتک عزت کا۔

اب اگر حکمت الہید نے (ان مصالح کی بناء پر جن کووہ حکیم مطلق ہی بہتر جانتا ہے) تمام انبیاء کرام کی نیابت کے لئے انبیاء بنی اسرائیل کے خاتم سیدناعیسی علیہ السلام کومنتخب کرلیا، اور انہوں نے اپنی طرف سے اصالہ وردیگر انبیاء کرام کی جانب سے نیابہ ایمان ونصرت کا وہ عہد پورا کردکھایا تو اسکوآپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تنقیص اور جنگ کیوں کہا جائے ؟ کیا کسی پرایمان لا نا اور اس کی نصرت کے لئے کمر بستہ ہونا اس کے حق میں سنقیص اور جنگ کہلاتا ہے ؟ قرب قیامت میں سیدناعیسی علیہ السلام کی تشریف آوری استخضرت میں سنقیص اور جنگ کہلاتا ہے ؟ قرب قیامت میں سیدناعیسی علیہ السلام کی تشریف آوری آئے ضرب قیامت میں سیدناعیسی علیہ السلام کی تشریف آوری آئے ضرب کے ایمان ونصرت سے نیابہ تمام انبیاء

⁽١)الاصابة في تمييز الصحابة للحافظ ابن حجر العسقلاني (م ٨٥٢ه)- ١ / ٢٣٩.

کرام علیهم السلام کی تصدیق ونصرت ساری دنیا کے سامنے علی رؤس الاشهاد مخقق ہوجائے گی۔ بعید نہیں کہ ارشاد نبوی ''انا اولی الناس بعیسی بن مریم فی الاولی و الاخرة ، '() میں اس مضمون کی جانب بھی اشارہ ہو۔ بہر حال کسی گزشته نبی کا آپ ایک و سیت میں شامل ہوکر نصرت و حمایت بجالانا آپ ایک کے شرف و منزلت کو دوبالا کرتا ہے نہ کہ ہنگ و تنقیص کا موجب ہے۔

2: اورای سے یہ جھی واضح ہوا ہوگا کہ سیدناعیسی علیہ السلام کی تشریف آوری سے دین اسلام میں نقص واقع نہیں ہوتا بلکہ اس کے شرف وفضیات کا عملی اظہار ہے کہ دور محمدی (علی صاحبہ الصلاة والتسلیمات) میں ایک نہیں بلکہ سارے اولوالعزم رسول بھی تشریف لائیں تو انہیں اپنی اپنی کتابیں اور شریعتیں لپیٹ کررکھ دین ہوں گی اوران کا منصب بھی دین اسلام کے ناصرین اور خدام کا ہوگا، کیونکہ خاتم النہین علیق کی بعثت کے بعد انبیاء سابقین کی تمام کتابیں اور شریعتیں منسوخ ہوچکی ہیں۔ اب کسی کو آئی پیروی کے بغیر چارہ نہیں، حدیث: لو کان موسی حیّا لما و سعه الااتباعی (۲)، کا یہی مفہوم ہے اور سیدناعیسی علیہ السلام کی تشریف آوری اس ارشادگی ملی تصدیق ہے۔

۸: احکام میں ننخ وتبدیلی ممکن بھی ہے اور واقع بھی کہ حاکم جس وقت کے لئے جو حکم قرین مصلحت سمجھے دے سکتا ہے، مگر عقا کد میں ننخ وتبدیلی ممکن نہیں۔ کیونکہ جو خبر واقعہ کے مطابق ہواس پر پختہ یعین رکھنے کا نام عقیدہ ہے اور اس کے مقابلہ میں خلاف واقعہ خبر پریفین جمانے کا نام 'جہل مرکب' ہے عیسی علیہ السلام زندہ ہیں' یہ جملہ خبریہ اگر واقعہ کے مطابق ہے تو اس کا یفین عقیدہ ہے اور اگر واقعہ کے مطابق ہے مطابق نہیں تو ''جہل مرکب' ہے ' مطابق نہیں تو '' بی خبر اگر واقعہ کے مطابق ہے تو عقیدہ ہے ، اور اگر خلاف واقعہ ہے تو اس کا اعتقاد'' جہل مرکب' ہے۔

9: چونکہ جناب مرزاصاحب کواپنے الہامات پرقر آن کریم کی طرح ایمان تھا اور وہ ان سے انحاف کو کی میں ان کا ایک الہام بھی تبرکاً درج انحاف کو کفر کے مرادف مجھتے تھے اس لئے نامناسب نہ ہوگا اگرز پر بحث مسئلہ میں ان کا ایک الہام بھی تبرکاً درج

⁽۱)مشكوة المصابيح للامام ولى الدين الخطيب التبريزي(م٣٣٥ ه) باب بدء الخلق و ذكر الانبياء عليهم السلام ص: ٩٠٢ .

⁽r) المرجع السابق - 1 / ٠ m.

كردياجائ -كيابعيدككى سعيدروح كواس سے مدايت وتوفيق كى متاع بهانصيب بهوجائ - وهوهذا: "هعسى ربكم ان يرحم عليكم وان عدتم عدنا و جعلنا جهنم للكافرين حصيرا (١)

خداتعالی کا ارادہ اس بات کی طرف متوجہ ہے کہ تم پردتم کر ہے اور اگر تم نے گناہ اور سرکتی کی طرف رجوع کی اتو ہم بھی سز ااور عقوبت کی طرف رجوع کریں گے اور ہم نے جہتم کو کا فروں کے لئے قید خانہ بنا رکھا ہے۔ یہ آیت اس مقام میں حضرت سے کے جلالی طور پر ہونے کا ظاہراً اشارہ ہے ۔ یعنی اگر طریق رفق اور زی اور لطف احسان کو قبول نہیں کریں گے اور حق محض جو دلائل واضحہ اور آیات بینہ سے کھل گیا ہے اس سے سرکش رہیں گے تو وہ زمانہ بھی آنے والا ہے کہ جب خدا تعالی مجر مین کے لئے شدت اور عنف اور قبراور تختی کو استعال میں لائے گا۔ اور حضرت سے مجر مین کے لئے شدت اور عنف اور قبراور تختی کو استعال میں لائے گا۔ اور حضرت سے خانا کے ساتھ دنیا پر اتریں گے ۔ اور کی اور ناراست کا نام ونشان نہ رہے گا۔ اور خاشاک سے صاف کر دیں گے۔ اور کی اور ناراست کا نام ونشان نہ رہے گا۔ اور جلال الٰہی گمرا ہی کے تخم کو اپنی بخل قبری سے نیست و نابود کر دے گا۔ اور بیز مانہ اس خوال ل طور پر خدائے تعالی زمانہ کے کئی خور ارباض کے واقع ہوا ہے۔ یعنی اس وقت جلالی طور پر خدائے تعالی اثنام ججت کر دہا ہے۔ "نا می حجت کر دہا ہے۔" اس کے جمائی طور پر یعنی رفق اور احسان سے اتمام جحت کر دہا ہے۔ "نا

ا: آنجناب کی ارشاد دفرمودہ گنجائش کو محوظ رکھتے ہوئے بہت ہی مختصرا شارات عرض کیے ہیں۔ جن میں اجمال کی حد تک اختصار کی رعایت کی ہے۔ چونکہ آپ عاقل ونہیم ہیں اس لئے مطلب سمجھنے میں اجمال کی حد تک اختصار کی رعایت کی ہے۔ چونکہ آپ عاقل ونہیم ہیں اس لئے مطلب سمجھنے میں امید ہے دفت نہیں ہوگی ۔ ردوقبول اور تنقید وتسلیم کا آنجناب کو اختیار ہے، ان میں کوئی بات لائق قبول میں امید ہے دفت نہیں ہوگی ۔ ردوقبول اور تنقید وتسلیم کا آنجناب کو اختیار ہے، ان میں کوئی بات لائق قبول

⁽۱) آیت کریمنقل کرنے میں مرزاصاحب سے غفلت ہوئی ہے، حکایت کے طورور پرانہی کے نقل کردہ حوالہ کے مطابق آیت کے الفاظ آیت ہیں : عسمی دبکم أن يو حمکم و إن عدتم عدناالایة (مرتب) (۲) براہین احمد بیاز غلام احمد قادیانی - حصہ چہارم - ص ۵۰۵ - حاشیہ درحاشیہ - ط: احمد بیانجمن اشاعت اسلام لاہور.

ہوتو زے نصیب ۔ اگر لائق رد ہوتو دلیل کے ساتھ ردفر مائے ۔ آئندہ صحبت میں آنجناب کے نفذ کا بھی منتظر رہوں گا اور جدید شبہات کا بھی اگر کوئی شبہ ہو۔ نیز اصل مسئلہ پر مزید دلائل یا توضیح کی ضرورت ہوگی تو اس کے لئے بھی حاضر ہوں جن تعالی شانہ ہمیں تو فیق وہدایت سے نوازے ۔ حق وباطل کی تمیز نصیب فر مائے اور سمجی و ناراستی سے بچائے ۔ آمین ، امید ہے مزاج سامی بعافیت ہوں گے ۔ فقط

محريوسف لدهيانوي - ماتان

(ô)-(ô)-(ô

مکری و محتر می مولوی محمد بوسف صاحب زید مجد کم ۔

آپ کا مکتوب گرامی مرقومہ ۹ جون کے ۱۹ علا میں آپ کا پینظ اور اس پر اپنا تبصرہ'' پیغام صلح'' میں اشاعت کے لئے ارسال کررہا ہوں آپ بھی مناسب خیال فرمادیں تو اپنے کسی جریدہ میں بید دونوں شائع فرما کرمشکورفرمادیں۔

ا: میں نے اپنے خط مورخد، ۲۷ میں آپ سے بیعرض کیا تھا گہ(۱) میں سائل ہوں اور آپ جیب (۲) میں نے بخشیت سائل آپ سے درخواست کی ہے کہ بروئے قرآن حیات میں خابت کریں اور (۳) مجھے قرآن کریم سے باہر کوئی اصول موضوعہ یا دلیل منظور نہ ہوگی۔لیکن آپ نے قرآن کریم کے ساتھ اعادیث اور اجماع امت کوبھی لے لیا ہے اس لئے میں اپنے اصول کو پیش نظر رکھتے ہوئے اپنی توجہ اور معروضات صرف قرآن کریم سے پیش کردہ آیات پر ہی مرکوز رکھوں گا۔ حدیث متواتر اور اجماع بی توجہ قرآن کریم کے بعد آئے گی جیسا کہ میں نے آپ کو ایک دفعہ لکھا تھا کہ میر سے نزد یک کوئی ایس حدیث جوقر آن کریم کے بعد آئے گی جیسا کہ میں نے آپ کو ایک دفعہ لکھا تھا کہ میر سے نزد یک کوئی ایس حدیث جوقر آن کریم کے مخالف پڑتی ہوا ورکئ شخص کا ایسا قول خواہ وہ حضرت مرز اصاحب ہی کیوں نہ ہوں جوقر آن کریم کے مخالف ہو ہرگز قابل قبول نہیں ۔ البتہ اگر کوئی حدیث تاویل کے بعد قرآن کریم کے موافق نظر آئے تو وہ مانی جائے گی۔

۲: قرآن کریم سے حیات مسیح کا ثبوت _

قرآن كريم سے حيات مسيح ثابت كرنے كے لئے آپ نے تين آيات پيش كى ہيں۔

الف: هو الذي ارسل ... على الدين كله (الصف، ٩)

ب: واذ أخذ الله ميثاق النبيين (ال عمران، ١٨)

ج: وان عدتم ... حصيرا. (بني اسرائيل، ٨)

''الف''اور''ج'' کے تحت درج شدہ آیات آپ نے اس لئے میرے سامنے رکھی ہیں کہ براہین احمد یہ حصہ چہارم کے صفحات ۱۹۹۸،۴۹۸ اور ۵۰۵ پر آپ کو وہ تفسیر مل گئی ہے جوان آیات کے بارے میں حضرت مرزاصاحب نے بیان کی ہے کین آپ یہ بھول گئے ہیں کہ براہین احمد یہ کا حصہ چہارم ۱۸۸۴ء میں شائع ہوااور حضرت میں علیہ السلام کی وفات کاراز آپ پر ۱۸۹۰ء میں اس الہام کے ذریعے منکشف ہوا۔

"مسيح ابن مريم فوت موكيا بوجعلناك المسيح بن مريم."

اس کے مدنظر آپ نے او ۱۸ ہے میں دعوی مسیح موعود تک قر آن کریم کی روشنی میں اللہ تعالی کی طرف سے دی گئی اطلاع کو جانچا اور پر کھا۔ جب آپ کو یقین ہو گیا کہ قر آن کریم وفات مسیح کی تقد این کرتا ہے تو آپ نے مسیح موعود ہونے کا دعوی کیا اور اپنے وفات مسیح کے عقیدہ کی تائید میں قر آن کریم سے مساآیات پیش کیس جواز الداوہام میں بالنفصیل درج ہیں اس لئے آپ کو چاہیئے تھا کہ آپ او ۱۸ ہے کے بعد کی کوئی تفسیر پیش کرتے جس میں سے حضرت مرز اصاحب کاعقیدہ دوبارۂ حیات مسیح مستبط ہوسکتا۔

صنمنا یہ بھی عرض کردوں کہ کوئی بھی شخص جواللہ تعالی کی طرف سے مامور ہونے کا دعوی کرتا ہواپنی طرف سے اس سے زیادہ ظاہر نہیں کرسکتا جواللہ تعالی نے اس پر ظاہر کیا ہو۔اور نہ ہی اس مقام پر مبعوث ہونے کا دعوی کرسکتا ہے۔ جب تک اللہ تعالی کی طرف سے اس کامد عی ہونے کا حکم نازل نہ ہوجائے اس کے کا دعوی کرسکتا ہے۔ جب تک اللہ تعالی کی طرف سے اس کامد عی ہونے کا حکم نازل نہ ہوجائے اس کے کہ جاتا یا کہ کہ ایس حضرت مرزا صاحب نے نہایت دیا نت داری اور سچائی سے کام لیتے ہوئے وہی کچھ بتایا جو آپ پر ظاہر ہو چکا تھا بعنی '' اس عاجز کی فطرت اور سے کی فطرت باہم نہایت متشابہ واقع ہوئی ہے۔'' اور '' اس عاجز کی فطرت اور کے خداوند کریم نے سے کی پیش گوئی میں ابتداء سے اس عاجز اور '' اس عاجز کو تا ہم نہایت مشابہ واقع ہوئی ہے۔''

كوبھىشرىك كرركھاہے۔''

اوروہاں تو یہ الفاظ بھی ہیں جوآپ نے ۔۔۔۔۔اس طرح نقطے ڈال کرحذف کردئے ہیں'' گویا ایک ہی جوہر کے دوگلڑ نے یا ایک ہی درخت کے دو پھل ہیں'' یہاں تو حضرت صاحب نے ایک فطرتی اور سائنسی اصول بیان کردیا ہے ایک ہی درخت کے دو پھل یا سارے پھل شکل و شاہت جسامت اور دوسری سائنسی اصول بیان کردیا ہے ایک ہی درخت کے دو پھل یا سارے پھل شکل و شاہت جسامت اور دوسری خصوصیات میں ایک دوسرے کے ساتھ مشابہت تامہ رکھتے ہیں اور ایک ہی جو ہر کے دو گلڑ نے کیا سائنسی لحاظ سے سارے ہی گلڑوں بلکہ ان کے خورد بنی ذرات یا ایمٹوں میں بھی طبعی اور کیمیائی لحاظ سے مشابہت تامہ ہوتی ہے ۔ ایکن حضرت مرز اصاحب نے صرف وہی تامہ ہوتی ہے ۔ اس سے تو جسمانی مشابہت بھی ظاہر ہوتی ہے ۔ لیکن حضرت مرز اصاحب نے صرف وہی کچھ بیان فرمایا جوان پر ظاہر کیا گیا تھا ۔ اس لئے'' جسمانی اور سیاست ملکی کے طور پر حضرت می کے حق میں بیش گوئی'' میں اپنے آپ کوشامل نہ کیا ۔ یہ آپ کا اپنا اجتہا داور خیال تھا جس میں غلطی گئنے کے امکان کو مستر ذمیں کیا جاسکتا ۔ اور جب خدا تعالی نے آپ پر ظاہر کر دیا تو مسیح ابن مریم کے دوبارہ واپس آنے کا مستر ذمیں کیا جاسکتا ۔ اور جب خدا تعالی نے آپ پر ظاہر کر دیا تو مسیح ابن مریم کے دوبارہ واپس آنے کا آپ کا نظر یہ غلط نابت ہو گیا اور تب آپ نے موجود ہونے کا دعوی کیا۔

جہاں تک''القف کی آیت 9''کاتعلق ہے بعینہ الفاظ''الفتح ۲۸''میں ہیں۔''القف''ابتدائی مدنی زمانہ کی ہے اور''الفتح ''۱ ھی نازل شدہ۔اس ہے آگی آیت ۲۹ میں اس رسول کا نام لے کریعیٰن'' محمد رسول اللہ'' کہہ کر بتادیتا ہے کہ پیغلبودین محموظیہ کی رسالت سے ہی وابستہ ہے اور اس سے آگے ''والمہ ذین معه'' کے الفاظ یہ بتاتے ہیں کہ پیغلبہ وین ان لوگوں کے ساتھ بھی وابستہ ہے جنہیں آپ کی معیت کا شرف حاصل ہے۔ یہ معیت محض قولی نہیں فعلی بھی ہے اس کی علامتیں یہ ہیں کہ کفار کے مقابلہ میں قوکی آپس میں رحم کرنے والے ۔رکوع اور جود کرنے والے اور اپنے رب کافضل چاہنے والے ہیں اور پینشانیاں ان کے چروں پران کے جدوں کے اثر سے نمایاں ہیں یعنی آپ کی مکمل اطاعت اور انباع کرنے والے لوگ ہیں ورنہ زبان سے کہنے والے تو منافقین بھی ہے کہم آپ کے ساتھ ہیں جیسا کہ''ابقرہ ''ما'' میں فرمایا ہے۔ درنہ زبان سے کہنے والے تو منافقین بھی ہے کہم آپ کے ساتھ ہیں جیسا کہ''ابقرہ ''ان میں فرمایا ہے۔ در اور جب انہیں ملتے ہیں جو ایمان لائے کہتے ہیں ہم ایمان لائے اور

جب اینے شیطانوں کے ساتھ اکیلے ہوتے ہیں کہتے ہیں ہم تمہارے ساتھ ہیں ان

ہے ہم صرف ہنسی کرتے ہیں۔"

اورغير جهم شهادت ديتي بين:

اس لئے آپ کی معیت کا مطلب آپ آئیں۔ اتباع کے ثمرات کا ذکر''النساء 19''، میں ان الفاظ میں کیا گیاہے۔

''اور جواللہ اور رسول کی اطاعت کرتا ہے تو بیان کے ساتھ ہوں گے جن پر
اللہ نے انعام کیا من النہیں و السصدیقین و الشہد آء و الصالحین ، یعنی
نبیوں اور صدیقوں اور شہیدوں اور صالح لوگوں کے ساتھ اور بیا بھے ساتھی ہیں۔''
یہ مقامات آ پے اللہ کی زندگی تک محدوز نہیں تھے بلکہ ''ومن یطع اللہ و الرسول'' کے الفاظ
سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ جو بھی اللہ اور رسول کی اطاعت کرتا ہے یا کرے گا خواہ آ پے اللہ کی زندگی میں
ہویا بعد میں وہ ان مقامات کو پا جائے گائی لئے اس میں عمومیت ہے اور اس بات پر کہ بعد میں آنے والے
ہویا بعد میں وہ ان مقامات کو پا جائے گائی لئے اس میں عمومیت ہے اور اس بات پر کہ بعد میں آنے والے
ہوگا آ ہے آگے گئی اطاعت سے بیر مقامات حاصل کر سکتے ہیں۔ سورة الجمعہ کی آیات نمبر کا اور نمبر ۳ بروی واضح

۲ ''وہی ہے جس نے امیوں کے اندرانہی میں سے ایک رسول بھیجا جوان پراس کی آیات پڑھتا ہے اورانہیں پاک کرتا ہے اورانہیں کتا ب اور حکمت سکھا تا ہے اوروہ پہلے یقیناً کھلی گراہی میں پڑے تھے۔''

س: "اوران میں ہے اوروں کو بھی جوابھی ان کو نہیں ملے (بعد میں) آنے والے)اوروہ غالب حکمت والا ہے۔''

بعد میں آنے والوں کے بھی آپ سلی اللہ علیہ وسلم ہوں گے اور انہیں آپ کی شاگردی کا شرف حاصل ہوگا۔ آپ ہی کے ذریعے وہ علم وحکمت سیکھیں گے اور ان کا تزکیہ بعد میں ہوگا جو ان کے لئے مذکورہ مراتب کے حصول کا موجب ہوگا اور تاریخ گواہ ہے کہ اس امت میں آپ بھی کے بعد ایسے لوگ پیدا ہوئے جنہیں بیر تبدیلا ، اس گروہ میں '' انبیین'' کا ذکر بھی ہے اس کی تفییر خود آنخضر ت کی زبان مبارک سے ان الفاظ میں کی گئی ہے۔ ' عداماء اُمّتی کا نبیاء بنی اسر ائیل''، اس تمام تفصیل کی زبان مبارک سے ان الفاظ میں کی گئی ہے۔ ' عداماء اُمّتی کا نبیاء بنی اسر ائیل''، اس تمام تفصیل سے مندرجہ ذیل نتائج اخذ ہوتے ہیں:

ا: اظہار دین آنخضرت علیقہ کی رسالت اور ان لوگوں سے وابستہ ہے جنہیں آپ کی معیت

حاصل ہے۔

۲: یہ معیت صرف قولی نہیں بلکہ فعلی بھی ہے جس کا مطلب آپ کی مکمل اطاعت اور اتباع ہے۔
 ۳: ایسی اطاعت اور اتباع ہے انسان کو انبیاء ،صدیقین ،شہداء اور صالحین کی رفاقت حاصل ہوتی ہے۔
 ۳: ایس میں عمومیت ہے تخصیص نہیں ۔ جو بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم پر قدم مارے گا۔ وہ یہ مقامات حاصل کرسکتا ہے۔

3: بیہ بات آپ کے زمانۂ حیات تک محدود نہیں بلکہ آپ کے بعد آنے والے بھی اس سرچشمہ برایت وحق سے سیراب ہوکر تزکیہ نفوس کر کے بیہ مقامات پاسکتے ہیں اس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی ان کے معلم ، ہادی ، رہنمااور مقتدا ہوں گے۔

 ۲: تاریخ اسلام اس پر گواہ ہے کہ آپ کے بعد اس امت میں ایسے عظیم المرتبت انسان پیدا ہوئے جنہیں اولیاءاورمجد دکہاجا تا ہےاورجن کے ذریعے اپنے اپنے زمانہ میںمسلمانوں میں پیدا ہونے والی خرابیاں دور ہوئیں اور نئے نئے مسائل کاحل پیش کیا گیا۔اب سوال بیہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت عیسی علیہ السلام آنخضرت صلی الله علیه وسلم کے بعد آئیں گے اور "احسرین منہم" میں شامل ہوں گے۔اس طرح وہ بھی علم وحکمت کی باتیں آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہے سیکھیں گے اور آپ ہی کے ذریعہ ان کا تز کیہ نسس ہوگا۔اوزیوں وہ آپ کے تلامذہ میں شامل ہوں گے اور آپ کی اطاعت اور اتباع ہے ہی ان کو پیسب کچھ حاصل ہوگا۔ بعنی آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم مطاع ہوں گے اور حضرت عیسی علیہ السلام مطبع لیکن جب میں قرآن كريم يرنظر والتامول تومجه وبال يرآيت نظرآتى ب "وماارسلنا من رسول الاليطاع باذن الله''، یعنی رسول مطاع ہوتا ہے نہ کہ طبع ۔اس کی اطاعت کی جاتی ہے نہ کہ وہ کسی کی اطاعت کرتا ہے اور جو بھی رسول آیا ہے وہ مطاع ہی ہوا ہے مطبع نہیں ہوا، اسے تعلیم براہ راست اللہ تعالیٰ کی طرف ہے بذر بعہ وحی ملتی رہی ہے جووہ لوگوں تک پہنچا تار ہاہے اوروہ ایک کتاب کی صورت میں محفوظ رہی ہے اور چاہئے بھی یہی کیونکہ زمانہ ارتقاء پذیر رہاہے اور ہر دور کے مسائل مختلف رہے ہیں ۔زمانہ کی ضروریات کے مطابق انبیاء تشریف لاتے رہے ہیں اور ہرنبی کواپنے زمانہ کی ضروریات کے مطابق اللّٰہ تعالیٰ کی طرف ہے علم حاصل ہوتار ہاہے۔اس لئے اس تعلیم میں بتقاضائے زمانہ ردوبدل ہوتار ہاہے پہلی کتابوں میں جو باتیں زمانہ کی ضرورت کے مطابق ہوتی تھیں وہ رکھی جاتیں اور دوسری باتوں کوترک کرکے نئے احکام نازل کئے جاتے۔اسی طرح شریعت میں ردوبدل ہوتار ہاجیسا کہاس آیت سے ظاہر ہوتا ہے۔

"وماننسخ من اية او ننسها نأت بخير منها او مثلها الم تعلم ان الله على

حضرت عیسی صاحب کتاب نبی اور رسول سے ۔ آپ مطاع سے مطیع نہیں ہو سکتے ۔ مجھے کہیں کوئی الیی مثال قر آن کریم میں نہیں ملتی کہ کسی نبی کودوسر ہے نبی کا مطیع اور ثنا گرد بنادیا ہو۔ اس لئے وہ عیسیٰی جو بنی اسرائیل میں سے نبی سے اور انبی کی طرف سے "اخوین منہم" میں شامل نہیں ہو سکتے ۔ اس لئے وہ آبھی نہیں سکتے اور زندہ بھی نہیں میں ۔ اور پھروہاں الفاظ "یہ سز سکتے اور زندہ بھی نہیں ۔ اگر حضرت عیسی علیہ السلام ان میں شامل ہوں گے تو ان کا تزکیف بھی آمخضرت میں شامل ہوں کے تو ان کا تزکیف بھی آمخضرت میں شامل ہوں کے دریعہ ہوگا ۔ مطلب یہ ہوا کہ جب وہ آئیں گے تو نعوذ باللہ گنبگاروں میں شامل ہوں گے ۔ کیا یہ ممکن کہ مقام نبوت پر فائز ہونے کے بعد وہ اس سے گر کر گنبگاروں میں شامل ہوجا کیں گے اور کسی دوسرے نبی کے ذریعہ ان کے تزکیہ کی ضرورت پڑے اور اس تزکیہ کے بعد وہ لوگوں کی اصلاح کے لئے پھر مبعوث کئے جا کیں؟ کیا قر آن کریم سے کوئی ایسی مثال پیش تزکیہ کے بعد وہ لوگوں کی اصلاح کے لئے کھر مبعوث کئے جا کیں؟ کیا قر آن کریم سے کوئی ایسی مثال پیش کی جا عتیں؟ کیا قر آن کریم سے کوئی ایسی مثال پیش کی جا عتی ہے؟ اگر نہیں تو پھر کیوں ایسا نہ ہو کہ اس نبی کی امت کا کوئی شخص جس کا تزکیۂ نفس اسی نبی کے ذریعہ ہو چکا ہوا صلاح کے لئے کھڑ اکیا جائے ۔

میرے خیال میں "مسندھ من میں آنخضرت آلیا گیا امت کے لوگ شامل ہیں اوراس طرح حضرت عیسی علیہ السلام اس سے باہر ہیں اور کوئی نبی بیک وقت نبی بھی اورامتی بھی نہیں ہوسکتا۔ حضرت عیسی علیہ السلام امتی اس لئے بھی نہیں ہو سکتے کہ ان کے متعلق قرآن کریم میں بیارشاد ہوا ہے کہ ، "ویعلمه علیہ السلام امتی اس لئے بھی نہیں ہو سکتے کہ ان کے متعلق قرآن کریم میں بیارشاد ہوا ہے کہ ، "ویعلمه الکتاب و الحکمة و التوراة و الانجیل"، اوروه اسے کتاب اور حکمت اور تورات اور انجیل سکھائے گا (ال عمران شکم ان دول میں داخل ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ لہذا بیآ یت جوآپ نے نقل کی ہے اور اس سے حضرت عیسی علیہ السلام کی حیات پر دلیل دی ہے کسی طرح بھی بیشوت بہم نہیں بہنچاتی کہ حضرت عیسی علیہ السلام نذہ ہیں اور آنخضرت آلیت کے بعد اصلاح المت کے لئے تشریف لائیں گے۔

آل عمران کی آیت ۸ سے ثبوت:

یہ آیت کریمہ میشاق النبیین کے متعلق ہے جس کا ترجمہ میں اپنے قارئین کے لئے درج کردیتا ہوں۔

''اور جب اللہ نے نبیوں کے ذریعہ عہد لیا کہ جو کچھ میں نے تہ ہیں کتاب
اور حکمت سے دیا ہے گھرتمہارے پاس وہ رسول آئے جواس کی تصدیق کرنے والا ہو
جو تمہارے پاس ہے تو تم نے ضرور اس پر ایمان لا نا ہوگا اور ضرور اس کی مدد کرنی
ہوگی۔کہا کیاتم اقر ارکرتے ہواور اس پر میرے عہد کا بوجھ لیتے ہو؟انہوں نے کہا ہم
اقر ارکرتے ہیں۔کہا لیس گواہ رہواور میں تمہارے ساتھ گواہوں میں سے ہوں'۔
اس کی تشریح کرتے ہوئے آپ فرماتے ہیں کہ''اگر انبیاء کرام کو زندہ رکھا جاتا'' یعنی آپ خود
سلیم کرتے ہیں کہ حضرت عیسی علیہ السلام سے پہلے جتنے انبیاء شھے وہ زندہ نہیں ہیں فوت ہو چکے ہیں۔اب
اللہ تعالیٰ کے اس قانون سے جس کے تحت تمام انبیاء لیسم السلام کی وفات واقع ہوئی آپ حضرت عیسی علیہ

السلام کومشنی رکھتے ہوئے فرماتے ہیں۔

''اگر حکمت الہید نے ان مصالح کی بناء پر جن کووہ حکیم مطلق ہی بہتر جانتا ہے،تمام انبیاء کرام کی نیابت کے لئے انبیاء بنی اسرائیل کے خاتم سیدناعیسی علیہ السلام کومنتخب کرلیا اور انہوں نے اپنی طرف سے نیابت اور دیگر انبیاء کرام کی جانب سے نیابت ایمان ونصرت کا وعدہ پورا کر دکھایا تو اس کو آ پھیلیسے کی تنقیص اور ہتک کیوں کہا جائے۔'

آپ کی اس تشریح پرمیرے بیاعتراضات ہیں

ا: کیا آپ قرآن کریم ہے کوئی ایک ایسی آیت دکھا سکتے ہیں جس میں بیز کرہو کہ حکمت الہیہ نے ان مصالح کی بناء پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو انبیاء کیہم السلام کی نیابت کے لئے منتخب کیا۔ کیونکہ میراایمان ہے کہ انسانوں کی فلاح و بہبود اوراصلاح نفوس کے لئے جو بات ضروری ہوتی ہے اس کواس کی حکمت نے بھی پوشیدہ نہیں رکھا۔ اپنے ایسے احکام کووہ'' آیات بینات' سے تعبیر کرتا ہے اوران بینات کے حکمت نے بھی پوشیدہ نہیں رکھا۔ اپنے ایسے احکام کووہ'' آیات بینات' سے تعبیر کرتا ہے اوران بینات کے

بعد ہی وہ منکرین کو کا فرکا خطاب دیتا ہے۔جبیبا کہ فرما تاہے،

"بیایک سورۃ ہے جے ہم نے اتارا ہے اوراس کے احکام کوضروری ٹھبرایا اوراس میں کھلے کھلے حکم اتارے (فیھا ایات بینت) تاکیتم نصیحت حاصل کرو(۱)۔

اور فرما تا ہے کہ' بیاسلئے کہان کے رسول ان کے پاس کھلے دلائل لے کرآتے تھے پرانہوں نے انکار کیا (فکفرو ۱) سواللہ تعالی نے انہیں پکڑااوروہ طاقتور سزادینے میں سخت ہے۔' (۲)

اگراللہ تعالی کسی قوم کی حالت کے مطابق کھلے کھلے دلائل اور واضح احکام نازل نہ کرے اور نعوذ باللہ مصلحت آمیزی اور مصلحت کوشی سے کا م لے تو اسے مخالفین حق کو سزاد بینے کا کیاحق پہنچتا ہے اگر حضرت عیسی کو اصلاح امت محمد سے کے لئے زندہ رکھنامقصود تھا تو اسے کون روک سکتا تھا کہ قرآن میں ان کی زندگی کے متعلق صاف میان کردیتا اور وہاں ایسی آیات نہ ہوئیں جن سے کہیں تو ان کی حیات ثابت ہوتی اور کہیں ممات ۔ اور اس پرمسلمانوں میں اختلاف رونما ہوتا۔

۲ قرآن کریم میں نہ تو مجھے کوئی ایسی آیت ملی ہے جس میں ان مصالح کا ذکر ہوجن کے مدنظر حضرت عیسی کوزندہ رکھا گیا اور نہ ہی کوئی ایسی آیت نظر آتی ہے جس میں بید ذکر ہو کہ انبیاء علیم السلام نے بید نیابت انہیں سونچی ہو کہ وہ ان سب کی طرف سے اس عہد کو پورا کریں۔ کیونکہ عہد پورا کرنا ای نبی کا فرض ہے جس سے بیء ہدلیا گیا ہو۔ خدا ایک نبی سے عہد لیتا ہے۔ وہ خود داسے پورا نہیں کرتا اور ذمہ داری دوسر سے کے سرڈال دیتا ہے اس کی منطق مجھے ہجھے نہیں آئی۔ ایمان اسی نبی نے لانا ہے اور مدداسی نبی کرنی ہے۔ اس میں کیا تگ ہوئی کہ وہ دوسر سے کو کہے کہ بھٹی میں تو نہ ایمان لاتا ہوں اور نہ درکرتا ہوں نے کرنی ہے۔ اس میں کیا تگ ہوئی کہ وہ دوسر سے کو کہے کہ بھٹی میں تو نہ ایمان لاتا ہوں اور خبرد گئی نہیں اور کیا کسی تم میری طرف سے ایمان بھی لے آؤ اور مدد بھی کرو۔ کیا بی خدا کے حکم کی حکم عدد کی اور عہد شکئی نہیں اور کیا کسی نبی سے اس کی تو قع کی عاسمی ہے قرآن کریم تو فرما تا ہے۔ ''جواللہ کے عہد کو اس کے پختہ کرنے کے بعد نبی سے اس کی تو قع کی عاسمی ہے قرآن کریم تو فرما تا ہے۔ ''جواللہ کے عہد کو اس کے پختہ کرنے کے بعد میشاقہ) اور اسے کا شخ ہیں جس کا اللہ تعالی نے حکم دیا ہے کہ ملا یا جائے اور زمین میں فساد بھیلا تے ہیں یہی نقصان اٹھانے والے ہیں۔ 'نہی

 ⁽۱)سورة النور: ۱ (۲)سورة المومن: ۲۲ (۳) البقرة: ۲۵

كياانبياءا پے لئے نقصان پسند كر سكتے ہيں؟

''الرعد''٣۵ ميں اس ہے بھی زيادہ سخت الفاظ ہيں:

''اوروہ جواللہ کے عہد کو پکا کرنے کے بعد توڑتے ہیں (یہ نیفضون عہد الله من بعد میثاقه) اورا سے کا ٹنتے ہیں جواللہ نے تھم دیا ہے کہ جوڑا جائے اور زمین میں فساد کرتے ہیں۔ یہی ہیں جن کے لئے لعنت اور جن کیلئے اس گھر کا بُر اانجام ہے۔''

کیااللہ کے نبی بذات خوداس پختہ عہد کو پورانہ کر کے اس کوتو ڑنے کے مرتکب نہیں ہوتے اور نعوذ باللہ اس سزا کے مستوجب نہیں گلمرتے اگر کسی نبی کی امت کے لئے بیسزا ہے تو وہ نبی جواپنی امت کا قائد اور رہنما ہے وہ اس سے کیسے نج سکتا ہے۔ رسول کریم ایسٹے کواپنے بارے میں فرمانے کا بیاتم ہوتا ہے،'' کہہ اگر میں اپنے رب کی نافر مانی کروں تو ایک بُرے دن کے عذا ب سے ڈرتا ہول'(۱) جن کے بارے میں عہد لیا گیا آگر وہ یہ فرمانے ہیں تو باقی انبیاء کواس سے بڑھ کرڈرنا چا ہے تھا کہ اگر ہم نے عہد پورا نہ کیا تو یہ معصیت الہی ہوگی اور ہم اللہ کی ناراضگی کے مورد ہوجا کیں گے۔

س: بفرض محال اگرآپ کی بید بات سلیم کربی کی جائے کہ حضرت عیسی علیہ السلام اپنی طرف سے اصالة اور سابقہ انبیاء علیم مسلام کی طرف سے نیابۃ بی عبد پورا کرنے کے لئے زندہ رکھے گئے ہیں تو اس آیت کے الفاظ، ''لتو من به ولتنصر نه''، کے مطابق آنخضرت سلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت حضرت عیسی کو اللہ تعالی سے بیہ کہنا چا ہے تھا کہ اب وہ رسول مبعم ث ہوگیا ہے اب مجھے نیچا تاریے کہ میں وہ بیثاق پورا کروں جو آپ نے سب انبیاء سے لیا اور انہوں نے یہ ذمہ داری مجھے سو نی اور میں بذات موریشہادت دوں کہ بیہ وہ ہی رسول ہے جس کے متعلق میں نے کہا تھا اور بشارت دی تھی کہ ''یا تسب میں آپ معدی اسمہ احمد'' آپ سلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں کو تخت سے تخت ایذا کیں دی جارہی تھیں ۔ ان کی وجہ سلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ چھوڑ نا پڑا۔ مدینہ میں آرام سے بیٹھنا نصیب نہ ہوا۔ زندگی کے آخری

⁽١)سورة الأنعام : ١٥

سال تک جنگیں لڑنا پڑیں ۔اس وقت سلطنتِ روم عیسائیوں کی بہت بڑی سلطنت تھی۔حضرت عیسی علیہ السلام آگراپنی قوم سے ہی مد د دلوادیتے۔

لیکن عجیب بات بیہ کہ خداجس نے خود ہی ایمان لانے اور مدد کرنے کا عہدلیا اور حضرت عیسی جنہیں نیابۂ اور اصالۂ بی فرض ادا کرنا تھا۔ دونوں خاموش تماشائی بن کر آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مصائب اور مشکلات کا تماشاد کیھتے رہے اور اللہ تعالی نے عہد لے کراس عہدکو پورا کرنے کیلئے حضرت عیسی کوآپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کے لئے نہ بھیجا۔ آخر کیوں؟

۳: حضرت عیسی علیه السلام نے اپنی پہلی بعثت کے وقت بیفر مادیا که "و مبشراً بر سول یاتی من بعدی اسمه احمد"، اپناعهد اصالهٔ اور نیابهٔ پوراکردیا ہے اور ساتھ ہی توریت کی تصدیق بھی کردی من بعد ی اسمه احمد"، اپناعهد اصالهٔ اور نیابهٔ پوراکردیا ہے اور ساتھ ہی توریت کی تصدیق بھی کردی ہے اگر توریت میں آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کاذکردیکھنا ہوتو" اسٹناء ۱۸،۱۸"، دیکھ لیں اور انجیل میں دیکھنا ہوتو" یوحنا ۱۱،۱۸"، دیکھ لیں اور انجیل میں کھا ہے۔ ہوتو" یوحنا ۱۲،۱۵" و ۱۳ و ۱۳ دیکھ لیں ۔ برنباس کی انجیل میں کھا ہے۔

''بیوع نے کہاوہ کیبا مبارک زمانہ ہے جس میں کہ بیرسول دنیا میں آئے گاتم مجھے بچا مانو۔ میں نے اسے دیکھا اور اس کے سامنے عزت وحرمت کو پیش کیا۔ اور اسکو ہرنبی نے دیکھا ہے کیونکہ اللہ ان نبیوں کو اس کی روح بطور پیشگوئی عطا کرتا ہے اور جب میں نے اس کو دیکھا (روح کو) میں تسلی سے جرکر کہنے لگا، اے محمد اللہ اللہ تیرے ساتھ ہواور مجھ کو اس قابل بنائے کہ میں تیری جوتی کا تسمہ کھولوں۔ کیونکہ اگر میں بیشرف حاصل کرلوں تو بڑا نبی اور اللہ کا مقدس ہوجاؤں گا اور جبکہ یسوع نے اس میں بیشرف حاصل کرلوں تو بڑا نبی اور اللہ کا مقدس ہوجاؤں گا اور جبکہ یسوع نے اس بات کو کہا اس نے اللہ کا شکرا دا کیا۔'(۱)

حضرت عیسی کوبھی آپ علی کے روح بطور پیش گوئی عطا کی گئی تو آپ نے فرمایا "و مبشر را بر سول یاتبی من بعد اسمه احمد" ،اب حضرت عیسی علیهالسلام کوس مقصد کے لئے زندہ رکھنامقصود نفا۔ تورات میں شہادت موجود ہے۔ انجیل میں شہادت موجود ہے۔ یہودی اور عیسائی اپنی آنکھوں سے آنخضرت اللہ کو دکھ رہے تھے ان کے سامنے بیساری شہادتیں بھی ثابت ہورہی تھیں لیکن انہوں نے آنکھوں اسے مضرت اللہ کو دکھ رہے تھے ان کے سامنے بیساری شہادتیں بھی ثابت ہورہی تھیں لیکن انہوں نے

⁽۱) برنباس کی انجیل-بابهه:۱۹:۳۳_

ا نکار ہی کیا۔اب حضرت عیسی علیہ السلام آگر اس سے بڑھ کر کیا شہادت دیں گے کہ سب مان جا کیں گے۔حالانکہ قرآن کریم فرما تا ہے۔

''اور تیرے ماننے والوں کو تیراا نکار کرنے والوں پر قیامت کے دن تک فوقیت دینے والا ہوں پھر میری ہی طرف تمہارالوٹ کرآنا ہے پس میں تمہارے درمیان ان باتوں میں فیصلہ کروں گاجن میں تم اختلاف کرتے تھے۔''

یہ خطاب حضرت عیسی علیہ السلام سے ان کی بعثت اولیٰ کے وقت ہے جب آپ کو ماننے والے عیسائی اورا نکار کرنے والے عیسودی قیامت تک رہیں گے تو حضرت عیسی آ کر کیا کریں گے اگران دونوں قوموں کا اختلاف ویسے کا ویبار ہاتو حضرت عیسی آ کر کیا کا رنامہ سرانجام دیں گے۔

۵: مولانا آپ ذرابھی غور فرماتے تو آپ کو ﴿ لَمَا الْتَيْتُ کُمْ مِن کَتُبُ و حکمه اُلَّی کُمْ مِن کَتُبُ و حکمه اُلَّی کُمْ مِن کُواس کام کے لئے زندہ رکھنے کی تکلیف نداٹھانی پڑتی عہدنا ہے کو بری ہوتے ہیں۔ ' بیٹاق مدینہ' بھی ایک تحریری دستاویز بھی اور صلح نامہ صدیبہ بھی ۔ ان دونوں پر آمخضرت سلی اللہ علیہ وسلم میں کے مکلف سخے اس کی پابندی موجود ہیں، اس کا یہ مطلب نہیں کہ صرف آمخضرت سلی اللہ علیہ وسلم اس کے مکلف سخے اس کی پابندی آپ سلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر بھی اتی ہی لازم تھی جتنی آپ سلی اللہ علیہ وسلم پر '' کتاب' کا لفظ صاف بتاتا ہے کہ جوعہداللہ تعالی نے لیادہ اس نی کی کتاب میں درج ہے نبی نے زندہ نہیں رہنا تھا۔ لیکن اس کی متاب کو کتاب کا وہ اس کی کتاب میں درج ہے بیا نہی اور اس کی است پر اس عہدنا ہے کہ بورس کی کتاب کی قصد ایت کی اور اس کی پابندی لازی تھی ۔ جب دوسرا نبی آیا تو اس نے اپنے سے پہلے نبی اور اس کی کتاب کی تصد ایت کی اور اس طرح اس عہدنا ہے کی بھی تصد ایت کی جو تخضرت سلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اس میں درج تھا اور یوں وہ طرح اس عہدنا ہے کہ بھی تصد ایت کی جو تخضرت سلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ تعبدنا مہ اس کی اپنی کتاب میں درج تھا اور یوں وہ اس پر ایمیان لا یا اور یہی عہدنا مہ اس کی اپنی کتاب میں درج ہوا۔ اسی طرح ایک طرح ایت عبدنا مہ کا بے خور ریعہ موتا رہا تا آ تکہ وہ موعود نبی لعنی آمخضرت کی تھی۔ نامہ کتاب کے ذریعہ تعقل ہوتا رہا تا آ تکہ وہ موعود نبی لعنی آمخضرت کی ایکٹ کے اس کے ذریعہ تعقل ہوتا رہا تا آ تکہ وہ موعود نبی لعنی آمخضرت کی ایکٹ کے ذریعہ تعقل ہوتا رہا تا آ تکہ وہ موعود نبی لعنی آمخضرت کی ایکٹ کے ذریعہ تعقل ہوتا رہا تا آتکہ وہ موعود نبی لعنی آمخضرت کی ایکٹ کے ذریعہ تعقل ہوتا رہا تو تو اس کے ذریعہ تعقل ہوتا رہا تا آتکہ وہ موعود نبی لعنی آمخضرت کی ایکٹ کے کیا تو تو اس کی ایکٹ کی کتاب کی کی کتاب کی کی کتاب کی کی کتاب کی کتاب کی کتاب کی کتاب کی کتاب کی کتاب کی کتاب کی کتاب کی کتاب کی کی کتاب کی

⁽١)سورة المومن : ٥٣

اللہ نے آپ اللہ علیہ اوراس میں تمام نسل اللہ کارسول ہوں'اوراس میں تمام نسل اللہ کارسول ہوں'اوراس میں تمام نسل انسانی جواس وقت کر وارض پرموجود ہے اور جو بعد میں آنے والی تھی مخاطب تھی اوراس ساری نسل انسانی میں پہلے رسولوں کی امتیں شامل تھیں۔ ہررسول کو جو تعلیم ملی وہ اس کی کتاب میں درج تھی۔ اسی طرح آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی جو تعلیم ملی وہ قر آن کریم کی شکل میں ہمارے پاس موجود ہے اور اس کے متعلق اللہ تعالی فرما تا ہے:

"اورہم نے تیری طرف کتاب حق کے ساتھ اتاری اس کی تصدیق کرتی ہوئی جواس سے پہلے کتاب میں سے ہاوراس پرنگہبان۔"(۱) پھراہل کتاب کونخاطب کرتے ہوئے فرما تاہے۔

''اے وہ لوگوجن کو کتاب دی گئی ہے اس پر ایمان لاؤ جوہم نے اتارا ہے (قرآن)اس کی تصدیق کرتا ہوا جوتمہارے پاس ہے۔''(۲)

قرآن کریم نے تمام سابقہ کتب انبیاء پیھم السلام کی تصدیق حفاظت اور نگہبانی اس طرح فرمائی کہ ان کی تمام صحیح تعلیم کوا ہے اندر محفوظ کر لیا اور وقت کے ساتھ ساتھ ان میں جوتح یف اور ردّ وبدل ہوتار ہااس کی تقام صحیح تعلیم کوا ہے اندر محفوظ کر لیا اور وقت کے ساتھ ساتھ ان میں جوتح کے دایک عجیب بات یہ ہے کہ آنخضرت اللہ کے متعلق جو پیشگوئیاں ان ساری مذہبی کتب میں درج ہیں وہ جوں کی توں ہیں ان میں سے کسی کور دّ وبدل کی توفیق ہی نہیں ملی اس کا مطالعہ کرنا ہوتو ہمارے مولانا عبد الحق دویار تھی صاحب کی معرکۃ الآراتصنیف' میثاق النہیین' بڑھ لیجئے آ ہے کا دل روشن ہوجائے گا۔

اسلئے یہ عہدنامہ یا' بیٹاق' نبیوں کے ذریعے ان کی امتوں سے لیا گیا تھا اور جوان کی کتب میں متواتر درج ہوتا چلاآ رہا ہے جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے، ''انسما احد الله میشاق النبیین عملی اممھم'' یعنی اللہ تعالی نے نبیوں کا میٹاق ان کی امتوں پرلیا۔ اس لئے حضرت عیسیؓ کی کتاب انجیل اور آپ کی امت کے ذریعہ یہ میٹاق پورا ہو چکا ہے۔ اب دوبارہ آکر حضرت عیسیؓ کو یہ شہادت دینے کی ضرورت نہیں کہ جس شخص محمد ﷺ می نے مجھ سے پہلے نبی ہونے کا دعوی کیا تھا وہ سچا تھا۔ میں اس پرایمان لاتا ہوں اور اس کی مددکرتا ہوں۔ اس طرح تو حضرت عیسیؓ سے پہلے گزرنے والے انبیاء میں سے کوئی بھی نہ آپ ہوں اور اس کی مددکرتا ہوں۔ اس طرح تو حضرت عیسیؓ سے پہلے گزرنے والے انبیاء میں سے کوئی بھی نہ آپ

⁽٢) سورة النساء: ٢٨

ﷺ پرایمان لایااور ندآپ ﷺ کی مدد کی جواللہ تعالی کی معیت میں داخل ہے کیونکہ انہوں نے کہاتھا"اقور فا"اور نہ ہی قرآن کریم میں کوئی الیمی آیت نظر آتی ہے جس سے بیہ مطلب لیا جاسکتا ہے کہ انہوں نے بیفرض حضرت عیسی کوتفویض کردیا تھا اورا گر کیا بھی تھا تو وہ رسول کریم ﷺ کی زندگی میں اے ادا کرنے کے لئے آسان سے نیچے ندآئے اور ندہی اللہ نے انہیں بھیجنا مناسب سمجھا اوراس طرح خود ہی اقر ارلے کرخود ہی تڑوادیا۔

آپ کافر مانا ہے کہ حضرت عیسی آنخضرت کے کا بعد آکردوسرے انہیاء کی طرف ہے' نیابۂ''
اوراپی طرف ہے' اصالۂ'' یہ بیٹان پوراگریں گے بعنی آپ کی پرائیان بھی لائیں گے اور آپ کی مدد

بھی کریں گے لیکن اس سلسلہ میں سب سے زیادہ قابل غور امریہ ہے کہ وہاں الفاظ' میٹان النہیں' میں اس

لئے حضرت عیسی کو ایک نبی کی حیثیت اور مستقل نبی کی حیثیت میں آگریہ میثاق پورا کرناہوگا کیونکہ وہاں

صاحب کتاب اور مستقل نبیوں کا بی ذکر ہے جیسا کہ ساتھ ہی،''لہ ما اقیت کہ من کتساب''،الفاظ ہیں

جب آنخضرت کے بعد ایک صاحب کتاب نبی آئے گا تو ختم نبوت کی مہر کہاں ثابت رہے گی۔ ایک

بارتو حضرت عیسی پرانجیل اترپی ہے جس میں آنخضرت کے متعلق شہادت موجود ہے۔ اب ان پرکوئی

دوسری کتاب اترٹی چاہیئے جو بغیر وہی الہی بوساطت جرائیل ممکن نہیں ۔ اسلئے آنخضرت کے کے بعد اجرائے

نبوت اور وہی کا ایک نیا سلسلہ ما نتا پڑتا ہے۔ جے تسلیم کرنے کے لئے ہرگز تیار نہیں ۔ اس لئے میں حضرت

عیسی علیہ السلام کو زندہ تسلیم نہیں کرسکتا۔ اس سے آنخضرت کے نہ خاتم انتہین رہتے ہیں۔ نہ قرآن خاتم

الکتاب اور نہ اسلام ایک مکمل دین ۔ اب خود ہی سوچ لیجے اجرائے وہی اور نبوت کا قائل کون ہے اور ختم نبوت کا منکرکون ۔ ہم یا آپ؟

مولانا جناب برکت اے خان کی طرف ہے جو بشارتی تمیٹی سیالکوٹ ڈایوسیس کونسل (عیسائی تنظیم) کے ایک معزز رکن ہیں ایک کتا بچہ،'' فلسفہ وحدت الوجود'' شائع ہوئی ہے جو مجھے ابھی ابھی ملی ہے میں آپ کی توجہ اس کے صفحہ ۱۸ پران سطور کی طرف مبذول کرنے کی اجازت جیا ہتا ہوں:

'' چنانچہ خداوند یسوع خدائے کامل اور انسان کامل بھی ہے۔وہ پیکر حق وصدافت ،الہی سیرت ، قدرت ،اختیار ،آسانی جلال اور الوہیت کی ساری معموری کے سبب اور بعد از مصلوب ومقتول تیسرے دن مُر دول میں سے جی اٹھنے کی قدرت اورزندہ بجسد عضری صعود آسانی کی بے مثل جلالی عظمت کے سبب ''ابن اللہ'' ہے اور'' کلمة اللہ'' ہے۔''

آپ کابھی بہی عقیدہ ہے کہ وہ بجسد عضری آسان پراٹھائے گئے اور واپس آئیں گے امت
مسلمہ کی اصلاح کریں گے۔ تو کیا جواب ہے آپ کے پاس عیسائیوں کے ان الفاظ کا کہ'' ابن اللہ'' ہے۔
'' کلمۃ اللہ'' ہے۔'' خدائے کامل اور انسان کامل ہے۔ پیکرحق وصدافت، البی ، سیرت، قدرت،
اختیار'' بھی اسے حاصل ہے کہاں ہے آپ کی نگاہ میں۔ آخضرت کے خاتم انبیین کی وہ عظمت اور رفعت
جب آپ کا اور عیسائیوں کا ایک ہی عقیدہ ہے تو کیا آپ خدا کے ساتھ شرک کے مرتکب نہیں ہورہ بخد رافدا کا خوف دل میں کھا کر ذراختی المرتبت کی اس فضیلت کو جو آپ محض زبانوں سے آنہیں دوسرے انبیاء بھی مالسلام پر دیتے ہیں سامنے رکھ کرضد اور تعصب کے جذبات سے اپنے دل کو خالی کر کے تنہائی اور فرصت کے لحات میں اس پرغور فرما ئیں کہ بیڑب کے نبی معصوم کوجنہیں ساری نسل انسانی کی ہدایت کے فرصت کے لحات میں اس پرغور فرما ئیں کہ بیڑب کے نبی معصوم کوجنہیں ساری نسل انسانی کی ہدایت کے گئے جیجا گیا۔ آپ مدینہ میں مدفون جسے اور آپ کے دوضہ مبارک کی زیارت کی تمنا اور ترش ول میں لئے بھیجا گیا۔ آپ مدینہ میں مدفون جسے بیٹھی ہیں۔
گئے ہیں آنہیں عرش پرزندہ سلامت سمجھے بیٹھی ہیں۔

''اس نے جواب میں کہا کہ میں اسرائیل کے گھرانے کی کھوئی ہوئی بھیٹروں کے سوااورکسی کے پاس نہیں بھیجا گیا۔''()

''اور جب عیسی بن مریم نے کہا اے بنی اسرائیل میں تمہاری طرف اللہ تعالی کارسول ہوں''۔(۲)

ورسولا الى بنى اسرائيل(٢)

نوٹ: جہاں تک آپ کے خیال کا تعلق ہے کہ'' میں حضرت مرزاصاحب کے'' دعاوی'' کے بارے میں آپ کے دلائل کا سامنا کرنے کے لئے تیار نہیں'' میں آپ کویقین دلا تا ہوں کہ حیات وممات سے کے مسئلہ

⁽۱) متى -باب ۱۵ : ۲۴.

⁽r) سورة الصف: ٢ (٣) سورة ال عمران: ٣٩

کافیصلہ ہوجانے کے بعد میں انشاء اللہ العزیز آپ کے ان' دلائل'' کا بھی سامنا کروں گا۔اوریہ بات ثابت ہوجائے گی کہ غلطآپ سمجھے بیٹھے ہیں یا ہم؟ گم کردہ راہ آپ ہیں یا ہم؟ اور حقیقی معنوں میں ختم نبوت کے قائل ہم ہیں یا آپ؟

> جواب كامنتظر خليل الرحمان-مدير پيغام سلح

بينات- ذوالقعده ١٣٩٧ه

عقیده حیات مسیح علیه السلام (جواب ____ مدیر پیغام سلح) دفترختم نبوت،۲۹ شعبان ۹۷ هه-۱۱۱ گست ۷۷ء

مکرم ومحترم جناب پروفیسرخلیل الرحمٰن صاحب۔زیدت عنایاتھم میرے خطمحررہ ۹ جون ۷۷ء کا جواب بذریعہ'' پیغام صلح''سا۔اگست ۷۷ء کو مجھے موصول ہوااور میں نے بڑی دلچیبی سے اس کا مطالعہ کیا جوابا چندگز ارشات پیش حدمت ہیں۔

ا: میں نے عرض کیا تھا کہ کسی اسلامی عقیدہ کا شوت (۱) یا تو قرآن کریم سے ہوسکتا ہے، (۲) یا حدیث متواتر سے، (۳) یا اجماع امت سے اور بید کہ حیات عیسی علیہ السلام کا عقیدہ قرآن کریم۔ حدیث متواتر اوراجماع امت متنوں سے ثابت ہے۔ اس کے بعد میں نے ان متنوں کے حوالے علی الترتیب بیش کئے تھے جن کا انکار آپنیں کر سکے۔ مگران کے جواب میں آپ فرماتے ہیں کہ 'میرے لئے قرآن سے باہر کوئی دلیل منظور نہیں' گویا آنخضرت کیا گئے کے متواتر ارشادات اورائمہ بکری کے اتفاقی واجماعی عقائد کی آپ کے نزد یک کوئی قیمت نہیں۔ آپ صرف قرآن کومانے ہیں اوراس کی تفسیر بھی صرف وہی جو آنجناب کے ذبین عالی میں آئے ، اس کے علاوہ کوئی تفسیر آپ کے لئے قابل قبول نہیں۔ خواہوہ پوری امت کی متفقہ و مسلمہ ہو۔ اور خواہوہ آپ کے 'نامور من اللہ'' کی تفسیر ہو۔

حیات عیسی علیہ السلام کوتو قبول سیجئے یانہ سیجئے۔ آپ کی اپنی صوابدید ہے مگریہ گزارش ضرور کرون گاکہ آپ نے حیات عیسی علیہ السلام کے عقیدہ سے گریز اختیار کرنے کا جوراستہ اپنایا ہے وہ بڑا ہی خطرناک راستہ ہے۔ اوراس کی وجوہ حسب ذیل ہیں۔

اولاً: میں آپ کے سامنے قرآن کریم اور آپ کے مسلمہ مامور من اللہ کی الہامی تفییر پیش
کروں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات متواترہ کا حوالہ دوں ۔گزشتہ صدیوں کے اجماع سلف صالحین کو ذکر کروں اور آپ ہرایک کے جواب میں'' نامنظور'' کا لفظ کہہ کرفارغ ہوجا کمیں تو انصاف سے کہیے کہ پھر میں کسی اسلامی عقیدہ کے جوت میں اور کیا پیش کروں ؟

ثانیاً: خودقر آن کریم کا ثبوت بھی تواتر ہے ہے۔اگر تواتر ہی آپ کیلئے نامنظور ہوتو قر آن کریم کاقطعی ثبوت آپ کس دلیل ہے پیش کریں گے؟

ثالثاً: جناب مرزاصاحب فرماتے ہیں '' تواتر ایک ایسی چیز ہے کہ اگر غیر قوموں کی تواریخ کے روسے بھی پایا جائے تو تب بھی ہمیں قبول کرنا ہی پڑتا ہے ''() اور پھر تواتر سے جوعلم حاصل ہوتا ہے وہ آنکھوں دیکھی چیز کی طرح قطعی اور بدیبی ہوتا ہے ، اس میں بھی کسی نا دان بچے کوبھی شک نہیں ہوتا مگر کتنے تعجب کی بات ہے کہ امت محمد سے کثقہ اور امین لوگوں کے تواتر کو آپ حیات عیسی علیہ السلام سے بچنے کے لئے ''نا منظور'' فرمار ہے ہیں انصاف فرما ہے کہ عقلاء کو آپ کے اس''نا منظور'' کے بارے میں کیا رائے قائم کرنی چاہیے ؟

رابعاً: آپآنخضرت علیه کے متواتر ارشادات کو'' نامنظور''فرمارہے ہیں مگر جناب مرزا صاحب کی وصیت بیہے

کیوں چھوڑتے ہو لوگو ،نبی کی حدیث کو جوچھوڑتا ہے چھوڑ دو تم اس خبیث کو(۲)

⁽۱) از الهاو بام - حصه دوم - ص ۳ ۵۵ - مندرجه روحانی خزائن ازغلام احمد قادیانی - ۳۹۹۸ - ط: الشرکة الاسلامیة ربوه (۲) ضمیمه تخفه گولژوییه - ص ۳۹

آپائمہاہل سنت کے اجماعی عقیدہ کو نامنظور کہہ کرمستر دکررہے ہیں مگر جناب مرزاصاحب کی تصریح بیہے کہ:

''وہ تمام امور جن پرسلف صالحین کواعتقادی اور مملی طور پراجتماع (اجماع) تھااور وہ امور جو اہل سنت کی اجماعی رائے سے ہے اسلام کہلاتے ہیں ان سب کا ماننا فرض ہے۔''(۱)

''اورجس شخص نے اس شریعت میں ایک ذرہ کی کمی بیشی کی یا کسی اجماعی عقیدہ
کا انکار کیا اس پرخدا کی لعنت، فرشتوں کی لعنت اور تمام انسانوں کی لعنت ہے۔''(۲)
خامساً: اگر آپ قرآن سے باہر کوئی دلیل قبول نہیں کرتے تو آپ کے اور مسٹر غلام احمہ پرویز
کے مسلک میں کیا فرق رہ جاتا ہے؟ اہل قرآن بھی تو یہی نعرہ لگاتے ہیں کہ قرآن سے باہر کوئی دلیل اور ان
کی خود تر اشیدہ تفسیر کے سواکسی بڑی سے بڑی شخصیت کی تفسیر ان کے لئے لائق قبول نہیں۔ بلکہ خوارج
کی خود تر اشیدہ تفسیر کے سواکسی بڑی سے بڑی شخصیت کی تفسیر ان کے لئے لائق قبول نہیں۔ بلکہ خوارج

. میں سالحدین پراعتما دنہ کیا جائے بلکہ جو کچھا پنی عقل میں آئے اسی کوقر آن کے نام پر پیش کیا جائے۔ سلف صالحدین پراعتما دنہ کیا جائے بلکہ جو کچھا پنی عقل میں آئے اسی کوقر آن کے نام پر پیش کیا جائے۔

جھے معاف سے بھے اگر میں گزارش کروں کہ ایمان کی حفاظت اور دین کی سلامتی کا واحد راستہ سلف صالحین کی اقتذاء اور گزشتہ صدیوں کے ائمہ بُدی کی پیروی ہے اور یہ میری اخترای رائے نہیں بلکہ آنخضرت کیا ہے۔

آنخضرت کیا تھے اور تمام مجددین امت کی یہی وصیت ہے۔ اس لئے ہمیں کی عقیدہ کے سیح یا غلط ہونے کا فیصلہ کرنے کے لئے بید کھنا ہوگا کہ صحابہ وتا بعین اور سلف صالحین کا عقیدہ کیا تھا۔ انہوں نے قرآن کریم اور اور ارشاداتِ نبویہ کا کیا مطلب سمجھا تھا۔ پس جبکہ میں نے حیاتِ عیسیٰ علیہ السلام کا ثبوت قرآن کریم اور حدیث متواتر سے پیش کرنے کے ساتھ یہ بھی ثابت کردیا تھا کہ تیرہ سوسال سے تمام اکابر امت کا عقیدہ بھی حدیث متواتر سے پیش کرنے کے ساتھ یہ بھی ثابت کردیا تھا کہ تیرہ سوسال سے تمام اکابر امت کا عقیدہ بھی دیل قبیل قبول کرنے کے لئے تیار ہیں نہ کی اصول اور ضابطے کی پابندی کے لئے آمادہ ہیں۔ کیونکہ آنجناب ولیل قبول کرنے کے لئے تیار ہیں نہ کسی اصول اور ضابطے کی پابندی کے لئے آمادہ ہیں۔ کیونکہ آنجناب ولیل قبول کرنے کے لئے تیار ہیں نہ کسی اصول اور ضابطے کی پابندی کے لئے آمادہ ہیں۔ کیونکہ آنجناب ولیل قبول کرنے کے لئے تیار ہیں نہ کسی اصول اور ضابطے کی پابندی کے لئے آمادہ ہیں۔ کیونکہ آنجناب ولیل قبول کرنے کے لئے تیار ہیں نہ کسی اصول اور ضابطے کی پابندی کے لئے آمادہ ہیں۔ کیونکہ آنجناب

⁽۱) ايام السلح ازغلام احمد قادياني -ص ٨٥-ط بمطبع ضياء الاسلام قاديان

⁽۲)انجام آگھم-ص۱۳۴

کے اس ارشاد کا مطلب تو بہے کہ آپ سے پہلے کسی نے قر آن کریم کونہیں سمجھا، نہ آنخضرت اللہ نے ، نہ صحابہ وتا بعین نے ، نہ صحابہ وتا بعین نے ، نہ اسمہ مجھا ، نہ اسمب کے سب نعوذ باللہ فہم قر آن سے عاری اور اپنی اٹکل پچو رائے کے پیرو تھے۔ یہاں میں آنجنا ب کواما م ربانی مجدد الف ٹائی کا ایک فقرہ یا دولاؤں گا:

''جماعة كه اين اكابر دين رااصحاب رائے ميداننداگراي اعتقاد دارند كه ايثانال بدرائے خود حكم ميكر دندومتابعتِ كتاب وسنت نے نمودند، پس سواداعظم از اہل اسلام برغم فاسدایثال ضال ومبتدع باشند بلكه از جرگهُ اہل اسلام بیروں بوند - این اعتقاد نكند گر جا ملے كه از جہل خود بے خبر است یا زند یقے كه مقصودش ابطال شطر دین است ۔' (۱)

جولوگ ان اکابر دین کو' اصحاب رائے''سمجھتے ہیں اگر وہ بیاعتقاد رکھتے ہیں کہ بید حضرات اپنی رائے سے حکم کرتے تھے اور کتاب وسنت کی پیروی نہیں کرتے تھے اور کتاب وسنت کی پیروی نہیں کرتے تھے تو مسلمانوں کا سواد اعظم ان کے زعم فاسد کے مطابق گمراہ اور بدعتی تھہرے گا بلکہ اہل اسلام کی جماعت ہی ہے خارج ہوگا۔ ایسا نظر بیدیا تو اس جاہل کا ہوسکتا ہے جو اپنی جہالت سے بے خبر ہو۔ یا ایسے زندیتی کا۔ جس کا مقصود دین اسلام کے ایک حصہ کو باطل تھہرانا ہو۔

۲: میں نے سب سے پہلے عقیدہ حیات عیسی علیہ السلام پرقر آن کی آیت اور اس کے ذیل میں جناب مرزاصا حب کی الہامی تفییر پیش کی تھی اور لکھا تھا کہ بیرآیت ہمارے زیر بحث عقیدہ میں قطعی الثبوت بھی ہے اور قطعی الدلالت بھی ۔ اور خدا تعالی کی قطعی پیش گوئی پر ایمان لانے میں پس و پیش کرناکسی مومن کا شیوہ نہیں ۔ آنجناب نے اس کا جو جو اب دیا ہے وہ میرے لئے سرمایۂ صد جبرت ہے آنجناب لکھتے ہیں:

'' آپ یہ بھول گئے ہیں کہ براہین احمد سے حصہ چہارم ۱۸۸۴ء میں شائع ہوا۔ اور حضرت عیسی کی وفات کاراز آپ پر (یعنی مرزاصا حب پر) ۱۸۹۰ء میں اس الہام کے ذریعیہ مناشف ہوا سے بن مریم فوت ہوگیا ہے و جعلنا کی المسیح بن

⁽۱) مکتوبات امام ربانی - دفتر دوم-مکتوبنمبر۵۵- ۵۵،۲۲

مویم اس کے مدنظر آپ نے ۱۸۹۱ء میں دعوی مسے موعود تک قر آن کریم کی روشنی میں اللہ تعالی کی طرف سے دی گئی اطلاع کو جانچا اور پرکھا۔ جب آپ کو یفین ہوگیا کہ قر آن کریم وفات مسے کی تصدیق کرتا ہے تو آپ نے مسے موعود ہونے کا دعوی کیا اور اپنے وفات مسے کے عقیدہ کی تائید میں قر آن کریم سے ۳۰ آیات پیش کیس۔ جواز الد کا اوہام میں بالنفصیل مذکور میں اسلئے آپ کو (یعنی راقم الحروف کو) چاہئے تھا کہ آپ اور ۱۸۹۱ء کے بعد کی تفسیر پیش کرتے جس میں سے حضرت مرز اصاحب کا عقیدہ در بارہ حیات مسے مستبط ہوسکتا۔''

میں صفائی سے عرض کر دینا جا ہتا ہوں کہ میں آپ کے اس جواب کو آنجنا ب ایسے بالغ نظر پروفیسر کی شان سے قطعاً فروز سمجھتا ہوں غالبًا آنجناب نے مندرجہ ذیل امور پرتوجہ بیں فر مائی:

اول: سب سے پہلے تو وفات مسے کوایک راز کہنا ہی سائنسی دنیا میں ایک نیاانکشاف کہلانے کاستحق ہے جو مسلمہ بقول آپ کے قرآن کریم کی تمیں آیتوں میں صراحة بیان کیا گیا۔ کیا اسے '' راز'' کہنا علم وقل سے انصاف ہے؟ آپ جانتے ہیں کہ وضو کا مسلم قرآن کریم کی صرف دوآیتوں میں بیان کیا گیا ہے، کیا آپ دنیا کے سی عاقل کا نام بتا سکتے ہیں جو بھائی ہوش وحواس وضو کوایک '' راز''سمجھتا ہو۔

دوم: پہراس "راز" کے لئے الہام کی کیاضرورت تھی۔ کیونکہ مرزاصاحب سے پہلے جناب سرسیداحمد خان بہادر کی نیچریت اس راز کا افشا کر چکی تھی۔اور جناب حکیم نور دین، جناب مولوی عبدالکریم، جناب محمداحسن امروہی وغیرہ سرسید کی تقلید میں وفات سے کی منادی کررہے تھے۔اسے نہ تو "راز" کہنا سیح جناب محداحسن امروہی وغیرہ سرسید کی تقلید میں وفات سے کی منادی کررہے تھے۔اسے نہ تو "راز" کہنا سیح جنداس کے" انکشاف" کے لئے الہام کی احتیاج۔

سوم: ایک طرف امت کا اجماعی عقیدہ تھا کہ سے علیہ السلام زندہ ہیں۔ دوسری طرف سرسید اوراس کے رفقاء کا نیچری عقیدہ تھا کہ سے مرگیا۔ عین اس حالت میں بقول آپ کے مرزاصا حب کو وفات مسیح کا الہام ہوتا ہے اور وہ امت کے اجماعی عقیدہ سے انحراف کر کے قرآن میں وفات سے کا گم شدہ راز وُھونڈ ھنے لگتے ہیں۔ بالاخران پریہ انکشاف ہوتا ہے کہ قرآن کی تمیں آبیتیں وفات مسیح کی تصریح کرتی ہیں۔ آپ کی بیتقریر جناب مرزاصا حب کے بارے میں بے حد بدطنی پیدا کرتی ہے ، اوران کی حیثیت کو ہیں۔ آپ کی بیتقریر جناب مرزاصا حب کے بارے میں بے حد بدطنی پیدا کرتی ہے ، اوران کی حیثیت کو

یکسرمشکوک بنادیتی ہے۔ کیونکہ ایک غیر جانبداریہ کہ سکتا ہے کہ مرزاصاحب کا الہام اوراس سے بیداشدہ نظریات ودعاوی سرسیّد کے افکار کی صدائے بازگشت تھی۔ یہی وجہ ہے کہ جناب مرزاصاحب کوسب سے پہلے انہی لوگوں نے قبول کیا ہے جوسرسید کے غالی معتقد تھے۔ وہاں نیچریت پرعقلیت کا غلبہ تھا اوریہاں کشف والہام کا دبیزیردہ۔

چہارم: آنجناب نے مرزاصاحب کی زندگی کے دودور تجویز کئے ہیں۔ پہلاہ ۱۹۹ء تک کااوردوسرا ا۱۹۹ء سے آخر حیات تک کا پہلے دور میں وہ حیات سے کے قائل تھے اور دوسرے میں وفات سے کے ۔ پہلے دور میں وہ قیارہ کیا میں وہ قرآن کریم سے عقیدہ حیات پیش کرتے تھے اور دووسرے میں وفات کا عقیدہ پہلے دور میں ان پر ظاہر کیا گیا تھا کہ''مسے علیہ السلام کی زندگی کے دودور ہیں آنہیں سے کی پہلی زندگی سے مشابہت ہے۔ آنہیں اللہ تعالی نے سے کی پیش گوئی میں شریک کررکھا ہے اور آیت کا مصداق سے علیہ السلام کی جلالی آمد ہے' اور دوسرے دور میں اس کے برعس ان پر پیظاہر کیا گیا کہ سے کی زندگی کا بس ایک ہی دورتھا جسے وہ پورا کر کے فوت ہو چکے ہیں میں اس کے برعس ان پر پیظاہر کیا گیا کہ ہوا تھا جس میں سے علیہ السلام کے دوبارہ آنے کی پیش گوئی گی گئی ۔ اور دوسرے دور میں اس کے برعس بیا الہام ہوا تھا جس میں سے علیہ السلام کے دوبارہ آنے کی پیش گوئی گی گئی ۔ اور دوسرے دور میں اس کے برعس بیا الہام ہوا کہ سے مرگیا ہے۔ دوبارہ نہیں آئے گا۔

الغرض حیات و وفات مسیح کے بار ہے ہیں مرزاصاحب کے دوعقید ہے ہیں۔ دوتغیریں ہیں۔ اور دوالہام ہیں، جوآپیں میں متناقض ہیں ہم اورآپ آئی بات پر قوہمنق ہیں کہ ان میں سے ایک صحیح ہے اور ایک غلطے۔ گویا مرزاصاحب کی اعتقادی غلطی تغییری غلطی اور الہا می غلطی تو ہماری طرح آنجناب کو بھی مسلم ہے اب دکھنا ہے ہے کہ مرزاصاحب اپنے پہلے دور میں غلطی پر تھے یا دوسر بے دور میں ؟ ہمارا کہنا ہے ہے کہ پہلے دور میں مرزاصاحب سلف صالحین کے مسلک پر تھے لہذا ان کا اس دور کا عقیدہ اس دور کا الہام اور ان کی دور میں مرزاصاحب سلف صالحین کے مسلک پر تھے لہذا ان کا اس دور کا عقیدہ اس دور کا الہام اور ان کی الہامی تغییر ہی قابل قبول ہے۔ اس کے مقابلہ میں آنجناب کا خیال ہے ہے کہ جب تک مرزا صاحب آخضرت میں تنہیں ہی تعلیل ہیں ہی غلط تھا۔ جو نہی انہوں نے سرسیداحمد خان سے ہمنوائی کی ان کا عقیدہ کی غلط تھا۔ ان کا فہم قر آن بھی غلط تھا اور انکا الہام بھی فابل اعتبار ہو گئے اور انہیں قر آن کریم بھی تھے سمجھ آنے لگا۔ کی ان کا عقیدہ بھی تھے ہم ہوگیا۔ ان کے الہام بھی قابل اعتبار ہو گئے اور انہیں قر آن کریم بھی تھے سمجھ آنے لگا۔ کی ان کا عقیدہ بھی تیں آنجنا باہوں کے عقل وانصاف کی میزان میں ہماراموقف وزنی ہے یا آپ کا ؟

پیجم: آپفرماتے ہیں کہ ۱۸۹۰ء میں مرزاصاحب پروفات سے کارازمنکشف ہوا،اوراس کے بعدانہوں نے وفات مسے کی تیں آیات ڈھونڈ نکالیں ، میں یو چھتا ہوں ۱۸۹۰ء تک بیٹیں آیات مرزاصا حب کو قرآن کریم میں کیوں نظرنہ آئیں؟ کیا یہیں آیات ۱۸۹۰ء کے بعد نازل ہوئی تھیں؟ یااس سے پہلے جناب مرزاصاحب کے علم وہم میں کچھ تھا؟ آنجناب کی تحقیق کے مطابق اس وقت مرزاصاحب کی عمر ۵۵ برس تھی گویاوہ حالیس برس سے عاقل وبالغ تھے اور بیندرہ برس سے وہ اپنے مجدد،محدث، مصم اور مامورمن اللہ ہونے کا اشتہار بھی دے رہے تھے۔انہیں ساری دنیا سے زیادہ فہم قرآن کا بھی دعوی تھا،سوال بیہ ہے کہ سلسل حالیس برس (۱) تک انہیں قرآن کریم کی بیٹیس آیتیں کیوں سمجھ میں نہ آئیں اور مرزاصاحب کے فہم رسا کی رسائی ان تك كيوں نه ہوئى؟ كيابي عجيب بات نہيں كەسرسىدتو قرآن كى ان آيات كامطلب سمجھ جائے كيكن مرزاصاحب ته مجھیں؟اور پھرسوال صرف مرزا صاحب کانہیں بلکہ یہی سوال آنحضرت الیسی سے لے کرصحابہ و تابعین اور ائمہ مجہدین کے بارے میں بھی پیدا ہوتا ہے ان تمیں آیات کا مطلب ان اکابرین نے کیوں نہ مجھا؟اور وہ تشلسل اورتواتر کے ساتھ حیات عیسی علیہ السلام کاعقیدہ کیوں رکھتے آئے؟ کیا قر آن کسی ایسی زبان میں نازل ہواجس کوصرف سرسید کی نیچریت اور جناب مرزاصاحب کا الہام ہی سمجھ سکتا ہے؟

ت شم : دوراوّل میں جناب مرزاصاحب نے حیات مسیح کاعقیدہ خودتح رفر مایا ،اس کے لئے قر آن کریم کی سند پیش کی ،اوراس کی تا ئید میں اپناالہام بھی پیش فر مایالیکن دوسرے دور میں انہوں نے اس عقیدے کے بارے میں جو کچھتح رفر مایاوہ مجھ سے زیادہ آپ کومعلوم ہے۔مثلاً:

''حضرت عیسی کازندہ آسان پرجانامحض گیہ ہے۔''(۱)

"بتلاؤىيا ئدارى ہے يا ہے ايمانى ؟" (٢)

"صاف اورصری طور پرنصوص صریح قرآن شریف کے برخلاف ہے۔" (۳)

''پس بیکس قدر جھوٹ ہے۔' (۴)

«محض جھوٹ کی حمایت۔ '(۵)

(١٠/٥ اله بالا -ص١١٨ (٣) حواله بالا -ص١١٨ (٣) حواله بالا -ص١١٨ (٥) حواله بالا -ص٢٠٠٠

⁽۱) ضميمه برامين احمد بياز غلام احمد قادياني - حصه پنجم - ص٠٠٠ - ط: انواراحمد بيه پريس قاديان -

یہ بطور نمونہ چند فقر نے قتل کئے ہیں، ورندان کے اس قتم کے ارشادات اس کثر ت سے ہیں کہ
ان کا احصاء ممکن نہیں انصاف فرمائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متواتر ارشادات اورامت محمد بیالیہ کے تمام اکا برمجد دین (نعوذ باللہ) محض گیمیں ہا نکتے رہے؟ قرآن کریم کے نصوص صریحہ کی صاف اور صریح طور پرخلاف ورزی کرتے رہے؟ بے ایمانی اور جھوٹ پرمتفق رہے اور محض جھوٹ کی حمایت کرتے رہے اس بات کو بھی جانے دیجئے ،صرف یہی دیکھئے کہ تبدیلی عقیدہ کے بعد خود مرز اصاحب کی پہلی شخصیت کیسی نظر آتی ہے اور ان کے تجویز فرمائے ہوئے القاب خودان پر کسے جسپال نظر آتے ہیں؟

محترم پروفیسرصاحب! حق تعالی نے آپ کوعقل وفہم کا جو ہرعطا فرمایا ، سوچۂ اورانصاف سیجئے اگر قر آن کریم کی تمیں آبیوں میں واقعی وفات سی کی تصریح کی گئی ہوتی تو کیاا مت محمد یہ بھٹے کے اکابر بقول مرزاصا حب کے قر آن کریم کے نصوص صریحہ کے برخلاف عقیدہ رکھ سکتے تھے محص گپ تراثی کر سکتے تھے محصوٹ اور بے ایمانی کے مرتکب ہو سکتے تھے؟ کیااس کے بجائے ہمارے لئے بیآ سان نہیں کہ ہم یہ یقین رکھیں کہ جناب مرزاصا حب کوالہام میں غلطی گئی ہے۔

اور پھر دوسری غلطی ان سے بیسرز دہوتی کہ انہوں نے قرآن کریم کواس غلط' الہام' کے مطابق ڈھالناشروع کردیا۔ جناب مرزاصاحب لکھتے ہیں:

> من تفوه بكلمة ليس له (لها) اصل صحيح في الشرع ملهما كان او مجتهدا فبه الشياطين متلاعبة (١)

جو خص ایسا کلمه منه سے نکالے جس کی کوئی اصل سیح شرع میں نہ ہوخواہ وہ ملھم ہویا مجدد ۔ پس شیاطین اس کے ساتھ کھیل رہے ہیں ۔

گزارش ہے کہ ایک طرف آنخضرت علیہ ہے لے کرچودہ صدیوں کے اکابرامت اورائمہ ہدی ہیں اور دوسری طرف جناب مرزاصاحب۔ان دونوں فریقوں میں سے کسی ایک فریق کے بارے میں ماننا پڑے گاکہ بقول مرزاصاحب'' شیاطین اس کے ساتھ کھیل رہے ہیں''اب دیکھئے کہ حیات عیسی علیہ

⁽١) آئينه كمالات اسلام ازغلام احمد قادياني (دافع الوسواس) - ص ٢١ - ط بمطبع رياض هند قاديان -

السلام کی کوئی اصل صحیح شرع میں موجود ہے یانہیں؟ اگر نہیں تو تمام ائمہ مجددین پر مرز اصاحب کا بیفتوی عائد ہوتا ہوتا ہے اور اگر حیات عیسی علیہ السلام کا شرعی شہوت موجود ہے تو یہی فتوی خود مرز اصاحب پر عائد ہونا چاہئے۔ غالبًا آنجناب مرز اصاحب کے بجائے سلف صالحین کو'' شیاطین کے ہاتھ کا کھلونا'' سمجھتے ہوں گے۔ مگر میں آپ کواطمینان دلاتا ہوں کہ سی فرد کے الہام واجتھا داور فہم قر آن میں تو غلطی لگ سمتی ہے مگر پوری امت گراہی پر متفق نہیں ہو سکتی۔ اور اگر عقیدہ حیات کا سمجھ شبوت نہ ہوتا تو سلف صالحین اور اکا بر مجددین کبھی بیعقیدہ نہ رکھتے۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ خلطی جناب مرز اصاحب ہی کوگی ، شخ محی الدین ابن عربی گوئی قوصات کے باب میں فرماتے ہیں کہ'' اس شم کے شبہات سالکین کو پیش آتے رہے ہیں اور الی عالت میں شخ ومر شد کامل کی تربیت واصلاح کی ضرورت پیش آتی ہے چنا نچے ہما ہے شخ کو بھی ایک دفعہ ایسا واقعہ پیش آیا تھا، جبکہ ان کو الہام ہوا کہ تو عیسی بن مربم ہے۔ (۱)

اگر جناب مرزاصاحب کابھی کوئی مرشد ہوتا تو اس کی توجہ سے ان کا بیشبرزائل ہوجا تا۔ گرافسوں کے مرشد کامل کے نہ ہونے کی وجہ سے مرزاصاحب نے اپنے الہام کو واقعی سمجھ لیا اور اس پر یہاں تک اعتاد کرلیا کہ اس کے مطابق قر آن کریم کی تفییر بھی کرنے گے۔ اس طرح ان کاراستہ مسلمانوں سے الگ ہوگیا۔

ہفتم: آنجناب فرماتے ہیں کہ ۱۸۹ء میں مرزاصاحب کو بذریعہ الہام 'مسیح بن مریم'' بناویا گیا، اور اس الہام کی بنیاد پر انہوں نے ۱۸۹۱ء میں 'مسیح موعود'' ہونے کا دعویٰ کیا مگر اس کے برعکس مرزاصاحب کھتے ہیں۔

"اے برادران دین وعلائے شرع متین! آپ صاحبان میری ان معروضات کومتوجہ ہوکرسنیں کہاس عاجزنے جومثیل موعود ہونے کا دعوی کیا ہے جس کو کم فہم لوگ" میں موعود ہوئی نیا دعوی نہیں جو آج ہی میرے منہ سے موعود 'خیال کر بیٹھے ہیں۔ بیکوئی نیا دعوی نہیں جو آج ہی میرے منہ سے سنا گیا ہو۔ بلکہ بیدو ہی پرانا الہام ہے جو میں نے خدا تعالی سے خبر پاکر براہین احمد بیدے کئی مقامات پر بنظر تے درج کردیا تھا جس کے شائع کرنے پرسات سال

⁽١) الفتوحات المكية للشيخ محى الدين العربي -باب ٨١.

سے بھی کچھ زیاددہ عرصہ گزرگیا ہوگا۔ میں نے بید عوی ہر گزنہیں کیا کہ میں مسیح بن مریم ہوں۔ جو شخص بیدالزام میرے پرلگائے وہ سراسرمفتری اور کذاب ہے، بلکہ میری طرف سے عرصہ سات سال یا آٹھ سال سے برابریہی شائع ہور ہاہے کہ میں مثیل سیح ہوں۔'()

آپ کی اور جناب مرزاصاحب کی عبارت میں واضح طور پر تناقض ہے چنانچہ:

الف: آپفرماتے ہیں کہ مرزاصاحب کو ۱۸۹۰ء میں الہام ہوا کہ'' ہم نے بچھ کوسیج بن مریم بنادیا''اس کے برعکس مرزاصاحب فرماتے ہیں کہ بیو ہی پرانا الہام ہے جو براہین احمدیہ کے کئی مقامات پر بنفر تکے درج ہے۔

ب: آپ فرماتے ہیں کہ ۱۸۹۱ء میں مرزا صاحب نے مسیح موعود ہونے کا دعوی کیا۔اس کے برعکس مرزاصاحب کاارشادہے کہ بیکوئی نیا دعوی نہیں جوآج ہی میرے منہ سے سنا گیا ہو۔

ج: آپ کہتے ہیں کہ مرزاصاحب نے مسیح موعود ہونے کا دعوی کیا، مگر مرزاصاحب کہتے ہیں کہ اس عاجز نے مثیل موعود ہونے کا دعوی کیا ہے۔ ہیں کہ اس عاجز نے مثیل موعود ہونے کا دعوی کیا ہے جس کو کم فہم لوگ ''مسیح موعود'' خیال کر بیٹھے ہیں۔

د: آپ لکھتے ہیں کہ الہام نے مرزاصاحب کوئے بن مریم بنایا (انسا جعلف ک السمسیسے بن مریم) مگر مرزاصاحب لکھتے ہیں کہ''میں نے سے بن مریم ہونے کا دعوی ہر گرنہیں کیا ، جو خص بیالزام میرے پرلگائے وہ سراسرمفتری اور کذاب ہے۔''

کیا آپ بتا سکتے ہیں کہ آپ کی بات سیجے ہے یا مرزاصاحب کی ؟ وہ کم فہم لوگ کون ہیں جومرزا صاحب کو ''مسیج موعود'' خیال کر بیٹھے ہیں؟ اور وہ سراسر مفتر کی اور کذاب کون ہیں جس نے مرزاصاحب کو ''مسیج بن مریم'' کا خطاب دیا ؟ مسیح اور مثیل مسیح ایک ہی چیز ہے یا الگ الگ؟ کیا مرزاصاحب کا کوئی الہام ایسا ہے جس میں ان کو ''مثیل مسیح'' کہا گیا ہو؟ آپ قرآن کریم سے باہر کوئی دلیل قبول نہیں کرتے ،قرآن کریم کی وہ کوئی آیت ہے جس میں مرزاغلام احمد قادیانی کو ''مسیح'' یا ''مثیل مسیح'' کہا گیا ہے؟ اور آنجناب

⁽١) از الداوبام از غلام احمد قادياني -حصداول -ص٠١٩-مندرجه روحاني خزائن -١٩٢٧ - ط: الشركة الاسلامية ربوه -

نے وہ آیت پڑھ کرمرزاصاحب کو (ان کے دعوی کے علی الرغم)مسیح موعود مان لیاہے؟

٣: آپ لکھتے ہیں قرآن کریم سے حیات کے ثابت کرنے کے لئے آپ نے تین آیات پیش کی ہیں:

الف: هو الذي ارسل رسوله الاية . (الفتح: ٢٨)

ب:ميثاق النبيينالاية . (ال عمران: ١١)

ج: وان عدتم عدنا الاية. (الاسراء: ٨)

۳ هوالذی اوسل ... کله ، میں آنجاب نے مرزاصاحب کی تفییر مستر دکر کے خودا پی تفییر کردی ہے ہے شک آنجاب ملم وہم اور عقل ووائش میں مرزاصاحب سے فائق ہو نگے اس لئے آپ کو یقینا اس کا حق حاصل ہوگا۔ مگر افسوس ہے کہ میں آنجناب کی ایجاد کردہ تفییر کو دووجہ سے قبول نہیں کرسکتا۔ اوّل اس لئے کہ آنجناب مرزاصاحب پر ایمان رکھتے ہیں اور انہیں ''مامور من اللہ'' مانتے ہیں ادھر مرزا صاحب اس کی تفییر کرتے ہوئے تصریح کرتے ہیں کہ ''اس عاجز پر ظاہر کیا گیا ہے''جس سے ہر شخص یہ سمجھنے پر مجبور ہے کہ مرزاصاحب نے اس آئیت کے تحت جو پھے کھا جا '' وہ اس عاجز پر ظاہر کیا گیا ہے'' کی رشنی میں کھا ہے۔ اور میں کی شخص کو بیری نہیں دیتا کہ وہ اپنے ''مامور من اللہ'' کے الہام کے خلاف قر آن کی تفییر کرنے ہیں کہ بیآ یت کی تفییر کرنے ہیں کہ کیا ہے'' کی سیّدناعیسی علیہ السّزام کے زمانہ نزول سے متعلق ہے۔ ملاحظ فرما ہے':

''اس آیت کی نسبت ان سب متقد مین کا اتفاق ہے جو ہم سے پہلے گزر چکے ہیں کہ یہ عالمگیر غلبہ مسیح موعود کے وقت میں ظہور میں آئے گا (اور چونکہ مرزا صاحب کے وقت میں یہ عالمگیر غلبہ ظہور میں نہیں آیا ای سے ثابت ہوا کہ مرزا صاحب سے موعود نہیں۔''ناقل (۱)

ائی مضمون کومرزاصاحب نے ازالہ اوہام ص ۱۷۵ تریاق القلوب ص ۲۵ وص ۱۵ اور تخفہ گولڑویہ ص ۱۵۳ میں بیان فرمایا ہے۔اس صورت میں تمام متقد مین کے اتفاق کو،جس پر مرزاصاحب کی الہامی مہر مجھی ثبت ہے ترک کر کے آنجناب کی ایجاد کر دہ تفسیر کو کیوں قبول کیا جائے؟

3: آنجناب نے آیت' میثاق النبین' کے ذیل میں اس ناکارہ سے سوال فرمایا کہ'' کیا آپ قرآن کریم سے کوئی ایک ایسی آیت دکھا سکتے ہیں جس میں بیدذ کر ہو کہ حکمت الہیہ نے ان مصالح کی بناء پر حضرت عیسی علیہ السلام کو انبیاء کیہم السلام کی نیابت کے لئے منتخب کیا۔''

جواباً گزارش ہے کہ ایک طرف تو قرآن کریم نے عیسی علیہ السلام کے دوبارہ آنے کی قطعی پیش گوئی کی جسے براہین احمد سے حوالے سے ذکر کرچکا ہوں۔ دوسری طرف قرآن کریم نے بیا اطلاع بھی دی کہ تمام انبیاء کرام ملیم السلام سے آنخضرت علیہ ہے کہ تصدیق ونصرت کا عہد لیا گیا۔ تیسری طرف بیا عقل مقدمہ ہے کہ کسی جماعت کی جانب سے ایک نمائندہ منتخب ہوکرکوئی کا روائی کرے تو وہ نیابۂ پوری جماعت کی جانب سے بھی جاتی ہے۔ ان مقدمات صححہ کے پیش نظر میں نے لکھا تھا کہ کمکن ہے اس عہدو پیان کے ایفاء کی ایک شکل سے بھی ہوکہ حضرت عیسی علیہ السلام تشریف لاکراپی طرف سے اصالہ ورد گرانبیاء علیم السلام کی جانب سے نیابۂ ایمان ونصرت کا عہد پورا فرمائیں رہی سے بات کہ انبیاء کرام علیم السلام کی جانب سے حضرت عیسی علیہ السلام ہی کو کیوں اس منصب کے لئے تجویز کیا گیا؟ اس کے بارے میں عیس نے لکھا تھا کہ اس کی مصلحت اللہ تعالی ہی بہتر جانتا ہے۔ بیا کہ ایسی صاف اور واضح بات ہے جس میں کی گنجائش نہیں تھی۔ گرآپ ماشاء اللہ اسرارو تھم پر بھی قرآنی آیات کا مطالبہ فرماتے ہیں۔ اور

⁽۱) چشمه معرفت ازغلام احمد قادیانی -ص۸۳ تاص ۹۱ - ط: نظارت اشارت کشریجرر بوه پاکستان _

مطالبہ کی دلیل میرکہ ''میراایمان ہے کہ انسانوں کی فلاح و بہبود اور اصلاح نفوس کے لئے جو بات ضروری مطالبہ کی دلیل میراایمان ہے کہ انسانوں کی فلاح و بہبود اور اصلاح نفوس کے لئے جو بات ضروری ہوتی ہے اس کواس کی حکمت نے بھی پوشیدہ نہیں رکھا۔اپنے ایسے احکام کووہ '' آیات بینات' سے تعبیر کرتا اوران'' بینات' کے بعد ہی وہ منکرین کو کافر کا خطاب دیتا ہے۔''

میرے محترم! کچھاتو انصاف فرمائے کہ جب آپ ماننے پہآتے ہیں تو مرزاصاحب کے الہام پر ایمان لے آتے ہیں اور نہیں ماننا ہوتا تو قر آن کریم کی آیت قطعی الدلالت اور حدیث متواتر واجماع امت سن کربھی نہیں مانتے بہر حال منوانا میرا کا منہیں ، تاہم انصاف ودیانت کی اپیل ضرور کرتا ہوں۔

۲: آنجناب کے جوابات پر گفتگو کرنے کے بعداب میں آپ کے پیش کردہ شہات کا ازالہ کرنا چاہتا ہوں، آنجناب کے شہات کا مخضراور جامع جواب بیہ ہے کہ جوامر عقلا ممکن ہواور مخبر صادق نے اس کی خبر دی ہواس کا مانالازم ہے اور محض احتمالات کے ذریعہ اسے رد کرنا ناروا ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زندہ آسان پراٹھایا جانا ممکن ہے اور مخبر صادق صلّی اللّہ علیہ وسلم نے ان کی تشریف آوری کی قطعی خبر دی ہے، اس لئے اس خبر کا ماننا مومن کا فرض ہے، اور شبہات کے ذریعہ شارع کی خبر کورد کردینا اس کی تکذیب وتو ہین ہے۔ اس اجمال کے بعداب تفصیل عرض کرتا ہوں۔

يهلاشبه:

''وما ارسلنا من رسول الاليطاع باذن الله'' ہے آپ نے بیاجتہادکیا ہے کہ'رسول مطاع ہوتا ہے نہ کہ مطبع ۔ اس لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی آنخضرت صلّی اللّٰہ علیہ وسلم کے مطبع نہیں ہوسکتے ۔'' حالانکہ آیت کا مفہوم یہ ہے کہ رسول اپنی امّت کا مطاع ہوتا ہے ۔ اس سے بیلا زم نہیں آتا کہ ایک رسول دوسر ہے کا بھی پیرونہیں ہوسکتا ، دیکھے! حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت خضر علیہ السلام کے حکم کی پیروی کرتے ہیں ۔ پابندی کا عہد کرتے ہیں ۔ حضرت ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیروی کرتے ہیں ۔ آئخضرت صلّی اللّٰہ علیہ وسلم فر ماتے ہیں کہ اگر موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے تو میری پیروی کرتے (۱) ان تصریحات سے ثابت ہوا کہ ایک رسول دوسر ہو رسول کا پیروہوسکتا ہے ، اس میں کوئی خدشہ اور دغر غیری ہیں۔ تصریحات سے ثابت ہوا کہ ایک رسول دوسر ہے رسول کا پیروہوسکتا ہے ، اس میں کوئی خدشہ اور دغر غیر ہیں۔ دوسر اشبہ:

"عیسی علیه السلام والمحرین منهم میں شامل نہیں ہوسکتے اس لئے وہ آبھی نہیں سکتے اور زندہ بھی نہیں سکتے اور زندہ بھی نہیں '۔ جب اللہ تعالی اور اس کے رسول صلّی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے کہ پیسی علیه السلام امت محمد بیر کے ایک فرد کی حیثیت سے تشریف لائیں گے تو وہ اس امت میں کیوں شامل نہیں ہو سکتے ؟ اور کیوں نہیں آسکتے ؟

تیسر اشبہ:

الفاظ یسز کیھم سے بہتیجہ اخذ کرنا کہ 'ان کا تزکیہ بھی آنحضرت ملی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ ہوگا' مسیح نہیں کیونکہ آیت کا مطلب تو یہ ہے کہ آپ اللہ اللہ اللہ اللہ کیا گار کیہ لوگوں کا تزکیہ فرماتے ہیں ، یہ کہاں سے نکل آیا کہ کوئی ''مزکی'' محض المت میں شامل نہیں کیا جاسکتا ۔ اور پھر تزکیہ کے مدارج بھی غیر متنا ہی ہیں۔ اس لئے اگریہ کہا جائے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کورفعت و بلندی اور تزکیہ و تصفیہ کی جودولت اپنی شریعت ہیں۔ اس لئے اگریہ کہا جائے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کورفعت و بلندی ہیروی سے حاصل ہوئی تھی اس سے کہیں بڑھ کرشریعت محمد سے کی پیروی سے حاصل ہوئی تو اس میں کیا علمی اشکال ہے؟ دیکھئے! آنجناب نے خود ہی انجیل برنباس سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہار شاؤقل کیا ہے:

⁽١)مشكوة المصابيح -باب الاعتصام بالكتاب والسنة - ١ / ٣٠

''اے محمد! اللہ تعالی تیرے ساتھ ہواور مجھکو اس قابل بنائے کہ میں تیری جوتی کا تسمہ کھولوں کیوں کہا گرمیں بیشرف حاصل کرلوں تو بڑا نبی اور اللہ کا مقدس بن جاؤں گا۔

کیا کوئی آپ جیساعقل منداس کا بیہ مطلب نکا لے گا کہآپ کی جوتی کا تسمہ کھولنے سے پہلے نہ توہ'' بڑے نبی' متقدس''؟ اور بیہ میں آگے چل کر بتاؤں گا کہان کی وعا در حقیقت المت محمد بیہ میں شامل ہونے کی دعا ہے، جسے اللہ تعالی نے شرف قبول بخشا، اور اس'' شرف'' کے حاصل ہونے سے ان کی بڑائی اور تقدس میں واقعتاً اضافہ ہوا۔

چوتھاشبہ:

''کوئی نبی بیک وقت نبی بھی اورامتی بھی بہیں ہوسکتا''، یہ مقدمہ بالکل غلط ہے ، محققین کا مسلک توبہ ہے کہ آنخضرت ﷺ نبی الانبیاء ہیں۔ تمام نبی آپ ﷺ کے مقتدی اور تابع ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ تمام نبی قیامت کے دن آپ ﷺ کے جھنڈے تلے ہوں گے۔ قرآن میں جوانبیاء کرام کے آنخضرت ﷺ پرایمان لانے اور آپ کی نفرت کرنے کاذکر ہے اس میں بھی اسی طرف اشارہ ہے ،خود مرزا صاحب لکھتے ہیں 'قرآن شریف سے ثابت ہے کہ ہرایک نبی آنخضرت ﷺ کی امت میں داخل ہے ، جیسا کہ اللہ تعالی فرما تا ہے ''لتو منن به ولتنصر نه " پس اس طرح تمام انبیاء کیسی خلاف ہے کیونکہ ان کا دعوی ہے کہ ''وہ امتی بھی علاوہ ازیں آپ کا قاعدہ مرزاصاحب کے بھی خلاف ہے کیونکہ ان کا دعوی ہے کہ ''وہ امتی بھی بیں اور نبی بھی۔''

يانچوال شبه:

"لتومنن به ولتنصرنه"، كے مطابق آنخضرت الله كليات كوفت حضرت عيسى عليه السلام كواللہ تعالى سے كہنا چاہئے تھا كہ اب وہ رسول مبعوث ہوگيا ہے اب مجھے بنچا تار د يجئے كہ ميں وہ ميثاق پوراكروںاللہ تعالى نے عہد لے كراس عہد كو پوراكر نے كے لئے حضرت عيسى عليه السلام كوآپ كى مدد كے لئے نہ بھیجا آخر كيوں؟"

⁽١) ضميمه برابين احمداز غلام احمد قادياني -حصه پنجم-ص١٣٣١ - ط: انوار احمديد پريس قاديان

اس سوال کا جواب یا توعیسی علیہ السلام دے سکتے ہیں یا اللہ تعالیٰ ۔ کیونکہ بیسوال مجھ برنہیں بلکہ عیسی علیہ السلام برہے یا خدا بر۔اس لئے اس سوال کو قیامت کے دن کے لئے اٹھار کھئے۔وہاں انشاءاللہ ٹھیکٹھیک جواب مل جائے گا۔حضرت عیسی علیہ السلام کے نازل کئے جانے کا ایک خاص وفت طے شدہ ہے اور وہ ہے قرب قیامت میں خروج د جال کا وقت ۔اس مقررہ وقت سے پہلے ان کے نزول کے کوئی معنی نہیں تھے۔نہوہ بیاحمقانہ سوال کر سکتے تھے کہ مجھے قبل از وقت بھیج دیا جائے ۔اور نہ کسی کوخدا تعالی سے بیہ یو چھنے کا حق ہے کہ اب تک انہیں کیوں نہیں بھیجا۔مند احمد اور ابن ملجہ وغیرہ میں بروایت ابن مسعود ؓ آنخضرت علیک کارشادمروی ہے کہ معراج کی رات میری ملا قات حضرت ابراهیم ،حضرت موسی اور حضرت عیسی علی نبینا علیہم السلام سے ہوئی،آپس میں قیامت کا تذکرہ ہونے لگا تو سب سے پہلے حضرت ابراهیم علیہ السلام سے دریافت کیا گیا،انہوں نے لاعلمی کا اظہار فرمایا۔ پھر موی علیہ السلام سے یو چھا گیا۔انہوں نے بھی لاعلمی ظاہر کی۔ پھرعیسی علیہالسلام کانمبرآیاانہوں نے فرمایا'' قیامت کے وقوع کا ٹھیکٹھیک وفت تو اللہ کے سواکسی کومعلوم نہیں۔ ہاں! قیامت کے وقوع سے پہلے پہلے میرے رب کامجھ ہے ایک عہد ہے۔وہ یہ کہ د جال نکلے گاتو میں نازل ہوکرائے تل کروں گا''..الخ(۱) حاکم نے اس کو سیجے کہا ہے اور ذہبی نے اس کی تصدیق اور حافظ ابن حجرنے تائید کی ہے اس حدیث سے واضح ہوجا تا ہے کہ ان کی تشریف آوری کاایک وقت پہلے سے طے ہو چکا ہے۔

⁽۱)سنن ابن ماجه للإمام محمد بن يزيد (م٢٢٣ه)-ابواب الفتن -قبيل باب خروج المهدى -ط: قديمي كتب خانه كراچي

مسند احمد للإمام احمد بن حنبل (م ٢٣١ه) -مسند عبدالله بن مسعود -٣٨٣/٣-رقم الحديث: ٣٥٥٦-ط: دار الحديث القاهرة.

المستدرك على الصحيحين للإمام أبي عبدالله الحاكم النيسابوري (م ٥٠٥ م)-كتاب الفتن والملاحم -باب الساعة-2/٢٥٥-رقم الحديث: ٨٢٨٢-ط: دار المعرفة بيروت لبنان.

فتح البارى شوح صحيح البخارى للعلامة الحافظ ابن حجر العسقلاني (م ٥٨٥٢)-٢١/٩٧.

جھٹاشبہ:

'' عیسائیوں اور یہودیوں کا اختلاف قیامت تک رہے گا تو حضرت عیسی علیہ السلام آکر کیا کارنامہ انجام دیں گے''وہی کارنامہ انجام دیں گے جومرزاصاحب نے براہین احمدیہ میں ذکر کیا ہے کہ ''جس غلبہ کاملہ دین اسلام کا وعدہ دیا گیا ہے وہ غلبہ سے کے ذریعہ ظہور میں آئے گا اور جب حضرت سے اس دنیامیں دوبارہ تشریف لائیں گے توان کے ہاتھ سے دین اسلام آفاق واقطار میں پھیل جائے گا۔''

اور جسے صحیح حدیث میں 'ویھلک الله فسی زمانه الملل کلها الا الاسلام' سے تعبیر فرمایا ہے۔ یعنی اللہ تعالی ان کے زمانہ میں اسلام کے سواتمام نداھب کونیست و نابود کرد ہے گا۔ (۱) سیا تو ال شبہ:
سیا تو ال شبہ:

''جب آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعدایک صاحب کتاب نبی آئے گا توختم نبوت کی مُہر کہاں رہے گی' آنخضرت اللہ کے بعد کی خص کو نبوت عطا کی جائے تب تو مہرختم نبوت ٹوٹ جاتی ہے۔ خواہ وہ صاحب کتاب ہو یا بغیر کتاب کے تشریعی ہو یا غیر تشریعی ،اصلی ہو یاظلی ۔لیکن آنخضرت اللہ ہے خواہ وہ صاحب کتاب ہو یا بغیر کتاب کے تشریعی ہو یا غیر تشریعی ،اصلی ہو یاظلی ۔لیکن آنخضرت اللہ ہو یہ کہا ہے کہ تمام نبی بھی اگر زندہ رہتے اور آپ کی پیروی کرتے تو اس سے ختم نبوت کی مہر نہیں ٹوٹتی دیکھے جناب مرزاصاحب اپنے والدین کے لئے خاتم الاولاد تھے (۲) اب اگر وہ اپنے تمام بہن بھائیوں سے بہلے دنیا سے رخصت ہوجاتے تب بھی ان کی' ختم ولادت' کی مہر نہیں ٹوٹ سے تھی ۔ ہاں ان کے والدین کے بہاں ان کی ولادت کی مہر ضرور ٹوٹ جاتی ۔ختم ولادت کی مہر ضرور ٹوٹ جاتی ۔ختم نبوت کی مہر ضرور ٹوٹ جاتی ۔ختم نبوت کی مہر طرور ٹوٹ جاتی ۔ختم نبوت کی مہر طرور ٹوٹ جاتی ۔ختم نبوت کی مہر کو بھی اسی طرح شمجھے لیجئے۔

آ تھواں شبہ:

''اگر حضرت عیسی علیہ السلام کوزندہ رکھنا تھا تو قرآن ان کی زندگی کوصاف صاف بیان کرتا اور وہاں ایسی آیات نہ ہوتیں جن سے کہیں تو حیات ثابت ہوتی ہے اور کہیں ممات اور اس پرمسلمانوں میں اختلاف رونمانہ ہوتا۔''

⁽۱) برابین احمدیه-ص ۴۹۸ (۲) تریاق القلوب-ص ۳۷۹

آنجناب کابیشبہ تین دعووں پرمشمل ہے۔اول بیر کہ قرآن نے ان کی زندگی کوصاف صاف بیان نہیں کیادوم بیر کہاس مسکلہ میں آیات قرآن میں تعارض ہے کہیں سے ان کی حیات ثابت ہوتی ہے اور کہیں سے ممات ،سوم بیر کہاس مسکلہ میں مسلمانوں کا اختلاف رہاہے۔

مجھے افسوں ہے کہ یہ تینوں دعوے قطعی بے بنیاداور یکسر بے دلیل ہیں، قرآن اور شارح قرآن اور شارح قرآن مطابقہ نے جس صراحت کے ساتھ ان کی حیات اور تشریف آوری کی خبر دی ہے اور امت اسلامیہ نے جس تواتر اور تسلسل کے ساتھ اس قرآنی ونبوی پیشگوئی کولوح قلب پر قم کیا ہے اس کا حوالہ خود آنجناب کے دائر اور تسلسل کے ساتھ اس قرآنی ونبوی پیشگوئی کولوح قلب پر قم کیا ہے اس کا حوالہ خود آنجناب کے دائر مسل 'سے دلا چکا ہوں ،اور گرآپ کوان کی شہادت پر اعتماد نہ ہوتو گزشتہ اکا بر کی جتنی شہادتیں آپ کہیں پیش کرنے کو حاضر ہوں۔

میرے محترم فروق اور اجتہادی مسائل میں اختلاف ہوسکتا ہے اور اسے گوارا بھی کیا جا سکتا ہے، مگردین کے قطعی ویقینی اور متواتر عقائد میں کتر بیونت نا قابل برداشت ہے کسی عقیدہ کے سیح یا غلط ہونے کا بس ایک ہی معیار ہے کہ وہ سلف صالحین، صحابہ وتا بعین، ائمہ مجددین کے مطابق ہے یااس کے خلاف ؟ اگر وہ سلف صالحین سے متواتر چلاآتا ہے تو اسے بغیر کسی حیل وجت کے مانالازم ہے، اگر ایسے قطعی اور متواتر عقیدے کے خلاف کوئی رائے زنی کرتا ہے تو سمجھ لیجئے کہ وہ مسلمانوں کی راہ ہے ہٹ چکا ہے، اس کی عقل زنگ خوردہ اور اس کی قرآن نہی زیغ آلود ہے۔ حیات عیسی علیہ السلام کی قطعیت پر مرز ا صاحب کی بیعبارت آپ پڑھ چکے ہیں: ''مسیح ابن مریم کے آنے کی پیش گوئی ایک اول در ہے کی پیش ماحب کی بیش موٹوٹ کھا ہے اسے گوئی ہے جن کوسب نے با تفاق قبول کرلیا ہے'' پہلے عریضے میں اس کے تحت میں نے جونوٹ کھا ہے اسے ایک بار پھر بطور خاص ملاحظ فرمالیا جائے۔

آنجناب کوغلط بھی ہوئی کہ آپ نے ان لوگوں کی گری پڑی آراء کو''مسلمانوں کا اختلاف''سمجھایا جن کے بارے میں مرزاصاحب لکھتے ہیں۔

" حال که نیچری جن کے دلوں میں کچھ بھی عظمت قال اللہ اور قال کرسول کی باقی نہیں رہی' (۱)

⁽١) از الهاو ہام-حصه دوم-ص٥٥٥-مندرجه روحانی خزائن-٣٩٩٩-ط: الشركة الاسلامية ربوه-

آپ نے ان نیچریوں کی آرا کومسلمانوں کے اختلاف سے تعبیر کرتے ہوئے یہ ہیں سوچا کہ بقول مرزاصاحب'' وہ اس قدرمتواتر ات سے انکار کر کے اپنے ایمان کوخطرہ میں ڈالتے ہیں۔''(۱)

میرے محترم! دینی عقائد میں ملاحدہ اور زنادقہ کی آراء کا اعتبار نہیں، نہ ان کا اختلاف کسی عقیدے کی قطعیت پرخاک ڈال سکتا ہے میں عرض کر چکا ہوں کہ امت کے ثقہ وامین اکا براز اول تا آخر حیات عیسی علیہ السلام کے عقیدے پرمتفق رہے ہیں، یہ وہی حضرات ہیں جن کے بارے میں آنجناب خود کی سے ہیں:

"تاریخ اسلام گواہ ہے کہ آپ اللہ کے بعد ایسے عظیم المرتبت انسان پیدا ہوئے جنہیں اولیاء اور مجدد کہاجاتا ہے،اور جنگے ذریعہ اپنے اپنے زمانوں میں مسلمانوں میں پیدا ہونے والی خرابیاں دور ہوئیں''۔

کیا ان عظیم المرتبت انسانوں میں بھی اس مسئلہ پراختلاف ہوا؟ کیا کسی صدی کے مجدد نے اعلان کیا کہ حیات مسیح کاعقیدہ غلط ہے' 'عسل مصفیٰ'' میں مجددین کی فہرست دیکھے لیجئے اور پھر مجھے بتائے کہ فلال فلال اکابر نے اس عقیدہ کے غلط ہونے کا اعلان کیا تھا اور میں بفضل خدا پہلی صدی سے لے کر تیرھویں صدی تک کے اکابر کاعقیدہ پیش کرنے کو حاضر ہوں کیا اس کے بعد بھی آپ اپنی غلط نہی پراصرار کرنے میں حق بجانب ہوں گے؟۔

ع "بنده پرور!منصفی کرنا خدا کود مکھ کر''

نوال شبه:

⁽۱)ازالهاوبام-ص۲۵۵_

حضرت ابن عباس کانام لیا، جزاک الله! مرحبا! انجھا یہ فرمائیے کہ اگر یہی حضرت ابن عباس فرمادیں کہ حضرت عیسی کو آسان پراٹھایا گیا، اور یہ کہ وہ قرآنی ونبوی پیش گوئی کے مطابق قرب قیامت میں دوبارہ تشریف لائیں گے تو کیا میری آپ کی بحث کا فیصلہ ہوجائے گا؟ اور کیا آپ ان کے فیصلے پرسر شلیم تم کردیں گے؟ اگر جواب اثبات میں ہوتو ماشاء الله، اور اگر نہیں تو انصاف فرمایئے کیا حضرت عباس کا ارشاد صرف میرے ہی سامنے پیش کرنے کی چیز ہے؟ یہ تو شاید آنجناب کو بھی مسلم ہی ہوگا کہ سیدنا ابن عباس جھے سے اور آپ سے زیادہ قرآن جانے تھے، اس کے مفہوم و مدعا سے باخبر تھے، اور اس کی تصریحات وارشادات کو سیمھتے تھے، یا نہیں؟

ابسنیے بیٹاق کی بات! قرآن کریم نے اس عہدو پیان کاذکر کیا ہے جو (غالبًا عالم ارواح میں)
انبیاء کرام علیہم السلام سے حضرت خاتم النبیین علیقیہ کے بارے میں لیا گیا، سب نے ایمان ونصرت کا عہد
و پیان باندھااب رہی یہ بات کہ یہ عہد پورا کس کس وقت ہوااور کس کس شکل میں ہوا؟ اس کوقر آن کریم
نے ذکر نبیس فرمایا، میرے آقا حضرت ابن عباسؓ نے اس کی ایک شکل تجویز فرمادی کہ ہر نبی سے یہ عہد
لیا گیا کہ وہ اپنے وقت میں اپنی امت کو اس عہد و پیان کی وصیت کرے کہ جب حضرت خاتم النبیان علیا گیا گیا کہ وہ اپنی او فوراً آپ علیا ہوا کی ایک شکل تجویز فرما کے ہر بی سے ہوجاؤ، گویا انبیاء
کرام کا اپنی اپنی امتوں کو وصیت کرنا اور امتوں کا نیابۂ اس عہد کو پورا کرنا یہ ایفائے عہد کی ایک شکل ہوئی۔
کرام کا پی اپنی امتوں کو وصیت کرنا اور امتوں کا نیابۂ اس عہد کو پورا کرنا یہ ایفائے عہد کی ایک شکل ہوئی۔
کر بیم کی تکذیب لازم آتی ہے، یا انبیاء کرام پر نعوذ باللہ عہد شکنی کا الزام عائد ہوتا ہے کیونکہ قر آن کریم ہے کہتا
کر بیم کی تکذیب لازم آتی ہے، یا انبیاء کرام پر نعوذ باللہ عہد شکنی کا الزام عائد ہوتا ہے کیونکہ قر آن کریم ہے کہتا
ہے کہ انبیاء کرام سے یہ عہد لیا گیا کہ '' تم ایمان لاؤ گے اور نصرت کروگ' اب ظاہر ہے کہ انبیاء کرام بیزات خود تو نصرت کرنہیں سکے۔ ادھر نیابت کے اصول کو آنجناب تسلیم نہیں کرتے ، کیونکہ بقول آپ کے نبیا بیرات خود تو نصرت کرنہیں سکے۔ ادھر نیابت کے اصول کو آنجناب تسلیم نہیں کرتے ، کیونکہ بقول آپ کے:

"ایمان اسی نبی نے لانا ہے اور مدداسی نبی نے کرنی ہے اس میں کیا تک ہے کہ وہ دوسر ہے کو کہے کہ بھی میں تو نہ ایمان لاتا ہوں اور نہ مدد کرتا ہوں تم میری طرف سے ایمان بھی لے آؤاور مدد بھی کروکیا بیخدا کے حکم کی عدولی اور عہد شکنی ہیں؟"

ظاہر ہے کہ آپ کے اصول کے مطابق جب اس معاملہ میں ایک نبی دوسر ہے نبی کی نیابت نہیں کرسکتا، کیونکہ بقول آپ کے بیء ہدشکتی ہے۔ تو کوئی امتی اس معاملہ میں کسی نبی کی نیابت کیسے کرسکتا ہے اور اس کی نیابت آنجنا ہے کی بارگاہ میں کیسے قبول ہوسکتی ہے؟ گویا آپ کے نظریہ کے مطابق یا تو قرآن نے اس میثاق کی خبرنعوذ باللہ غلط دی ہے، یا نبیاء کرام عہدشکنی کے مرتکب ہوئے۔

بہرحال سیدنا ابن عباسؓ نے ایفائے عہد کی جوشکل بیان فرمائی ہے اس میں حصر نہیں ،اس کے علاوہ اور بھی شکلیں ہو سکتی ہیں مثلاً شب معراج میں تمام انبیاء کرام مقتدی ہوئے امام الرسل صلی اللہ علیہ وسلم کومنصب امامت تفویض کیا گیا۔ سب نے آپ ایس کے اقتداء میں نماز اداکی کیوں نہ اس واقعہ کو بھی اسی لتو منن به ولتنصر نه ،کی ایک شکل سمجھا جائے ؟ اور جب آنحضرت علیہ نے امت کوآگاہ فرمادیا ہے کہ

الانبياء اخوة علات ،امهاتهم شتى و دينهم و احدوانا اولى النباس بعيسى ابن مريم ،فانه ليس بينى وبينه نبى وانه نازل فيكم فاعرفوه ...الخ، (١)

انبیاءعلاتی بھائی ہیں،ان کی شریعتیں الگ الگ اورسب کا دین ایک ہے اور مجھے سب انسانوں سے زیادہ قرب وتعلق عیسی بن مریم سے ہے کیونکہ (ایک تو) میر سے انسانوں کے ذرمیان کوئی نبی ہیں ہوا (دوسرے) وہتم میں نازل ہونگے پس ان کی خوب بہچان کرلو (آ گے علامتیں بیان فرما ئیں جن سے ان کی بہچان ہوسکے گی)

پس جب آنخضرت علی خود بیان فرمار ہے ہیں کھیسی علیہ السلام کی تشریف آوری دین اسلام کی نفرت وجمایت کے لئے ہونے والی ہے تو اگر میں نے بیروٹ کردیا کہ بیری ای عہدو پیان کے ایفاء کی ایک شکل ہے تو اس میں کیا ہے جائیت ہے؟ اور سیدنا ابن عباس کے ارشاد سے اس کا کیا تعارض ہے؟ رہا آنجناب کا بیار شاو کہ وہ ایک باریہ میثاق پورا کر چکے ہیں اب دوبارہ کیا ضرورت؟ "بیری عقل وہم سے بالاتر ہے، جب وہ آنخضرت میں شامل ہیں تو انہیں آپ ایک کے حمایت ونصرت کے فرض پر بالاتر ہے، جب وہ آنخضرت کی امت میں شامل ہیں تو انہیں آپ ایک کے حمایت ونصرت کے فرض پر

⁽١) النبوة في الاسلام -ص ٩٢. لم نطلع على طبع جديد .

جب بھی مامور کیا جائےگا وہ اسے بسروچشم بجالا ئیں گے۔مامور کرنے والاخدا ہے،فرض بجائی عیسی علیہ السلام کررہے ہیں۔ میں،آپ یا کوئی اور کون ہوتا ہے جوان پر بیتھم امتناعی جاری کردے کہ ہیں جناب آپ ایک باریکام کرچکے ہیں۔اب ضرورت نہیں،تشریف لےجائے؟ دسوال شبہ:

''ایک بارتو حضرت عیسی علیهالسلام پرانجیل از چکی ہے جس میں آنخضرت سلی الله علیه وسلم کے متعلق شہادت موجود ہے۔اب ان پرکوئی دوسری کتاب انرنی چاہئے'' کی متعلق شہادت موجود ہے۔اب ان پرکوئی دوسری کتاب انرنی چاہئے'' کی منطق میں نہیں سمجھ سکا کیوں انرنی چاہئے ''اس کی ضرورت اور وجہ، شاید لفط'' ثم'' پرنظرنہیں گئی۔اس پر ذرا احجمی طرح غور فرما کر سوال سیجئے۔

گیار ہواں شبہ:

''یٹرب کے نبی معصوم کوجنہیں ساری نسل انسانی کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا،آپ مدینہ میں مدفون سمجھتے ہیں مگر حضرت عیسی کوجنہیں انجیل اور قرآن دونوں بنی اسرائیل کی طرف بھیجا جانے والا رسول کہتے ہیں انہیں عرش برزندہ سلامت مسمجھے ہیں''۔

یہ شبہ آپ سے پہلے گئی ہار پیش کیا جاچکا ہے مجھے تو قع نہ تھی کہ آنجناب زیب رقم فرما ئیں گے تا ہم مجھے مسرت ہے کہ آپ جتنے شہے بھی پیش کریں میں اپنی ناچیز استطاعت کے مطابق انہیں زائل کرنے کی کوشش کروں۔وما تو فیقی الا ہاللہ۔

سب سے پہلے تو میں آنجناب کی بیغلط نہمی زائل کرناچا ہتا ہوں کہ ہم حضرت عیسی علیہ السلام کو عرش پر بیٹھے ہمچھتے ہیں۔غالبًا آنجناب نے آسان اور عرش کو مترادف ہمچھ لیا ہے مگر واقعہ بیہ ہے آسان اور چیز ہواورعرش اس سے الگ چیز ہے ،مسلمان حضرت عیسی علیہ السلام کوعرش پرنہیں ، بلکہ آسان پر زندہ ہمچھتے اور ان دونوں کے درمیان زمین و آسان کا فرق ہے۔

دوسری گزارش بیہ کہ آپ کا بیشبہ دراصل تین شبہات کا مجموعہ ہے۔

- (۱) آنخضرت تالية كافوت شده مونااور حضرت عيسي كازنده مونا ـ
- (۲) آتخضرت علیه کاز مین پرہونایاز مین میں مدفون ہونااورحضرت عیسیؓ کا آسان پرہونا۔

(٣) آنخضرت ﷺ کی عمر مبارک کامختصرا ورحضرت عیسی علیه السلام کی عمر کا طویل ہونا۔

سے تمام چیزیں آنجناب کے خیال میں آنخضرت اللی کی تو بین و تنقیص کی موجب اور حضرت عیسی علیہ السلام کی فضیلت و برتری کوستازم بیں ۔ مگر مجھے افسوں ہے کہ بیسراسر غلط نہی ہے ۔ غالباً آنجناب کی غلط فنہی کا منشاء بیہ ہے کہ آپ نے (معاف کیجئے عیسائیوں اور نیچر یوں کے پروپیگنڈے سے متاثر ہوکر) اپنے خیال میں بیہ طے کرلیا ہے کہ جوزندہ ہووہ فوت شدہ سے افضل ہوتا ہے ، جوآسان پر ہووہ زمین والوں سے برتر ہوتا ہے ، اور جس کی عمر لمبی ہووہ جھوٹی عمر والے سے بہتر ہوتا ہے۔

میں پر ہتا ہوں کیا بیاصول، جس پرآپ کے شبہ کی ساری عمارت کھڑی ہے جے جاورآپ کو مسلم ہے؟ آپ درا بھی تائل ہے کام لیس گے تو آپ براس اصول کی غلطی فوراً واضح ہوجائے گی محتر ما ایسی شخص کا مدفون اور دوسرے کا زندہ ہونا نہ اول الذکر کی تنقیص کا موجب ہے، نہ ثانی الذکر کی فضیلت کا ، د کھئے آنخضرت کے فیصلے کی رحلت کے وقت جولوگ زندہ ہونا آنخضرت کے باب زندہ ہیں ۔ کیا آپ انکوآنخضرت کے فیصلے سے افضل سمجھ لیس گے نعوذ باللہ یا کیاان لوگوں کا زندہ ہونا آنخضرت کے فیصلے کے تنقیص کا موجب ہے؟

دور کیوں جائے مرزاصا حب زیرز مین مدفون ہیں اور آنجناب ماشاء اللہ زندہ سلامت (عرش پرنہ سہی) کری پرمتمکن ہیں کیا کسی احمق کواس سے بہتیجہ اخذ کرنا چاہیئے کہ آپ، مرزاصا حب سے افضل ہیں؟ یا یہ کہ آپ کے زندہ ہونے میں مرزاصا حب کی تو ہین و تنقیص ہے؟ غور فرمائے بیدلیل ہے یا محض سفسطہ؟

اسی طرح کسی شخص کا محض آسان پر ہونا اور دوسر سے کا زمین پر ہونا نہ تو اول الذکر کی افضلیت کی دلیل ہے اور نہ موخرالذکر کی تنقیص کا موجب ہے ۔ کوئنہیں جانتا کہ انبیاء کرا میلہم السلام آسان کے فرشتوں سے بھی افضل ہیں ۔ جب جرئیل کے آسان پر زندہ ہونے سے آمخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تنقیص نہیں ہوتی ۔ نہ جرئیل علیہ السلام کا آپ میں ہونی اور حضرت عیسی علیہ السلام کا وجود کیوں بارخاطر ہے؟ جبکہ وہ جرئیل علیہ السلام کا وجود کیوں بارخاطر ہے؟ جبکہ وہ جرئیل علیہ السلام کا وجود کیوں بارخاطر ہے؟ جبکہ وہ جرئیل علیہ السلام کا وجود کیوں بارخاطر ہے؟ جبکہ وہ جرئیل علیہ السلام کا وجود کیوں بارخاطر ہے؟ جبکہ وہ جرئیل علیہ السلام کا وجود کیوں بارخاطر ہے؟ جبکہ وہ جرئیل علیہ السلام کا وجود کیوں بارخاطر ہے؟ جبکہ وہ جرئیل علیہ السلام کا قب سے ظاہر ہوتا ہے۔ '(۱)

⁽۱) چشمه معرف ازغلام احمد قادیانی -ص ۷۷.

اگر خبیث جنات کے آسان تک پہنچ جانے سے کوئی پہاڑ نہیں ٹوٹنا (البتہ ستارے ضرور ٹوٹنے ہیں) کسی نمی کی تو ہین نہیں ہوتی ، نہ کسی کو جنات کی برتری وفضیلت کا شبہ گزرتا ہے تو ایک حضرت عیسی علیہ السلام کا نام سکر کیوں طوفان بر پا ہوجاتا ہے؟ اور پھر نیک روحوں کے اعلی علیین پر جانے کا عقیدہ کس کو معلوم نہیں؟ کیا محض ان کے آسان پر ہونے سے بی فرض کرلیا جائے کہ ہر نیک روح زمین کے تمام باشندوں سے افضل ہوتی ہے؟ اور پھر میں کہتا ہوں کہ جب رومیں آسان پر جاتی ہیں اور وہی ان کا متعقر بھی ہے تو حضرت عیسی علیہ السلام کا تو لقب ہی "روح اللہ" ہے وہ اگر آسان پر جائیس اور وہاں رہیں تو اس سے گوں بدکا جائے؟

ضمناً یہ بھی عرض کر دوں کہ جن عیسائیوں نے یہ ' دانشمندانہ گی''اڑائی ہے کہ عیسی علیہ السلام چونکہ آسان پر ہیں اس لئے وہ خدایا خدا کے بیٹے ہیں ان سے کہیے کہا گرآسان پر جانے سے ہی خدائی مل جاتی ہے توایسے سے خداانہیں اور بھی مل جائیں گے،اس لئے وہ ان سارے صغود آسانی والے خداؤں کی پرستش کے لئے تیار رہیں۔آسان کے سارے فرشتے ان کی خدائی کے لئے موجود ہیں علیین کی تمام رومیں ان کی خدا بننے کوحاضر ہیں اور آسمان تک پہنچنے والےسب شیاطین ان سادہ لوحوں سے اپنی خدائی کا سکہ منوانے کے لئے موجود ہیں محتر ما! بیاصول سراسرعیسائی گپ ہے کہ جوآسان پر چلا جائے وہ خدابن جاتا ہے یاوہ زمین والوں سے افضلیت کا استحقاق رکھتا ہے، میں نہیں سمجھتا کہ آپ ایسے عاقل ونہیم بھی عیسائیوں کے غلط مگر مکروہ یرو پیگنڈہ کواینے دلائل کے دامن میں ٹا تک سکتے ہیں،سرسید مسکین پراحساسِ کمتری طاری تھاوہ اوراس کے حواری عیسائی بروپیگنڈے کے سیلاب میں بہہ کراسلامی عقائد پرمشق جراحی کرتے رہےانہوں نے بیدد یکھنے کی زحت نہیں کی کہ بیر پر پیگنڈ وعقل واستدلال ہے کس قدرعاری ہے۔ مگراب تو ہم غلام نہیں ،اب توبیطرز فکر چھوڑ دینا جا بیئے ، ہاں کسی کی عمر کامختصر اور دوسرے کی عمر کا طویل ہونا بھی معیار فضیلت نہیں ،حضرت آ دم علیہ السلام کی عمر ہزار برس ہوئی اورنوح علیہ السلام کی اس ہے بھی زیادہ کیااس سے بیاستدلال کرنا سیجے ہوگا کہ بید دونوں حضرات ، ہمارے آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل تھے؟ یا ان کا طویل عمریا نا آپ علیہ کی تنقیص کاموجب ہے؟ الغرض نہ کسی کازندہ ہونا معیار فضیلت ہے، نہ آسان پر ہونا ، نہ طویل العمر ہونا ،اس کئے آنجناب کا پیشبہ محض جذباتی ہے،اوراس کا منشاء صرف غلط فہمی اور عیسائی پر وپیگنڈہ سے مرعوبیت۔

بارہواں شبہ:

آ نجناب کی مندرجہ بالاعبارت میں ضمنا ایک اور شبہ بھی پیش کیا گیا ہے اسے بھی صاف ہوجانا چاہیئے۔ آپ فرماتے ہیں کہ ' حضرت عیسیٰ کو انجیل اور قرآن دونوں بنی اسرائیل کی طرف بھیجا جانے والا رسول کہتے ہیں' اس سے آپ بیتا تر دینا چاہتے ہیں کہ بنی اسرائیل کی طرف بھیجا جانے والا رسول امت محمد بید علی صاحبہا الصلو قوالسلام) کی طرف کیوں کرآسکتا ہے؟ جواباً گزارش ہے وہ امت محمد بیالیہ کی طرف رسول بن کر نہیں آئیں گے، بلکہ اس امت میں اس کے ایک فرد کی حیثیت سے تشریف لائیں کی طرف رسول بن کر نہیں آئیں گے، بلکہ اس امت میں اس کے ایک فرد کی حیثیت سے تشریف لائیں گے، وہ بنی اسرائیل کے رسول سے ان کی دوبارہ تشریف آوری اس دور میں ہوگی جس دور کے تمام لوگوں کے لئے بھی نود حضرت عیسی علیہ السلام کے لئے بھی۔ کے لئے رسول حضرت خاتم النہین ہیں، اس امت کے لئے بھی ، فود حضرت عیسی علیہ السلام کے لئے بھی۔ ان کی امت کے لئے بھی ۔ بعید نہیں کہ ان کا اس دنیا میں اس کی اس دعا کا ثمر ہوجو آنجنا ب نے '' برنباس' امت میں میں آشامل ہونا ان کی اس دعا کا ثمر ہوجو آنجنا ب نے '' برنباس' سے نقل کی ہے:

''اے محمد اللہ تعالیٰ تیرے ساتھ ہو،اور مجھ کواس قابل بنائے کہ میں تیری جوتی کا تسمہ کھولوں۔ کیونکہ اگر میں یہ شرف حاصل کرلوں تو بڑا نبی اور اللہ کا مقدس بن جاؤں گا۔''

ان کی اس دعاء میں دوباتیں بالکل نمایاں ہیں۔ایک بیرکہ''جوتی کاتسمہ کھولنا'' کنابیہ ہے خور دانہ خدمت اور نصرت وحمایت ہے۔گویا دعا ہیہ ہے کہ حق تعالیٰ ان کوآنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حامی وخادم بنائے اور آپ اللہ کی امت میں شامل کر کے ان سے دین قیم کی خدمت لے۔

دوسرے بیر کہ آپ آپ گیا۔ گیا امت میں داخل ہونا ان کے حق میں ذکت کا موجب نہیں بلکہ ان کی بڑائی وتقدی وشرف کا باعث ہے۔ شایدان کی ای دعا کوقبول کڑ کے اللہ تعالیٰ نے ان سے وہ وعدہ کیا ہو جے میں حدیث معراج کے حوالے سے او پرنقل کر چکا ہوں (دیکھئے پانچواں شبہ) الغرض ان کے اس المت میں تشریف لانے سے ان کی سابقہ حیثیت ختم نہیں ہوگی۔البتہ بنی اسرائیل کے رسول ہونے کے ساتھ میں تشریف لانے سے ان کی سابقہ حیثیت ختم نہیں ہوگی۔البتہ بنی اسرائیل کے رسول ہونے کے ساتھ

ساتھ وہ امّت محمد بیر علی صاحبھا الصلوۃ والسلام) کے ایک فردیھی ہوں گے (اور بیمیں پہلے لکھ چکا ہوں کہ تمام انبیاء آپ کی امت ہیں) اور امّت محمد بیر علی صاحبھا الصلوۃ والسلام) میں ان کی تشریف آوری کا سب سے اہم مقصد بھی اپنی ہی قوم یعنی بنی اسرائیل کی اصلاح ہوگی۔ شایداسی نقطہ کے پیش نظر آنحضرت صلی الله علیہ وسلم نے یہود سے فرمایا تھا:

انّ عیسیٰ لم یمت وانه راجع الیکم قبل یوم القیامة(۱)

"به وه تهاری طرف
د بین علیه السلام مرے بین اور قیامت سے پہلے وہ تمہاری طرف واپس لوٹ کرآئیں گئ

آپ دیکھرہے ہیں کہاس امت کوآپ آئے نے "نازل فیہ کے "کی خوشخبری دی، یعنی تم میں نازل ہوں گے اور بنی اسرائیل کو "د اجع الیہ کم" فرمایا یعنی "تمہاری طرف لوٹ کرآئیں گے "اس طرز تعبیر میں یہی نکته معلوم ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

ہاں! یادآ یا انجیل برنباس، جس سے آپ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعا کا اقتباس نقل کیا ہے اس میں ٹھیک اسلامی عقیدے کے مطابق حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہودیوں کے ہاتھ میں گرفتارہونے سے بچایا جانا، زندہ سلامت آسان پر اٹھایا جانا اور پھر آخری زمانے میں نزول فرمانا درج ہے، کیا آپ بتا سکیں گے کہ یہ انجیل کس زمانے میں لکھی گئی؟ کس نے لکھی؟ اور اس کے مندر جات کی حیثیت کیا ہے؟

تيرهوال شبه:

جناب برکت خان کا ایک ژولیدہ فقر فقل کر کے آنجناب نے لکھا ہے:

"آپ کا بھی یہی عقیدہ ہے کہ وہ بجسد عضری آسان پر اٹھائے گئے اور
واپس آئیں گے اورامت محمد یہ کی اصلاح کریں گے،تو کیا جواب ہے آپ کے پاس
عیسا یوں کے ان الفاظ کا کہ ابن اللہ ہے،کلمتہ اللہ ہے،خدائے کامل اورانسان کامل ہے"

⁽۱) الدر المنثور في التفسير الماثور للإمام عبدالرحمن جلال الدين السيوطي -تحت قوله تعالى: إذ قال الله يعيسي اني متوفيكالاية-ال عمران : ٢٢٥/٢-٥٥: دار الفكر بيروت.

میں آپ کو یاد دلاؤں گا کہ عیسا بیؤں کے یہ 'الفاظ' آج نے آپ کے سامنے نہیں آئے ، بلکہ انھوں نے بہی عجیب وغریب الفاظ بارگاہ رسالت میں بھی پیش کئے تھے۔ مگر آنخضرت بیٹی نے ان کی دلیل کاسامنا کرنے کیلئے نہ تومسے علیہ السلام کے رفع جسمانی کا انکار فر مایا ، نہ انکویہ کہا کہ عیسی مرچکا ہے ، نہ ان کے کلمتہ اللہ اور روح اللہ مونے سے انکار فر مایا ، بلکہ ان کی غلطی کی اصلاح کیلئے صرف تین فقرے ایسے فرمائے کہ ان کا جواب نہ ان سے اسوقت بن سکا ، نہ آج تک ۔ ایک فقرہ یہ تھا :

الستم تعلمون ان عیسیٰ یا تی علیه الفنا وان ربنا حتی لا یموت (۱)
کیاتم نہیں جانتے کئیسیٰ پرفناطاری ہوگی اور ہمارارب" حسی لا یموت" ہے بھی
نہیں مرے گا۔

آپ دیکھرہ ہیں کہ آنخضرت کی ہے۔ نہیں فرمایا کہ میسی مرچکا ہے، بلکہ انہیں اس حقیقت پر متنبہ فرمایا کہ جس طرح ساری مخلوق فانی ہے اسی طرح عیسی علیہ السلام پر بھی آئندہ کسی زمانے میں قانونِ فنا طاری ہونے والا ہے، وہ قانون فنا ہے مشتیٰ نہیں ،ان کی حیات مستعار، خواہ وہ کتنی ہی طویل ہو، انہیں خدا بنانے کے لئے کافی نہیں ہے ۔وہ فانی ہیں ،اور فانی خدانہیں ہوسکتا۔

محتر ما! آپ نے برکت خال کے ایک فقرہ کے سامنے سپر ڈال دی اوراسے لاجواب سمجھ لیاجب تک کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رفع جسمانی کا انکار نہ کر دیاجائے۔ آپ نے برکت صاحب سے یہ تو پوچھ لیا ہو تاکہ انہوں نے اپنے ژولمیدہ فقرے کا مطلب خود بھی سمجھا ہے؟ یا تین ایک اورایک تین کی طرح یہ بھی ایک ایسی چیستان ہے جسے کوئی عیسائی نہ خود سمجھ سکتا ہے نہ کسی اور کو سمجھا سکتا ہے، ان صاحب سے پوچھے کہ:

(۱) کیا خدابھی قتل کیا جا تا اور سولی دیا جا تا ہے؟

(٢) انسان خدا، خدا انسان؟ يه كيامعمّا ٢٠

(m) خدا كا قاتل طا قتور تفايا مقتول خدا؟

(۴) کیا خداخودہی باپ اورخودہی بیٹاہے؟

⁽١) الد المنثورفي التفسير الماثور - لم نجد بهذا اللفظ في طبع جديد .

(۵) عیسیٰ علیہ السلام مقتول ومصلوب ہونے کے سبب ابن اللہ ہیں؟ یا برعکس اس کے ابن اللہ ہونے کے سبب ابن اللہ ہیں؟ یا برعکس اس کے ابن اللہ ہوئے کے سبب مقتول ومصلوب ہوئے؟ عیسائی عقیدہ اس بارے میں کیا ہے اور برکت صاحب کیا فر ما رہے ہیں؟

تعجب ہے جو سکین یہ ہیں جانتا کہ اس کاعقیدہ کیا ہے اور جو پچھوہ لکھ رہا ہے اس کامفہوم ومدعا
کیا؟ جسے یہ خبر نہیں کہ سبب کسے کہتے ہیں اور مسبب کیا ہوتا ہے؟ آپ اس کی بے سرو پاتگ بندی کولا
جواب بتا کر مجھے اسلامی عقیدے میں ترمیم واصلاح کامشورہ دے رہے ہیں اور اپنی خفگی کا ساراز وراسلامی
عقیدے پراُ تارہے ہیں، کیاعقیدہ رفع کے انکار سے عیسائی مسلمان ہوجا کیں گے؟

میرے محتر م! غیروں کے واہی تباہی شبہات کا سامنا کرنے کے لئے اسلامی عقائد میں کتر بیونت شروع کردینا کوئی صحت مندا نہ طرز فکر نہیں، بلکہ بیگریز پائی، شکست خوردگی اور سپر اندازی کی علامت بیاسلام سے نا دان دوستی ہے میں بحداللہ میں علیہ السلام کے رفع جسمانی کا قائل ہوں، کیونکہ میرا خدا قائل ہے، میرارسول قائل ہے، پیشر وسلف صالحین قائل ہیں لیکن کسی عیسائی کومیر سے سامنے لائے میں دیکھوں گا کہ وہ کس دلیل اور کس منطق ہے آسان پر جانے سے الوجیت یا ابنیت کشید کر کے دکھا تا ہے یا آنحضرت علیہ سے سیسی علیہ السلام کی افضیلت کیسے ثابت کر دکھا تا ہے؟ مگر میں آنجناب کی خفگی کا کیا علاج کروں؟ آپ جوش میں بیت کہ کہ گئے: '' کہاں ہے آپ کی نگاہ میں آنحضرت خاتم انبیین کی رفعت وعظمت ؟ جب آپ کا اور عیسائیوں کا ایک ہی عقیدہ ہے تو کیا آپ خدا کے ساتھ شرک کے مرتکب نہیں ہور ہے؟''

محترم! آپ کا بیفقرہ نراجذباتی ہے، غصہ میں آدمی حق وباطل اور سیح وغلط کی تمیز نہیں کر پاتا، حدود
کی رعایت نہیں رہتی، بس غصہ تھوک دیجئے، اطمینان وسکون سے بتا ہے کیاعیسی علیہ السلام کے بارے میں
مسلمانوں اور عیسائیوں کاعقیدہ واقعۃ ایک ہی ہے؟ کیاکسی باوقار اور سنجیدہ اتھارٹی کے سامنے آپ اپنے
اس دعوے کو ثابت کر سکتے ہیں؟

اچھاں بتائے کہ میسی علیہ السلام کے رفع جسمانی سے واقعی ان کا خدا ہونا ثابت ہوجا تا ہے؟ رفع وحیات مسیح کاعقیدہ واقعی شرک ہے؟ اگر آنجناب کے بید دعو ہے جھنجھلا ہٹ اور جذباتیت کا نتیجہ نہیں، بلکہ سنجیدگی سے آپ یہی سمجھتے ہیں تو آپ کے شبہ کا از الہ میرا فرض ہے اور میں انشاء اللہ اس فرض کو ضرور

بجالا وُل گاليكن چند تنقيحات ضروري ہيں _آپان كی وضاحت كرديں:

(۱) شرک کے کہتے ہیں؟

(٢) جو شخص شرك كامرتكب مواس كاكيانا م ركھتے ہيں؟

(۳) شرک کی سزاوہی ہے جوقر آن کریم نے بتائی ہے ان اللہ لا یعفوان یشوک به، با کچھاور؟

(۴) شرک کوشرک سمجھ کرکیا جائے تبھی آ دمی گنهگار ہوتا ہے یا نادانستہ شرک بھی شرک ہی ہے،مثلاً عیسائی صاحبان تثلیث کوشرک نہیں سمجھتے بلکہ تو حید سمجھتے ہیں وہ مشرک ہیں یانہیں؟

(۵) حیات سے کاعقیدہ آپ کے خیال میں شرک خفی ہے یا جلی؟

(٢) يكس تاريخ يے شرك شار مونے لگاہے؟

(2) کیامامورمن الله شرک کامرتکب ہوتاہے؟

(۸) کیا شرک کا مرتکب مجد دبھی ہوتا ہے؟

(٩) خدانعالی نے لوگوں کوشرک سے بچانے کے لئے اتمام ججت بھی کی ہے یانہیں؟

(۱۰)اگر کی ہےتو کس تاریخ ہے؟

آنجناب ان امور کی تنقیح فر مائیں گے تب عرض کروں گا کہ ہم بحد اللہ حیات مسے کو مان کر شرک کے مرتکب نہیں۔ بلکہ قضیہ برعکس ہے۔

میں نے آنجناب کے خط سے کرید کرشہات نکالے ہیں اور انہیں حل کرنے کی ناتو اں کوشش کی ہے خدا تعالی شاہد ہے کہ میر امقصود واقعۃ آپ کی صلاح و بہبود اور خیر خواہی ہے آنجناب ان معروضات پرغور و تد برفر مائیں ، اگر کوئی شبہ پھر بھی باتی رہ جائے تو اس کی تشفی کے لئے حاضر ہوں ۔ کوئی اور شبہ ہوتو وہ بھی پیش فر مائے۔ اچھااب اجازت۔ آپکا خیراندیش

محمر یوسف لدهیا نوی بینات- زیقعده ۱۳۹۷ه

ذ کری فرقه

'' یہ مضمون'' ماہنامہ بینات'' میں اشاعت کیلئے حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللّٰہ کی کتاب'' اخسن الفتاوی'' ہے لیا گیا ہے، حوالہ کیلئے احسن الفتاوی کا مطالعہ کریں'' ۔ از مرتب

سوال: بلوچتان اور خاص طور سے ضلع مکران میں ایک مہدوی فرقہ بنام'' ذکری''مشہور و ومعروف ہے۔ بیددراصل مہدویوں کی ایک شاخ ہے جوعرصہ تین چارسوسال سے ہے۔ان کے سلسلہ میں مندرجہ ذیل سوالات کے جوابات درکار ہیں:

ا:ان سے رشتہ نکاح کرنا جائز ہے یانہیں؟ ہمار بے بعض جہلاءان سے رشتہ لیتے اور دیتے بھی ہیں.

7: اگر نکاح کرلیا ہوتو اب مسئلہ معلوم ہونے کے بعد کیا کرے؟

۳: بصورت افتر اق (علیحدگی) اس نکاح سے جو بچے پیدا ہوئے وہ کس کے ہیں؟

من اللہ (اللہ کی طرف سے اتر اہوا) سمجھتے ہیں؟ جبکہ بیقر آن کو مانتے اور پڑھتے بھی ہیں اور منزل

۵: ان کے ہاتھ کا ذبیحہ کیسا ہے؟ جبکہ ذبح کے وقت کلمہ اور اللہ اکبر پڑھتے ہیں۔

الجواب باستسبتعالیٰ

سوالات کے جواب دینے سے قبل مناسب ہے کہ ذکری مذہب پر ایک سرسری نظر ڈال کی جائے۔ آپ کو بین کر شاید تعجب ہوگا کہ'' ذکری مذہب' ایک ایسا مذہب ہے جس کا کوئی ضابطۂ حیات نہیں ہے بلکہ وقتی طور پر اس کے پیشوا جن کو'' ملائی'' کہا جاتا ہے وہ جو پچھ تکم دے دیں وہی ان کا دین ہے ان کے مذہب پر اگر کوئی کتاب اصولی طور پر ان کے مذہب کے بانی یا اور کسی پیشوانے کھی بھی ہے تو اول تو وہ قلمی ہے اور ایک دونسخہ سے زائد نہیں۔ مزید یہ کہ بہائیوں کی کتاب اقدس کی طرح وہ فضا سازگار ہونے تک

برسرعام نہیں لائی جاتی بلکہ وہ ایک دو نسخ ابا عن جد ِ ان کے زہبی پیشواؤں کے پاس منتقل ہوتے چلے آرہے ہیں۔

تا ہم ان کے مذہبی عقا کہ جس حد تک ہمیں معلوم ہو سکے ان میں سے چنداصولی چیزیں ذکر کی جاتی ہیں۔اس کے بعد مذکورہ سوالات کے جوابات تحریر کئے جا کیں گے،انشاءاللہ تعالی۔

مهدوی فرقه:

ذکریوں کے عقائد ذکر کرنے ہے قبل یہ بتادینا ضروری ہے کہ 'ذکری مذہب' حقیقت میں فرقہ مہدویہ کی ایک شاخ ہے۔ مہدویہ فرقہ میران سید محمد جو نپوری کی طرف منسوب ہے ، مختلف جگہوں میں اس کے مختلف نام ہیں کہیں یہ لوگ''مہدوی'' کہلاتے ہیں۔ کہیں'' دائرہ والے''، کہیں'' مصدق'' کہیں ''ذکری'' کہیں'' دائی والی'' کا نام رکھتے ہیں۔ (مہدوی تحریک سے م

مهدی جو نیوری:

> شخ محمدا کرام نے''رودکوژ''میںاس واقعہ کواس طرح لکھاہے کہ: ۱۹۰ ھ میں انہوں نے جج کیااور مکہ معظمہ میں بھی مہدویت کا دعوی کیا۔اس

کے بعد واپس ہندوستان آئے۔سب سے پہلے احمد آباد (گرات) میں داخل ہوئے چنانچہ ۹۰۵ ھیں وہ موجودہ پاکستان کے علاقہ کھٹھہ میں آئے اور یہاں تقریبا چھ ماہ قیام کیا۔ کھٹھہ میں ان کی جائے قیام آج تک زیارت گاہ بنی ہوئی ہے۔

کھٹھہ سے چل کر بلوچتان کے غیر آباد اور دشوار گزار راستوں سے ہوکر آپ اپنی کثیر جماعت کوساتھ لیکر قندھار پہنچے، قندھار سے فراہ (جواس زمانے میں ایان میں داخل تھا، اب افغانستان میں شامل ہے) آئے اور فراہ میں ۱۹۔ ذی قعدہ ۱۹ ھ میں بروز دوشنبہ انتقال کر گئے (مہدوی تاریخ مخضراً ص۲۷)

مہدی ہونے کا دعوی اور سلاطین کو دعوت نامہ:

ذیل میں ہم ان کاایک دعوت نامہ نقل کرتے ہیں جو انہوں نے مختلف امراء وسلاطین کولکھاہے۔ بیخط شمس الدین مصطفائی نے اپنی کتاب مہدوی تحریک میں'' قول المحمود''کے حوالہ سے نقل کیا ہے، بیخط مقام بڑلی (گجرات) سے ۹۰۵ ھ میں مختلف امراء وسلاطین اور خوانین کے نام جاری کیا گیا۔

''اے لوگو!اس امر کو مجھ لوکہ میں محد بن عبداللہ رسول اللہ اللہ اللہ اللہ عنام ہوں،
مجھے اللہ تعالی نے ولایت محد میہ کا خاتم اور اپنے نبی کی بزرگ امت پر خلیفہ بنایا
ہے۔ میں وہی شخص ہوں جس کے آخری زمانے میں مبعوث ہونے کا وعدہ کیا گیا ہے
اور میں وہی ہوں جس کی خبررسول اللہ بھے نے دی ہے۔ میں وہی ہوں جس کا سابقہ
پیمبروں کے محفول میں ذکر کیا گیا ہے۔ میں وہی ہوں جس کی اگلے اور پچھلے گر وہوں
نے توصیف کی ہے۔ میں وہی ہوں جس کورجمانی خلافت دی گئی ہے میں اللہ کی طرف
بصیرت پرمخلوق کو اللہ تعالی کے حکم ہے بلاتا ہوں۔ میں اس دعوی کے وقت نشے کی
حالت میں نہیں ہوں۔ بلکہ باہوش ہوں۔ ہوش میں لائے جانے اور بیدار کئے جانے
کا محتاج نہیں ہوں۔ اللہ کی طرف سے مجھے پاک رزق ملتا ہے اور مجھے سوائے اللہ کے
اور کسی شے کی احتیاج نہیں میں ملک وحکومت کا طالب نہیں ہوں۔ اور نہ مجھے ریا ست
وسلطنت قائم کرنے کی خواہش ہے۔ میں امارت، ملک اور ریاست کو نجس خیال کرتا

ہوں۔ دنیا کی محبت ہے چھڑا نامیرا کام ہے۔

میری اس دعوت کا باعث یہی ہے کہ میں اللہ کی جانب سے اس دعوت پر مامور ہوں تا کیداور تہدید سے اپنی دعوت تم تک پہنچا تا ہوں۔اللہ نے مجھے مفترض الطاعة بنایا ہے (یعنی میری اطاعت فرض ہے) میں تمام انس وجن کی طرف اپنی اس دعوت کو پہنچار ہاہوں ، اس مضمون سے کہ میں ولایت محمد سے کا خاتم ہوں۔ میں اللہ کا خلیفہ ہوں ، جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی اور جس نے مجھ سے دوگر دانی کی گویا اس نے اللہ تبارک وتعالی سے روگر دانی کی ، اے لوگو! مجھ پر ایمان لاؤتا کہتم کو چھٹکار انصیب ہو۔

میری بات سنو!اورمیری پیروی کرنے میں جلدی کروتا کہتم فلاح پاسکو، جو کوئی میراا نکار کرے گا اور میرے احکام سے سرتا بی کرے گا اس کواللّٰدا پنی شدید پکڑ میں پکڑے گا۔

اے لوگو! اس دن کے عذاب سے بچوجس دن پہاڑ باریک ریت کی طرح پیس دیئے جائیں گے۔تم اس دنیا سے اس حالت بیں سفر مت کرو کہ ہلاکت بیں گرفتار ہوسن ثواب آخرت اختیار کرو۔ اس ثواب آخرت کو کھوٹے داموں کے عوض نہ بیچو۔تم بجھدار ہو، اگرتم سمجھتے ہو کہ بیں بناوٹی ہوں اور بیں اللہ تعالی پرافتر اءکر رہا ہوں تو تمہار افرض ہے کہ تحقیق کرواور اس بات کے لئے جدو جہد کرو، اگرتم نے میری بات پر قوجہ نہ دی تو تمہار احجیلانا ثابت ہوگا۔ تم حق بات کی تحقیق پر قادر ہو، اگرتم نے مجھے جھوٹ پر چھوڑ رکھا تو لاز ماتم ماخوذ ہوگے، بیں اللہ تعالی کی قتم کھا تا ہوں اور اللہ شہادت کے لئے کھوڑ کی اور کھا تو لاز ماتم ماخوذ ہوگا ، بیں اللہ تعالی کی قتم کھا تا ہوں اور اللہ شہادت کے لئے کا فی ہے کہ میں امت مجہد ہوگا دافع ہلاکت ہوں اور گراہی سے بچانے والا ہوں تم پر لازم ہے کہ دھو کے بیں نہ رہو۔ بلکہ میرے اقوال ، افعال اور احوال کو قرآن پاک سے ملاؤ اورغور کرو۔ اگر میر اہر کام اور میر اہر حال قرآن کے مطابق ہے تو میر اکہا ما نو ور نہ ملاؤ اورغور کرو۔ اگر میر اہر کام اور میر اہر حال قرآن کے مطابق ہے تو میر اکہا ما نو ور نہ بھے قبل کردو۔ یہی تمہاری نجات کا ذریعہ ہے اللہ سے ڈرواور قلب عاجز سے اس کی

جانب متوجه ہوجاؤ'' کیونکہ وہ مہر بان اور متوجہ ہونے والا ہے، وہ اپنے بندوں پرظلم کرنے والا ہم، وہ اپنے بندوں پرظلم کرنے والا نہیں ہے، یہ بات نصیحت ہے اس کے لئے جس نے قلب حاضر اور گوش واسے اس کوسنا''۔ آہ (مہدوی تحریک میں ۲۵ تا ۲۹ بحوالہ قول محمود)

زینهٔ مهدویت:

سید محرجو نپوری کے والد کا نام عبداللہ نہ تھا اور نہ ہی والدہ کا نام آمنہ بلکہ جب سید محمد نے مہدی ہونے کا دعوی کرنے کا ارادہ کیا تو یہ خیال گزرا کہ حدیث میں مہدی کے والد کا نام عبداللہ اور والدہ کا نام آمنہ آیا ہے اس لئے اپنے والدین کا نام تبدیل کرکے حدیث کی ان پیشگو ئیوں سے مطابقت اختیار کر لی جائے ، چنا نچہ اپنے والدین کے نام تبدیل کراد ہے ۔ جب وہ ان ناموں سے مشہور ہو گئے تو مہدی ہونے کا دعوی کردیا ، اس کے ہم عصر مصنفین میں سے کوئی بھی والد کا نام عبداللہ اور والدہ کا نام آمنہ ہیں لکھتا بعض محققین کی عبارات درج ذیل ہیں۔

الجونپوری: سیدمحد الکاظمی الحسینی بن سید خان المعروف بده هسینی اور والده آقا ملک مهدی ہونے کا مدعی ، جونپور میں بروز کیشنبہ ۲۶ جمادی الاول ۸۴۷ه ما متبر ۱۳۴۳ اوکو پیدا ہوا ہم عصر ماخذ میں سے کوئی بھی اس کے والدین کا نام عبداللہ اور آمنہ ہیں بتا تا جیسا کہ مہدی ما خذمثلاً سراج الابصار میں دعوی کیا گیا ہے۔ بظاہر اس کا مقصد سے ہے کہ ان ناموں کو نبی اکرم اللہ کے والدین کے ناموں جیسا بنادیا جائے تا کہ حدیث کی بعض پیشگوئیاں جونپوری پرٹھیک آسکیس علی شیر قانع کی '' تحفۃ الکرام' اور خیرالدین الد آبادی کے 'جونپورنامہ' میں ان ناموں کا ذکر ہے یہ بعد کی تالیفات ہیں اس لئے معتر نہیں۔

(دائره معارف اسلاميداردوص ۵۲۱، ج ٤، دانشگاه پنجاب لا مور)

علامه عبدالحيُّ بن فخر الدين الحيني الني مشهور كتاب "نزمة الخواطر" كے سلسله نمبر ۴۸۵ ميں لکھتے ہيں:

الشيخ الكبير محمد بن يوسف الحسيني الجونپوري المتمهدي

المشهور بالهند ولد سنة سبع واربعين وثمان مائة بمدينة جونپور (١)

⁽١) نزهة الخواطر -الطبقة العاشرة في أعيان القرن العاشر-حرف الميم -١٨/٣ عرف دار ابن حزم بيروت

ای کتاب میں آ گے چل کران کی مزید نقاب کشائی کرتے ہیں:

قال ابو رجاء الشاهجانپوری فی الهدیة المهدویة ان المجونپوری لم یمنع اصحابه عن ذلک (ای عن نسبته الی المهدی المجونپوری لم یمنع اصحابه عن ذلک (ای عن نسبته الی المهدی الموعود ۲ ا مولف) وبدل اسم ابیه بعبد الله واسم امه بآمنة واشاعها فی الناس وصنف کتابا فی اصول ذالک المذهب (۱)

ملاعبدالقادر بدایونی کی فارس تاریخ ''منتخب التواریخ ''کے مترجم محمود احمد فاروفی نے حاشیہ میں ۔ لکھا ہے''سیدمحمد جو نپور کے رہنے والے تھے ان کے والد کا نام یوسف تھا۔ ایک مجذوب شخص دانیال کے مرید وخلیفہ ہوئے''۔ (ترجمہ منتخب التواریخ)

بہرحال سیدمحمہ جو نپوری کے والد کانام یوسف ہویا سیدخان یا سیدمحمہ یوسف خان کیکن اتی بات

پائے شوت کو پہنچ چکی ہے کہ والد کانام عبداللہ مہدویت کے شوق کے بعدرکھا گیا ہے۔ ایسے والدہ کااصل نام

آقا ملک تھا جسے ہوپ مہدویت نے آمنہ سے بدل دیا اور آقا ملک (آغا ملک) کاعرفی نام تجویز کر دیا۔ اس
سے قارئین حضرات بخوبی اندازہ لگا سکتے ہیں کہ سیدمحمہ جو نپوری نے جس طرح والدین کے نام بعد میں نقلی
تجویز کرڈا لے۔ ایسے ہی دعوی مہدویت بھی نقل ہے جسے بالفاظ دیگر مصنوعی مہدی سے تعبیر کیا جا سکتا ہے۔

ڈکری مذہب :

یہاں تک بیہ بات ثابت ہوگئی کہ سیدمحمد جو نپوری نے مہدی آخر الزماں ہونے کا دعوی کیا ہے۔اب ہم مذہب ذکری کے متعلق کچھ مخضراً عرض کریں گے۔

یدلوگ اس کے قائل ہیں کہ سیدمحر جو نپوری مہدی آخرالزمان ہیں۔ نیز اس کورسول بھی مانے ہیں چنانچہان کاکلمہ اسلام کے کلمہ سے برعکس ہے ، لاالله الاالله نور پاک محمد مهدی مراد الله ، (بلوچتان کاکلمہ اسلام کے کلمہ سے برعکس ہے ، لاالله الاالله نور پاک محمد مهدی مراد الله (بلوچتان گزیڑ جلدے آرہیوز بلرے ۱۹۰ ء کران ص ۱۱۹) نیز یہ بھی اپناکلمہ یوں بھی پر سے ہیں لاالے الاالله نور پاک محمد مهدی رسول الله (ملت بیضاء ص ۱۰)

⁽١)ن المرجع السابق -١٩/٨ ١٩.

یہ لوگ اپنے پینمبر کو عام طور پرمحرمہدی اٹکی کہتے ہیں۔ان کا خیال ہے کہ ان کا پینمبر محرمہدی اٹک (پنجاب سے مکران آیا تھا۔وہ ایک نورتھا جو ظاہر ہوکران کے بزرگوں کو دین کاراستہ بتا کرروپوش ہوگیا۔ ان کا خیال ہے کہ اس واقعہ کو چار پانچ سوسال گزر چکے ہیں۔اوران کے تفصیلی حالات (مہدی نامہ) میں لکھے ہیں مگروہ یہ کتاب کسی کوہیں دکھاتے یہ کتاب فاری زبان میں ہے (ماخوذ ازملت بیضاص کا)

الیکن ان کامید خیال غلط ہے۔ بیٹھ انکی ،سید محمد جو نپوری ہی کو کہتے ہیں اور ہم چھے بتا چکے ہیں کہ سید محمد جو نپوری مکر ان کے علاقہ میں گئے ہی نہیں بلکہ جب پنجاب (ہند) سے نکلے تو بلو چتان کے اس راست محمد جو نپوری مکر ان کے علاقہ میں گئے ہی نہیں بلکہ جب پنجاب (ہند) سے نکلے تو بلو چتان کے اس راست کے جوقند ھار جا تا ہے۔ پہلے قند ھار اور پھر فراہ چلے گئے اور فراہ ہی میں انتقال ہوااس لئے مکر ان میں ان کے آنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ، ابو سعید بلیدی جو سید محمد جو نپوری کے ہاتھ پر بیعت ہوئے تھے ان کے ہاتھ وں مکر ان میں بیدا نہیں ہوتا ، ابو سعید بلیدی جو سید محمد جو نپوری کے ہاتھ پر بیعت ہوئے تھے ان کے محمد کا سول میں بیدر ہویں محمد کا شاہ آسماعیل مفوی جو غالی شیعہ تھا فر ما نروا تھا اور ترکی میں سلطان سلیم اول کی حکمر انی تھی۔ پر تگیز ، ولند برز اور انگر برزائی زمانے میں بحیرہ عرب سے ہندوستان میں شجارت اور سیاسی قسمت آزمائی کرنے میں مصروف تھے۔ ان کی وجہ سے ہندوستان کے مزد میں بھی کتب میں کتب میں کسی میں۔ عاز مین حج کوکافی دفت اٹھانی پڑی۔ پر تفصیلات مہدوی تحریک سے متعلق تقریباً سب ہی کتب میں کسی میں۔

ذ کر یوں کے عقا کد

مہدوی اور ذکری فرقے کے تاریخی حالات پیش کرنے کا یہاں موقع نہیں ہے چند ہا تیں بطور پس منظروا ظہار حقیقت ذکر کر دی گئی ہیں ۔اب ذیل میں ان کے چندعقا کد ذکر کئے جاتے ہیں ۔

(۱) ذکریول کاکلمدالگ ہے:

ذکریوں کے کلمہ سے متعلق کچھ حوالے ہم پیچھے ذکر کر چکے ہیں مزید حوالے ملاحظہ ہوں:

"اول آئکہ فرقۂ داعیان کلمہ طیبہ رابدیں طریق میگویند، لاالسه الاالله
محمد مهدی دسول اللهِ "(عمدة الوسائل ص١٦) ان کے جدید کلمے میں نور
پاک کا حوالہ بھی ہے۔ (میں ذکری ہوں ص ٣٣ج ١) نیز ذکری اور داغی لوگ

"رسول الله" كى جگه بسااوقات "امر الله" يا "مراد الله" بھى كہتے ہيں ان كا ايك كلمه وہ ہے جسے وہ اپنی پنجگان تسبيحات ميں پڑھتے ہيں،

لااله الاالله الملك الحق المبين نور محمد مهدى رسول الله صادق الوعد الامين

(ترجمہ)اللہ کے سواکوئی معبود ہیں، بادشاہ ہے، برحق ہے، ظاہر ہے، نورمحد مہدی اللہ کے رسول ہیں جو وعدہ کا سچا اور امانت دار ہے (ذکر تو حید س ۲۰۱۴ ۱۹ ومہدی تحریک سے سے سے) (۲) نماز کے منکر کے ہیں:

یدلوگ نماز کے منکر ہیں اور نماز کے بجائے پانچ وقت ذکر کرتے ہیں۔ (ہیں ذکری ہوں ص ک)

دوم آ نکہ داعیان درادائے نماز پنجگانہ براہ انکار واعراض آمدہ اندوی گویند

نماز کیے شامر دمال میخوانند در پنج وقت علی التعیین فرض فجر وظہر وعصر ومغرب وعشاء

ثبوتی ندار دخداوند تعالی حکم عدم قرب نماز دادہ است بمقتصائے آیت، یا ایھا اللذین

امنو الا تقربو الصلواۃ (ترجمہ) اے مومنان نزدیک مشوید نماز را (عمدۃ الوسائل

ازمولا نامجرموی صاحب ۲۰ وکران تاریخ کے آئینہ میں ص ۱۰) وغیرہ۔

ازمولا نامجرموی صاحب ۲۰ وکران تاریخ کے آئینہ میں ص ۱۰) وغیرہ۔

(۳) رمضان کے روزہ کے منکر ہیں:

سویم آنکه مذهب والا داعیان درماه صیام رمضان المبارک روزه نمی دارند، درتمام ماه رحمٰن وشهرسجان بشوق و ذوق درخوردن و چربیدن مشغول اند، از فرضیت صیام منکر اند و میگویند که خدا و ند تعالی گفته است بخورید و و بنوشید خطاب بما داعیان کرده است قال الله تعالی که لوا و اشر بود، آه گفت خداوند بخورید و بنوشید برآن ممل که خداوند بجا آورده در ما و رمضان خور د دنوش داریم (عمد ة الوسائل صفحه ۲۸)

نیز ذکر یوں کی اپنی کتاب'' میں ذکری ہوں'' میں لکھا ہے کہ وہ رمضان کے بجائے دوسرے دنوں میں تین ماہ آٹھ دن روزوں کے قائل ہیں۔وہ اس طرح کہ ہردوشنبے ،ایام بیض اور ذی الحجہ کے آٹھ، یکل تین ماہ آٹھ دن ہو گئے (میں ذکری ہوں صے ج ا،وص ۳۹،۳۸،۳۷، ج ۱)

(۴) فج بیت اللہ کے منکر ہیں:

یاوگ (ذکری اور داعی) جج بیت اللہ کے منکر ہیں اور خانہ کعبہ کو قبلہ تصور نہیں کرتے ، جج بیت اللہ کے بیا کے بیار کے فاصلہ پر ایک میل کے فاصلہ پر ایک میل کے فاصلہ پر ایک بہاڑ ہے (ماخوذ از مہدوی تحریک ص ا کے)

مولا نامحرموى صاحب دشتى لكھتے ہيں:

''چہارم آئکہ منگر بیت اللہ خانہ کعبہ شریف بقصد زیارت ہستند (الی قولہ)

وکو و مراد را کہ ذکر آن گذشتہ بود قبلہ خود مقرر کردہ اند (الی قولہ) برائے زیارت

وطواف کو و مراد فراہم وجمع می شوند' (عمد ۃ الوسائل ص ۲۹،۲۹)

یادوگ ۲۲۔ رمضان اور نہم و دہم ذی الحجہ کوزیارت کے بہانے حج کرتے

ہیں (مہدوی تحریک صفحہ اے، سیاسنا مہ آل پاکستان مسلم ذکری المجمن ص۱۱۱۱)

عیتہ اللہ کے قبلہ ہونے کے قائل نہیں:

مولا نامحدموسي عمدة الوسائل مين لكھتے ہيں:

وين ياندهب:

عام لوگوں کو مغالطہ میں ڈالنے کے لئے دین و مذہب کی عجب تقسیم کر کے لکھتے ہیں:
ہم مسلمانوں کا دین ایک اسلام ہے۔لیکن مذہب الگ الگ ہیں، جیساحنفی جنبلی ، مالکی،
شافعی ، جعفری ، شش اما می ، ذکری اور اہل حدیث وغیرہ وغیرہ ۔ ہمارا اور ان سب کا دین
"اسلام" ہے اور جو اسلام سے خارج ہے وہ کا فر ہے (میں ذکری ہوں ص ۲ ج ا)
بیں ، گرمسلمان ہیں ۔
ہیں ، گرمسلمان ہیں ۔

عبادات كاذكرى تخيل:

کتاب "میں ذکری ہوں" کا مصنف عبادات کے بارے میں اپنا نظریہ یوں لکھتا ہے:

"میری عبادت بہ ہے، ذکر خداوندی پانچ وقت، رکوع اور سجدے، تین وقت
اور روزہ ہم سب مذہبوں سے زیادہ رکھتے ہیں، یعنی سال میں تین ماہ آٹھ دن اور زکوۃ چالیس پرایک اور عشریعنی دسواں حصہ ہر آبادی پریا کمائی پراوریہ ہم فرض جانتے ہیں"۔

(میں ذکری ہوں ص، ۷)

ان کےعلاوہ:

''ذکری''عنسل بعد جماع واحتلام کے قائل نہیں (عمدہ ص۳۳) میت کے لئے نماز جنازہ کے قائل نہیں ،صرف دعا کرتے ہیں جوذکر خانہ میں ہوتی ہے (میں ذکری ہوں ۲۵ ج۱) قائل نہیں ،صرف دعا کرتے ہیں جوذکر خانہ میں ہوتی ہے (میں ذکری ہوں ۲۵ ج۱) ان کےعلاوہ اور بھی کئی خرافات ہیں جن کاتح ریمیں لا نامناسب نہیں۔

چوگان يا ندېبى رقص:

اس سے قبل کہ ہم استفتاء میں مندرجہ سوالات کا جواب دیں، ذکری مذہب کے ایک ساجی رقص کا تذکرہ کرتے ہیں۔

چوگان: یہ ایک قتم کا ساجی رقص ہے جسے مذہبی رنگ دے دیا گیا ہے۔ یہ چوگان چاندنی راتوں اور مقدس راتوں میں بالعموم کھلے میدانوں میں ہوتا ہے جوان بچے اور بوڑ ھے سب اس میں بڑے انہاک سے حصہ لیتے ہیں ، چوگان میں شریک ہونے والے ایک دائرے میں کھڑے ہوجاتے ہیں اور وسط میں کوئی خوش گلوم دیا عورت جو چوگان کے قدموں اور حرکتوں سے کما حقہ واقف ہوتا یا ہوتی ہے۔ کھڑے ہوکرصفت مہدی اور حمد خدا کے اشعار پڑھنا شروع کرتے ہیں اور تمام شرکاء جنہیں جوائی کہاجا تا ہے شاعر کے منہ سے نکلنے والے الفاظ پر حرکت میں آجاتے ہیں اور شعر کا آخری مصرعہ بہ یک زبان دہراتے ہیں ، چوگان میں سی قتم کا آلہ موسیقی استعمال نہیں کیا جاتا۔

چوگان کے بول تین طرح کے ہوتے ہیں۔دو چاپی، سہ چاپی، اور چار چاپی، مثلاً، ہادیا مہدیا،

نازنین مہدیا،اللہ یک،مہدی برحق،یارال مہدیابلوئیت،مہدی منی دل مرادوغیرہ (مہدوی تحریک کے سام)۔
مذکورہ چوگان (ساجی رقص) میں بدلوگ دائرے کی شکل میں کھڑے ہوتے ہیں،جب چوگان
کے بول بولے جاتے ہیں تورقص کی طرح وہ او پر نیچے ہوجاتے ہیں اور آگے پیچھے اس طرح سے مٹتے جاتے
ہیں کہ دائرہ اپنے حال پر باقی رہتا ہے، ذکری مذہب میں اس رقص کا بہت بڑا ثواب ہے اس میں شامل
ہونے دالوں کے ثواب کا تو کوئی اندازہ نہیں،اس کے تماشائی بھی بہت بڑا ثواب کماتے ہیں۔

ایک عزیز نے بتایا کہ انہوں نے دومد کی" مہدی آخر الزمان "دیکھے ہیں ، ذکریوں کی طرح انہوں نے بھی اپنے ماننے والوں کی اصلاح کے لئے اسی سے ملتا جلتا ایک مذہبی رقص اختیار کیا ہوا ہے جس میں حسب ضرورت عور تیں بھی شامل ہیں مذکورہ بالا مہدویوں میں سے ایک کا رقص اکثر و بیشتر پچھلی رات کو ہوتا ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کوخود نا چنے اور لوگوں کو نچانے کا جوشوق ہوا تو اپنی اس ہوس اور خواہشات نفسانی کو یورا کرنے کے لئے مہدویت کا جال استعمال کیا۔

ع "دل كے بہلانے كويہ جال بھى كياخوب چلى"

یا در مہدویت تحریک سے ایک جملہ سے اپنے دائرہ یا مذہبی رقص پراستدلال کرتے ہیں اگر چہ سید محمد جو نپوری کے ایک جملہ سے اپنے دائرہ یا مذہبی رقص پراستدلال کرتے ہیں اگر چہ سید محمد جو نپوری کا اصطلاحی دائرہ کسی اور ڈھنگ کا تھا، وہ قول میہ ہے''، میرے دائرے کا کتا بھی ضائع نہیں ، ہوگا''۔ (مہدویت تحریک ص ۷۷)

ذكرى كافرېين:

ذکری چونکہ محمد مہدی کورسول مانتے ہیں ،اس کے نام کاکلمہ بھی پڑھتے ہیں اور اصول اسلام نماز ، روزہ ، حج وغیرہ کے منکر ہیں۔اس لئے ان کے کا فرہونے میں کسی قتم کا کوئی شک وشبہ ہیں ،اس تفصیل کے بعد اب مختصراً مطلوبہ سوالات کے جوابات ملاحظہ ہوں:

ا: فكريول عن تكاح جائز نبيس ب:

قال في الدر (و) حرم نكاح (الوثنية) قال في الشامية تحت (قوله الوثنية)ويدخل في عبدة الاوثان عبدة الشمس (الى قوله) وفي شرح الوجيز وكل مذهب يكفر به معتقد هالخ

قلت وشمل ذلك الدروز والنصيرية والتيامنة، فلا تحل

مناكحتهم والاتوكل ذبيحتهم النهم ليس لهم كتاب سماوي (١)

۲: چونکہ نکاح شروع سے ہوا ہی نہیں۔اس لئے علیحد گی اختیار کر لی جائے اورا تنی مدت جو بلا نکاح میاں بیوی کی صورت میں ایک ساتھ رہے اس سے تو بہ کرے۔(۱)

س جونچ پیدا ہوئے ہیں۔وہ ولدالز ناہیں۔ان کا نسب ثابت نہیں، چونکہ ان کا ہاپنہیں اس کے ماں کی کفالت میں رہیں گے، ہاپ کے ساتھ ان کی وراثت کا کوئی تعلق نہیں۔

سم: اہل کتاب وہ ہیں جو کسی بیچے رسول کی طرف منسوب ہوں (۳) اور ذکری مذہب والے محمد مہدی کو رسول مانتے ہیں ، جوان کے کلمہ 'لاالے الا اللہ نور پاک محمد مہدی رسول اللہ '' سے صاف ظاہر ہے۔ حالا نکہ سیدمحمد جو نیوری نبی ہیں اس لئے بیلوگ اہل کتاب ہیں۔

۵: ان کے ہاتھ کا ذبیحہ حلال نہیں ہے عبارت سوال نمبر(۱) کے جواب میں ملاحظہ ہو۔ ذبیحہ کے حلال ہونے کے حلال ہونے کے ہاتھ کا فی نہیں بلکہ اس کے لئے مسلمان یا اہل کتاب ہونالا زم ہے۔ (۴) ہونے کے لئے صرف کلمہ اور اللہ اکبر کہنا کا فی نہیں بلکہ اس کے لئے مسلمان یا اہل کتاب ہونالا زم ہے۔ (۴) فقط واللہ تعالی اعلم

کتبه: رشیداحمدلدهیانوی بینات،ربیعالثانی ۴۰۰۲ه

⁽۱)الدر المختار مع رد المحتار -كتاب النكاح -مطلب مهم في وطء السراري اللاتي يؤخذن غنيمة في زماننا-٣٥/٣.

⁽r) الدر المختار - كتاب النكاح - مطلب في النكاح الفاسد-٣٠٠ .

 ⁽٣)تنوير الأبصار -كتاب النكاح -٣٥/٣. لفظه: (وصح نكاح كتابية مؤمنة بنبي) قال في
 الشامية (قوله: مومنة بنبي تفسير للكتابية لاتقييد.

⁽٣) تنوير الأبصار - كتاب الذبائح - ٢٩٧،٢٩ ٢،٢٩ ٢،

حضرت مهدی منتظر عصمتعلق

جواب براشکال کی وضاحت

السلام عليكم ورحمة اللدوبركاته

محترم المقام جناب مولا نالدهيانوي صاحب

سی تمبر کے'' جنگ'''' جمعه ایڈیشن میں کسی سوال کے جواب میں آپ نے مہدی منتظر کی'' مفروضہ پیدائش'' پرروشنی ڈالتے ہوئے''امام مہدی رضی اللہ تعالی عنہ' کے پرشکوہ الفاظ استعال کئے ہیں، جوصر ف صحابہ کرام رضوان اللہ تعالی عین کے لئے مخصوص رہے ہیں۔

دوسرے قرآن مقدس اور حدیث مطہرہ سے ''امامت'' کا کوئی تصور نہیں ملتا۔علاوہ ازیں اس سلسلے میں جوروایات ہیں وہ معتبر نہیں کیونکہ ہر سلسلۂ رواۃ میں قیس بن عامر شامل ہے جومتفقہ طور پر کا ذب اور من گھڑت احادیث کے لئے مشہور ہے۔

ابن خلدون نے اس بارے میں موافق ومخالف احادیث کو یکجا جمع کرنے پراکتفا کیا ہے ان میں کوئی بھی سلسلۂ تو اتر کونہیں پہنچتی ۔اوران کا انداز بھی بڑامشتبہ ہے۔

لهذا میں حق وصدافت کے نام پر درخواست کروں گا کہ مہدی منتظر کی شرعی حیثیت قرآن عظیم اور صحیح احادیث نبوی کی روشی میں بذریعی ''مطلع فرما ئیں تا کہ اصل حقیقت انجر کرسا منے آجائے۔اس سلسلہ میں مصلحت اندیشی یا کسی قتم کا ابہام یقیناً قیامت میں قابل مواخذہ ہوگا۔

شیعہ عقیدہ کے مطابق مہدی منتظر کی ۲۵۵ھ میں جناب حسن عسکری کی یہاں نرجس خاتون کے بطن سے ولا دت ہو چکی ہے اور وہ حسن عسکری کی رحلت کے فور أبعد ۵ سال کی عمر میں حکمت خداوندی سے عائب ہو گئے ،اس غیبت میں اپنے نائبین ٔ حاجزین ٔ سفراء اور وکلاء کے ذریعیہ موسول کرتے 'لوگوں کے اعوال دریا فت کر کے حسب ضرورت ہدایات ' احکامات دیتے رہتے ہیں ۔ اور انہیں کے ذریعہ اس دنیا میں

اصلاح وغیرہ کاعمل جاری ہے۔اس کی تائید میں لٹریچر کاطویل سلسلہ موجود ہے۔

میرے خیال میں علماء اہل سنت نے اس ضمن میں اپنے اردگر دپائی جانے والی مشہور روایات ہی کو نقل کر دیا ہے۔ مزید تاریخی یا شرعی حیثیت و تحقیق سے کا منہیں لیا۔ اور اغلبًا اسی ا تباع میں آپ نے بھی اس منظر وضہ "کو بیان کرڈ الا۔ کیا بید رست ہے؟ والسلام منتظر جواب "ابواللیان" معرفت صاحبز ادہ غازی

الجواب باسمه تعالىٰ:

حضرت مہدی علیہ الرضوان کے لئے" رضی اللہ عنہ" کے" پرشکوہ الفاظ" پہلی بار میں نے استعمال نہیں گئے۔ بلکہ اگر آپ نے مکتوبات امام ربائی کا مطالعہ کیا ہے تو آپ کومعلوم ہوگا کہ مکتوبات شریفہ میں امام ربانی مجد دالف ثائی نے حضرت مہدی گوانہیں الفاظ سے یاد کیا ہے۔ (۱) پس اگر بیر آپ کے نز دیک غلطی ہے تو میں یہی عرض کرسکتا ہوں کہ اکا برامت اور مجددین ملت کی پیروی میں غلطی:

ع این خطااز صدصواب اولی تراست کی مصداق ہے۔غالباً کسی ایسے موقع ہی پرامام شافعیؓ نے فرمایا تھا:

ان کان رفضاً حب ال محمد الله فلیشهد الشقالان انی رافضی (۲) ("اگرآل محرصلی الله علیه وسلم سے محبت کانام رافضیت ہے توجن وانس گواہ رہیں کہ میں بکارافضی ہوں۔")

آپ نے حضرت مہدی کو''رضی اللہ عنہ' کہنے پر جواعتراض کیا ہے اگر آپ نے غور و تا مل سے کام لیا ہوتا تو آپ کے اس اعتراض کا جواب خود آپ کی عبارت میں موجود ہے۔ کیونکہ آپ نے سلیم کیا ہے کہ ''رضی اللہ عنہ'' کے الفاظ صرف صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے لئے مخصوص رہے ہیں۔ آپ کو

⁽۱) مکتوبات حضرت مجد دالف ثانی شیخ احدسر مهندی ۱۰۳۴ه- دفتر سوم حمکتوب ۱۲۳-ص ۲۰۲،۴۰۱،اردوتر جمه سید زوار حسین شاه م: ۴۰۰۰ه- ط:ادار به مجد دبیرکراچی

⁽٢) ديوان الامام ابوعبدالله محمد بن ادريس الشافعي-روى الضاد-قف بالمحصب-ص٥٥-ط: اسلامي كتب خانه

معلوم ہوگا کہ خضرت مہدی علیہ الرضوان حضرت عیسی علیہ السلام کے رفیق ومصاحب ہوں گے۔ پس جب
میں نے ایک ''مصاحب رسول''ہی کے لئے''رضی اللہ عنہ'' کے الفاظ استعال کئے ہیں۔ تو آپ کو کیااعتراض
ہے؟ عام طور سے حضرت مہدی کیلئے''علیہ السلام'' کالفظ استعال کیا جا تا ہے جولغوی معنی کے لحاظ سے بالکل صحیح
ہے اور مسلمانوں میں ''السلام علیکم'' ''وعلیکم السلام''یا''وعلیکم وعلیہ السلام'' کے الفاظ روز مرہ استعال ہوتے ہیں
مگر کسی کے نام کے ساتھ میالفاظ چونکہ انبیاء کرام یا ملائکہ عظام کے لئے استعال ہوتے ہیں، اس لئے میں نے
مضرت مہدی ؓ کے لئے بھی بیالفاظ استعال نہیں کئے کیونکہ حضرت مہدی ؓ نبی ہوں گے۔

جناب کو حضرت مہدیؓ کیلئے ''امام' کا لفظ استعال کرنے پر بھی اعتراض ہے۔اور آپ تحریر فرماتے ہیں کہ'' قرآن مقدس اور حدیث مطہرہ سے 'امامت کا کوئی تصور نہیں ملتا۔اگر اس سے مراد ایک خاص گروہ کا نظریۂ امامت ہوئی چاہئے تھی کہ عنص گروہ کا نظریۂ امامت ہوئی چاہئے تھی کہ میں نے بھی ''امام' کالفظ اسی اصطلاحی مفہوم میں استعال کیا ہوگا۔ کم سے کم امام مہدی کے ساتھ''رضی اللہ عنہ' کے الفاظ کا استعال ہی اس امرکی شہادت کے لئے کافی ہے کہ ''امام' سے یہاں ایک خاص گروہ کا اصطلاحی ''امام' مراز نہیں۔

اوراگر آپ کا مطلب ہیہ ہے کہ قرآن کریم اور حدیث نبوی میں کسی شخص کوامام جمعنی مقتدا' پیشوا' پیش رو کہنے کی بھی اجازت نہیں دی گئی تو آپ کا بیار شاد بجائے خودا کیک اعجوبہ ہے۔قرآن کریم' حدیث نبوی اورا کا برامت کے ارشادات میں بیلفظ اس کثرت سے واقع ہوا ہے کہ عورتیں اور بیچے تک بھی اس سے نامانوس نہیں۔

آپکو"و اجعلنا للمتقین اماما "کی آیت اور"من بایع اماما" کی حدیث تویاد ہوگی'اور پھرامت محمد میر(علی صاحبها الصلوق والسلام) کے ہزاروں افراد ہیں جن کوہم" امام" کے لقب سے یاد کرتے ہیں۔ فقہ وکلام کی اصطلاح میں" امام" مسلمانوں کے سربراہ مملکت کو کہاجا تا ہے (جیسا کہ حدیث" مسن بایع اماماً" میں وارد ہوا ہے)(۱)

⁽١) المسند للإمام احمد -٧١ ٥٣ تا ٥٤ -رقم الحديث: ١ • ١٥٠٣، ١٥ -ط: دار الحديث القاهرة

حضرت مہدی گاہدایت یا فتہ اور مقتدا و پیشوا ہونا تو لفظ مہدی ہی ہے واضح ہے۔ اور وہ مسلمانوں کے سربراہ بھی ہوں گے۔اس لئے ان کے لئے ''امام'' کے لفظ کا استعمال قرآن وحدیث اور فقہ وکلام کے لخاطے سے سی طرح بھی محل اعتراض نہیں۔

ظہورمہدی کے سلسلہ کی روایات کے بارے میں آپ کابدارشاد کہ:

''اسلسلہ میں جوروایات ہیں وہ معتبر نہیں۔ کیونکہ ہرسلسلۂ رواۃ میں قیس ابن عامر شامل ہے' جومتفقہ طور پر کا ذب اور من گھڑت احادیث کے لئے مشہور ہے۔'' بہت ہی عجیب ہے معلوم نہیں جناب نے بیروایات کہاں دیکھی ہیں جن میں سے ہرروایت میں قیس بن عامر کذاب آگھتا ہے۔

میرے سامنے ابوداؤد کھلی ہوئی ہے۔جس میں حضرت عبداللہ بن مسعود ٔ حضرت علی ٔ حضرت ام سلم ، حضرت ابوسعید خدری رضی الله عنهم کی روایت سے احادیث ذکر کی گئی ہیں ان میں سے کسی سند میں مجھے قیس بن عامرنظر نہیں آیا۔ (۱)

جامع ترمذی میں حضرت ابو ہریرہ 'حضرت ابن مسعود اور حضرت ابوسعید خدری رضی الله عنہم کی احادیث ہیں۔ان میں سے اول الذکر دونوں احادیث کوامام ترمذی نے''صحیح'' کہا ہے۔اور آخر الذکر کو ''حسن ۔''ان میں بھی کہیں قیس بن عامر نظر نہیں آیا۔ (۲)

سنن ابن ماجه میں بیاحادیث حضرات عبدالله بن مسعود ٔ ابوسعید خدری ٔ ثوبان علی ٔ امسلمهٔ انس بن مالک ٔ عبدالله بن حارث رضی الله عنهم کی روایت سے مروی ہیں۔ان میں بھی کسی سند میں قیس بن عامر کانام نہیں آتا۔

مجمع الزوائد میں مندرجہ ذیل صحابہ کرام (رضی الله عنهم) سے اکیس روایات نقل کی ہیں۔ ارحضرت ابوسعید خدریؓ ع ۲۔ حضرت ام سلمہ ؓ ع

⁽١)سنن أبي داؤد -اول كتاب المهدى- ٢-٥٨٩،٥٨٨ ط: ميرمحمد كتب خانه كراچي.

⁽٢) جامع الترمذي -باب ماجاء في المهدى -٢٧/٢ - ط: قديمي كتب خانه كراچي .

ان میں سے بعض روایات کے راویوں کی تضعیف کی ہے اور دوروایتوں میں دو کذاب راویوں کی ہے اور دوروایتوں میں دو کذاب راویوں کی بھی نشان دہی کی ہے۔ مگر کسی روایت میں قیس بن عامر کا نام ذکر نہیں کیا۔ اس لئے آپ کا بیہ کہنا کہ ہر روایت کے سلسلۂ رواۃ میں قیس بن عامر شامل ہے۔ محض خوش فہمی ہے۔

''آپ نے مؤرخ ابن خلدون کے بارے میں لکھاہے کہ انہوں نے اس سلسلہ میں موافق اور مخالف احادیث کو یکجا جمع کرنے پراکتفا کیا ہے۔ان میں کوئی بھی سلسلہ تو اتر کونہیں پہنچتی اوران کا انداز بھی بڑا مشتبہ ہے''۔

اس سلسلہ میں بیوض ہے کہ آخری زمانے میں ایک خلیفہ ُ عادل کے ظہور کی احادیث صحیح مسلم' ابوداؤڈٹر مذی' ابن ملجۂ اور دیگر کتب احادیث میں مختلف طرق سے موجود ہیں۔ بیا حادیث اگر چیفر دأفر دأ آ حاد ہیں مگران کا قدر مشترک متواتر ہے۔

⁽۱) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، للحافظ نور الدين على بن أبى بكر الهيثمى (م ٥٠٨ ص) - باب ماجاء في المهدى - ١٣/٧ ٣ تا ١٨ ٣ - ط: دار الفكر بيروت.

آخری زمانے کے اس خلیفہ عادل کواحادیث طیبہ میں "مہدی" کہا گیا ہے۔ جن کے زمانے میں دجال اعور کا خروج ہوگا ۔ اور حضرت عیسی علیہ السلام آسان سے نازل ہوکر اسے قبل کریں گے ، بہت سے اکابرامت نے احادیث مہدی کو نہ صرف صحیح بلکہ متواتر فرمایا ہے۔ اور انہی متواتر احادیث کی بناء پرامت اسلامیہ ہردور میں آخری زمانے میں ظہور مہدی گی قائل رہی ہے۔ خود ابن خلدون کا اعتراف ہے:

اعلم أن المشهور بين الكافّة من اهل الاسلام على ممر الاعصار انه لابد في اخر الزمان من ظهور رجل من اهل البيت يؤيد الدين ويظهر العدل ويتبعه المسلمون ويستولى على الممالك الاسلامية ويسمى بالمهدى ويكون خروج الدجال ومابعده من اشراط الساعة الثابتة في الصحيح على اثره وان عيسى ينزل من بعده فيقتل الدجال او ينزل معه فيساعده على قتله ويأتم بالمهدى في صلاته (١) ترجمهجاننا جائے کہ تمام اہل اسلام کے درمیان ہر دور میں بیہ بات مشہور رہی ہے کہ آخری زمانے میں اہل بیت میں سے ایک شخص کاظہور ضروری ہے جودین کی تائید کرے گا۔عدل ظاہر کرے گا۔اورمسلمان اس کی پیروی کریں گے۔اور تمام ممالک اسلامیہ پر اس كا تسلط ہوگا۔اس كا نام محدى "بے۔اور دجال كاخروج اور اس كے بعدكى وه علامات قیامت جن کا احادیث صححہ میں ذکر ہے۔ظہور محدی کے بعد ہول گی۔اور عیسی علیہ السلام،مہدی کے بعد نازل ہوں گے۔پس دجال کوتل کریں گے۔یا مہدی کے زمانے میں نازل ہوں گے۔ پس حضرت مہدی قتل دجال میں عیسی علیہ السلام کے رفیق ہوں گے۔اورحضرت عیسی علیہالسلام نماز میں حضرت مہدی کی اقتدا کریں گے۔ اوریہی وجہ ہے کہ اہل سنت کے عقائد پر جو کتابیں لکھی گئی ہیں ان میں بھی ''علامات قیامت'' کے ذیل میں ظہورمہدی کاعقیدہ ذکر کیا گیا ہے۔اوراہل علم نے اس موضوع پرمستقل رسائل بھی تالیف فرمائے ہیں۔ پس ایک ایسی خبر جواحادیث متواتره میں ذکر کی گئی ہو۔ ہر دوراور ہر زمانے میں کہتمام مسلمان

⁽١)مقدمة العلامة ابن خلدون -الفصل الثاني والخمسون في امر الفاطميالخ ص ١ ا ٣-ط: مصر

جے مانے آئے ہوں'اور جے اہل سنت کے عقائد میں جگہ دی گئی ہو۔ اس پر جرح کرنایا اس کی تخفیف کرنا پوری امت اسلامیہ کو گمراہ اور جاہل قرار دینے کے مترادف ہے۔ جیسا کہ آپ نے اپنے خط کے آخر میں مہدی کے بارے میں ایک مخصوص فرقہ کا نظریہ ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے:

"میرے خیال میں علماء اہل سنت نے اس ضمن میں اپنے اردگر دیائی جانے والی مشہور روایات ہی کوفقل کر دیا ہے۔ مزید تاریخی یا شرعی حیثیت و تحقیق سے کام نہیں لیا۔ اور اغلبًا اس انتہاع میں آپ نے بھی اس"مفروضه" کوبیان کرڈالا کیا بیدرست ہے۔؟"

گویا حفاظ صدیث سے لے کرمجد دالفت ٹائی اور شاہ ولی اللہ دہلوی تک وہ تمام اکا برائمت اور مجددین ملت جنہوں نے دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی الگ کر دکھایا آپ کے خیال میں سب دودھ پیتے بچے سے کہوہ تاریخی وشری تحقیق کے بغیر،گر دو پیش میں بھیلے ہوئے افسانوں کواپنی اسانید سے قتل کر دیتے اور انہیں اینے عقا کدمیں ٹا تک لیتے تھے۔

غورفر مائے!! کہ ارشاد نبوی ''ولعن آخر هذه الامة اولها ''() کی کیسی شہادت آپ کے قلم نے پیش کردی۔ میں نہیں سمجھتا کہ احساس کمتری کا بیعارضہ نمیں کیوں لاحق ہوجا تا ہے کہ ہم اپنے گھر کی ہر چیز'' آوردۂ اغیار'' تصور کرنے لگتے ہیں۔

آپ علاء اہل سنت پر بیالزام لگانے میں کوئی باک محسوں نہیں کرتے کہ انہوں نے ملاحدہ کی پھیلائی ہوئی روایات کو تاریخی وشری معیار پر پر کھے بغیر اپنے عقائد میں شامل کرلیا ہوگا (جس سے اہل سنت کے تمام عقائد و روایات کی حیثیت مشکوک ہوجاتی ہے اور اسی کو میں ''احساس کمتری'' سے تعیر کررہاہوں) حالانکہ اسی مسکلہ کا جائزہ آپ دوسر نقطہ نظر سے بھی لے سکتے تھے کہ آخری زمانے میں ایک خلیفہ عادل حضرت مہدی گے ظہور کے بارے میں احادیث و روایات اہل حق کے درمیان متواتر چلی آئی تھیں ۔ گراہ فرقوں نے اپنے سیاسی مقاصد کیلئے اسی عقیدہ کو لے کراپنے انداز میں ڈھالا۔ اور اس میں مقاصد کو سے ان کا طمح نظر ایک تو اپنے سیاسی مقاصد کو مصوع اور من گھڑت روایات کی بھی آمیزش کرلی۔ جس سے ان کا طمح نظر ایک تو اپنے سیاسی مقاصد کو ۔ موضوع اور من گھڑت روایات کی بھی آمیزش کرلی۔ جس سے ان کا طمح نظر ایک تو اپنے سیاسی مقاصد کو ۔

⁽١)مشكوة المصابيح -باب اشراط الساعة-الفصل الثاني-٢/٠٥٠-ط: قديمي كراچي.

بروئے کارلا ناتھا۔اوردوسرامقصدمسلمانوں کواس عقیدے ہی سے بنظن کرناتھا۔تا کہ مختلف قسم کی روایات کود کیچے کرلوگ البحص میں مبتلا ہوجا ئیں۔اورظہورمہدی کے عقیدے ہی سے دستبردار ہوجا ئیں۔ ہردور میں حجو ٹے مدعیان مہدویت کے پیش نظر بھی یہی دومقصدرہ چنانچے گذشتہ صدی کے آغاز میں پنجاب کے حجو ٹے مہدی نے جودعویٰ کیااس میں بھی یہی دونوں مقصد کارفر مانظر آتے ہیں۔

الغرض سلامتی فکر کا تقاضا تو یہ ہے کہ ہم اس امر کا یقین رکھیں کہ اہل حق نے اصل حق کو جوں کا توں محفوظ رکھا۔اور اہل باطل نے اسے غلط تعبیرات کے ذریعہ کچھ کا کچھ بنادیا۔ حتی کہ جُب کچھ نہ بن آئی تو امام مہدی کوایک غارمیں چھپا کر پہلے غیبت صغریٰ کا اور پھر غیبت کبریٰ کا پر دہ اس پر تان دیا۔ لیکن آخر یہ کیا انداز فکر ہے کہ تمام اہل حق کے بارے میں یہ تصور کر لیا جائے کہ وہ اغیار کے مال مستعار پر جیا کرتے سے۔اہل باطل کواصل قرار دے کرتمام اہل حق کوان کا تابع مظہرایا جائے؟

جہاں تک ابن خلدون کی رائے کا تعلق ہے وہ ایک مؤرخ ہیں، اگر چہتار نے میں بھی ان ہے مسامحات ہوئے ہیں، فقہ وعقا کداور حدیث میں ابن خلدون کو سی نے سنداور ججت نہیں مانا۔ اور بید مسکلہ تاریخ کا نہیں بلکہ حدیث وعقا کداور حدیث میں محدثین وشکلمین اورا کا برامت کی رائے قابل اعتناء ہو سکتی ہے۔

امدادالفتاوی جلد ششم میں ص ۲۲۹ سے ۲۲۱۵ تک" مو حرة الطنون عن ابن حلدون" کے عنوان سے حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرّہ نے ابن خلدون کے شبہات کا شافی جواب تحریر فرمایا ہے۔اسے ملاحظ فرمالیا جائے۔(۱)

خلاصہ بیکہ "مسئلہ مہدی" کے بارے میں اہل حق کا نظریہ بالکل صحیح اور متواتر ہے۔ اور اہل باطل نے اس سلسلہ میں تعبیرات و حکایات کا جوانبارلگایا ہے نہ وہ لائق التفات ہے اور نہ اہل حق کواس سے مرعوب ہونے کی ضرورت ہے۔

کتبه: محمد یوسف لدهیانوی بینات - صفر۲۰۱۲ ه

⁽۱) امدادالفتاوی - كتاب العقا كدوالكلام - رسالية موخرة الظنون عن ابن خلدون - ۲ ۱۲۹ تا ۲۲۷ - ط: دارالعلوم كرا چي -

حضرت مهدی (ایک شحقیق)

سوال: کیافر ماتے ہیں علاء کرام اس تحقیق کے بارے میں جو بندہ ناچیز نے کی ہے: لفظ 'مہدی' کے معنی ہدایت یافتہ کے ہیں جس طرح شریعت میں رسول ، نبی ،صحابی ، تابعین ، تبع تابعین ، مجد دوغیرہ کی اصطلاح ہیں ای طرح مہدی کا لفظ شریعت کی اصطلاح میں ہدایت یافتہ امام کے لئے استعمال ہوا ہے ۔لفظ ''مہدی'' کی مندرجہ بالااصطلاح حدیث کی روشنی میں صحیح ثابت ہوتی ہے۔جیسا کہ بخاری ومسلم میں ہے: حضرت جابر بن سمرہ تھے سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مول گے میرے بعد بارہ امیر (سردار) پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی لفظ کہے کہ مول گے میرے بعد بارہ امیر (سردار) پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی لفظ کہے کہ میں نے نہ سنے تو میرے باپ یعنی سمرہ نے کہا کہ حضرت نے فرمایا کہ وہ سب میں نے نہ سنے تو میرے باپ یعنی سمرہ نے کہا کہ حضرت نے فرمایا کہ وہ سب میردار قریش کی قوم سے ہوں گے۔(۱)

فائدہ: ہر چند حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بہت سردار ہوئے کین یہاں مرادیہ ہے کہ بارہ سردار نہایت دین دار ہول گے ،سنت محمدی پر چلیں گے۔ چنانچ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چاروں خلفاء (خلفاء راشدین) اور حضرت حسن اور عمر بن عبد العزیز اور امام مہدی آخر الزمان باتی تفصیل خدا ہی کو معلوم ہے اور جو یہ کہتے ہیں کہ بارہ (باطنی) امام مراد ہے سو بے دلیل بات ہے۔اسلئے کہ امیر سردار اور حاکم کو کہتے ہیں اور کمال بزرگی اور چیز ہے۔ لیکن یہاں حکومت کا بیان ہے۔ (مترجم مشارق الانوار)

مندرجہ بالاحدیث سے تو ابتدائی چھاماموں کی تعیین ہوئی ، (اب منتخب کنز العمال کی حدیث سے ساتو اں امام ثابت ہوگا کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباسؓ گوفر مایا کہ اے چچا! کیا آپ نہیں

⁽١)صحيح البخارى -كتاب الاحكام -"باب" -١٠٢/٢-١.

صحيح مسلم - كتاب الامارة - باب الناس تبع لقريش والخلافة في قريش - ١١٩/٢.

جانتے کہ آپ کی اولا دہے مہدی ہوگا)(۱)اورمیری تحقیق کےمطابق اس سے ہارون الرشید مراد ہے۔

اور آٹھواں نواں دسواں گیار ہواں امام الحاوی للفتاوی کی مندرجہ ذیل دوحدیثوں سے ثابت ہوتا ہے آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب میرے اہل بیت میں پانچواں مرجائے ہرج ہی ہرج ہوگا یہاں تک کہ ساتواں مرجائے ، پوچھا گیا ہرج کیا چیز ہے؟ فرمایا قتل ، اسی طرح جاری رہے گا یہاں تک کہ مہدی آجائے (یعنی نیک سیرت آٹھواں امام)۔(۲)

لہذا میری تحقیق کے مطابق اب جوامام ہوگا وہ آٹھواں ہوگا اور اس کا نام عتیق ہوگا کیونکہ مولا نا محد یوسف لدھیانوی صاحب نے اپنی تصنیف''عصر حاضر''میں سنن دارمی کی حدیث نقل کی ہے جس کے آخری الفاظ یہ ہیں،''اور تمہارے اوپر عتیق کی اتباع ضروری ہے۔''

۲۔ دوسری حدیث میں باقی اماموں کے نام کا ذکر ہے جیسا کہ الحاوی میں ہے حکمرانوں کے بعد مہدی ہوگا پھر منصور ہوگا پھر سلام ہوگا اور پھرامیر العصب ہوگا اس کے بعد جوموت پرقدرت رکھتا ہے تو مرجائے۔(۳) بعنی بارہ اماموں کی ترتیب سے ہوئی:

⁽۱) قوله: عن ابن عباس، اللهم انصرالعباس وولد العباس ثلاثاً ، ياعم! اماعلمت ان المهدى من ولدك مرفقا رضيا ومرضياً _منتخب كنز العمال (لعلاء الدين على التقى م ٩٥٥ هـ) على هامش المسند الامام احمد -الفرع الثاني في ذكر اشراطها الكبري -٣١/٦ ط: المكتب الاسلامي.

⁽r)الحاوى للفتاوى للعلامة جلال الدين السيوطي (م ٩١١هـ)-" العرف الوردى في اخبار المهدى"-٨٣/٢ ط: دار الكتب العلمية بيروت لبنان.

⁽r) المرجع السابق.

الجواسب باستسبتعالي

صورت مسئولہ میں جواب سے پہلے تمہید کے طور پر دوبا تیں لکھی جارہی ہیں تا کہ جواب سمجھنے میں آسانی ہو:

ا: جتنی صحیح احادیث میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بارہ خلفاء کآنے کا ذکر ہے ان میں سے کے حدیث میں بھی کسی خلیفہ کے نام کی کوئی تصریح نہیں ہے۔ جیسا کہ بخاری شریف میں ہے کہ عن عبد الملک سمعت جابر بن سمرةٌ قال سمعت النبی صلی اللہ علیه وسلم یقول یکون اثناعشر امیراً فقال کلمةً لم اسمعها فقال ابی: انه قال: کلهم من قریش ()

عن جابر بن سمرة قال دخلت مع أبى على النبى في فسمعته يقول ان هذا الامر لاينقضى حتى يمضى فيهم اثناعشر خليفة ثم تكلم بكلام خفى على قال فقلت لابى ماقال ؟قال كلهم من قريش (٢) اسروايت كواما مسلم نے سات طرق سے قال كيا ہے كى طريق ميں بھى كى خليفہ كے نام كى كوئى صراحت نہيں ہے۔

۲: ان بارہ آ دمیوں کے لئے بیشرط ہے کہ وہ خلیفہ یعنی بادشاہ ہوں اور لوگوں کا ان پر اتفاق واجتماع ہو، یعنی سب مسلمان ان کو مانتے ہوں جیسا کہ ان شرطوں کا ذکر ابوداؤ دشریف کی حدیث میں ہے:

عن جابر بن سمرة "قال سمعت رسول الله "فی یقول لایزال هذا
الدین قائماً حتی یکون علیکم اثنا عشر خلیفة کلهم تجتمع علیه الامة .(۳)

⁽١)صحيح البخاري - كتاب الاحكام-"باب" -٢/٢١.

⁽r) صحيح مسلم - كتاب الامارة -"باب الناس تبع لقريش"- ١١٩/٢.

⁽٣) سنن أبي داؤد - كتاب المهدى - ٢٣٢/٢.

یہاں نبی اکرم ﷺ نے ان کوخلیفہ کے لفظ سے تعبیر فرمایا ہے ،معلوم ہوا کہ وہ بادشاہ ہوں گے۔ اور دوسر نے نمبر برفر مایا کہ امت کا اِن میں سے ہرایک براجتماع ہوگا۔

ای طرح ابن کثیر نے اپنی تفییر میں اس مذکورہ حدیث کی تشریح کرتے ہوئے اہل تشیع کے بارہ اماموں کارداسی شرط سے کیا ہے کہ وہ سب کے سب صاحب الامز نہیں تھے۔ جیسا کی فیسر ابن کثیر میں ہے:
ولیسوا بائے مة الشیعة الاثنی عشر فان کثیراً من اولئک لم

يكن اليهم من الامر شيئي (١)

مذکورہ دونوں تمہیدی باتوں کو سمجھنے کے بعد یہ سمجھنا چاہیئے کہ جب حدیث شریف میں مذکورہ بالاخلفاء میں سے کسی خلیفہ کے نام کی تصریح نہیں ہے۔

اب شارعین حدیث ان خلفاء کے بارے میں کیا فرماتے ہیں اس کو دیکھنا ضروری ہے تا کہ حدیث کا سیحے مطلب اور مرادمتعین ہوسکے۔شارح البخاری علامہ ابن حجر ؓ نے '' فتح الباری'' میں اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے علاء کرام کے تین اقوال نقل کئے ہیں۔

ا -فانه اشار الى مايكون بعده وبعد اصحابه وان حكم اصحابه وان حكم اصحابه مرتبط بحكمه فاخبر عن الولايات والواقعة بعدهم فكانه اشار بذالك الى عدد الخلفاء من بنى امية الخ يعنى بي باره خلفاء بنواميه مين بى بور موجا كين كي باره خلفاء بنواميه مين بى بور موجا كين كي المية الم

۲ – فقال ابو الحسين بن المنادى فى الجزء الذى جمعه فى المهدى يحتمل فى معنى حديث "يكون اثناعشر خليفة" ان يكون هذا بعد المهدى الذى يخرج فى آخر الزمان ... الخ يغنى باره خلفاء آخرى زمانه كام مهدى ك بعد آئيں گے۔

س- ان المراد و جود اثنى عشر خليفة في جميع مدة الاسلام

⁽۱) تفسيس ابن كثير لابي الفداء اسماعيل بن محمد بن كثير (م ٢٥٧ه) - تمحت قوله تعالى : وعد الله الذين امنوا منكم الاية ،سورة النور ٥٥ - ٣ م ٩٩ - ط:قديمي كتب خانه .

الى يوم القيامة يعملون بالحق وان لم تتوالى ايامهم ويؤيده مااخرجه مسدد فى مسنده الكبيرقال صاحب الفتح ارجحها الثالث من اوجه القاضى لتأييده بقوله فى بعض طرق الحديث الصحيحة كلهم يجتمع عليه الناس وايضاح ذالك ان المراد بالاجتماع انقيادهم لبيعته والذى وقع أن الناس اجتمعو اعلى ابى بكر ثم عمر ثم عثمان ثم على الى ان وقع امر الحكمين شم اجتمعوا على او لاده الاربعة الوليد ثم سليمان ثم يزيدثم هشام وتخلل بين سليمان ويزيد عمر بن عبد العزيز فهو لاء سبعة بعد الخلفاء الراشدين والثانى عشر هو الوليد بن يؤيد بن عبد الملك اجتمع الناس عليه لما مات عمه هشام (1)

تیسراقول بیذکرکیا کہرسول اللہ اللہ کے زمانہ کے بعد سے لیکر قیامت تک بارہ خلیفہ ایسے آئیں گے جوجی پڑمل کریں گے اگر چہوہ بے در پے نہیں آئیں گے اور اس کی تائیداس حدیث سے ہوتی ہے جس کو صدد نے اپنی کہیر میں ذکر کیا ہے کہ بیامت اس وقت تک ہلاک نہیں ہوگی جب تک اس امت میں ایسے بارہ خلیفہ نہ آئیں جوراہ راست پر چلتے ہوں اور دین حق پڑمل کرتے ہوں۔

پھرابن حجرنے تیسرے قول کوتر جیج دی ہےاوروجہ بیہ بیان کی ہے کہ بعض صحیح احادیث میں ان پر امت کے اجماع کاذکر ہے (جیسا کہ تمہیدنمبر۲ میں ابوداؤ دشریف کی حدیث میں گزر چکاہے)

اس کے بعدانہوں نے ایسے ہارہ خلفاء کا ذکر کیا ہے جن پرسب لوگوں کا اجماع تھا، اور وہ یہ ہیں: (۱): ا: حضرت ابو بکرصد ایق ۲: حضرت عمر "۳: حضرت عثمان "۴: حضرت علی "۵: حضرت معاوید"،

۲: یزید، ۷: ولید، ۸: سلیمان، ۹: عمر بن عبدالعزیز، ۱۰: یزید، ۱۱:هشام، ۱۲: الولید بن یزید بن عبدالملک _

(۲) الکواکب الدراری میں اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے بیفر مایا کہ اس سے مرادیا تو بیہے کہ ایک زمانہ میں بارہ آ دمی خلافت کا دعوی کریں گے یا اس سے مرادیہ ہے کہ بارہ آ دمی ایسے ہوں گے

⁽۱) فتح البارى لابن حجر العسقلاني (المتوفى: ۸۵۲ هـ) - كتاب الاحكام - باب الاستخلاف - المتحديث: ۲۲۱ - حاد رئاسة ادارات البحوث العلمية السعودية .

جوخلافت کے مشخق ہوں گے۔(۱)

(۳) ای طرح مسلم شریف کی شرح''ا کمال اکمال المعلم''(۲) اور''مکمل اکمال المعلم''(۲) میں اس حدیث کے تحت مختلف اقوال نقل کرنے کے بعد آخر میں یہی فرمایا کہ:

وقد يحتمل وجوها آخر والله سبحانه اعلم بمراد نبيه ﷺ فيها _

(۴) لامع الدراری میں علامہ رشیداحمد گنگوئی نے اس حدیث کے تحت کل گیارہ اقوال نقل کئے ہیں جن میں سے دس اقوال اہل سنت والجماعت کے اورا کی قول اہل تشیع کا۔ یہاں بھی حضرت گنگوئی نے بین جن میں سے دس اقوال کی تعیین نہیں کی کہ اس حدیث کا یہی مفہوم ہے۔ (۴)

(۵)علامہ ابن کثیرؓ نے اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے فرمایا کہ جن ائمہ پرامت کا اجماع ہوا ہے ان میں سے جار ہے در ہے ہیں، یعنی حضرت ابو بکر صدیق "، حضرت عمرؓ، حضرت عثمان "، حضرت علیؓ۔ اس کے بعد فرمایا:

ثم كانت بعدهم فترةً ثم وجد منهم من شاء الله ثم قد يوجد منهم من بقى فى وقت يعلمه الله تعالى ومنهم المهدى الذى يطابق اسمه اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنيته كنيته يملأ الأرض

⁽۱)الكواكب الدراري شرح البخاري للكرماني -كتاب الأحكام -رقم الحديث: ١٧٨١ -٢٥١/٢٨ - ط: المطعبة البهية المصرية .

 ⁽۲) اكمال اكمال المعلم للإمام أبى عبدالله الأبى المالكي (المتوفى: ۸۲۷هـ)-احاديث قوله صلى الله عليه
 وسلم ان هذا الأمر لاينقضى حتى يمضى اثنا عشر خليفة - ۲۲/۵ ا - ط: دار الكتب العلمية بيروت.

⁽٣) مكمل اكمال المعلم شرح اكمال اكمال المعلم للإمام أبي عبدالله محمد بن محمد السنوسي الحسيني (المتوفى: ٩٥هـ)-١ ٢٢/٥ .

⁽٣) لامع الداراري على جامع البخاري -كتاب الاحكام -٣/٩ ١ ٣-ط: المكتبة اليحيوية الهند. مانصه: قلت اختلفوا في معناه على أقوال عديدة منها فهذة أحد عشر قولا عثرت عليها من أقاويل اهل السنة والحماعة والثاني عشر ما هو المعروف عند اهل الروافض والفرقة الإمامة الاثنا عشرية _

عدلا وقسطا كما ملئت جورا وظلما .(١)

لیمنی خلفائے راشدین کے بعد انہوں نے بھی اس معاملہ کو اللہ تعالی کی مشیت اور اس کے علم پر چھوڑ دیا یعنی اللہ ہی جانتا ہے کہ چارخلفاء کے بعد کون سے خلیفہ اس حدیث کے مصداق کے مطابق گزر چکے ہیں اور کون آ گے آئیں گے۔

(۱) ای طرح اس حدیث کے بارے میں 'ابن الجوزی' نے بھی یہی فرمایا ہے کہ میں نے اس کے معنی اور مقصود کو حاصل کرنے کے لئے بہت زیادہ کوشش کی اور لوگوں سے پوچھالیکن طویل تفتیش اور بحث کے باوجود مجھے اس حدیث کامعنی اور مفہوم حاصل نہ ہوسکا۔(۱)

ندگورہ بالا متبحر اور مستند علماء کرام کے اقوال اور آراء سے بھی یہی معلوم ہوا کہ بارہ خلفاء سے کون مراد ہیں؟
یقینی اور حتمی طور پر بتانا مشکل ہے البتہ بعض علماء کرام نے مختلف قرائن سے جن خلفاء کو منتخب کیا ہے ان لوگوں پرغور
کرنے سے یہی بات معلوم ہوتی ہے کہ انہوں نے دو شرطوں کوسا منے رکھ کرایسا کیا ہے ،اوروہ دو شرطیں ہی ہیں:

ا: وہ خلیفہ یعنی با دشاہ ہو۔ ۲: ان کی با دشاہت پر امت اجتماعی طور پر راضی ہو۔ یعنی جن کو ہم بارہ خلیفہ شار کریں گے ان کے لئے خلیفہ وقت اورامت کا ان کی خلافت پر اجتماع ہونا ضروری ہے۔

میر تو تھی سلف صالحین کی تشریح۔

اب ہم ان احادیث کے بارے میں بحث کرتے ہیں جن سے سائل نے اپنے مرشد'' عتبق'' کو سلسلۂ خلافت کی آٹھویں کڑی ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔

آپ نے ''عتیق'' کوآٹھواں امام ثابت کرنے کے لئے جن دواحادیث سے استدلال کیا ہے وہ احادیث علامہ سیوطیؓ کی کتاب'' الحاوی للفتاوی''میں موجود ہیں جن کاراوی نعیم ہے۔ (۱) چونکہ حدیث

⁽١) تفسير القرآن العظيم للحافظ ابن كثير -سورة النور : ٥٥-٣/٩ ٥٦-ط: المكتبة الفاروقية بشاور.

⁽r) بحواله لامع الدراري - كتاب الاحكام - ٣ ر ٢٩ ٢ مانصه : قال ابن الجوزي : قد اطلت البحث عن معنى هذا الحديث وطلبت مظانه و سألت عنه فلم أقع على المقصود به .

⁽٢) الحاوى للفتاوى -العرف الوردي في أخبار المهدى-٢/ ٩ ٧-ط: المكتبة الرشيدية .

وكذا في الفتن للحافظ نعيم بن حمادالخزاعي (المتوفى: ٢٢٩ هـ) كتاب الفتن -باب مايكون بعد المهدى- ٢٧٨-رقم الحديث: ١٠٨١ -ط: دار الكتب العلمية.

کے متن کی صحت اور عدم صحت راوی پر موقوف ہوتی ہے اس وجہ سے اب ہم نعیم راوی کے بارے میں ائمَہ رجال کی تحقیق پیش کرتے ہیں تا کہ حدیث کی صحت وضعف کے بارے میں صحیح علم ہوسکے۔

(۱) علامه ابن حجر عسقلانی " ' تھذیب التھذیب' میں نعیم راوی کے بارے میں فرماتے ہیں :

وكان نعيم يحدث من حفظه وعنده منا كير كثيرة لايتابع عليها قال وسمعت يحيى بن معين سئل عنه فقال ليس فى الحديث بشيئي ولكنه صاحب السنة . وقال الآجرى عن ابى داؤد عند نعيم نحو عشرين حديثاً عن النبى المسلكي السلام الها اصل ، وقال النسائى نعيم ضعيف وقال فى موضع آخر ليس بثقة وقال غيره كان يضع الحديث فى تقوية السنة وحكايات فى ثلب ابى حنيفة كلها كذب واما نعيم فقد ثبتت عدا لته وصدقه ولكن فى حديثه اوهام معروفة وقد قال فيه الدار قطنى امام فى السنة كثيرا لوهم وقال ابو احمد الحاكم ربما يخالف فى بعض حديثه وقد مضى ان ابن عدى يتتبع ماوهم فيه فهذا فصل القول فيه .(١)

(۲) اسی طرح میزان الاعتدال میں نعیم کے بارے میں وہی اقوال نقل کئے گئے ہیں جن کا تھذیب میں تذکرہ کیا گیا ہے۔(۲)

سیراعلام النبلاء میں علامہ ذہبی گنے نعیم کے بارے میں تفصیل سے مختلف اقوال نقل کئے ہیں جن میں سے بعض ریہ ہیں :

سمعت احمد بن حنبل و يحيى بن معين يقو لان نعيم بن حماد معروف بالطلب ثم ذمه يحيى وقال يروى عن غير الثقات . (م)

⁽١) كتاب تهذيب التهذيب -من اسمه نعيم - ١ / ١ ١ / ١ - رقم الترجمة : ١٣٢ - ط: دار الفكر بيروت.

 ⁽۲) ميزان الاعتدال في نقد الرجال للحافظ ابي عبدالله الذهبي (المتوفى: ۲۸۵هـ) - حوف النون - نعيم - ۲۹۷۸ - رقم الترجمة: ۱۰۲ ۹ - ط: دار المعرفة بيروت.

⁽r) سير اعلام النبلاء للحافظ الذهبي -نعيم بن حماد - • ١ / ٥٩ ٥ - رقم الترجمة: ٩ • ٢ - ط: مؤسسة الرسالة

وقال ابن حماد: يعنى الدولابي ،نعيم ضعيف قاله احمد بن شعيب ثم قال ابن حماد وقال غيره كان يضع الحديث في تقوية السنةالخ وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ ووهم. (١) ندکورہ نتیوں کتابوں کے مختلف اقوال کا خلاصہ یہی ہے کہ بچیٰ بن معین نے ان کے بارے میں

فرمایا کہا گرچہوہ خودصاحب السنہ ہے، مگرحدیث میں اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

امام نسائی نے ان کوایک جگہ ضعیف کہا ہے اور دوسری جگہ غیر ثقة قرار دیا ہے اور ابن حماد نے کہا یہ ضعیف ہے اور بعض دوسرے علماء نے بیکہا کہ بیحدیث گھڑتے تھے۔

ان تمام اقوال کُفْل کرنے کے بعدامام الجرح والتعدیل علامہ ذہبی فرماتے ہیں کہ:

قلت لا يجوز لاحدان يحتج به قد صنف كتاب الفتن فاتى فيه

بعجائب ومناكير (٢)

یعنی کسی شخص کے لیے نعیم کی روایت کردہ حدیث سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے اور انہوں نے کتاب الفتن کے نام ہے ایک کتاب تصنیف کی ہے اس میں عجیب وغریب منکر احادیث ذکر کی ہیں اور مذکورہ بالا دواحادیث بھی اس کتاب الفتن ہے تعلق رکھتی ہیں،لہذا ان احادیث ہے استدلال کرناضچے

عجیب بات رہے کہ جس مصنف کی کتاب ہے آپ نے مذکورہ دونوں احادیث کوفقل کیا ہے اور ان سے استدلال کیا ہے وہ مصنف خود اس راوی کے بارے میں دوسری کتاب میں فرماتے ہیں کہ وہ (نعیم) بے کارقتم کی حدیث لاتے ہی رہتے ہیں۔ہم کب تک اس کا دفاع کرتے رہیں گے؟ جیسا کہ ذيل اللالي المصنوعة المتعقبات على الموضوعات للسيوطى مين - ووفرماتي بين: اتعبنا نعيم بن حماد من كثرة مايأتي بهذه الطامات وكم ندرا عنه (٣)

⁽۱) المرجع السابق - ۱ / ۲ ۰ ۹ ، ۲ ۰ ۹ ، ۲ ۰ ۹ .

۲۰۹/۱۰- المرجع السابق - ۱۱۹/۱۰.

⁽٣) ذيل اللآلي المصنوعة المتعقبات على الموضوعات - كتاب التوحيد - ص - ط: المكتبة الأثرية .

نعیم بن حماد نے ہمیں تھکا دیا ہے ایسے مصائب کو کثرت سے لانے سے اور ہم کب تک اس کا دفاع کرتے رہیں گے۔

اس پوری تفصیل کے بعدایک عقل سلیم رکھنے والے خص کے سامنے بیہ بات کسی طرح بھی مخفی نہیں ہو سکتی کہ مذکور ہ احادیث ہے ' عتیق'' کو آٹھواں امام ثابت کرناکسی طرح بھی درست نہیں ہے۔

آپ کے آخری استدلال پرسب سے زیادہ تعجب ہوتا ہے کہ آپ نے مولانا یوسف لدھیانوی صاحب کی کتاب''عصر حاضر احادیث کی روشنی میں'' کے صفحہ ۹۳(۱) سے سنن دارمی کی حدیث جس کے آخر میں لفظ عتیق آیا ہے اس سے آپ نے بیثابت کیا ہے کہ آٹھوال امام عتیق ہوگا۔ بھلا اس حدیث کا خلافت سے کیا تعلق ہے؟

اس حدیث سے خلافت اور امامت کا دور کا بھی کوئی واسطنہیں ہے، ہاں یہ بات بالکل درست ہے کہ اس حدیث کا آپ کی اصطلاح کے ساتھ بہت ہی قرب کا تعلق ہے کیونکہ جس جملہ سے آپ نے استدلال کیا ہے، وہ جملہ اور دو جملے اس سے پہلے کے، آپ جیسے لوگوں کی اصلاح کی طرف ہی اشارہ کرتے ہیں۔ اس کئے کہ اس میں فرمایا کہ:

وایاکم والتبدع وایاکم والتعمق وعلیکم بالعتیق. این نئی ایج و ایاکم موشگافی اورلایعنی غور وخوض سے بچواور (سلف

صالحین کے) پرانے رائے پرقائم رہو۔(۱)

حدیث میں عتیق ہے مرادسلف صالحین کا پراناراستہ ہے۔ آپ کا مرشد "عتیق" ہر گزنہیں ہے۔ مذکورہ تمام تحقیقات سے صرف نظر کرتے ہوئے بھی بیر کہنا غلط ہے کہ عتیق آٹھواں امام ہے۔

کیونکہ عتیق ان بارہ خلفاء میں ہے ایک بھی نہیں بن سکتا ،اس لئے کہ نہ اس کے پاس خلافت ہے اور نہ امت کا اس کی خلافت پر اجتماع ؟ جب کہ خلیفہ کے لئے بید دوشرطیں ضروری ہیں۔

⁽۱) عضر حاضراحادیث کی روشنی میں از مولا نا یوسف لدھیانوی شہیدر حمداللہ -رقم الحدیث: ۸۵ - ص۹۳ - ط: مکتبہ لدھیانوی. (۲) حوالا بالا.

اگرآپ ہیے کہتے ہیں کہ ہم ان کے مریدین ہیں جن پران کی خلافت چلتی ہے اور ہماراا جماع ہے ان کی خلافت پر۔

اگرخلافت کا یہی معنی اور مفہوم مراد ہے تو بیہ کہنا کمیا مشکل ہے کہ وہ مادرزاد نظے فقراء جوراستے میں پھرتے رہتے ہیں ،ان کے بھی بہت سے مریدین ہوتے ہیں اوران کا امر بھی ان مریدین پر چلتا ہے تو وہ بھی بیدوی کی کہ وہ بھی امام مہدی ہیں۔

غرض کہ آپ کی تحقیق کو درست اور اس کے ساتھ اتفاق کرنا تو دور کی بات ہے بلکہ ہم اس کو تحقیق کے الفاظ ہے تعبیر کرنا بھی صحیح نہیں سمجھتے ہیں۔

الله تعانی ہم سب کو ہدایت نصیب فرمائیں اور حدیث کے معانی میں تحریف کر کے لوگوں کو دھوکا دینے سے محفوظ رکھیں۔ آمین واللہ اعلم

> کتبه محمدابراهیم

بینات- جمادی الثانیه،رجب۲۱۴۱ه

الجواب صحيح محرعبدالسلام

كفريات پرويز

''رسول التراقيق نے فرمايا ہے احوف ما احاف على امتى كل منافق عليم اللسان (مجھے سب سے زيادہ ڈرا پی امت پر ہراس منافق سے ہے جوز بان داں ہو) مٹر پرویز بھی ان ہی منافقین سب سے زيادہ ڈرا پی امت پر ہراس منافق سے ہے جوز بان داں ہو) مٹر پرویز بھی ان ہی منافقین میں داخل ہیں جن کو پچھار دو لکھنے کا سابقہ آگیا ہے اور انہوں نے اپنے اس سابقہ سے بجائے اس کے کہ ادب اردوکی پچھ خدمت کرتے ، مذہب کو تختہ مثل بنار کھا ہے اور اس طرح جو قلم کہ پیلی مجنوں کے خطوط یا کسی ادبی افسانے کے لئے وقف ہوتا وہ اب دین و مذہب کی تحریف میں منہمک ہے۔ ہمارے ملک کی جو آبادی اردو پڑھی کتھی ہے ان میں سے جولوگ مذہبی معلومات کے حامل ہیں وہ تو ان کی انشاء پردازی ہے محور نہیں ہو سکتے ، لیکن ہماری نئی پود جود بنی معلومات کے سلسلہ میں بالکل خالی الذہ بن ہے وہ ان کی ملمع کاری کے فریب میں آ جاتی ہے اور یہی نسل اصل میں ان کی شکارگاہ ہے۔ حضرت مفتی صاحب نے ملمع کاری کے فریب میں آ جاتی ہے اور یہی نسل اصل میں ان کی شکارگاہ ہے۔ حضرت مفتی صاحب نے اپنے اس مقالہ میں مسٹر پرویز کی کفریات کو مختر انداز میں اس طرح جمع کردیا ہے کہ ان کو پڑھ کرا یک ادنی مسٹر پرویز کی کفریات کو خضر انداز میں اس طرح جمع کردیا ہے کہ ان کو پڑھ کرایک ادنی مسئر پرویز کی بارے میں کسی غلطو نہی کا شکار نہیں ہوگا۔ یوں تو مسٹر پرویز کے بارے میں کسی غلطو نہی کا شکار نہیں ہوگا۔ یوں تو مسٹر پرویز کے خارے متعلق ن علم عامی کا متفقہ نتوی ''عرصہ ہوا کہ شائع ہو چکا ہے''۔ (ادارہ)

الله ورسول:

ا: " "الله،رسول" ہے مراد ہی "مرکزِ ملت (Central Athority) ہے" اور" اولی الامر" ہے مفہوم" افسران ماتحت" (۱)

ترآن کریم میں جہاں اللہ اور رسول کا ذکر آیا ہے اس ہے مراد'' مرکز
 نظام حکومت'' ہے۔ (۱)

۳: بالكل واضح ہے كەاللە اور رسول سے مراد' مركز حكومت ' ہے۔ (۳)

سم: الله اوررسول ہے مراد ہی "مرکز ملت "ہے۔ (م)

(۱)معارفالقرآناز پرویز - جهم ۹۲۶ - شائع کردهادارهٔ طلوع اسلام کراچی

(۲) حواله بالاجهم ۱۲۳ (۳) حواله سابقه جهم ۱۲۳ (۴) حواله سابقه جهم ۱۵۳ ر

۵: الله اوررسول عيم اود مسلمانون كاامام " عيد (۱)

۲: بعض مقامات پراللداوررسول کے الفاظ کی بجائے قرآن اوررسول کے الفاظ

بھی آئے ہیں جن کامفہوم بھی وہی ہے یعنی "مرکز ملت" جوقر آنی احکام کونافذ کرے۔(۲)

2: قرآن كريم مين "مركز ملت" كوالله اوررسول كے الفاظ تي تعبير كيا گيا ہے۔ (٣)

الله اوررسول كي اطاعت:

ا: ''اللہ اور رسول کی اطاعت'' ہے مراد مرکزی حکومت کی اطاعت ہے جو قرآنی احکام کونا فذکرے گی۔ (۴)

۲: الله اوررسول بعنی "مرکز نظام ملت" کی اطاعت کی تا کید کی گئی ہے۔ (۵)

سز: رسول الله کے بعد''خلیفة الرسول'' رسول الله کی جُلّه لے لیتا ہے اور اب خدا اور

رسول کی اطاعت سے مرادیہی جدید مرکز ملت کی اطاعت ہوتی ہے۔(۱)

ہ: اس آیت مقدسہ میں عام طور پر'' اولی الامر'' سے مراد لئے جاتے ہیں ارباہ حکومت (مرکزی اور ماتحت سب کے سب)

اوراس کی تشریح یوں کی جاتی ہے کہ اگر قوم کو حکومت سے اختلاف ہوجائے تو اس کے تصفیہ کاطریقہ بیہ ہے کہ قرآن (اللہ)اور حدیث (رسول) کوسامنے رکھ کرمناظرہ کیا جائے اور جو ہارجائے فیصلہ اس کے خلاف ہوجائے۔

ذراغورفر مائے کہ دنیا میں کوئی نظام حکومت اس طرح قائم بھی رہ سکتا ہے کہ جس میں حالت یہ ہوکہ حکومت ایک طرح قائم بھی رہ سکتا ہے کہ جس میں حالت یہ ہوکہ حکومت ایک قانون نافذ کرے اور جس کا جی چاہے اس کی مخالفت میں کھڑا ہوجائے اور قرآن واحادیث کی کتابیں بغل میں داب کرمناظرہ کا چیلنج دے دے۔

⁽١) معارف القرآن - برويز - جهم ٦٢٣ - شائع كرده ادارة طلوع اسلام كراچي

⁽٢) حواله بالاجهاص ١٩٠٠ (٣) حواله سابقه جهم ١٩٣٠

⁽۴) اسلامی نظام از پرویز - ص ۸۹ - شائع کرده ادارهٔ طلوع اسلام کراچی

⁽۵)معارف القرآن أز پرویزج مه ص ۱۳۱ - (۲)حواله سابقه جه مهم ۲۸۲ -

اس آیت مقدسہ کامفہوم بالکل واضح ہے کہ اس میں اللہ اور رسول سے مراد" مرکز ملت"

(Central Athority) اوراولی الامرے مفہوم افسران ماتحت۔اس سے مطلب بیہ ہے کہ اگر کسی مقامی افسر سے کسی معاملہ میں اختلاف ہوجائے تو بجائے اس کے کہ وہیں مناقشہ شروع کر دوامر متنازع فیہ کومرکز کی حکومت کے سامنے پیش کر دواسے حکومت کی طرف (Refer) کر دو،مرکز کا فیصلہ سب کے لئے واجب التسلیم ہوگا۔(۱)

رسول كوقطعاً بين ته لوگول سے اپني اطاعت كرائے:

''یی تصور قرآن کی بنیا دی تعلیم کے منافی ہے کہ اطاعت اللہ کے سواکسی اور کی بھی ہوسکتی ہے۔ حتی کہ خود رسول کے متعلق واضح اور غیرمبہم الفاظ میں بتلا دیا گیا ہے کہ اسے بھی قطعا بیر قل حاصل نہیں ہے کہ لوگوں سے اپنی اطاعت کرائے ، لہذا اللہ اور رسول سے مرادوہ مرکز نظام دین ہے جہاں سے قرآنی احکام نافذ ہوں''(۲)

رسول کی حیثیت:

ا: ''اورتو اورانسانوں میں سب سے زیادہ ممتاز جستی (محمہ) کی پوزیشن بھی اتنی ہی ہے کہوہ اس قانون کا انسانوں تک پہچانے والا ہے، اسے بھی کوئی حق نہیں کہسی پر اپناحکم چلائے، خدا اپنے قانون میں کسی کوشریک نہیں کرتا۔''(۳)

۲: پھراسے بھی سوچئے کہ''محبت رسول''سے مفہوم کیا ہے؟ بیمفہوم قر آن نے خودمتعین کر دیا ہے جب نبی اکرم خودموجود تھےتو'' بہ حیثیت مرکز ملت'' آپ کی اطاعت فرض اولین تھی۔(۴)

⁽۱)اسلامی نظام ص•ااوااا_

⁽٢) معارف القرآن - برويز - جهص ٦١٦ - شائع كرده ادارة طلوع اسلام كراجي

⁽٣) سليم كنام از پرويزا تهاروال خط، ج٢ص ٣٣، شائع كرده ادارة طلوع اسلام لاجور-

⁽۴) مقام حدیث از پرویز - بعنوان' رسول پرتی' جاص ۱۹ – شائع کرده ادارهٔ طلوع اسلام کراچی

رسول کی اطاعت اس لئے ہیں کہوہ زندہ ہیں:

عربی زبان میں اطاعت کے معنی ہی کسی زندہ کے احکام کی تابع داری ہے۔اسلامی نظام میں اطاعت،امام موجود کی ہوگی جوقائم مقام ہوگا''خدااوررسول''کا یعنی''مرکز نظام حکومت اسلامی''۔(۱) ختم نبوت کا مطلب:

ا: ختم نبوت سے مرادیہ ہے کہ اب دنیا میں انقلاب شخصیتوں کے ہاتھوں نہیں بلکہ تصورات کے ذریعہ رونما ہوا کرے گا اور انسانی معاشرہ کی باگ ڈوراشخاص کی بجائے نظام کے ہاتھ میں ہوا کرے گا۔(۲)

۲: ابسلسلهٔ نبوت ختم ہوگیا ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ اب انسانوں کو اپنے معاملات کے فیصلے آپ کرنے ہوں گے۔ صرف بید دیکھنا ہوگا کہ ان کا کوئی فیصلہ ان غیر متبدل اصولوں کے خلاف نہ ہوجائے جووجی نے عطاکتے ہیں اور جو، اب قرآن کی فتین میں محفوظ ہیں۔ (۳)

قرآن عبوری دور کے لئے:

ا: اب رہا یہ سوال کہ اگر اسلام میں ذاتی ملکیت نہیں تو پھر قرآن میں وراثت وغیرہ کے

⁽۱)اسلامی نظام ص۱۱۱_

⁽۲) سلیم کے نام، پندرہواں خطاز پرویز جس ۲۵ طبع اول ،اگست ۱۹۵۳ء شائع کردہ ادارہُ طلوع اسلام کراچی۔

⁽۳) سلیم کے نام، اکیسوال خط بعنوان عیدمیلا دالنبیجس ۲۰۱-

⁽⁴⁾ سلیم کے نام، بیسوال خط بعنوان کا ئنات کے دوعظیم انقلاب ج عص ۱۰۱۰

احکام کس لئے دئے گئے ہیں سواس کی وجہ بیہ ہے کہ قرآن انسانی معاشرہ کواپیے متعین کردہ پروگرام کی آخری منزل تک آہتہ آہتہ بتدرت کی پہنچا تا ہے۔ اس لئے وہ جہاں اس پروگرام کی آخری منزل کے متعلق اصول اور احکام متعین کرتا ہے ۔عبوری دور کے لئے بھی ساتھ کے ساتھ را ہنمائی ویتا چلا جاتا ہے وراثت ،قرضہ ،لین دین ،صدقہ وخیرات سے متعلق احکام اس عبوری دور سے متعلق ہیں جس میں سے معاشرہ گزر کر انتہائی منزل تک پہنچتا ہے۔ (۱)

۲:قرآن میں صدقہ وخیرات وغیرہ کے لئے جس قدرتر غیبات وتحریصات یااحکام وضوابط آتے ہیں وہ سب اسی عبوری دور (Transitional Period)سے متعلق ہیں۔(۲)

س:اس نظام کے قیام کے بعد کوئی مفلس اور مختاج باقی نہیں رہ سکتالہذامفلسوں اور مختاجوں کے متعلق اس قتم کےاحکام صرف عبوری دور سے متعلق ہیں ۔ (۳)

شريعت محمرية منسوخ:

ان چوردروازوں کو بند کرو، دین کی بنیا و حجے قرآن اور فقط قرآن ہے جوابدالآباد تک کے لئے واجب اعمل ان چوردروازوں کو بند کرو، دین کی بنیا و حجے قرآن اور فقط قرآن ہے جوابدالآباد تک کے لئے واجب اعمل ہے ، روایات اس عہد مبارک کی تاریخ بین کہ رسول اللہ ایک واللہ اللہ واللہ وال

⁽۱) نظام ربوبیت از پرویز تعارف-ص۲۵،۲۴-شائع کرده ادارهٔ طلوع اسلام کراچی (۲) حواله بالاص ۱۶۷_

⁽٣) سليم كے نام، دوسراخط، بعنوان جمارے ندہجی اجتماعات _ج اص ٢٣ - شائع كرده اداره طلوع اسلام لا ہور۔

^{ِ (}٣) جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی داخل ہیں۔اس لئے پرویز نے قرآنی نصوص کومتشکل کرنے کے سلسلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ "و اللہ بین معه" کا بھی اضافہ کر دیا۔

تبدیل کی جاسکتی ہیں یہی اپنے زمانے کے لئے شریعت ہیں۔(۱)

سارى شريعت ميں ردوبدل:

ا: قرآن کے ساتھ انسان کوبصیرت عطام وئی ہے اس لئے جن امور کی تفصیل قرآن نے خود بیان نہیں کی ان کی تفصیل قرآنی اصولوں کی روشنی میں ازروئے بصیرت متعین کی جائے گی۔ یہی رسول اللہ نے کیا اور ہمارے لئے بھی ایسا کرنا منشائے قرآنی اور سنت رسول اللہ کے عین مطابق ہے۔ اس باب میں اخلاق ، معاملات اور عبادات میں کوئی تفریق و تخصیص نہیں۔ اگر تفریق مقصود ہوتی تو عبادات کی جزئیات قرآن خود ہی متعین کردیتا۔ (۳)

ع: جس اصول کامیں نے اپنے مضمون میں ذکر کیا ہے وہ قانون اور عبادات دونوں پر منطبق ہوگا، یعنی اگر جانشین رسول اللہ (قرآنی حکومت) نماز کی کسی جزئی شکل میں جس کا تعین قرآن نے نہیں کیا ہوگا، یعنی اگر جانشین رسول اللہ (قرآنی حکومت) نماز کی کسی جزئی شکل میں جس کا تعین قرآن نے نہیں کیا اپنے زمانے کے کسی تقاضے کے ماتحت کچھردوبدل ناگز بر سمجھے تو وہ ایسا کرنے کی اصولاً مجاز ہوگی۔(م)

ا نكار حديث:

مسلمانوں کوقر آن ہے دورر کھنے کے لئے جوسازش کی گئی اس کی پہلی کڑی ہے عقیدہ

⁽۱) مقام حدیث-بعنوان مزاج شنای - جاص ۱۹۹۱ - شائع کرده ادارهٔ طلوع اسلام کراچی.

⁽٢) مقام حدیث-بعنوان ایک خط' خدانے خود ہی ایسا کیوں کردیا؟"-ج۲۳،۲۹۲-شائع کردہ ادارہ طلوع اسلام

⁽٣)مقام حديث-بعنوان "عبادت كامفهوم" (اولياء كالهام) جاص ٢٣٣٠.

⁽٤٨) قرآني فيصلح از پرويز - بعنوان "نماز" -ص١٥،١٥ - شائع كرده اداره طلوع اسلام كراچي.

پیدا کرنا تھا کہرسول اللہ کواس وی کے علاوہ جوقر آن میں محفوظ ہے ایک اور وی بھی دی گئی تھی جوقر آن کے ساتھ بالکل قرآن کے ہم پاید (مشلہ معہ) ہے بیو حی روایات میں ملتی ہے،اس لئے روایات میں دین ہیں ، بیعقیدہ پیدا کیا اور اس کے ساتھ ہی روایات سازی کا سلسلہ شروع کیا گیا اور دیکھتے ہی دیکھتے روایات کا ایک انبار جمع ہوگیااس طرح اس دین کے مقابل جواللہ نے دیا تھا ایک اور 'دین' مدون کر کے رکھ دیا اور اسے ''اتباع سنت رسول اللہ'' قرار دے کرامت کواس میں الجھادیا۔ (۱)

مسلمانوں کا مذہب حدیث یعنی جھوٹ ہے:

۲: بہرحال جھوٹ پہلی سازش کے ماتحت بولا گیا یا بعد میں'' ابلہانِ مسجد'' نے'' نیک کاموں'' کے لئے اس جھوٹ کی حمایت کی ، نتیجہ دونوں کا ایک ہے یعنی پیر جھوٹ مسلمانوں کا فد ہب بن گیا وجی غیر مثلواس کا نام رکھ کراہے قرآن کے ساتھ قرآن کی مثل کھہرادیا گیا۔(۲)

احادیث کانداق اڑانا:

⁽۱) مقام حدیث-بعنوان اولیاء کاالهام جاص ۴۲۱ - شائع کرده ادارهٔ طلوع اسلام کراچی -

⁽٢)مقام حديث-بعنوان ملا كابهشت (حجوث بولنا گناه نبيس)ج ٢ص٢٢١_

سستی رہی جنت!وضو کیا تو تمام گناہ اس کے پانی میں بہہ گئے اورا گرساتھ دور کعتیں نفل بھی پڑھ لئے تو خود رسول اللہ سے بھی آ گے آ گے جنت میں پہنچ گئے۔

اس سے بھی آسان: مسلم کی حدیث ہے کہ جو محض مؤذن کے جواب میں اذان کے الفاظ دہرا تا ہے تو شخص جنت میں جائے گا۔

گناہ کئے جاؤ: جے قانون کی اصطلاح میں جرم کہا جاتا ہے اسے مذہب کی زبان میں گناہ کہتے ہیں جرم ایک مرتبہ کا بھی کم نہیں ہوتالیکن عادی مجرم کے لئے توسوسائٹی میں کوئی جگہ ہی نہیں ہوتی اس کے برعکس ملا کے مذھب نے جرائم کے لئے ایسالائسنس دے رکھا ہے کہ جسے شام تک جرم پر جرم کئے جاؤلیکن ساتھ نمازیں بھی پڑھتے جاؤسب جرم معاف ہوتے جائیں گے۔

با جماعت نماز: ترندی کی حدیث ہے کہ چالیس دن تک تکبیراولی کے ساتھ نماز باجماعت اداکر نے والا دوزخ اور نفاق دونوں سے بری کر دیا جاتا ہے۔ لیجئے ایک چلہ پورا کر لیجئے اور عمر بھرکے لئے جوجی میں آئے سیجئے دوزخ میں آپ بھی نہیں جاسکتے۔(۱)

(احادیث نبوی کے ساتھ تسخرواستہزاء کا بیسلسلہ اس کتاب کے س ۱۲۵ تک چلا گیا ہے) آج اسلام دنیا میں کہیں نہیں:

اس تیره سوسال کے عرصہ میں مسلمانوں کا ساراز ورائی میں صرف ہوتارہا کہ کسی نہ کسی طرح اسلام کوقر آن سے پہلے زمانے کے مذہب میں تبدیل کردیا جائے چنانچہ وہ اس کوشش میں کا میاب ہو گئے اور آج جواسلام میں مروج ہے وہ زمانۂ قبل از قر آن کا مذہب ہوتو ہوقر آنی دین سے اس کا کوئی واسطہ ہیں۔(۱) فرات باری تعالی:

اور چونکه''خدا''عبارت ہےان صفات عالیہ ہے جنہیں انسان اپنے اندر منعکس کرنا جا ہتا ہے اس لئے قوانین خداوندی کی اطاعت در حقیقت انسان کی اپنی فطرت عالیہ کے نوامیس کی اطاعت ہے۔ (۳)

⁽۱) مقام حدیث-بعنوان، ملا کابهشت-ج۲ص۹۶ تا ۱۰۰۰ شائع کرده ادارهٔ طلوع اسلام کراچی -

⁽٢) سليم كے نام، پندر ہواں خط-ص ٢٥٢،٢٥١ - طبع اول ،اگست ١٩٥٣ء - شائع كرده ادارة طلوع اسلام كرا چى -

⁽۳)معارف القرآن جهم ۲۴۰-

، آخرت سے مراد ستقبل:

قرآن ماضی کی طرف نگاہ رکھنے کی بجائے ہمیشہ مستقبل کوسا منے رکھنے کی تاکید کرتا ہے اس کا نام ''ایمان بالآخرت'' ہے اور یہ بجائے خویش بہت بڑا انقلاب ہے جے رسالت محمد بیاتی نے انسانی نگاہ میں پیدا کیا ہے۔ یعنی ہمیشہ نگاہ مستقبل پر رکھنی، و ب الا حسر ہ ھم یو قنون، اس زندگی میں بھی مستقبل پراور اس کے بعد کی زندگی میں بھی۔(۱)

جنت وجهنم:

بہرحال مرنے کے بعد کی'' جنت اور جہنم'' مقامات نہیں ہیں انسانی ذات کی کیفیات ہیں۔(r) ملائکہ:

ا: اس سے ظاہر ہے کہ ان مقامات میں ''ملائکۂ' سے مرادوہ نفسیاتی محرکات ہیں جوانسانی قلوب میں اثرات مرتب کرتے ہیں ۔ (۶)

۲: قرآن کریم نے "ملائکہ" پرایمان کو" اجزائے ایمان" میں سے قرار دیا ہے (مثلاً ۲۸۵۸) یعنی ایک شخص کے مسلمان ہونے کے لئے ضروری ہے کہ وہ اللہ۔ کتب۔ رسل۔ آخرت پرایمان لانے کے ساتھ ملائکہ پرجھی ایمان لائے۔

سوال بہ ہے کہ ملائکہ پرایمان کے معنی کیا ہیں؟

اس کے معنی ہے ہیں کہ ملائکہ کے متعلق وہ تصور رکھاجائے جوقر آن نے پیش کیا ہے اور انہیں وہی پوزیشن دی جائے جوقر آن نے ان کے لئے متعین کی ہے۔" ملائکہ" کے متعلق قر آن میں ہے کہ انھوں نے آدم کوسجدہ کیا (۳۳/۳) یعنی وہ آدم کے سامنے جھک گئے ۔ جیسا کہ آدم کے عنوان میں بتایا جاچکا ہے، آدم سے مراد خود آدمی (یانوع انسان) ہے۔ لہذا ملائکہ کے آدم کے سامنے جھکنے سے مراد ہیہ ہے کہ بی قو تیں وہ

⁽۱) سليم كے نام ، اكيسوال خط- بعنوان عيدميلا دالنبي -ج ٢ص١٢١-

⁽٢) لغات القرآن از پرویز - بعنوان ج،ن،ن-جاص ۴۴۹ - شائع کرده ادارهٔ طلوع اسلام لا بهور ـ

⁽٣) ابلیس و آدم از پرویز - بعنوان ملائکه مد ترات الامر (تسکین وطمانینت کی بارش)ص ۱۹۵-شائع کرده ادارهٔ طلوع اسلام به

ہیں جنمیں انسان مسخر کرسکتا ہے انھیں انسان کے سامنے جھکا ہوار ہنا چاہیے۔ کا ئنات کی جوتو تیں ابھی تک ہمارے علم میں نہیں آئیں انہیں چھوڑ ئے جوتو تیں ہمارے علم میں آچکی ہیں ان کے متعلق سیجے ایمان سے ہوگا کہان سب کوانسان کے سامنے جھکنا چاہئے۔

اب ظاہر ہے کہ جس قوم کے سامنے کا ئناتی قو تیں نہیں جھکتیں وہ قوم (قرآن کی روسے)صف آ دمیت میں شار ہونے کے بھی قابل نہیں، چہ جائیکہ اسے" جماعت مومنین" کہا جائے (کیونکہ مومن کا مقام عام آ دمیوں کے مقام سے کہیں اونچاہے)(۱) جبریل:

انکشاف حقیقت کی''روشیٰ''(ذریعہ یا واسطہ) کو جبریل ہے تعبیر کیا گیا ہے۔ (۲)

قرآن ياك كےمفہوم ميں الحاد:

(نمونہ کے طور پرصرف''سورۃ فاتحہ'' کامفہوم پیش کیاجا تاہے جواس کی سات آیتوں کی نمبروارتشر تکہے۔) (۱) زندگی کا ہر حسین نقشہ اور کا ئنات کا ہر تعمیری گوشہ، خالق کا ئنات کے عظیم القدر نظام ر بو بیت کی ایسی زندہ شہادت ہے جو ہرچشم بصیرت سے بے ساختہ داد تحسین لے لیتی ہے۔

(۲) وہ نظام جوتمام اشیائے کا ئنات اور عالمگیرانسا نیت کو،ان کی مضمر صلاحیتوں کی نشوونما ہے کئیل تک کے لئے جارہا ہے عام حالات میں بتدریج ،اور ہنگا می صورتوں میں انقلا بی تغیر کے ذریعے۔
(۳) انسان کو بیتمام سامان نشو ونما بلا مزدومعا وضع ملتا ہے ۔لیکن اس کی ذات کی نشو ونما اور اس کے مدارج کا تعین اس کے اعمال کے مطابق ہوتا ہے جن کے نتائج خدا کے اس قانونِ مکافات کی رو سے مرتب ہوتے ہیں جس پراسے کامل اقتدار حاصل ہے۔

(۴) اے عالمگیرانسانیت کے نشو ونمادینے والے! ہم تیرے ای قانون عدل وربوبیت کو اپنا ضابطۂ حیات بناتے اوراس کے سامنے سرتسلیم خم کرتے ہیں۔ تو ہمیں اس کی توفیق عطافر ما کہ ہم تیرے تجویز کردہ پروگرام کے مطابق اپنی صلاحیتوں کی بھر پوراور متناسب نشو ونما کرسکیں اور پھرانہیں تیرے ہی

⁽۱) لغات القرآن از پرویز - جاص ۲۳۴ - شائع کرده ادارهٔ طلوع اسلام لا جور ـ

⁽۲) ابلیس و آدم-باب دوم-وحی کی خارجیت ۔حاشینمبرایرص۲۸۳۔

بتائے ہوئے طریق کے مطابق صرف کریں۔

(۵) ہماری آرز و بیہ ہے کہ بیہ پروگرام اور طریق، جوانسانی زندگی کواس کی منزل مقصود تک لے جانے کی سیدھی اور متوازن راہ ہے ،کھراورا کھر کر ہمارے سامنے آجائے۔

(۱) یہی وہ راہ ہے جس پر چل کر، پچپلی تاریخ میں سعادت مند جماعتیں زندگی کی شادانی و خوشگواری، سرفرازی وسربلندی اور سامانِ زیست کی کشادگی وفراوانی سے بہرہ یاب ہوئی تھیں۔

(۷) اوران کا انجام ان سوخته بخت اقوام جییانہیں ہواتھا جوائے انسانیت سوز جرائم کی وجہ سے

یکسر تباہ و برباد ہوگئیں، یا جو زندگی کے ضیح راستہ سے بھٹک کر، اپنی کوششوں کونتائج بدوش نہ بناسکیں اور

اسطرح ان کا کاروان حیات، ان قیاس آ رائیوں کے سراب اور تو ہم پرستیوں کے پیج وخم میں کھوکررہ گیا۔ (۱)

(پرویز کی پوری کتاب مفہوم القرآن اسی تحریف والحاد سے بھر پور ہے جس کا نمونہ آپ نے ملاحظہ فرمایا

ابتک اس کتاب کے چار پارے شائع ہو چکے ہیں۔)

آ دم علیہ السلام:

ہمارے ہاں عام طور پریہ مجھاجا تا ہے کہوہ'' آدم' جس کے جنت سے نکلنے کا قصہ قر آن کریم کے مختلف مقامات پرقصہ مقامات میں آیا ہے (مثلاً ۱۳/۳) نبی تھے قر آن سے اس کی تائیز ہیں ہوتی قر آن کریم نے مختلف مقامات پرقصہ آدم کی جو تفاصیل بیان کی ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ جنت سے نکلنے والا آدم کوئی خاص فر زمیں تھا بلکہ انسانیت کا تمثیلی نمائندہ تھا۔ بالفاظ دیگر، قصہ اُدم کسی خاص فر د (یا جوڑے) کا قصہ نہیں بلکہ خود'' آدئ' کی داستان ہے جسے قرآن نے تمثیلی انداز میں بیان کیا ہے اس داستان کا آغاز انسان کی اس حالت سے ہوتا ہے جب اس نے قرآن نے تمثیلی انداز میں بیان کیا ہے اس داستان کا آغاز انسان کی اس حالت سے ہوتا ہے جب اس نے قدیم (Social Life) انفرادی زندگی کی جگہ پہلے پہل تمدنی زندگی (Social Life) شروع کی۔ (۲)

حضورکوکوئی حسی معجزه بیس دیا گیا:

ا: رسول اكرم كوقر آن كے سواكوئي معجز هنبيں ديا گيا۔ (٣)

⁽۱)مفهوم القرآن از پرویز - پاره اول ص ا، شائع کرده میزان پبلی کیشنز کمیشدُ لا مور ـ

⁽۲) لغات القرآن از پرویز -حرف" الف" - آدم - جاص ۲۱۴ - شائع کرده ادارهٔ طلوع اسلام کراچی _ (۳) سلیم کے نام اکتیسوال خط - (تصوف) جساص ۳۹ _

۲: مخالفین بار بارنی اکرم سے معجزات کا تقاضا کرتے ہیں اور اللہ تعالی ہر باران کے مطالبہ کو یہ کہ کرردکر دیتا ہے کہ ہم نے رسول کوکوئی حسی معجز ہنیں دیا،اس کے معجزات صرف دو ہیں: مطالبہ کو یہ کہ کرردکر دیتا ہے کہ ہم نے رسول کوکوئی حسی معجز ہنیں دیا،اس کے معجزات صرف دو ہیں: ا: یہ کتاب جس کی مثل ونظیر کوئی پیش نہیں کرسکتا۔ (۲۹/۵۱)

۲: خوداس رسول کی اپنی زندگی جوسیرت وکردار کے بلندترین مقام پر فائز ہے۔(۱۰/۱۷) ان کے علاوہ اگرتم معجزات دیکھنا چاہتے ہوتو، قل انظروا ماذا فی السموات و الارض (۱۰۱۰) ،ارض وساوات پرغور کروقدم قدم پرمعجزات دکھائی دینگے۔غور کروسلیم! نبی اکرم کوتو کوئی حسی معجزہ نہیں دیا جاتا۔(۱)

"": نبی اکرم کوقر آن کے سوا (جوعقلی معجزہ) ہے کوئی اور معجزہ نہیں دیا گیا۔(۲)

انكارمعراج:

سورہ بنی اسرائیل کی آیت اسریٰ میں کہا گیا ہے کہ خداا پنے بندے کورات کے وقت مسجد حرام سے مسجد اقصلی کی طرف لے گیا تا کہ وہاں اسے اپنی آیات دکھائےخیال ہے کہا گریہ واقعہ خواب کانہیں تو یہ حضور علیہ ہے کہ گریہ ہوگی جے آپ نے حضور علیہ کی شب ہجرت کا بیان ہے اس طرح مسجد اقصی سے مراد مدینہ کی مسجد نبوی ہوگی جے آپ نے وہاں جا کر تعمیر فرمایا۔(۳)

عقيدهٔ تقدير كاانكار:

مجوی اساوره نے بیسب کچھاس خاموثی سے کیا کہ کوئی بھانپ ہی نہ سکا کہ اسلام کی گاڑی کس طرح دوسری پٹرٹری پرجاپڑی، انہوں نے تقدیر کے مسئلہ کو اتنی اہمیت دی کہ اسے مسلمانوں میں جزوا یمان بنادیا چنانچہ ہمارے ایمان میں 'و القدر حیرہ و شرہ من اللہ تعالی'' کا چھٹا جزوا نہی کا داخل کیا ہوا ہے۔ (م) وزن اعمال کی افیون:

اس پیشوائیت نے جس کا ہمارے یہاں ملائیت نام ہے آہتہ آہتہ مسلمانوں کو بیافیون بلانی

⁽۱) سلیم کے نام تینتیسوال خط-تصوف قر آن کی روشنی میں - جساص ۹۲،۹۱۔

⁽٢)معارف القرآن جهص ١٣٧_

⁽٣)معارف القرآن-ج٧-٢٣١.

⁽٤) قرآني فيصلى-بعنوان شب بارات-تقدير كامسكه-ص١٩٠.

شروع کی کہ دنیا کے معاملات دنیا داروں کا حصہ ہیں جو اس مردار کے بیچھے پڑے ہوئے ہیں، مذہب انسان عاقبت سنوار نے کے لئے ہے،اس نے جس قدر حکم دے رکھے ہیں ان کے متعلق یہ بھی نہ پوچھو کہ ان کی فایت کیا ہے، یہ خدا کی باتیں ہیں، جو خدا ہی جان سکتا ہے، مذھب میں عقل کا کوئی کا منہیں تم صرف یہ بچھلو کہ فلاں بات کا حکم ہے اس کئے اسے کرنا ہے اور اس کا ثواب تمہارے نامہ اعمال میں لکھا جائیگا اور یہ تمام پُر زیاں قیامت کے دن تراز ومیں رکھ کرتو لی جائیں گی اور جنت میں لے جانے کا ذریعہ بن جائیں گی۔(۱) فلطریئ ارتقاء:

یہ حوال کہ دنیا میں ''سب سے پہلا انسان' کس طرح وجود میں آگیا۔ ذہن انسانی کے لئے وجہ ہزار جیرت واستعجاب رہا ہے چنانچہ ان مذاہب میں جن میں تو ہم پرسی نے حقائق کی جگہ لے رکھی ہے اس عقیدے کے حل میں عجیب وغریب افسانہ طرازیوں سے کام لیا گیا ہے لیکن قرآن کریم نے اس کے متعلق جو کچھ بتایا ہے وہ ٹھیک ٹھیک وہی ہے جس کی طرف علم وبصیرت کے انکشافات راہ نمائی کئے جارہے ہیں۔ سائنس کے انکشافات کی روسے خاک کے ذریع محلف ارتقائی منازل طے کر کے قرنہا قرن کے بعد انسانی سائنس کے انکشافات کی روسے خاک کے ذریع محلف ارتقائی منازل طے کر کے قرنہا قرن کے بعد انسانی صورت میں منشکل ہو گئے۔ یعنی سب سے پہلے کوئی ایک فردصورت انسانی میں جلوہ گزنہیں ہوا، بلکہ ایک نوع وجود پذیر ہوئی۔ انداز میں سمٹی ہوئی ہوئی ہے۔ (۱) وجود پذیر ہوئی۔ انداز میں سمٹی ہوئی ہے۔ (۱)

اسلامی نظام زندگی میں تبدیلی اس دن سے ہوگئ جب دین مذہب سے بدل گیا۔ اب ہماری صلوۃ وہی ہے جو مذہب میں بوجا پاٹ یا ایشور بھگتی کہلاتی ہے۔ ہمارے روزے وہی ہیں جنہیں مذہب میں ''برت' کہتے ہیں ہماری زکوۃ وہی شی ہے جسے مذہب دان یا خیرات کہہ کر پکارتا ہے۔ ہمارانج ، مذہب کی یاتر ا ہے۔ ہمارے ہاں میں ہماری نکوۃ ہوتا ہے کہ اس سے '' ثواب' ہوتا ہے مذہب کے ہاں اسی کو بن کہتے ہیں اور ثواب سے نجات (مکتی یا متا ہے کہ اس سے '' ثواب' ہوتا ہے مذہب کے ہاں اسی کو بن کہتے ہیں اور ثواب سے نجات (مکتی یا کہ س طرح دین (نظام زندگی) یکسر مذہب بن کر رہ نجات (مکتی یا Salvation) ملتی ہے۔ آپ نے دیکھا کہ س طرح دین (نظام زندگی) یکسر مذہب بن کر رہ

⁽۱) قرآنی فیصلے-بعنوان قربانی-ص ۲۷

⁽٢)ابليس وآ دم از پرويز – بعنوان انسان (شجرارتقا كاگل سرسيدخلاصهٔ بحث) م ٦٣، ٦٣ - شائع كرده ادارهُ طلوع اسلام

گیا۔اب بیتمام عبادات اس لئے سرانجام دی جاتی ہیں کہ بیخدا کا حکم ہے،ان امورکوندافا دیت سے پچھ علق ہے غقل وبصیرت سے پچھواسطہ۔آج ہم بھی اسی مقام پر ہیں جہاں اسلام سے پہلے دنیاتھی۔(۱)

نماز:

ا: عجم میں مجوسیوں (پارسیوں) کے ہاں پرستش کی رسم کونماز کہاجا تاتھا۔ (پیلفظ ہی ان کے ہاں کا ہے اور ان کی کتابوں میں موجود ہے)لہذا صلوۃ کی جگہ نماز نے لے لی۔ اور قرآن کی اصطلاح "اقیہ موالے السلوۃ" کا ترجمہ ہوگیا، نماز پڑھو۔ جب گاڑی نے اس طرح پڑئی بدلی تواس کے پہیئے کا ہر چکر اسے منزل سے دور لے جاتا گیا۔ چنانچا ب حالت بیہ وچکی ہے کہ اقیہ موا الصلوۃ سے ذہن نماز پڑھنے کے علاوہ کسی اور طرف منتقل ہی نہیں ہوتا اور نماز پڑھنے سے مراد ہے خداکی پرستش کرنا۔ (۲)

۲: قرآن کریم نے ''نماز پڑھنے''کے لئے نہیں کہا۔ قیام صلوۃ یعنی نماز کے نظام (Institution) کے قیام کا تھم دیا ہے۔ مسلمان نمازیں پڑھتے ضرور ہیں لیکن انہوں نے نظام صلوٰۃ کو قائم نہیں کیا۔ان کی نماز،ایک وقت معینہ کے لئے،ایک عمارت (مسجد) کی چاردیواری کے (اندر)ایک عارضی عمل بن کررہ جاتی ہے۔(۲)

(پرویز کے نزدیک''اقام الصلوق'' ہے مراد ہے۔)

۳: معاشرہ کو ان بنیادوں پر قائم کرنا جن پرربوبیت نوع انسانی (ربّ العالمینی) کی عمارت استوار ہوتی جائے قلب ونظر کاوہ انقلاب جواس معاشرہ کی روح ہے۔ (۴)

كم ازكم دووقت كى نماز:

سورہ نور میں صلوۃ الفجراور صلوۃ العشاء کا ذکر (ضمناً) آیا ہے جہاں کہا گیا ہے کہ تمہارے گھرکے

⁽¹⁾ قرآنی فیصلے از پرویز - بعنوان ملی نقاریب، ہمارا حج بس ۳۰۲،۳۰ - شائع کردہ ادارۂ طلوع اسلام کراچی -

⁽٢) قرآنی فیصلے-بعنوان نظام' صلوۃ اورنماز''۔''مجوسیوں کی نماز''ص۲۱،۲۶۔

⁽٣) معارف القرآن-جهص ٣٢٨.

⁽٤) نظام ربوبيت، باب چهارم، ' قرآنی نظرية حيات' ، نظام ربوبيت کے ممن ميں قرآن کی چند بنيادی اصطلاحيں۔ ص ٨٥.

ملاز مین کوچاہئے کہ وہ تمہاری (Privacy) کے اوقات میں اجازت کیکر کمرے کے اندرآیا کریں لیعنی من قبل صلوۃ الفجو وحین تضعون ثیابکم من الظهیرۃ ومن بعد صلوۃ العشآء ، (۲۴/۵۸)

"ضلوۃ الفجر سے پہلے اور جب تم دو پہر کو کپڑے اتاردیتے ہواور صلوۃ العثاء کے بعد' اس سے واضح ہے کہ رسول اللہ علیق ہے کے زمانے میں اجتماعات صلوۃ کے لئے (کم از کم) یہ دواوقات متعین تھے جبی تو قرآن کریم نے ان کا ذکرنام لے کرکیا ہے۔ (۱)

نماز میں ردوبدل:

جس اصول کامیں نے اپنے مضمون میں ذکر کیا ہے وہ قانون اور عبادات دونوں پرمنظبق ہوگا یعنی اگر جانشین رسول اللہ (یعنی قرآنی حکومت) نماز کی کسی جزئی شکل میں جس کا تعین قرآن نے نہیں کیا۔اپنے زمانے کے کسی تقاضے کے ماتحت کچھ ردوبدل ناگزیر سمجھے تو وہ ایسا کرنے کی اصولاً مجاز ہوگی۔(۲) زکو ق:

ا: زکوۃ اس ٹیکس کے علاوہ اور پچھ نہیں جو اسلامی حکومت مسلمانوں پر عائد کرے۔اس ٹیکس کی کوئی شرح متعین نہیں کی گئی،اس لئے کہ شرح ٹیکس کا انحصار ضروریات ملی پر ہے۔ حتی کہ ہنگامی صورتوں میں حکومت وہ سب پچھ وصول کر سکتی ہے جو کسی کی ضرورت سے زائد ہو، لہذا جب کسی جگہ اسلامی حکومت نہ ہوتو پھرزکوۃ بھی یا تی نہیں رہتی ۔ (۳)

۲: ظاہر ہے کہ ہماری حکومت ہنوز اسلامی حکومت نہیں ہے۔ اس لئے جسیا کہ اوپر لکھا جاچکا ہے آج کل زکوۃ کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ حکومت ٹیکس وصول کر رہی ہے اگر بیہ حکومت اسلامی ہوگئی، تو یہی ٹیکس زکوۃ ہوجائے گا۔ ایک طرف ٹیکس اور اس کے ساتھ دوسری طرف زکوۃ ، قیصر اور خداکی غیر اسلامی تفریق ہے۔ (۴)

⁽۱) لغات القرآن ازيرويز-بعنوان "ص"، ص، ل،و(ى) جساص ١٠٨٥،١٠٨٠ اـ

⁽٢) قرآنی فیصلے-بعنوان''نماز''-ص۱۵،۱۵۔

⁽٣) قرآنی فیصلے-بعنوان ز کوۃ -ص٣۵_

⁽٤٠) قرآني فيصلي- بعنوان زكوة -ص ١٣٧.

۳: اگرخلافت راشدہ نے اپنے زمانے کی ضروریات کے مطابق اڑھائی فیصدی مناسب سمجھاتھا تو اس وقت یہی شرح شرع تھی۔اگر آج کوئی اسلامی حکومت کہے کہ اس کی ضروریات کا تقاضا ہیں فیصدی ہے تو یہی ہیں فیصدی شرعی شرح قرار پاجائے گی اور جب قرآنی نظام ربو بیت اپنی آخری شکل میں 'قیصدی ہے تھا ورہی ہوجائیگی۔(۱)

۳ ز کو ۃ (یعنی حکومت کے ٹیکس) کی شرح میں تغیر و تبدل کی ضرورت ایک ایسی حقیقت ہے جس کے لئے کسی دلیل کی ضرورت نظر نہیں آتی ۔ (۲)

۵: زکوۃ سے مراداڑھائی فیصدی ٹیکس نہیں بلکہ بیا یک پروگرام ہے جس کی سرانجام دہی مونین کے ذمہ ہے۔ (۳)

۲: ایتاءز کو ة نوع انسانی کی نشو ونما کا سامان بهم پهنچانا (تزکیه کے معنی بین نشو ونما ـ بالیدگی) (۳)
 صدقات اور صدقهٔ فطر:

ا: صدقات ان ٹیکسول کا نام ہے جو حکومت اسلامیہ کی طرف سے ہنگامی ضروریات کو پورا کرنے کے لئے عائد کئے جاتے ہیں انہی میں صدقۂ فطرہے۔(۵)

۲: ابسنت رسول اللہ کاصرف اتنا حصہ پیش کیاجا تا ہے کہ نماز سے پہلے صدقہ ُ فطرنکال کر اپنے اپنے طور پرغریبوں میں تقسیم کردیا جائے۔اگراییانہ کیا جائے گا تو روز نے معلق رہ جائیں گے۔خدا تک نہیں پہنچیں گے۔گدا تک نہیں پہنچیں گے۔گدا تک نہیں پہنچیں گے۔گویاصدقہ ُ فطرملت کے اجتماعی مصالح کے لئے ہیں بلکہ ڈاک کے ٹکٹ ہیں،جنہیں روزوں

(یعنی جب اشتراکی نظام' مکمل طور پر ملک میں رائج ہوجائے گا تو زکوۃ کی ضرورت سرے سے ختم ہوجائیگی کیونکہ زکو**ۃ** کا حکم تو پر ویز کے نز دیک عبوری دور سے متعلق ہے۔ حاشیہ بینات)

⁽۱) سلیم کے نام یا نچوال خط-اسلامی نظام کے بنیادی اصول-جاس ۷۸،۷۷_

⁽٢) قرآنی فیصلے-بعنوان نماز-ص۱۲_

⁽٣) نظام ربوبیت-باب مشم عملی پروگرام،ص۱۶۴_

⁽۴) نظام ربوبیت-باب چہارم-قرآنی نظریۂ حیات-نظام ربوبیت کے شمن کی چند بنیا دی اصطلاحیں۔ص ۸۷۔

⁽۵) قرآنی فیصلے-بعنوان صدقه وخیرات-ص۵۰.

پر چیپاں کر کے لیٹر بکس میں ڈال دیا جاتا ہے تا کہ روزے مکتوب الیہ (اللہ تعالی) تک پہنچ جائیں۔ غور فرمایا آپ نے کہ بات کیا تھی اور کیابن گئی۔لیکن جب تک دین کی باگ مولوی کے ہاتھ میں ہے صدقات نکلتے رہیں گے۔ زکوۃ دی جاتی رہے گی۔ قربانیاں ہوتی رہیں گی۔لوگ جج بھی کرتے رہیں گئے۔ اورقوم بدستور بے گھر، بے در، بھوکی بنگی اسلام کے ماتھے پر کانگ کے شیکے کاموجب بنی رہے گی۔کتنا بڑا ہے یہ انتقام جو ہزار برس سے اسلام سے لیا جا رہا ورغور کیجئے اس انتقام کے لئے آلہ کارکن لوگوں کو بنایا جاتا ہے۔ (۱) جج :

ا: نمازان کی پوجاپاٹ، جج ان کی یاترا،رسوم باقی۔خودفنا ۔۔۔۔۔ جج کرنے جاتے ہیں تا کہ عمر کھرے گناہوں کا کفارہ اداکر آئیں اور آتے وقت زمزم کا پانی ٹین کی ڈبیوں میں بند کر کے لیتے آئیں تا کہ اسے مردوں کے گفن پر چھڑ کا جائے۔ نتیجہ اس کاوہ سکراتِ موت کی ہچکیاں جن میں پوری کی پوری امت آج گرفتار ہے۔(۲)

۲: اول توجج ہی اپنے مقصد کوجھوڑ کرمخض''یا ترا''بن کررہ گیا ہے۔ حاجی وہاں جاتے ہیں تاکہ اپنے تمام سابقہ گناہ آب زمزم سے دھوکر اس طرح واپس آ جائیں جس طرح بچہ اپنی مال کے پیٹ سے بیدا ہوا ہو۔ (۳)

۳: جج عالم اسلامی کا وہ عالمگیراجتماع ہے جواس امت کے مرکز محسوس (کعبہ) میں اس غرض کے لئے منعقد ہوتا ہے کہ ملت کے تمام اجتماعی امور کاحل قرآنی دلائل وجت کی روسے تلاش کیا جائے اور اس طرح بیامت اپنے فائدے کی باتوں کواپنی آنکھوں کے سامنے دیکھ لے۔ (۴) قربانی : قربانی :

ا: جج عالم اسلامی کی بین الملی کا نفرنس کا نام ہے۔اس کا نفرنس میں شرکت کرنے والوں

⁽۱) قرآنی فیصلے-بعنوان صدقه خیرات-ص۵۲،۵۱_

⁽٢)معارف القرآن جهص١٩٦_

⁽٣) قرآنی فیصلے-بعنوان "قربانی" ص ٦٣-

⁽٤) لغات القرآن - حرف "ح" - ح، ج، ج - ج ٢٠٠٠ - ٢٥٠ -

کے خوردونوش کے لئے جانور ذرج کرنے کا ذکر قرآن میں آیا ہے،بس پیھی قربانی کی حقیقت جوآج کیا ہے کیابن کررہ گئی ہے۔(۱)

ان قرآن کریم میں جانور ذرج کرنے کا ذکر حج کے طعمن میں آیا ہے۔ عرفات کے میدان میں جب بیتمام نمائندگان ملت ایک لائح عمل طے کرلیں گے تو اس کے بعد منی نے مقام پر دو تین دن تک ان کا اجتماع رہے گا۔ جہاں بیہ باہمی بحث و تمحیص سے اس پروگرام کی تفصیلات طے کریں گے۔ ان مذاکرات کے ساتھ باہمی ضیافتیں بھی ہوں گی، آج صبح پاکستان والوں کے ہاں، شام کو اہل افغانستان کے ہاں، اگلی صبح اہل شام کی طرف، و قسس عملی ذالک ۔ ان دعوتوں میں مقامی لوگ بھی شامل کر لئے جا کیں گے۔ امیر بھی ، غریب بھی، اس مقصد کے لئے جو جانور ذرج کئے جا کیں گے ، قربانی کے جانور جا کیں گے۔ امیر بھی ، غریب بھی، اس مقصد کے لئے جو جانور ذرج کئے جا کیں گے ، قربانی کے جانور کہ لئیں گے۔ (۱)

۳: مقام ج کے علاوہ کسی دوسری جگہ (یعنی اپنے اپنے شہروں میں) قربانی کے لئے کوئی حکم نہیں ،اس لئے بیساری دنیا میں اپنے اپنے طور پر قربانیاں ایک رسم ہے۔ ذراحساب لگائے کہ اسی رسم کو پورا کرنے میں اس غریب قوم کا کس قدررو پے ہرسال ضائع ہوجا تا ہے۔ اگر آپ ایک کراچی شہر کو لے لیں تو اس آٹھ دس لاکھ کی آبادی میں سے اگر پچاس ہزار نے بھی قربانی دی ہواور ایک جانور کی قیمت تمیں روپے بھی سمجھ لی جائے تو پندرہ لاکھ روپیدایک دن میں صرف ایک شہر سے ضائع ہوگیا۔ اب اس حساب کو پورے پاکستان پر پھیلا سے اور اس سے آگے ساری دنیا کے مسلمانوں پر اور پھر سوچئے کہ ہم کدھر جارہ بیں۔ لیکن اگر ہمیں سوچنا آجائے تو پھر ہماری پر بادی کیوں ہو؟ (۳)

ہم: نہبی رسومات کی ان دیمیک خوردہ لکڑیوں کو قائم رکھنے کے لئے طرح طرح کے سے سرح طرح کے سے میں رسومات کی ان دیمیک خوردہ لکڑیوں کو قائم رکھنے کے لئے طرح طرح کے سہارے دئے جاتے ہیں کہیں قربانی کوسنٹ ابراہیمی قرار دیاجا تاہے، کہیں اسے صاحب نصاب پرواجب کھیرایا جا تاہے، کہیں دوزخ سے محفوظ گزرجانے کی سواری گھیرایا جا تاہے، کہیں دوزخ سے محفوظ گزرجانے کی سواری

⁽۱)رساله قربانی از پرویزص ۳۰

⁽٢) قرآنی فیصلے-بعنوان'' قربانی''۔ص۵۵۔

⁽٣)حوالدسابقد

بنا كردكهاياجا تا ہے۔(۱)

۵: قربانی تو وہاں کھانے پینے کاسامان مہیا کرنے کاذر بعی تھی۔اب جس طرح وہاں جانوروں جانوروں جانوروں جانے جاتے ہیں نہ ہی وہ مقصود خداوندی ہے اور نہ ہی ان کی ہم آ ہنگی میں ہر جگہ جانوروں کاذبح کرنا بغیر کسی مقصد وغایت کو اپنے ساتھ لئے ہوئے ، وہاں بھی سب کچھ ضائع کر دیا جاتا ہے اور یہاں بھی و ذلک خسران المبین۔(۱)

تلاوت قرآن كريم:

یعقیدہ کہ بلاسمجھے قرآن کے الفاظ دہرانے ہے'' ثواب''ہوتا ہے بکسرغیر قرآنی عقیدہ ہے ، بیہ عقیدہ درحقیقت عہد سحر کی یادگار ہے (۲)

ایصال ثواب:

اس ہے آپ نے دیکھ لیا ہوگا کہ ' ایصال ثواب' کاعقیدہ کس طرح'' مکافات عمل' کے اس عقیدہ کے خلاف ہے جواسلام کا بنیادی قانون ہے، خدا جانے اس قوم نے کہاں کہاں سے ان عقائد کو پھر سے حلیا جنہیں مٹانے کے لئے قرآن آیا تھا۔اوراس صورت میں جبکہ خود قرآن اپنی اصل شکل میں ان کے پاس موجود ہے،اس سے بڑا تغیر بھی آسان کی آنکھ نے کم ہی دیکھا ہوگا۔(۴)

دین کے ہر گوشہ میں تحریف ہو چکی ہے:

تحریف نہیں ہوچکی۔(۵)

⁽١) قرآني فصلے-بعنوان قرباني ص١٢

⁽٢) حواله بالأص ١٥

⁽٣) قرآنی فیصلے-بعنوان تلاوت قرآن پاک-ص ١٠١٠.

⁽٤٠) قرآني فيصلي- بعنوان ايصال ثواب-ص٩٨.

⁽۵) قرآنی فیصلے-بعنوان قربانی ص۲۲

بر ہموساجی مسلمان:

یہ ہررنگ کی''خداپرسی''میں''نیک عملی'' کی راہیں بتانے والے''بر ہموساجی مسلمان'' کیا جانیں کر آن کی روسے''خداپرسی'' کے کہتے ہیں اور''نیک عملی'' کیا ہوتی ہے۔(۱)

قرآن کی روسے سارے مسلمان کا فرہوگئے:

اسی حقیقت کوقر آن نے سورہ آل عمران میں زیادہ وضاحت سے بیان کیا ہے،اس میں پہلے یہ بتایا گیا ہے اس میں پہلے یہ بتایا گیا ہے کہ اسلام کی راہ کوئی ہے اور اسے حضرات انبیاء کرام نے کس طرح اختیار کیا۔اس کے بعداس حقیقت کا اعلان ہے کہ فوز وفلاح اور سعادات و برکات کی یہی ایک راہ ہے۔

ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين ، (٣/٨٥)

جوقوم اس راہ کو چھوڑ کر دوسری راہ اختیار کرلے گی تو اس کی بیراہ قابل قبول نہیں ہوگی ۔اس کا نتیجہ بیہ ہوگا کہ وہ آخر الامر تباہ و ہر باد ہوجائے گی۔

اس کے بعد مسلمانوں کی تاریخ سامنے لائی گئی ہے۔ جس میں کہا گیا ہے کہ کیف یہدی اللہ قوماً کیفروا بعد ایمانهم ، بھلاسو چوکہ خدااس قوم پرزندگی کی راہیں کس طرح کشادہ کردےگا جس نے ایمان کے بعد کفر کی روش اختیار کرلی ہوو شہد وا ان الوسول حق و جآء ہم البینت حالانکہ ان کی طرف خدا کا واضح ضابطۂ حیات آ چکا تھا اور وہ اپنی آ تکھوں سے مشاہدہ کر چکے تھے کہ ان کے رسول نے اس ضابطۂ حیات پڑلی بیراہوکر کس طرح تعمیری نتائج پیدا کردکھائے تھے۔ بیسب پچھاپی آ تکھوں سے دیکھ لینے کے بعد حیات پڑلی بیراہوکر کس طرح تعمیری نتائج پیدا کردکھائے تھے۔ بیسب پچھاپی آ تکھوں سے دیکھ لینے کے بعد اس قوم نے کفر کی راہ اختیار کرلی ، و اللہ لا بھدی القوم المظلمین ، سوایی ظالم قوم کوخدا کس طرح سعادتوں کی راہ دکھائے! اولئ ک جزاء ہم ان علیہم لعنة اللہ و الملئکة و الناس اجمعین ، ان کی اس روش کا فطری نتیجہ بیہوا کہ بیتو م ان تمام آ سودگیوں سے محروم ہوگئی جو نظام خداوندی سے وابستگی سے حاصل ہوئی کا فطری نتیجہ بیہوا کہ بیتو م ان تمام آ سودگیوں سے محروم ہوگئی جو نظام خداوندی سے وابستگی سے حاصل ہوئی کی اور ان تمام آ سائٹوں سے بھی محروم ہوگئی جو فطرت کی قوتوں کو مخرکر نے سے ملئی تھیں جتی کہ ان کی

⁽۱) سليم كينام الماروال خط-خدا كاتصور-ج عص ١٥.

ذلت وپستی کی وجہ سے دوسری قومیں انہیں اپنے پاس نہیں آنے دیتیں اور دور دور رکھتی ہیں، لایہ حصف عنہم العذاب و لاهم ینظرون ، اس بناء پر کہ انہوں نے اپنانا م مسلمان رکھ چھوڑا ہے ان کی اس تباہی میں کسی طرح کمی واقع نہیں ہو سکتی ، نہ ہی انہیں اس سے زیادہ مہلت مل سکتی تھی جتنی مہلت خدا کے قانونِ امہال و تدریج کی دوسے ملاکرتی ہے۔

دیکھوسلیم! قرآن نے واضح الفاظ میں بتادیا ہے کہ اس امت کو جوسرفرازیاں شروع میں نصیب ہوئی تھیں وہ ان بینات (قرآن کے واضح قوانین) پر چلنے کا نتیجہ تھیں جوانہیں خدا کی طرف سے ملے تھے۔ پھر جب انہوں نے اس قرآن کو چھوڑ دیا تو بیان تمام برکات سے محروم ہو گئے۔(۱)

برویزی شریعت میں صرف جار چیزیں حرام ہیں:

(محصیح ایڈوکیٹ نے ، دارالاشاعت قرآن ٹھٹے ہے ۹۶ صفحات کا ایک رسالہ شائع کیا تھا جس کا نام ہے'' حلال وحرام کی تحقیق'' ماہنامہ'' طلوع اسلام'' بابت مئی ۱۹۵۳ء میں اس رسالہ پر تبصرہ کرتے ہوئے جو داد تحقیق دی گئی وہ درج ذیل ہے۔)

"سیدمحر بہتا خون ہم خنزیراور فیراللہ میں بتایا ہے کہ قرآن کی روسے صرف مردار، بہتا خون ہم خنزیراور فیراللہ کے نام کی طرف منسوب چیزیں حرام ہیں۔ان کے علاوہ اور پچھ حرام ہیں" ۔ بیقرآن کا واضح فیصلہ ہے جس میں کسی شک وشبہ کی گنجائش نہیں۔ہمارے مروجہ اسلام میں حرام وحلال کی جوطولانی فہرستیں ہیں وہ سب انسانوں کی خودساختہ ہیں اور کسی انسان کوئی نہیں کہی شے کو حرام قرار دے دے۔بیتی صرف اللہ کو حاصل ہے۔(۱)

کتبه: ولی حسن ٹونکی بینات-جمادی الثانیة ۱۳۸۲ھ

⁽۱) سلیم کے نام بینتیسواں خط-قوموں کے عروج وزوال کا ابدی قانون - جسم ۱۹۹۳ تا ۱۹۹۹. (۲) طلوع اسلام مئی ۱۹۵۲ء - ص ۲۹.

كافرمر تداور زنديق كافرق

سوال: كافر،مرتداورزنديق مين كيافرق ہے؟ وضاحت فرماديں۔

جواب: کافراور مرتد کے درمیان فرق بیہ ہے کہ کافرتو وہ ہے جوشر وع ہی سے اسلام کو قبول نہ کرے اور مرتد وہ ہے جودین میں داخل ہونے کے بعد کفر کی طرف لوٹ جائے۔ دین اسلام کو قبول کرنے کا مطلب بیہ ہے کہ آ دمی اسلام کی ان تمام باتوں کو تسلیم کرے، جن کا ثبوت قطعی تو اتر کے ساتھ ہوا ہے اور جن کو ضروریات دین کہا جاتا ہے۔ ان میں سے کسی ایک کا انکار پورے دین کے نہ مانے کے ہم معنی ہے مثلاً قرآن کریم کو مانے کا مطلب بیہ ہے کہ اول سے آخر تک پورے قرآن مجید کو اللہ تعالی کا کلام مانے اور نہ مانے کا مطلب بیہ ہے کہ اول سے آخر تک پورے قرآن مجید کو اللہ تعالی کا کلام مانے اور نہ مانے کے لئے بیضروری نہیں کہ پورے قرآن کا انکار کیا جائے ، بلکہ نعوذ باللہ ایک آ یت کا انکار بھی پورے قرآن کا انکار کیا جائے ، بلکہ نعوذ باللہ ایک آ یت کا انکار بھی پورے قرآن کا انکار کیا جائے ، بلکہ نعوذ باللہ ایک آ یت کا انکار بھی

الغرض تمام ضروریات دین کامانے والامسلمان ہےاوران میں سے کسی ایک کامنکر کا فرہے۔اور جوماننے کے بعد منکر ہوجائے وہ مرتدہے۔

ا: جولوگ پہلے مسلمان تھے، پھر کسی جھوٹے مدعی نبوت کو ماننے لگے، وہ تو کھلے مرتد ہیں اور جولوگ دعویٰ اسلام کے باوجود کسی جھوٹے مدعی نبوت کو ماننے ہیں، وہ زندیق ہیں کیونکہ جولوگ اپنے مذہب کواسلام کے نام سے پیش کرتے ہوں، وہ کا فربھی ہیں اور زندیق بھی۔

۳: مرتد کی سزاقتل ہے یعنی حکومت اس کو تین دن کی مہلت دے گی اوراس کے شبہات دورکرنے کی کوشش کرے گی۔اگروہ دوبارہ اسلام لے آئے تو ٹھیک، ورنہ بغاوت کے جرم میں اسے قل کیا جائے گا اورا گر مرتد عورت ہوتو امام مالک، امام شافعی اورا مام احمد بن عنبل جمہم اللہ کے نز دیک اس کا حکم بھی ہی ہے کہ اگر تین دن کی مہلت میں اسلام نہ لائے تو سزائے موت کی مستحق ہوگی البتہ امام ابو صنیفہ رحمہ اللہ میں کے کہ اگر تین دن کی مہلت میں اسلام نہ لائے تو سزائے موت کی مستحق ہوگی البتہ امام ابو صنیفہ رحمہ اللہ

کے نز دیک اس کی سز اجس دوام ہے یہاں تک کہوہ اسلام لے آئے یا قید میں مرجائے۔

زندیق جوا پے عقائد کفریہ کواسلام کے نام سے پیش کرتا ہو،اس کے بارے میں تمام اہل علم مفق ہیں کہاس کا حکم مرتد کا ہے اور وہ واجب القتل ہے۔البتہ اس میں اختلاف ہے کہا گروہ تو ہہ کرنا چاہے تو اس کی تو ہے قبول کی جائے گی یانہیں۔

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کی توبہ قبول نہیں ،امام احمد اور امام ابوحنیفہ رحمہما اللہ سے بھی ایک روایت یہی منقول ہے ،امام شافعی رحمہ اللہ کے نز دیک اگر وہ توبہ کرلے تو اس کی توبہ قبول کی جائے گی اور سزائے قبل ساقط ہوجائے گی ،حنفیہ کا صحیح مسلک بیہ ہے کہ اگر وہ ازخود توبہ کرلے تو اس کی توبہ تی ہے اور سزامعاف ہوجائے گی اور اگر گرفتار کئے جائے کے بعد توبہ کرے تو اس کی توبہ نا قابل اعتبار ہے اس کے قبل کا حکم کیا جائے گا۔ (۱)

خلاصہ یہ کہ زندیق واجب القتل ہونے میں تو مرتد کی طرح ہے، البتة مرتد کی توبہ قبول کی جاتی ہے جبکہ زندیق کی تو بہعض اہل علم کے نز دیک قبول نہیں ، بعض کے نز دیک قبول ہے۔ واللہ اعلم

کتبه: محمد یوسف لدهیانوی بینات-رجب ۱۳۰۸ه

⁽١)رد المحتار -كتاب الجهاد- مطلب الزنديق إذا أخذ قبل التوبة يقتل -١٩٩/٨

شعائرًا سلام كااستخفاف كرنے والے كاحكم ()

کیا فرماتے ہیں علماً کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ''محمد یونس شیخ'' نامی ایک آدمی نے ''شیطان مولوی'' نام سے ایک کتاب کھی ہے، جس میں مصنف نے شعائرِ اسلام کے خلاف انتہائی تو ہین آمیزلب ولہجہ استعال کیا ہے' چنانچے مصنف لکھتا ہے کہ:

"امام بخاری نے اپنی کتاب کے ذریعے سے ااسوسال سے لاکھوں لوگوں کو قتل کروایا ہے اور مولوی بھی امام بخاری کی کتاب کی گندگی چاہ درہے ہیں"۔ (ص: ١٩) کتب حدیث کے خلاف ہرزہ سرائی کرتے ہوئے مزید کھتا ہے کہ:

'' یہودی مولوی دین اسلام کے نام پر جن حدیثوں کی کتابیں لکھ کر مرگئے ان کتابوں میں کفر ونٹرک ذلالت اور غلاظت سے بھری ہوئی ہیں' یہودی مولوی اسلام کے نام پر جتنی حدیثوں کی کتابیں لکھ کرمر گئے ہیں ان کتابوں کی تفییر اور تبھرہ تورات اور انجیل کے مطابق ہے' جن مولویوں نے دین واسلام کے نام پر کتابیں لکھیں' ان کی ذمہ داری تھی کہ حدیثوں کی کتابیں قرآن کے مطابق ہوئی چاہیئے تھیں' حدیثوں کی کتابیں قرآن کے مطابق ہوئی چاہیئے تھیں' حدیثوں کی کتابوں میں جن جھوٹے قصوں اور کہانیوں کو بی گئافر مان اور نبی کی سنت کہا جارہا ہے ان مولویوں کے پاس کیا ثبوت ہے نبی گئی کا فر مان اور نبی کی سنت کہا جارہا ہے ان مولویوں کے پاس کیا ثبوت ہے

⁽۱) مذکورہ بالافتوی بینات میں'' یونس شیخ ملحدوز ندیق'' کے عنوان سے شاکع ہوا تھا۔

کہ یہ نبی ﷺ کا فر مان ہے اور یہ نبی ﷺ کی سنت ہے؟۔'' (ص:۲۲) امام بخاریؓ کے بارے میں مزید لکھتاہے کہ:

''محدرسول الله کی زندگی میں مدینه میں اسلام کونقصان پہنچانے کیلئے منافقوں نے ایک مسجد بنائی تھی امام بخاری اسی نسل سے پیدا ہوا ہے اورائی نسل کے لوگ بعد میں مولوی بغتے رہے جس کی نسل ابھی تک باقی ہے اور ان میں بھی قرآن کوچھوڑ کریہ نبی بھی کی حدیثوں کے نام پرلوگوں کو کفروشرک کی تعلیم دیئے جارہے ہیں''۔(ص:۲۷)
''امام بخاریؒ نے اپنی کتاب میں لکھا ہے: کہ نبی بھی تو رات کا مطابق لوگوں کے فیصلے کرتے تھے امام بخاریؒ یہودی تھا'اس لئے تو رات کا نام لکھا ہے''۔(ص:۲۸)

پھراس نے عنوان قائم کیا ہے''امام بخاری یہودی تھا''۔(ص:۲۸)

اسی طرح اس نے عنوان قائم کیا ہے''ابوجہل مولوی امام مالک'' (ص:۲۸)

اسی مصنف نے لکھا ہے کہ:

''گرسعودی عرب کے بادشاہ امریکا کے جاسوس ہیں' کج اور عمرہ کی کمائی

کھانے کیلئے مسلمان بنے ہوئے ہیں'اندر سے وہ لوگ یہودی ہیں''۔(ص:ااا)

مذکورہ بالاعبارات سے مصنف کے طرز تحریر کا ہلکا سامنظر سامنے آگیا ہوگا' جبکہ اصل کتاب جابجا
گالیوں سے اٹی پڑی ہے۔مصنف نے جابہ جامحد ثین اور علماً کوجہنمی اور دوزخی لکھا ہے۔

کتاب ہمراہ ہے ملاحظہ فر ماکر جواب عنایت فرمائیں کہ مذکورہ کتاب کے مندرجات کا اعتقادر کھنے والے کی اسلامی نقطہ نظر سے کیا حیثیت ہے؟ اور ایسے آ دمی کے بارے میں حاکم وقت کیلئے کیا حکم ہے؟ فقط والسلام مع الاکرام

محدیونس خان ٔ اسٹینٹ سب انسپکٹر انوسٹی گیشن – کھارا در کراچی

الجواسب باسسبهتعالي

صورتِ مسئولہ میں''شیطان مولوی''نامی کتاب پڑھنے سے بیہ بات واضح ہوتی ہے کہ مصنف

احادیثِ نبویہ سے بیزاراورمتواتر اسلامی عقیدوں کامنکر ہے جیسا کہاس نے محدثین اورعلماً کرام کو ہرجگہ کا فراورجہنمی قرار دیا ہے۔مصنف کی تمام باتوں کی بنیادا نکارِ حدیث بلکہ انکارِ دین پر ہے اس نے یہ کہہ کر سب کتب احادیث کوردکر دیا ہے کہ:

الف: سب سے بڑے مجرم وہ مولوی لوگ ہیں جن لوگوں نے حدیثوں کی بڑی بڑی کتابیں لکھیں اور مرگئے جن مولویوں نے حدیثوں کی بڑی بڑی کتابیں لکھیں ان کی ذمہ داری تھی کہ وہ قرآن کے مطابق حدیثوں کواپنی کتابوں میں جمع کرتے مگران مولویوں نے قرآن نہیں بڑھا ہوگا جس کی وجہ سے ان کتابوں میں کفراور شرک کے سوا کچھا ورنہیں ہے۔'' (ص: ۱۲)

ب: ''یہودی' مولوی دین واسلام کے نام پرجن حدیثوں کی کتابیں لکھ کرمر گئے

ان کتابوں میں کفروشرک' ذلالت اور غلاظت کھری ہوئی ہیں۔'' (ص: ۲۴)
ج: ''ایک یہودی کوامام بنا کر پیش کیااور اس یہودی امام نے اسلام کے نام پر کتاب

لکھی' کتاب کا نام بخاری شریف ہے اس کتاب میں کفروشرک بھردیا گیا ہے۔' (ص: ۱۱۱۱)

ان حوالہ جات سے یہ بات واضح ہوگئی کہ مصنف جدت پسندی کی راہ پر چلتے ہوئے احادیث نبویہ ہی نہیں بلکہ پورے دین کا انکار کر گیا ہے 'حالا نکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

"واذكون ما يتلى فى بيوتكن من اينت الله والحكمة" (الاحزاب:٣٣) ترجمه:"اوريادكروجو پرهى جاتى بين تمهار عظرون مين الله كى با تين اور حكمت." جبكه امام شافعي كتاب" الرسالة "مين لكھتے بين:

"فلم يجز والله اعلم ان يقال ان الحكمة ههنا الاسنة رسول الله هي وحتم على الناس اتباع امره" -(۱) جبمصنف نے متواتر احاد يث نبويه كور دكر ديا تو وه متواتر احاد يث نبويه كور دكر ديا تو وه متواتر احاد يث نبويه كور دكر ديا تو وه متواتر احد بلكة قرآن كريم كامنكر هو كيا۔

⁽۱) كتاب الرسالة للإمام محمد بن ادريس الشافعي-باب بيان مافرض من كتابه من اتباع سنة نبيه الساح سنة علمية مصر ٢١٤١ه.

چنانچہوہ متواتر اسلامی عقیدہ حیات ونزول میں کاانکار کرتے ہوئے لکھتا ہے:

''مولوی لوگ اپنی ناکامی کو چھپانے کیلئے اکثر جھوٹ اور فریب سے کام لیتے ہیں' کہتے ہیں کہ اللہ کے رسول عیسی علیہ السلام دوبارہ زمین پر آئیں گئیں گئاس کے بعد سب ٹھیک ہوجائے گا۔ منافق مولوی جھوٹے ہیں' قرآن میں کسی آیت میں نہیں آیا کھیسی علیہ السلام کو اللہ نے آسان پر زندہ اٹھالیا ہے اور قیامت سے پہلے دوبارہ زمین پر آئیں گئیں گئیں سے بہلے دوبارہ زمین پر آئیں سے کے ...مولویوں کو یہ بات اچھی طرح معلوم ہونی چاہیئے اللہ کے رسول عیسیٰ لعنت دینے کیلئے قیامت سے پہلے دوبارہ نہیں آئیں گئے۔'' (ص: ۹۹ تا ۱۰۰ شیطانی مولوی) کا کہ اس کے رفع الی السماء کا ذکر موجوجہ چنا نچہارشاد ہے:

"وب کفرهم وقولهم علی مریم بهتانا عظیما وقولهم انا قتلنا المسیح عیسی ابن مریم رسول الله' وماقتلوه وماصلبوه ولکن شبه لهم' وان الدین اختلفوا فیه لفی شک منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه یقینا بل رفعه الله الیه' و کان الله عزیزا حکیما" (النساء: ۹۵۱) ترجمہ: "اوران کے کفر پراورم یم پر بڑا بہتان با ندھنے پراوران کے اس کہنے پر کہ ہم نے قل کیا مسے عیسی مریم کے بیٹے کو جورسول تھا الله کا داورانہوں نے نہ اس کو مارا اور نہ سولی پر چڑھایا لیکن وہی صورت بن گئی ان کے آگے اور جولوگ اس میں مختلف با تیں کرتے ہیں تو وہلوگ اس جگہ شبہ میں پڑے ہوئے ہیں' کچھنیں ان کواس کی خبرصرف کرتے ہیں تو وہلوگ اس جگہ شبہ میں پڑے ہوئے ہیں' کچھنیں ان کواس کی خبرصرف کرتے ہیں اور اس کو قل نہیں کیا ہے شک ، بلکہ اس کو اٹھالیا اللہ نے اپنی طرف اور اللہ ہے زبر دست حکمت والا''۔

طرف اور اللہ ہے زبر دست حکمت والا''۔

"ولايـقـدح في ذلك ما اجمعت الامة عليه واشتهرت فيه الاخبـار ولـعـلهـا بلغت مبلغ التواتر المعنوى ونطق به الكتاب على قول ووجب الايمان به واكفر منكره كالفلاسفة "-(١)

معلوم ہوا کہ حیات عیسیٰ علیہ السلام اور فع ونزول کاعقیدہ متواتر ہے اور قر آن سے ثابت ہے اور اسکامئکر کا فرہے۔

الى طرح علامه سيوطيُّ لكھتے ہيں:

"واما نفی نزول عیسی علیه السلام او نفی النبوة عنه و کلاهما کفر "(۲) ترجمه: "جعنرت عیسی علیه السلام کے نزول یاان کی نبوت کاانکار کرنا دونوں کفر ہیں۔" لہذا مصنف اینے اس غلط عقیدے کی بنایر کافرومرتدہے۔

ای طرح مصنف نے کتاب میں''رجم کی سزا'' کے غیر شرعی ہونے پرخوب زور لگایا ہے اور بیہ باور کرانے کی کوشش کی ہے کہ میعقیدہ قرآن سے ثابت نہیں' چنانچے لکھتا ہے:

''بدکاری کرنے والوں کو یاز ناکرنے والوں کول کرنا کفر ہے۔ (ص: ۴) جن مولو یوں کا بیعقیدہ ہے کہ زنا کرنے والوں کواللہ نے اور محد رسول اللہ نے قتل کرنے کا حکم دیا ہے وہ سب کے سب مولوی کا فر ہیں''۔ (ص: ۱۴)

حالانکہ رجم کی سزابھی متفقہ اور تواتر ہے ثابت ہے اور جوشخص رجم کا انکار کرے وہ دائر ہ اسلام سے خارج ہے ، چنانچے خفاجی کی نسیم الریاض میں ہے :

"وكذلك وقع الاجماع على تكفير كل من دافع نص الكتاب او خص حديثا مجمعا على نقله متطوعا به مجمعا على حمله على ظاهره كتكفير الخوارج بابطال الرجم" (٢)

⁽۱) تفسير روح المعانى للعلامة الالوسى البغدادى - تفسير قوله تعالى: ماكان محمد أبا احد الاية - مبحث في قوله تعالى: "وخاتم النبيين" - ٣٣/٢٢ - ط: دار احياء التراث العربي. (٢) الحاوى للفتاوى - كتاب الأعلام بحكم عيسى عليه السلام - خاتمة في أن ما اشتهر على السنة الناس - ٢/١٥ ا - ط: المكتبة الرشيدية كوئته .

 ⁽٣) الشفاء مع نسيم الرياض للخفاجي - القسم الرابع في تصرف وجوه الأحكام -الباب الثالث فصل في بان ماهو من المقالات كفر -٣/٥/٣ - ط: مطبعة عثمانيه مصر.

اسى طرح علامه آلوسيُّ روح المعاني ميں لکھتے ہيں:

"وقد اجمع الصحابة ومن تقدم من السلف وعلماء الامة وائمة المسلمين على ان المحصن يرجم بالحجارة حتى يموت وانكار الخوارج ذلك باطل... لان ثبوت الرجم منه عليه الصلوة والسلام متواتر المعنى ... وهم كسائر المسلمين يوجبوره العمل بالمتواتر معنى كالمتواتر لفظا"() ترجمه: 'صحابه كرامٌ اوركل ائم متقد مين اور جمله ائمه وعلماً اسلام كاس پراجماع به كه شادئ شده كے لئے سزارجم بتا آ نكه اس كى زندگى كا خاتمه به وجائے اور خارجيوں كا اس سے انكار باطل بے ... كونكه رجم كا ثبوت آ نخضرت على سے معناً متواتر عنوى پر عمل كرنا اى طرح خوارج بھى متواتر معنوى پر عمل كرنا اى طرح ضرورى جمجھتے ہيں جس طرح كه متواتر تفظى كوواجب العمل سمجھتے ہيں

شاہ ولی اللہ فر ماتے ہیں .

فذلك هو الزنديق واتفق جماهير المتاخرين من الحنفية والشافعية على قتل من يجرى هذا المجرى". (٢)

.....پس جو مخص ایسی تاویلیس کرے وہ زندیق ہے اور جمہور متاخرین حنفیہ وشافعیہ اس پر متفق ہیں کہ جواس راہ پر چلے وہ واجب القتل ہے'۔

الغرض کسی شخص کااس متفقہ مسکہ سے منکر ہونااس کے ملحد وزندیق ہونے کی دلیل ہے۔ اس طرح مصنف نے اپنی کتاب میں نبی کریم ﷺ کی شفاعت کا بھی انکار کیا ہے چنانچہوہ لکھتا ہے:

''ان لوگوں کوجہنم میں ڈال دے جن لوگوں کاعقیدہ ہے کہ قیامت کے دن نبی لوگوں کو بخشوا ئیں گے۔'' (ص:۳۲)

حالانکہ بیعقیدہ بھی صحیح نہیں بلکہ نبی کریم ﷺ کی قیامت کے دن شفاعت پراجماع ہو چکا ہے۔

⁽۱) تفسير روح المعانى -تفسير قوله تعالىٰ: الزانية والزانىالاية - ۱ / ۱ / ۱ / ۱ / ۱ / ۱ ا دار احياء (۲) المسوى من احاديث الموطا للإمام ولى الله الدهلوى (المتوفى: ۲ / ۱ ۱ هـ) - كتاب احكاء الخلافة - باب حكم الخوارج والقدرية -۲ / ۲۹۳ - ط: الطبعة السلفية بمكة .

چنانچة 'الكوكبالاز بر' ميس ب:

"اعلم هداک الله ان اجماع اهل الحق معقود علی شفاعة رسول الله الله الآثار مثبتة لشفاعة المشفع" (ص۱۲۹)

ایسے بی مصنف نے اپنی کتاب میں نعوذ باللہ!امام مالک وابوجہل مولوی کہا ہے۔ (ص:۲۰۱)

جبکہ امام بخاری ومعاذ اللہ! یہودی لکھا ہے۔ (ص:۳۸)

ای طرح ایسے دیگر علما کو جو "رجم" کے قائل ہیں، آئیس بھی یہودی اورجہنمی لکھا ہے۔ چنانچہ وہ لکھتا ہے کہ:

"ام بخاری میہودی تھا"افسوں اس بات کا ہے کہ مولوی بھی میہودی بن گئے۔" (ص: ۲۸)
مصنف کی کتاب پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اسے علماً سے "رجم" کے مسئلے پر ہی اختلاف نہیں
ہی ہے، بلکہ اسے پورے دین سے ہی اختلاف ہے، اسی وجہ سے وہ انہیں کا فرویہودی کہتا ہے، جبکہ قرآن
وسنت اور فقہ وفقا وی ، اجماع امت اور تصریحات اکا برعلما امت کی روسے دائر ہ اسلام سے خارج ہے۔
چنانچے بحرالرائق میں ہے:

"ومن ابغض عالما من غير سبب ظاهر خيف عليه الكفر ولو صغر الفقيه او العلوى قاصدا الاستخفاف بالدين كفر لا ان لم يقصده"(۱) "المتانة في مرمة الخزانة" ميں ہے:

"من انكر المتواتر فقد كفر" (r) (جس في متواتر كاانكاركياوه كافر موليا)

"والفتوى في جنس هذه المقالات ان كان اراد الشتم والايعتقده كافرا

⁽١) البحر الرائق - كتاب السير -باب احكام المرتدين -٢٣/٥ ا -ط: ايچ ايم سعيد

 ⁽۲) المتانة في مرمة الخزانة للعلامة المخدوم محمد جعفر البوبكاني - كتاب الحدود - باب في
 الارتداد - الفاظ الكفر - من انكر المتواتر فقد كفر - ص ۲ ۹ ۵ - ط: لجنة احياء الادب السندى .

لایکفر وان کان یعتقدہ کافرا فخاطبہ بناء علی اعتقادہ انہ کافریکفر."(۱)

اس طرح طلاق کے بارے میں بھی مصنف نے پوری امت ہے ہٹ کر عجیب وغریب اور ملحدانہ
عقیدے کا ظہار کیا ہے، چنانچہ وہ لکھتا ہے:

''اللہ نے قانون بنایا ہے کہ کسی عورت کی ۳ مہینے سے پہلے طلاق نہیں ہوگی' مولوی لوگ اگرروزانہ اپنی بیوی کے پاس بیٹھ کر طلاق کی تنہیج بھی پڑھتے رہیں اس سے طلاق نہیں ہوگی۔ طلاق کا لفظ ایک بار بولیں یا دس بار بولیں یا لفظ طلاق کی تنہیج پڑھتے رہیں، ۳ ماہ سے پہلے طلاق نہیں ہوگی۔ (ص ۲۶۰) جیض کے حیاب سے ۳ مہینے ختم ہو گئے تو میاں اور بیوی کے درمیان رشتہ ختم ہوجائے گا'اگرایک مہینہ شروع ہوا ہے اور شوہر اور بیوی کے درمیان دوستی ہوگئ تو طلاق نہیں ہوگی۔' (ص ۲۰۰)

یہ عجیب وغریب نظریہ تمام امت سے ہٹ کر گھڑا گیا۔ مزید بیہ کہ جمہورامت کوان کے شرعی نظریے کی بنایر کافرقرار دیتا ہے،جیسا کہاس نے لکھاہے:

''وہ سب کے سب مولوی کا فر ہیں جن مولویوں کا عقیدہ ہے کہ ایک ہی وقت میں طلاق کے تین لفظ ہو لئے سے خاوند اور بیوی کے درمیان رشتہ ختم ہوجا تا ہے۔''(ص:۳۷)

حالا نکه حافظ ابن حجرٌ لکھتے ہیں کہ یہ جمہور کا مسلک ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

"فالراجح في الموضعين تحريم المتعة وايقاع الثلاث للاجماع الذي انعقد في عهد عمر على ذلك ... والجمهور على عدم الاعتبار من احدث الاختلاف بعد الاتفاق. (٢)

⁽١) المرجع السابق -من أبغض عالما أو فقيها من غير سبب ظاهر -ص٣٠٣

⁽۲) فتح البارى شرح صحيح البخارى - كتاب الطلاق -باب من أجاز الطلاق الثلاث - ٣٦٥٧ - و ٢٥٠ مر و ١٥٠ مرة البحوث العلمية السعودية .

جبكة علماً نے بيصراحت فرمائى ہے كہ امت كو كمراه كہنے والا كافر ہے، جيسا كشيم الرياض ميں ہے:

وكذلك يقطع بتكفير كل من قال قولا يتوصل به الى تضليل الامة .(١)

بہرحال گذشتہ تفصیلی بحث سے بیہ بات واضح ہوگئ کہ عقیدہ حیات ورفع وزول عیسیٰ علیہ السلام کامنکر کا فرہے اسی طرح ''رجم'' کی سزا کامنکر بھی دائرہ اسلام سے خارج ہے' ایسے ہی احادیثِ متواترہ کا انکاراور محد ثین کرام اور علماً کی گتاخی وقو ہین کی وجہ سے'' شیطان مولوی'' کے مصنف شیطان کا ایمان سلامت نہیں رہا' لہذا بیشخص مرتد و ملحداور زندیق ہے ،اور مرتد کی سزا بہ ہے کہ اسے قید کرلیا جائے ،اسے دوبارہ اسلام قبول کرنیکی وعوت دی جائے اور جن کفریہ عقائد کو اس نے علی الاعلان اختیار کیا ہے ان سے تو بہ کروائی جائے ،اگروہ اسلام قبول نہ کرے اور مہلت طلب کرے تو حاکم اسے تین دن تک کی مہلت دے' اگر اس دوران وہ مسلمان ہوجائے اور عقائد کفریہ سے تو بہ کرلے تو فیصا، ورنہ اسے قبل کردیا جائے۔ گردیا جائے ،اگراسلام بھی قبول نہ کرے اور معقائد کفریہ سے تو بہ کرلے تو فیصا، ورنہ اسے قبل کردیا جائے۔

جييا كة تورالا بصارمين ہے:

"ومن ارتد عرض عليه الاسلام استحبابا وتكشف شبهته ويحبس ثلاثة ايام ان استمهل فان اسلم والاقتل ". (٢)

ترجمه: ''اور جوشخص مرتد ہوگیا اس پراسخبا با اسلام پیش کیا جائے ، اور اس کے شبہات کودور کیا جائے 'اور اگر مہلت مانگے تو تین دن قید میں رکھ کر اس کومہلت دی جائے ،اگر تو مسلمان ہوگیا تو فبہا ور نہ اسے قبل کر دیا جائے ''۔

كتبه عبدالمنعم الجواب صحيح محرشفیق عارف

الجواب صحيح محرعبدالمجيد دين يوري

بینات- جمادی الاولی ۲۶۴۱ ه

⁽۱)الشفاء مع نسيم الرياض للخفاجي- القسم الرابع في تصرف وجوه الأحكام -الباب الثالث-فصل في بان ماهو من المقالات كفر -٥٣٥/٣- ط: مطبعة عثمانيه مصر.

⁽٢) تنوير الأبصار - كتاب الحدود - ٢٢٥/٣.

سنت کانداق اڑانا کفرہے

سوال: ایکسوال کے جواب میں آپ نے لکھا ہے کہ'' آنخضرت اللی کی سنت کا مذاق اڑا نایا اس کے بارے میں کوئی ناشائستہ بات کہنا کفر وار تداد ہے اللہ تعالی ہر مسلمان کواس سے بچائے ایسے شخص کوفوراً تو بہ کرنی چاہیئے اور اپنے ایمان اور نکاح کی تجدید کرنی چاہیئے ، اگر تو بہ نہ کرے تو مسلمانوں کواس سے قطع تعلق کر لینا چاہیئے''۔

آپ سے گزارش ہے کہ اس سلسلہ میں کتب معتبرہ مثلاً فقاوی عالمگیری یا فقاوی شامی اور دیگر کتب معتبرہ مثلاً فقاوی عالمگیری یا فقاوی شامی اور دیگر کتب کے حوالہ جات مع عبارت تحریر فرمادیں جس سے واضح ہوتا ہو کہ ایسے خص کواپنے نکاح اور ایمان کی تجدید کرنی چاہئے۔

الجواسب باستسه تعاليٰ

ا: فآوی بزازیه برحاشیه فآوی مندیه میں ہے:

"والحاصل انه اذا استخف بسنة او حديث من احاديثه عليه السلام كفر وتحت هذا الاصل فروع كثيرة ذكرنا ها في الفتاوي" (١)

r: فآوی عالمگیری میں ہے:

"من لم يقر ببعض الانبياء عليهم الصلوة والسلام اولم يرض بسنة من سنن المرسلين فقد كفر". (٢)

س: نیز فتاوی عالمگیری میں ہے:

اذا قال " چنعزر كى ست د بقان را كه طعام خور دندودست نشويند "قال ان

⁽١) الفتاوى الهندية - كتاب السير - الباب التاسع في أحكام المرتدين - ٣٢٨/٦.

⁽r) الفتاوى الهندية -٢ ٢٣/٢.

كان تها وناً بالسنة يكفر ١١٠٠

۳: در مخار (مع حاشیه شامی) میں ہے:

"من هزل بلفظ كفر ارتد وان لم يعتقده للاستخفاف ،فهو

ككفر العناد ".(٢)

علامه شامی رحمه الله نے اس کے تحت طویل کلام فرمایا ہے۔

البحرالرائق میں ہے:

"و باستخفافه بسنة من السنن. "(م)

اس میں کی عبارتیں حضرات فقہاء کی ہے شار ہیں جن میں تصریح کی گئی ہے کہ کسی سنت کا مذاق اڑا نا کفروار تداد ہے بلکہ بیمسئلہ خود قرآن کریم میں مصرح ہے:

قـل ابالله و آياته ورسوله كنتم تستهزؤن لاتعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم (التوبة: ٢٦،٢٥) والله اعلم

کتبه: محمد یوسف لد هیانوی بینات-ربیع الثانی ۴۰۸۱ه

⁽۱)الفتاوي الهندية -۲۲۵/۲.

⁽r) الدر المختار مع رد المحتار - كتاب الجهاد -باب المرتد - ٢٢٢/٣ .

⁽m) البحر الرائق -باب احكام المرتدين-كتاب السير -111/0.

سنت كااستخفاف

سوال: ایک شخص نے سنت کے مطابق اپنی لبیں تراش لیں ،اس کی بیوی نے دیکھ کر کہا یہ کیا جھروسوں والی (منحوسوں)شکل بنالی ہےاوردوسرےموقع پر کہا کہ کیا ہے آ دمیوں والی شکل ہے؟

ال شخص کوکسی نے بتایا کہ یہ کلمہ کفر ہے اور اس سے نکاح ٹوٹ جاتا ہے لہذا س کوشبہ ہو گیا ہے کہ اس کا نکاح باقی ہے یانہیں۔ازروئے شرع شریف اس کا تھم بیان فر مایا جائے کہ اس شخص کو کیا کرنا چاہے؟

الجواسب باسسبه تعاليٰ

اس سوال میں چندامور قابل غور ہیں:

اول: کبیں تراشناانبیاء کرام ملیہم السلام کی سنت ہے۔آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کواس کا تاکیدی حکم نے امت کواس کا تاکیدی حکم فرمایا ہے۔مونچھیں بڑھانے کو مجوس اور شرکین کا شعار قرار دیا ہے۔اور جوشخص مونچھیں بڑھائے اور کبیں نہتراشے اس کوانی امت سے خارج قرار دیا ہے۔جیسا کہ مندرجہ ذیل روایات سے واضح ہے:

ا- "عن عائشة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله على الشارب واعفاء عليه وسلم: عشر من الفطرة قص الشارب واعفاء اللحيةالخ".(۱) "وفى رواية عشر من السنةالخ".(۱)

⁽١)صحيح مسلم - كتاب الطهارة -باب خصال الفطرة - ١ ٢٩/١.

سنن أبى داؤد - كتاب الطهارة - باب السواك من الفطرة - ١٨٨.

جامع الترمذي -ابواب الآداب-باب ماجاء في تقليم الاظفار - ١٠٣/٢ . ١ .

سنن النسائي – كتاب الزينة من السنن الفطرة – ٢٧٣/٢.

⁽٢) سنن النسائي - كتاب الزينة من سنن الفطرة - ٢ / ٢ / ٢ .

"قال الخطابى: فسر اكثر العلماء الفطرة في هذا الحديث بالسنة (قلت كما في رواية النسائي المذكورة) وتاويله. ان هذه الخصال من سنن الانبياء الذين امرنا ان نقتدى بهم"(١)

"وفى المرقاة: قوله عشر من الفطرة اى عشر خصال من سنة الانبياء الذين امرنا ان نقتدى بهم فكأنا فطرنا عليها". (٢)

"وفنى مجمع بحار الانوار نقلاً عن الكرمانى اى من السنة القديمة التى اختارها الانبياء عليهم السلام واتفقت عليها الشرائع. فكأنها امر جبلى فطروا عليه فسبحانه ماأسخف عقول قوم طولوا الشوارب و أخفو اللحى عكس ماعليه فطرة جميع الامم قد بدلوا فطرتهم، نعوذ بالله". (٣)

ترجمہ: "خضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: دس چیزیں فطرت میں داخل ہیں۔ مونچیس تراشنا اور داڑھی برخھانا" اور ایک روایت میں ہے کہ دس چیزیں سنت میں سے ہیں مسواک کرنا، لبیں تراشنا، داڑھی بڑھاناالخ۔

امام خطابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اکثر علاء نے اس حدیث میں فطرت کی تفسیر سنت سے کی ہے (اور بینسائی کی روایت میں مصرح ہے) جس کے مطلب بیہ

⁽۱) معالم السنن مع مختصر سنن أبى داؤد للخطابى - كتاب الطهارة - باب السواك من الفطرة - رقم الحديث ٣٨ ط: انصار السنة المحمديه ١٣٢٧ ه.

⁽r) حاشية مشكوة -كتاب الطهارة-باب السواك -الفصل الاول- ١ ٣٠٠-رقم الحاشية • ١ - ط:قديمي، كراچي.

⁽٣) مجمع بحار الأنوار في غرائب التنزيل ولطائف الأخبار للشيخ محمد طاهر الفتني الكجراتي (٩٨٦هـ)-باب الفاء مع الطاء ٥٨/٣ ا مكتبه دار الايمان مدينه.

ہے کہ یہ باتیں انبیاء کرام علیہم السلام کی سنتوں میں سے ہیں۔جن کی اقتداء کا ہمیں حکم دیا گیاہے''۔

"(اور حاشیه مشکوة میں) مرقات سے نقل کیا ہے کہ دی امور فطرت میں داخل ہیں۔ اس سے مرادیہ ہے کہ بیا امور فطرت میں داخل ہیں۔ اس سے مرادیہ ہے کہ بیا امورانبیاء کرام علیہم السلام کی سنت ہیں جن کی اقتداء کا ہمیں تھم دیا گیا ہے پس بیا امور گویا ہماری فطرت میں داخل ہیں''۔

''اور مجمع البحار میں کر مانی سے نقل کیا ہے کہ ان امور کے فطرت میں داخل ہونے کا یہ مطلب ہے کہ یہ اموراس قدیم سنت میں داخل ہیں جس کو انبیاء کرام علیہم السلام نے اختیار کیا اور تمام شریعتیں ان پرمتفق ہیں پس گویا یہ فطری امور ہیں جو انسانوں کی فطرت میں داخل ہیں سجان اللہ! وہ لوگ کس قدر کم عقل ہیں جو تمام امتوں کی فطرت کے برعکس مونچھیں تو بڑھا تے ہیں اور داڑھی کا صفایا کرتے ہیں ان لوگوں نے اپنی فطرت کو مسلم مونچھیں تو بڑھا تے ہیں اور داڑھی کا صفایا کرتے ہیں ان لوگوں نے اپنی فطرت کو مسلم کے برعکس مونچھیں تو بڑھا تے ہیں اور داڑھی کا صفایا کرتے ہیں ان لوگوں کے اپنی فطرت کو مسلم کے کہ لیا ہم اس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ ما نگتے ہیں''۔

7- "عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: كان النبى صلى الله عليه وسلم يقص اوياخذ من شاربه وكان ابراهيم خليل الرحمن صلوات الرحمن عليه يفعله". (1)

ترجمه: "خضرت ابن عباس رضى الله عنها فرمات بين كه نبى كريم صلى الله عليه وسلم بين تراشا كرتے تصاور حضرت ابرا بيم خليل الرحمٰن على نبينا وعليه السلام بھى يہى كرتے تھے"۔

"- "عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خالفوا المشركين او فروا اللحى واحفوا الشوارب"، (۲) "حضرت ابن عمرضى الله عنهما سے روایت ہے كه رسول الله عليه وسلم نے فرمایا۔ مشركول كى مخالفت كرو، داڑھياں بڑھاؤ۔ اورمونچيس صاف كراؤ"۔

⁽١)مشكوة المصابيح - كتاب اللباس -باب الترجل -الفصل الثاني - ١/٢ ٣٨.

⁽٢) المرجع السابق -الفصل الاول . ٣٨٠/٢.

۳- "عن ابى هويرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: جزوا الشوارب وارخوا اللحى خالفوا المجوس".(١)

"خطرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنه سے روایت ہے که رسول الله صلی اللہ علیه وسلم نے فرمایا، مونچیس کٹاؤاورداڑھیاں بڑھاؤ، مجوسیوں کی مخالفت کرؤ"۔

۵- "عن زید بن ارقم رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه
 وسلم قال: من لم یاخذمن شاربه فلیس منا". (۲)

"خضرت زید بن ارقم رضی الله عند سے روایت ہے کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے ارشا وفر مایا کہ جوشی اپنی نیز اشے وہ ہم میں سے ہیں '۔
ومم: آنخضرت صلی الله علیہ وسلم کی سنت کا مذاق اُڑا نایا اس کی تحقیر کرنا کفر ہے۔
"فیفی الشامیة نقلاً عن السساییرة: کفر الحنفیة بالفاظ کثیر ۔ قال کی استقباحها کمن استقبح من آخر جعل بعض العمامة تحت حلقه او احفاء شاربه" ، (۲)

"وفي البحر: وباستخفافه بسنة من السنن". (م)

"وفى شرح الفقه الاكبر وفى الظهيرية: من قال لفقيه اخذ شاربه ما اعجب قبحاً او اشد قبحاً قص الشارب ولف طرف العمامة تحت الذقن يكفر لأنه استخفاف بالعلماء يعنى وهو مستلزم لاستخفاف الانبياء عليهم السلام لأن العلماء ورثة الانبياء عليهم السلام وقص الشارب من

⁽١) صحيح مسلم-كتاب الطهارة -باب خصال الفطرة - ١٢٩/١.

⁽٢) جامع الاصول في احاديث الرسول لابن الاثير الجزري- ٢٥/٣ - ط: ادارة البحوث العلمية

⁽٣) ردالمحتار على الدرالمختار لابن عابدين-كتاب الجهاد-باب المرتد-٢٢٢/٣.

⁽٣) البحر الرائق شرح كنز الدقائق - كتاب السير -باب احكام المرتدين-1/1/0.

سنن الأنبياء عليهم السلام فتقبيحه كفر بلا اختلاف بين العلماء". (۱)
ترجمه: "چنانچه فقاوی شامی مین مسايره" سے فقل کيا ہے که حفیه نے بہت سے
الفاظ کو کفر قرار دیا ہے، مثلاً کسی سنت کو بُرا کہنا جیسے کی شخص نے عمامه کا پچھ حصه طق
کے نیچ کرلیا ہو ۔ کو کی شخص اس کو برا سمجھے یا مونچھیں تراشنے کو برا کہ تو بی گفر ہے"۔
"اور" البحر الرائق" میں ہے: اور کسی سنت کی تحقیر کرنے سے آدمی کا فر
ہوجاتا ہے"۔

''اورشر ت' نقدا کبر' میں'' فناوی ظہیریہ' سے قال کیا ہے کہ کسی فقیہ نے کبیل تراش لیس اس کود کھے کرکسی نے کہا کہ بیس تراشنا اور ٹھوڑی کے بنچے عمامہ لپیٹنا کتنا برا لگتا ہے تو کہنے والا کا فر ہو جائے گا۔ کیونکہ بیعلاء کی تحقیر ہے اور میستزم ہے انبیاء کرام علیہم السلام کی تحقیر کو ارث ہیں (پس ان کی تحقیر انبیاء کی تحقیر کے وارث ہیں (پس ان کی تحقیر انبیاء کی تحقیر ہے اور انبیاء کی تحقیر کے فرے کے قدر ہے اور انبیاء کی تحقیر کفر ہے) نیزلبیں تراشنا انبیاء کرام میسم السلام کی سنتوں میں سے ہے پس اس کو برا کہنا بغیر کسی اختلاف کے کفر ہے'۔

سوم: جومسلمان کلمهٔ کفر کجوه مرتد ہوجا تا ہے، میاں بیوی میں ہے کسی ایک نے کلمه کفر کہا ہوتو نکاح فنخ ہوجا تا ہے اس پر ایمان کی تجدیدلازم ہے اور تو بہ کے بعد نکاح دوبارہ کرنا ضروری ہے۔ چنانچہ'' درمختار''میں ہے:

"وفى شرح الوهبانية للشرنبلالى: مايكون كفرا اتفاقا يبطل العمل والنكاح واولاده اولاد زنا. ومافيه خلاف يؤمر بالاستغفار والتوبة وتجديد النكاح". (٢)

اور''شرح وصبانيلشرنبلالي''ميں ہے كنہ جو چيز كه بالا تفاق كفر ہواس سے

⁽۱) شـرح كتـاب الـفـقـه الاكبـر لـلإمام الاعظم ابي حنيفة النعمان بن الثابت الكوفي(م•0 1 ₪) – فصل في العلم والعلماء – ص٢٦٠ –ط: دار الباز مكة المكرمة.

⁽r) الدر المختار مع رد المحتار - كتاب الجهاد-باب المرتد-٢٣٤،٢٣٦.

تمام اعمال باطل ہوجاتے ہیں اور نکاح ٹوٹ جاتا ہے اور (اگرای حالت میں صحبت کرتے رہے تو) اس کی اولا دنا جائز ہوگی۔اور جس چیز کے کفر ہونے میں اختلاف ہو اس سے توبدواستغفار اور دوبارہ نکاح کرنے کا حکم دیا جائے گا''۔
''فاوی عالمگیری''میں ہے:

ترجمہ: ''اورا گرعورت نے اپ شوہر نے نفرت کا اظہار کرتے ہوئے زبان سے کلمہ کفر بک دیا تو وہ اپ شوہر پر حرام ہوجائے گی اس کو تجدید ایمان (اور تجدید نکاح) پر مجبور کیا جائے گا اور ہر قاضی کوحق ہوگا کہ (اس کوتو بہ کرانے کے بعد) مہر پر دوبارہ زکاح کردے،خواہ مہر ایک ہی دینار ہو۔خواہ عورت راضی ہویا نہ ہواور اس عورت کوایے شوہر کے علاوہ کسی اور سے شادی کرنے کاحق نہیں''۔

مندرجہ بالاتفصیل ہے معلوم ہوا کہ صورت مسئولہ میں بیٹورت،سنت نبوی اورسنت انبیاء کا مُداق مندرجہ بالاتفصیل ہے معلوم ہوا کہ صورت مسئولہ میں بیٹورت،سنت نبوی اورسنت انبیاء کا مُداق اُڑانے اوراس کی تحقیر کرنے کی وجہ سے مرتد ہوگئی،اس کوتو بہ کی تلقین کی جائے اور تو بہ کے بعد نکاح کی تجدید کی جائے ، جب تک عورت اپنی غلطی کا احساس کر کے سیچ دل سے تا بُب نہ ہواور دوبارہ نکاح نہ ہوجائے اس وقت تک شوہراس سے از دواجی تعلق ندر کھے۔فقط واللہ اعلم

کتبه: محمد یوسف لدهیانوی بینات-صفر ۴۰۰۸اه

⁽١) الفتاوى الهنديه - كتاب النكاح - الباب العاشر في نكاح الكفار - ١ / ٩ ٣٣ - ط: رشيديه كوئته

ڈ ارون کا نظریۂ ارتقاء

''گذشته دنوں یہاں کے ایک ڈاکٹر صاحب نے امریکہ جاگراپ خطبات میں یہ فرمایا کہ حضرت آدم علیہ اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا کہ حضرت آدم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق کے بارے میں آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کچھ فرمایا (اور جواحادیث صحیحہ میں محفوظ ہے) وہ صحیح نہیں کیونکہ یہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد لائق میدان نہیں تھا اس لئے اس مسئلہ میں امت کے لئے آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد لائق النفات نہیں بلکہ فلاسفہ عبین (ڈارون واتباعہ) نے جونظریۂ ارتقاء پیش کیا ہے وہ صحیح ہے اس مسلم میں متعدد حضرات نے ہمیں خطوط بھیجے ان میں سے ایک کا جواب مع اصل خط کے'' بصائر صلی میں متعدد حضرات نے ہمیں خطوط بھیجے ان میں سے ایک کا جواب مع اصل خط کے'' بصائر وعبر'' میں قارئین کی خدمت میں پیش کیا جا تا ہے'۔ سعیداحمہ جلال پوری

کیا فرماتے ہیں علاء کرام ومفتیان عظام اس مسکلہ کے بارے میں کہ ایک شخص عقیدہ رکھتا ہے کہ حضرت آ دم علیہ السلام روح ڈالے جانے سے پہلے بھی زندہ تھے گرحیوان کی شکل میں ، اوراس حیوانی شکل میں بھی وہ جمادات ونبا تات کے مراحل سے گزر کر پہنچے تھے واللہ انبتہ کہ مین الارض نباتا ، الایہ ۔
اس آیت کر بمہ سے وہ شخص اپنے اس عقیدہ پراستدلال لیتا ہے حضرت آ دم علیہ السلام کی روح ڈالے جانے سے پہلے کی کیفیت کووہ شخص ' حیوان آ دم' قراردیتا ہے۔

یے خص حضرت آ دم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق کے بابت انہی مراحل سے گزر کر حیوان کی شکل تک پہنچنے کاعقیدہ رکھتا ہے جن مراحل کا تذکرہ ڈارون نے اپنے '' نظریۂ ارتقاء'' میں کیا ہے۔
حضرت آ دم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق سے متعلق جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صریح جمیح اور واضح احادیث مبارکہ کو یہ خص درخوراعتنا نہیں سمجھتا چونکہ اس کے نزدیک صرف وہ احادیث قابل اتباع ہیں جوعلم الاحکام یا حلال وجرام سے متعلق ہوں علم الحقائق اور حکمت سے متعلق احادیث کی بات ان کے نزدیک دوسری ہے۔

یے خص کہتا ہے کہ جو کوئی یہ مجھتا ہو کہ حضرت آ دم علیہ السلام کامٹی کا پتلا بنایا گیا تھا اور پھراس بے جان پتلے میں روح پھونگی گئی تھی تو یہ کفرتو نہیں البتہ نامجھی ضرور ہے۔

بیخص حضرت آدم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق سے متعلق تفصیل و تحقیق کو 'اموردنیا' میں سے قرار دیتا ہے پھر حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہ ما جمعین کو کھجوروں کی پیوند کاری کے بابت، ''انتہ اعلم بامور دنیا کہ " والی حدیث کواپنے لئے دلیل کے طور پر پیش کرتا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق سے متعلق اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی واضح موقف اختیار نبیس فرمایا تو کوئی بات ہیں کہ یہ معاملہ امورد نیا میں سے ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا میدان کا رنہیں۔ یہ شخص مذکورہ تمام باتیں برسر منبر جمعہ کے خطبہ میں لوگوں کے سامنے بیان کرتا ہے اس شخص کی متذکرہ بالا باتوں کی روشنی میں دریافت طلب امور یہ ہیں:

- ۱- کیااس شخص کے مذکورہ بالاعقائد کو اہل السنۃ والجماعۃ کے عقائد کہا جاسکتا ہے؟
 ۲- حضرت آ دم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق سے متعلق احادیث کے بارے میں اس شخص کا رویہ گنتا خی اور گراہی نہیں ہے؟
 - س- حضرت آ دم عليه السلام كو" حيوان آ دم" كهنا گستاخي نهيس ہے؟
 - ٣- كياليخص "تفيير بالرائے" كامرتكب نہيں ہوا؟
- ۔ ۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلاف امت کاعقیدہ حضرت آدم کے مٹی کے پتلے سے بنائے جانے کا ہے پانہیں؟
- ۱۳:- اس شخص کی بیعت یا کسی قتم کا تعلق اس کے ساتھ آپ کے نز دیک کیسا ہے؟ کتاب
 وسنت کی روشنی میں تفصیلات ہے آگاہ فر ما کر ثواب دارین حاصل کریں۔

منتظرجواب

اطهر پوسٹ بکس نمبرا ۴۹۰ کازابوظهبی

الجواسب باستسهتعالي

آنجناب نے ان صاحب کے جوافکار وخیالات نقل کئے ہیں مناسب ہوگا کہ پہلے ان کا تنقیدی جائز ہ لیاجائے ، بعدازاں آپ کے سوالوں کا جواب عرض کیاجائے۔

آنجناب کے سوال سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بات ان صاحب کے علم میں ہے کہ آنخضرت آلیا ہیں ہے کہ آنخضرت آلیا ہیں جن کو بیصاحب''امور نے حضرت آدم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق کے بارے میں کچھ تصریحات فرمائی ہیں جن کو بیصاحب''امور دنیا'' قرار دیتے ہوئے لائق توجہ اور درخوراعتنا نہیں سمجھتے اس لئے یہاں دوباتوں پرغور کرنا ضروری ہے۔ اول بیکہ آنخضرت آلیا ہے خضرت آدم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق کے بارے میں امت کوکیا بتایا ہے؟

دوم ہیں کہ آیا آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیار شادات امت کے لئے لائق توجہیں؟ امراول بخلیق آ دم علیہ السلام کے بارے میں تضریحات نبوی ﷺ:

آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق جسمانی کی کیفیت اوراس تخلیق کے مدارج کے سلسلہ میں جوتصر یحات فرمائی ہیں ان کا خلاصہ یہ ہے کہ حق تعالی شانہ نے جب حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کا ارادہ فرمایا تو تمام روئے زمین سے مٹی کا خلاصہ لیا پھراس میں پانی ملا کراس کا گارا بنایا گیا پھر اسلام کی تخلیق کا ارادہ فرمایا تو تمام روئے زمین سے مٹی کا خلاصہ لیا پھر اس کا وراس میں چپکاہٹ کی اوراس میں چپکاہٹ کی اوراس میں چپکاہٹ کی اوراس میں چپکاہٹ کی کیفیت پیداہوگئی پھراس گارے سے حضرت آدم علیہ السلام کا ساٹھ ہاتھ لمبا قالب بنایا گیا پھر یہ قالب پھر می طرح بچنے لگا اس دوران عرصہ پڑار ہا یہاں تک کہ خشک ہوکر اس میں کھنگھناہٹ پیدا ہوگئی اور وہ شکیری کی طرح بچنے لگا اس دوران شیطان اس قالب کے گردگھومتا تھا اسے بچا بجا کرد کھتا تھا اور کہتا تھا کہ اس مخلوق کے پیٹ میں خلا ہے اس لئے شیطان اس قالب کے گردگھومتا تھا اسے بچا بجا کرد کھتا تھا اور کہتا تھا کہ اس مخلوق کے پیٹ میں خلا ہے اس لئے آپ پر قابونہیں رکھ سکے گی۔

پھراس ہے جان قالب میں روح پھونگی گئی اور وہ جیتے جاگتے انسان بن گئے ، جب ان کے نصف اعلیٰ میں روح داخل ہوئی تو انہیں چھینک آئی اور ان کی زبان مبارک سے پہلاکلمہ جو نکلاوہ" المحمد مللہ" تھا جس پرحق تعالی شانہ نے ان کو جواب میں فرمایا یہ وحسک دبک (تیرارب جھے پر رحمت فرمائے)

حضرت آ دم علیہ السلام جس وفت پیدا کئے گئے اس وفت ان کا قد ساٹھ ہاتھ تھا اور ان کے تمام جسمانی اعضاءاور ظاہری وباطنی قویٰ کامل وکممل تھے ان کونشو ونماء کے مراحل سے گزرنانہیں پڑا جن سے اولا و آ دمّ گزر کرا پنے نشو ونماء کے آخری مدارج تک پہنچتی ہے۔

یے خلاصہ ہے آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان بہت سے ارشادات کا جوحضرت آ دم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق کے بارے میں مروی ہیں۔ میں ان میں سے بہت سی احادیث میں سے یہاں صرف چار احادیث کی کے بارے میں مروی ہیں۔ میں ان میں سے بہت میں احادیث میں سے یہاں صرف جار احادیث کے ذکر کرنے پراکتفاء کرتا ہوں۔

ترجمه: "خضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو ان کی صورت پر بیدا کیا تھا۔ ان کا قد ساٹھ ہاتھ تھا جب ان کو بیدا کیا تو ان سے فرمایا کہ جاؤ! اس جماعت کو جا کر سلام کہو۔ بیفرشتوں کی ایک جماعت بیٹھی تھی۔ پس سنو کہ بیٹہ ہیں کیا جواب دیتے ہیں ، کیونکہ یہی تمہار ااور تمہاری اولاد کا آپس کا سلام ہوگا، چنانچہ آدم علیہ السلام نے جاکران فرشتوں کو 'السلام علیک'' کہا انہوں نے جواب میں کہا' وعلیک السلام ورحمۃ اللہ'' فرشتوں نے جواب میں کہا' وعلیک السلام ورحمۃ اللہ'' فرشتوں نے جواب

مسند احمد -مسند ابي هويرة - ٢٣٣/٢ - ط: المكتب الاسلامي .

میں 'ورحمۃ اللہ'' کے لفظ کا اضافہ کیا آنخضرت کیا گئے۔ فر مایا کہ جتنے لوگ جنت
میں داخل ہوں گے وہ آ دم علیہ السلام کی صورت پر ہوں گے اور ان کا قد ساٹھ ہاتھ کا ہوگا
بعد میں انسانوں کے قد چھوٹے ہوتے رہے جس کا سلسلہ اب تک جاری ہے۔''
حافظ الد نیا ابن مجر عسقلانی آنخضرت کیا ہے۔''
صورت پر بیدا کیا تھا'' کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

والمعنى ان الله تعالى او جده على الهيئة التى خلقه عليها لم ينتقل فى النشأة احوالاً ولاتردد فى الارحام اطواراً كدريته ،بل خلقه اللهرجلا كاملا سويا من اول مانفح فيه الروح ثم عقب ذلك بقوله ، وطوله ستون ذراعا.(١)

ترجمہ: "اس ارشاد کا مطلب ہیہ کہ اللہ تعالی نے حضرت آ دم علیہ السلام کوجس شکل وہیئت میں پیدا فر مایا ان کواسی ہیئت وشکل میں وجود بخشا وہ اپنی ذریت کی طرح پیدائش کے مختلف حالات سے نہیں گزرے نہ شکم مادر میں ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہوئے ، بلکہ اللہ تعالی نے ان کی تخلیق اس طرح فرمائی کہ نفخ مالت کی طرف منتقل ہوئے ، بلکہ اللہ تعالی نے ان کی تخلیق اس طرح فرمائی کہ نفخ روح کے وقت ہی سے وہ مرد کامل تھے اور ان کی تمام جسمانی قوتیں بدرجہ کمال تھیں اسی بناء پراس کے بعد فرمایا کہ اس وقت ان کا قد ساٹھ ہاتھ تھا''۔

اس حدیث کی یہی تشریح اور بہت سے اکابر نے فرمائی ہے:

صديث ووم: عن ابى موسى الاشعرى رضى الله عنه قال قال رسول الله على الله على قال وسول الله على الله على الله على الله على الله على الله على قدر الارض منهم الابيض والاحمر

⁽۱) فتح الباري لابن حجر العسقلاني-كتاب الانبياء - باب خلق آدم و ذريته - ۲ ٦ ٦ ٣ ٦ - ط: رئاسة البحوث العلمية .

والاسود وبین ذالک والسهل والحزن والخبیث والطیب (۱)
ترجمه: "خضرت ابوموی اشعری سے روایت ہے کہ آنخضرت صلی الله علیه وسلم
نے ارشاد دفر مایا کہ بے شک الله نے آدم علیه السلام کو پیدا کیامٹی کی مٹھی ہے جس کو
تمام زمین سے لیا تھا چنانچہ اولا دآدم زمین کے انداز ہے کے مطابق ظاہر ہوئی ان میں
کوئی سفید ہے کوئی سرخ ،کوئی کالا ،اورکوئی ان رنگوں کے درمیان درمیان کوئی نرم
کوئی سخت ،کوئی خبیث ،کوئی یا کیزہ'۔

عديث عن انس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما صور الله آدم في الجنة تركه ماشاء الله ان يتركه ،فجعل ابليس يطيف به ينظر ماهو ،فلما راه اجوف عرف انه خلق خلقا لايتمالك (٢) ترجمه: "حضرت السرضى الله عنه عدوايت بكرة تخضرت صلى الله عليه وسلم

(١) جامع الترمذي - كتاب التفسير -سورة البقرة - ٢٣/٢ .

سنن أبي داؤد - كتاب السنة. باب في القدر - ٢٣٣/٢.

المسند للإمام احمد -مسند ابى موسى الاشعرى -رقم الحديث: ١٩٥٣٢.١٩٣٤ - ١٩٥٣٢.

المستدرك على الصحيحين للحاكم -باب خلق الله آدم من اديم الارض -سورة البقرة رقم الحديث ٢٠٣٠ م ٢٠٣٠ ط: دار المعرفة بيروت

صحیح ابن حبان بترتیب ابن بلبان للامام علاؤ الدین علی بن بلبان الفارسی (م ۹ ۸ هر) کتاب التاریخ باب بدء الخلق. ذکر البیان بان قوله صلی الله علیه وسلم: خلق الله آدم من ادیم الارض کلهاار ادبه من قبضة و احدة منها. رقم الحدیث: ۲۱۱ ، ۱۹/۱ ط:مؤسسة الرسالة بیروت (۲) صحیح مسلم – کتاب البر و الصلة – باب خلق الانسان خلقاً لایتمالک – ۲۷/۲ – مسند احمد – مسند انس – رقم الحدیث: ۱۳۳۲ – ۱۱/۱۱ ا – ط: دار الحدیث القاهرة مسند ابی داؤد الطیالسی – حرف الشاء – ثابت البنانی عن انس – رقم الحدیث: ۲۰۲۰ – مسند المعرفة بیروت لبنان.

نے ارشادفرمایا کہ جب اللہ تعالی نے جنت میں آدم علیہ السلام کا ڈھانچہ بنایا تو اس کو اس حالت میں رہنے دیا جتنی مدت کہ اللہ تعالی کو منظور تھی تو شیطان اس کے گردگو منے لگاید کیھنے کے لئے کہ یہ کیا چیز ہے، پس جب اس نے دیکھا کہ اس کے پیٹ میں خلا ہے تو اس نے پہچانا کہ اس کی تخلیق الیمی کی گئی ہے کہ یہا ہے اوپر قابونہیں رکھ سے گا۔ حدیث چہارم:

عن اسی ہو یہ و ضی الله عنه عن النبی علیہ قال: ان الله حلق مدیث چہارم:

آدم من تراب ، شم جعله طیناً ثم ترکه حتی اذاکان حماً مسنوناً حلقه وصورہ ثم ترکه حتی اذاکان صلصالاً کالفخار قال فکان ابلیس یمر به فیقول لقد خلقت لامر عظیم ثم نفخ الله فیه من روحه فکان اول شئی جری فیه الروح بصرہ و خیاشیمه فعطس فلقاہ اللہ حمد ربه فقال الرب: یہ حمک ربک (الحدیث). (۱)

ترجمہ: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد قال کر اس کو بیٹ کہ بیٹ کہ اللہ تعالی نے بنایا آدم علیہ السلام کومٹی سے پھراس مٹی میں پانی ڈال کر اس کو گوندھ دیا پھر اس کو چھوڑ دیا یہاں تک کہ سیاہ گارا بن گیا تو اس کا قالب بنایا پھراس کو چھوڑ دیا یہاں تک کہ وہ آگ میں پی ہوئی چیز کی طرح کھنکھنانے لگا ابلیس اس کے کوچھوڑ دیا یہاں تک کہ وہ آگ میں پی ہوئی چیز کی طرح کھنکھنانے لگا ابلیس اس کے پاس سے گزرتا تو کہنا کہ مجھے کسی بڑے کام کے لئے بنایا گیا ہے پھر اللہ تعالی نے اس قالب میں اپنی روح ڈالی پس سب سے پہلی چیز جس میں روح جاری ہوئی وہ حضرت قالب میں اپنی روح ڈالی پس سب سے پہلی چیز جس میں روح جاری ہوئی وہ حضرت

مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للحافظ نورالدين على بن ابى بكرالهيثمى (المتوفى: ١٥ م عناب فيه ذكرالانبياء صلوات الله عليه م الماب ذكرنبينا آدم ابى البشر صلى الله عليه وسلم ١٩٥١ - ١٩٥٠ ا طدار الكتاب بيروت.

⁽۱) فتح البارى - كتاب الانبياء - باب خلق آدم و ذريته - ۲۸۲۲ - ط: رئاسة البحوث العلمية مسند أبى يعلى الموصلي للإمام احمد بن على التميمي (المتوفى: ٢٠٠٥ هـ) - مسندابي هويوة - رقم الحديث: ١٥٨٠ - ١ - ٢٥٣٠ - ط: دار المامون للتراث. دمشق.

ان احادیث شریفه کاخلاصۂ مضمون پہلے ذکر کر چکا ہوں اب اس پرغور فرمایئے کہ ان احادیث مقد سہ میں تخلیق آ دم علیہ السلام کے جومدارج ذکر فرمائے گئے اور اس تخلیق کی جو کیفیت بیان فرمائی گئی ہے قر آن کریم کی بہت سی آیات میں اس کی تصدیق وتصویب فرمائی گئی ہے۔

اول: بیرکه حضرت آ دم علیه السلام کی تخلیق بلا واسطه ٹی سے ہوئی اور بیان کی تخلیق کا نقطهُ آغاز اور مبدأ اول ہے حق تعالی شانه کا ارشاد ہے ،

> "ان مثل عيسى عندالله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون" (ال عمران : ٥٩)

ترجمہ: "بے شک حالت عجیبہ (حضرت) عیسی کی اللہ تعالی کے نزدیک مشابہ حالت عجیبہ (حضرت) آدم کے ہے کہ ان (کے قالب) کومٹی سے بنایا پھران کو حکم دیا کہ (جان دار) ہوجا پس وہ (جان دار) ہو گئے"۔ (ترجمه کریان القرآن حضرت تھانویؓ) دوم: یہ کہ اس مٹی کو یانی سے گوندھا گیا حق تعالی کا ارشاد ہے:

"اذقال ربک للملائکۃ انی خالق بشواً من طین "(ص: اے)
ترجمہ: جبکہ آپ کے رب نے فرشتوں سے ارشاد فرمایا کہ میں گارے سے
ایک انسان (یعنی اس کے پتلے کو) بنانے والا ہوں۔ (ترجمہ حضرت تھانویؓ)
سوم: یہ کہ یہ گارا ایک عرصہ تک پڑار ہا یہاں تک کہ سیاہ ہوگیا اور اس میں سے بوآنے لگی،
چنانچہارشاد ہے:

"ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حماء مسنون" (الحجر: ٢٦) ترجمہ: اور ہم نے انسان کو بجتی ہوئی مٹی سے، جو کہ سڑے ہوئے گارے کی بنی تھی، پیدا کیا۔ (ترجمہ حضرت تفانویؓ) چہارم: ید که مزید پڑار ہے سے اس گارے میں چیکنے کی صلاحیت پیدا ہوگئی، ارشاد ہے: "انا خلقنهم من طین لازب". (الصافات: ۱۱)

> ترجمہ: ہم نے ان لوگوں کو چیکتی مٹی سے پیدا کیا ہے۔ (ترجمہ حضرت تھا نوی ؓ) بنچ

پنجم : بیرکداس گارے سے قالب بنایا جوخشک ہوکر بجنے لگا،ارشاد ہے:

"واذقال ربك للملئكة انى خالق بشراً من صلصال من حما مسنون" (الحجر :٢٨)

"خلق الانسان من صلصال كالفخار وخلق الجآن من مارج من نار" (الرحمن: ١٥،١٣)

ترجمہ:ای نے انسان کوالیم مٹی سے جوٹھیکرے کی طرح بجتی تھی پیدا کیا اور جنات کو خالص آگ سے پیدا کیا۔(ترجمہ حضرت تھانویؓ)

ششم: یه که جب حضرت آ دم علیه السلام کا قالب مندرجه بالا مدارج سے گزر چکا تو اس میں روح پھونکی گئی اور بیان کی تخلیق کی تحمیل تھی ،ارشاد ہے:

"اذقال ربک للملنگة انی خالق بشرا من طین فاذا سویته ونفخت فیه من روحی فقعواله سجدین" (ص: ۲،۷۱)
ترجمه: جب که آپ کے رب نے فرشتوں سے ارشاد فر مایا کہ میں گارے سے ایک انسان (یعنی اس کے پیلے کو) بنانے والا ہوں میں جب اس کو پورا بنا چکوں اور اس میں اپنی جان ڈال دوں تو تم سب اس کے روبر وسجدے میں گر پڑنا۔ (ترجمہ حضرت تھانویؒ)

الله تعالى نے آدم عليه السلام كواپيخ ہاتھوں سے بنايا:

قرآن کریم میں یہ بھی صراحت فرمائی گئی ہے کہ حضرت آ دم علیہ السلام کی تخلیق اللہ تعالی نے اپنے ہاتھوں سے فرمائی ، چنانچہ ارشاد ہے: "قال یابلیس مامنعک ان تسجد لما خلقت بیدی "(ص:۵) ترجمہ: حق تعالی نے فرمایا کہ اے ابلیس جس چیز کومیں نے اپنے ہاتھوں سے بنایا اس کوسجدہ کرنے سے تجھے کوکون تی چیز مانع ہوئی؟ (ترجمہ حضرت تھانویؓ)

یہ تو ظاہر ہے کہ ساری کا نئات حق تعالی شانہ ہی کی پیدا کردہ ہے مگر حضرت آ دم علیہ السلام کے بارے میں جو ارشاد فر مایا کہ'' میں نے اس کو اپنے ہاتھوں سے بنایا''اس سے حضرت آ دم علیہ السلام کی عظمت وشرف کا اظہار مقصود ہے بعنی ان کی تخلیق تو الدو تناسل کے معروف طریقہ سے نہیں بلکہ اللہ تعالی نے ان کو بدست خود مٹی سے بنایا اور ان میں روح پھونگی چنا نچہ امام ابوالسعو ڈاس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اى خلقته بالذات من غير توسط اب وام (١)

ترجمہ: یعنی میں نے ان کو ماں باپ کے واسطے کے بغیر بذات خود پیدافر مایا۔

اس تفسیر ہے معلوم ہوا کہ حضرت آ دم علیہ السلام کے بارے میں "حسلے تبیدی" (بنایا میں نے اس کوا پنے ہاتھوں ہے) فرمانا اس حقیقت کبری کا اظہار ہے کہ ان کی تخلیق تولید و تناسل کے معروف ذرائع ہے نہیں ہوئی، یہیں ہے اہل عقل کو یہ مجھنا چاہیئے کہ جس شخصیت کی تخلیق میں ماں اور باپ کا واسطہ بھی قدرت کو منظور نہ ہوا اس کے بارے میں یہ دعوی کرنا کہ وہ جمادات، نباتات ، حیوانات اور بندروں کی "جون" تبدیل کرتے ہوئے انسانی شکل میں آیا کتنی بڑی ستم ظریفی ہوگی ؟

الغرض'' حلقت بیدی'' کے قرآنی الفاظ سے جہاں حضرت آدم علیہ السلام کے والدو تناسل کے ذریعہ پیدا ہونے کی نفی ہوتی ہے وہاں ان کے جمادات و نباتات اور حیوانوں اور بندروں سے ارتقائی مراحل طے کرتے ہوئے انسان بننے کی بدرجہ اولی نفی ہوتی ہے اس لئے اہل ایمان کے نزدیک و ہی ہے جورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور جس کی تفصیلات اوپر گزر چکی ہیں۔

⁽۱) تفسير ابى السعود للقاضى أبى السعود محمد بن محمد بن مصطفى الحنفى (المتوفى: $9 \wedge 1 = 0$) - تحت قوله تعالى: ﴿قال يا ابليس ما منعک ان تسجد لماخلقت بيدى﴾ - 2 - 2 = 0 دار الكتب العلمية بيروت.

حضرت آ دم ملیاللام کی تخلیق کے بار ہے میں حضرت آ دم ملیاللام کی تخلیق کے بار ہے میں حضرات انبیاء کرام ملیم اللام کاعقیدہ

قرآن کریم کے ارشاد "حلقت بیدی" (بنایامیں نے اس کواپنے ہاتھوں سے) کے مفہوم کواچھی طرح ذہن نشین کرنے کے بعد اب اس پر بھی غور فرمائے کہ اس بارے میں حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کاعقیدہ کیاتھا؟

حدیث کی قریباً تمام معروف کتابوں (صحیح بخاری صحیح مسلم، ابوداؤ د، تر مذی ، ابن ملجه، مؤطاامام مالک اور مسنداحمد وغیره) میں حضرت موی علیه السلام اور حضرت آدم علیه السلام کا مباحثه مذکور ہے حضرت موی علیه السلام نے حضرت آدم علیه السلام نے حضرت آدم علیه السلام سے فرمایا:

"انت آدم الذی خلقک الله بیده و نفخ فیک من روحه و اسجدلک ملائکتهٔ و اسکنک فی جنته" (۱)

ترجمه: "آپونی آدم (علیه السلام) بین که الله تعالی نے آپ کواپ ہاتھ سے بنایا اوراس میں اپی طرف سے روح ڈالی اور آپ کواپ فرشتوں سے مجدہ کرایا اور آپ کوا بی جنت میں گھرایا"۔

حضرت موسی علیہ السلام کے اس ارشاد میں حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کے بارے میں ٹھیک وہی الفاظ استعال کئے گئے ہیں جو نہ کورۃ الصدر آیت شریفہ میں وارد ہوئے ہیں یعنی اللہ تعالی کا آدم علیہ السلام کواپنے ہاتھوں سے بنانا اور ان کے قالب میں اپنی جانب سے روح ڈ النا اس سے واضح ہوتا ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیم السلام بھی یہی عقیدہ رکھتے تھے کہ حضرت آدم علیہ السلام کا قالب اللہ تعالی نے اپنے ہاتھوں سے بنایا اور اس میں روح ڈ الی وہ تو الدو تناسل کے معروف مراحل سے گزر کر انسان نہیں ہے ، نہ جمادات و نباتات اور حیوانوں اور بندروں سے شکل تبدیل کرتے ہوئے آدمی ہے۔

⁽١) مشكوة المصابيح - كتاب الايمان - باب الايمان بالقدر - الفصل الاول - ١٩/١.

محشر کے دن اہل ایمان بھی اسی عقیدہ کا اظہار کریں گے:

حدیث شفاعت میں آتا ہے کہ اہل ایمان قیامت کے دن شفاعت کبریٰ کے لئے سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوں گے اور ان سے عرض کریں گے:

انت آدم ابو الناس خلقک الله بیده و اسکنک جنته و اسجد لک ملائکة و علمک اسماء کل شئی .(۱)

ترجمہ: "آپ آدم علیہ السلام ہیں تمام انسانوں کے باپ ہیں اللہ تعالی نے آپ کو اپنے ہاتھ سے بنایا اور آپ کو اپنی جنت میں کھہرایا اور اپنے فرشتوں سے آپ کو سجدہ کرایا اور آپ کو تمام اشیاء کے ناموں کی تعلیم فرمائی''۔

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ قیامت کے دن اہل ایمان بھی اسی عقیدہ کا اظہار کریں گے کہ حضرت آ دم علیہ السلام کی تخلیق حق تعالی شانہ نے براہ راست اپنے دست قدرت سے فر مائی ، ٹی سے ان کا قالب بنا کراس میں روح پھونکی اوران کو جیتا جا گناانسان بنایاان کی تخلیق میں نہ تو الدو تناسل کا واسطہ تھا اور نہوہ جمادات سے بندرتک ارتقائی مراحل سے گزرکر'' انسان آ دم'' بنے۔

قرآن کریم کی آیات بینات، آنخضرت سلی الله علیه وسلم کے ارشادات طیبات، حضرت موسی علیه السلام کے فرمودات اور میدان محشر میں اہل ایمان کی تصریحات آپ کے سامنے ہیں جو شخص ان تمام امور پر بشرط فہم وانصاف غور کرے گااس پر آفتاب نصف النہار کی طرح یہ حقیقت روش ہوجائے گی کہ حضرت آدم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق کے بارے میں حقیقت واقعیہ وہی ہے جو آنخضرت سلی الله علیہ وسلم نے بیان فرمائی اوران صاحب کا فلا سفہ یعیین کی تقلید میں تخلیق آدم علیہ السلام کوکر شمه ارتفاء قرار دینا صریح طور پر غلط اور نصوص قطعیہ سے انجراف ہے۔ والله یقول الحق و ھویھدی السبیل.

⁽١) مشكوة المصابيح -كتاب الفتن -باب الحوض والشفاعة الفصل الاول، ٢٨٨٢.

امردوم:

احادیث نبوید ﷺکے بارے میں اس شخص کے خیالات کا جائزہ اس شخص کا یہ کہنا کہ اس مسئلہ میں احادیث نبویہ ّلائق توجہ اور درخوراعتناء نہیں چندوجوہ ہے جہل مرکب کا شاہکارہے:

اولا: اوپرقرآن کریم کی جوآیات بینات ذکر کی گئی ہیں انہیں ارشادات نبویہ کے ساتھ ملاکر پڑھئے تو واضح ہوگا کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تخلیق آ دم علیہ السلام کے سلسلہ میں جو کچھ فر مایا ہے وہ ان آیات بینات ہی کی شرح و تفصیل ہے اور جس مسئلہ میں قرآن وحدیث دونوں متفق ہوں کسی مومن کے لئے اس سے انحراف کی گنجائش نہیں رہتی اور جوشخص فر مان الہی اور ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے تسلیم کرنے سے بچکھا تا ہے انصاف فر مائے کہ ایمان واسلام میں اس کا کتنا حصہ ہے؟

ثانیا: بالفرض قرآن کریم سے ان احادیث کی تائید نہ ہوتی تب بھی آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی ارشاد کوس کر بیہ کہنا کہ بیدلائق توجہ اور درخور اعتناء نہیں بارگاہ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم میں نہایت جہارت اور حد درجہ کی گستاخی ہے جس کے سننے کی بھی کسی من کو تا بنہیں ہوسکتی کہ اس کے سنتے ہی روح ایمان لرز جاتی ہے کہا کہ کوئی مسلمان ایسے موذی الفاظ زبان پرلانے کی جرائت کرے ذراسو چئے کہ جس وقت آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم تخلیق آدم علیہ السلام کے بارے میں ان حقائق کو بیان فر مار ہے سے کوئی شخص (بالفرض یہی صاحب) آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ کہد دیتا کہ نعوذ باللہ ''یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مسامنے یہ کہد دیتا کہ نعوذ باللہ ''یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مسامنے یہ کہد دیتا کہ نعوذ باللہ ''یہ سامنے میں شارکیا جاتا ؟

حافظ ابن حزم لكھتے ہيں:

"وكل من كفر بما بلغه وصح عنده عن النبى صلى الله عليه وسلم وسلم او اجمع عليه المؤمنون مما جاء به النبى صلى الله عليه وسلم فهو كافر كما قال الله تعالى: ومن يشاقق الرسول من بعد ماتبين له

الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ماتولى ونصله جهنم" (١)

ترجمہ: اور ہروہ مخض جس نے کسی ایسی بات کا انکار کیا جوا ہے آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پینچی اور اس کے نزد یک اس کا ثبوت آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے چینچی اور اس کے نزد یک اس کا ثبوت آنخضرت صلی صحیح تھایا اس نے ایسی بات کا انکار کیا جس پر اہل ایمان کا اجماع ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے تو ایسا شخص کا فر ہے چنا نچہ ارشاد خدا وندی ہے۔" اور جس نے مخالفت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعد اس کے کہ اس پرضچے بات کھل گئی اور وہ چلا اہل ایمان کا راستہ چھوڑ کر تو ہم اسے پھیر دیں گے جدھر پھرتا ہے اور ہم اسے جھونک دیں گے جدھر پھرتا ہے اور ہم اسے جھونک دیں گے جہنم میں۔"

ثالثاً: المخضرت سلی الله علیه وسلم نے حضرت آدم علیه السلام کی تخلیق کی جو تفصیلات بیان فرمائی ہیں ان کے بارے میں قابل غور بات یہ ہے کہ آخضرت سلی الله علیه وسلم کوان کاعلم کس ذریعہ ہے ہوا؟ فلا ہر ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیم السلام کے پاس وحی الهی کے سواکوئی اور ذریعی نہیں لہذا دلیل عقل سے خاہر ہے کہ آخضرت سلی الله علیہ وسکتا نابت ہے کہ آخضرت سلی الله علیہ وسکتا ہے کہ اسلام کی تحلیق کا در درکرنا گویا وحی خداوندی کورد کرنا ہے فلا ہر ہے کہ یہ شیوہ کی کافر ومنافق کا ہوسکتا ہے کی مسلمان کا نہیں نہوسکتا ہے کی مسلمان کا نہیں نے صوصاً جب یہاں اس حقیقت کو بھی پیش نظر رکھا جائے کہ حضرت آدم علیه السلام کی تخلیق کا واقعہ اس دور کی تاریخ اور اس واقعہ کی تفصیلات کوئی انسانی وجود ہی نہیں تھا تو اس دور کی تاریخ اور اس واقعہ کی تفصیلات کون قلم بند کرتا؟ ہاں اللہ تعالی جب حضرت آدم علیه السلام کی تخلیق فرمار ہے تھے یہ پورا واقعہ اس کے سامنے تھا اور اس کی ضروری تفصیلات سے اللہ تعالی نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو آگاہ فرمایا اور آئخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تفصیلات سے امت کو آگاہی بخشی اس کے باوجود آئخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تفصیلات سے امت کو آگاہی بخشی اس کے بیں جو رو دکر دینا اور فلاسفہ کی ہفوات کی تقلید کرنا کیا کسی صاحب ایمان کی شان ہو مکتی ہے؟

⁽۱) المحلى شرح المجلى -التوحيد ومسائله - الكفر بالاسلام- مسئله: ٢٠- ١ / ٩٥ - ط: دار احياء التراث العربي بيروت

رابعاً: آخضرت صلی الله علیه وسلم کایی فرمانا که حضرت آدم علیه السلام کی تخلیق اس اس طرح موئی بیدا کی خبر ہے اور خبر یا تو واقعہ کے مطابق ہوگی یا واقعہ کے خلاف ہوگی جو خبر واقعہ کے مطابق ہو وہ تجو گہلاتی ہے اور خبر دینے والا کہلاتی ہے اور خبر دینے والا تجو ہو گہلاتی ہے اور خبر دینے والا مجمونا قرار یا تا ہے اب بیصاحب جو کہدرہے ہیں کہ آنحضرت صلی الله علیه وسلم نے حضرت آدم علیه السلام کی تخلیق کے بارے میں جو خبریں دی ہیں وہ واقعہ کے خلاف ہیں اہل عقل غور فرما ئیں کہ اس کا مطلب کیا ہوسکتا ہے؟ کیا بی آنحضرت صلی الله علیہ وسلم کی دی ہوئی خبر کو غلط بھی سمجھتا ہوا ور آپ صلی الله علیہ وسلم پر ایمان بھی رکھتا ہوا ور آپ صلی الله علیہ وسلم پر ایمان بھی رکھتا ہوا ور آپ صلی الله علیہ وسلم پر ایمان بھی رکھتا ہوا ور آپ صلی الله علیہ وسلم پر ایمان بھی رکھتا ہوا ور آپ صلی الله علیہ وسلم پر ایمان بھی رکھتا ہوا ور آپ صلی الله علیہ وسلم پر ایمان بھی رکھتا ہوا ور آپ صلی الله علیہ وسلم پر ایمان بھی رکھتا ہوا ور آپ صلی الله علیہ وسلم پر ایمان بھی رکھتا ہوا ور آپ صلی الله علیہ وسلم پر ایمان بھی رکھتا ہوا ور آپ صلی الله علیہ وسلم پر ایمان بھی رکھتا ہوا ور آپ صلی الله علیہ وسلم پر ایمان بھی رکھتا ہوا ور آپ میں ہو بھی الله علیہ وسلم کی دی ہوئی خبر کو فلم ہو بھی ہیں ہو بھی ہیں ہو بھی ہیں ہو بھی ہو بھی ہو بھی ہیں ہو بھی ہو

خامساً: ان صاحب کا یہ کہنا کہ حضرت آ دم علیہ السلام کی تخلیق کا واقعہ امور دنیا میں سے ہاں لئے اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ و تلم کا ارشاد لا گق التفات نہیں ان کی دلیل کا صغری و کبری دونوں غلط ہیں اس لئے کہ گفتگو حضرت آ دم علیہ السلام کی تخلیق کے بارے میں ہے اور ہر شخص جانتا ہے کہ تخلیق اللہ تعالی کا فعل ہے اور خالقیت اس کی صفات کا فعل ہے اور خالقیت اس کی صفت ہے اب ان صاحب سے دریافت کیا جائے کہ جی تعالی شانہ کی صفات وافعال کو بیان کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب ہے یا ۔۔۔۔۔۔ نعوذ باللہ ۔۔۔۔۔ ڈارون کا میدان کا ر؟ اور یہ کہا گرصفات الہیہ کے بیان میں بھی ۔۔۔۔۔ بقول اس کے ۔۔۔۔۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات عالیہ لائق احتاد ہوگی نعو ذب اللہ من سوء الفہم و فتنة الصدر۔۔

حق تعالی شانہ کے صفات وافعال وہ میدان ہے جہاں دانش وخرد کے پاؤں شل ہیں بیروہ فضا ہے جہاں عقل وفکر کے پر جلتے ہیں اور عقل انسانی ان حقائق الہید کاٹھیک ٹھیک ادراک کرنے سے عاجز ودر ماندہ ہے جہاں سیدالانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم تک بیفر مائے پرمجبور ہوں:

> اللهم الااحصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك ترجمه: "ياالله مين تيرى تعريف كاحق اداكرنے سے قاصر ہوں آپ بس ويسے ہى ہيں جيساكة آپ نے خودا پنی ثنافر مائی ہے'۔

وہاں کسی دوسرے کی عقل نارسا کے بجز و در ماندگی کا گیا پوچھنا؟ یہی وجہ ہے کہ جن فلاسفہ نے انبیاء کرام علیہم السلام کا دامن چھوڑ کرمحض اپنی عقل نارسا کے گھوڑ ہے پرسوار ہوکراس میدان میں ترکتازیاں کیں جبرت و گمراہی کے سوا ان کے کچھ ہاتھ نہ آیا۔ بید حق تعالی شانہ کا انعام واحسان ہے کہ اس نے حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کے ذریعہ ان حقائق الہیہ ہے اشنے حصہ کو بیان فرما دیا جس کا انسانوں کی عقل مخل کرسکتی تھی کیسی عجیب بات ہے کہ ایک مسلمانی کا دعوے داراس انعام الہی کا بیشکرا داکر دہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشا دات کو نالائق التفات قرار دے کر فلاسفہ محدین کی وُم پکڑنے کی تلقین کررہا ہے۔

ساوساً: ان صاحب کا بیر کہنا کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت آ دم علیہ السلام کی تخلیق کے بارے میں کوئی واضح موقف اختیار نہیں فر مایا، خالص جھوٹ اور آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر افتر اء ہے کیونکہ گزشتہ سطور میں آپ ملاحظہ فر ما چکے ہیں کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری وضاحت و تفصیل اور کامل تصریح کے ساتھ بیان فر مایا کہ اللہ تعالی نے روئے زمین کی مٹی لے کراس کو پانی سے گوندھا پھر اس گارے سے آدم علیہ السلام کا ساٹھ ہاتھ کا قالب بنایا پھر اس قالب میں روح ڈ الی وغیرہ وغیرہ۔

ان تمام صراحتوں اور وضاحتوں کے بعد کون کہ سکتا ہے کہ اس مسئلہ میں آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی واضح موقف اختیار نہیں فر مایا اور اگر اتنی صراحت وضاحت اور تاکید واصرار کے ساتھ بیان فر مائے ہوئے مسئلہ کے بارے میں بھی بیہ کہا جائے کہ'' آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی واضح موقف اختیار نہیں فر مایا'' تو بتایا جائے کہ اس سے زیادہ'' واضح موقف'' کن الفاظ میں بیان کیا جاتا ؟

"انتم اعلم بامر دنیاکم" کی تشریخ:

ان صاحب نے آنخضرت صلی اللّه علیہ وسلم کے ارشاد" انتہ اعلم بامر دنیا کم" سے ریکلیہ کشیدہ کرلیا کہ دنیا کے میں آنخضرت صلی اللّه علیہ وسلم کا ارشاد لائق النّفات نہیں۔اس سلسلہ میں بھی چندگز ارشات گوش گز ارکرتا ہوں:

اول: ان صاحب نے اس حدیث کود مکھنے اور اسے غلط معنی پہنانے سے پہلے اگر قرآن

مبین کواٹھا کردیکھنے کی زحمت کی ہوتی تو اسے اس حدیث کوغلط معنی پہنانے کی جراُت نہ ہوتی ۔قرآن کریم میں حق تعالی کاارشاد ہے:

"وماکان لےمؤمن ولامؤمنة افاقضی الله ورسوله امراً ان یکون لهم الخیرة من امرهم ومن یعص الله ورسوله فقد ضل ضللامبیناً " (الاحزاب:۳۱)
ترجمہ: "اورکسی ایمان دارمرداورکسی ایمان دارعورت کو گنجائش نہیں جب کہ اللہ اور اس کا رسول کسی کام کا تھم دے دیں کہ (پھر) ان (مومنین) کو ان کے اس کام میں کوئی اختیار ہے اور جو خص اللہ کا اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا کہنا نہ مانے گاوہ صریح گراہی میں پڑا'۔ (ترجمہ حضرت تھانویؓ)

یہ آیت شریفہ ایک دنیوی معاملہ کے بارے میں نازل ہوئی جس کا واقع مخضراً یہ ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی پھوپھی زاد بہن حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنھا کا عقد حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ سے کرنا چا ہا، چونکہ حضرت زید عظام رہ چکے تھے ادھر حضرت زینب بنت جحش قریش کے اعلی ترین خاندان کی چشم و چراغ تھیں اس لئے ان کے خاندان والوں کو خاندانی وقار کے لحاظ سے بیرشتہ بے جوڑمحسوس ہوا اور حضرت زینب اور ان کے بھائی حضرت عبداللہ بن جحش نے اس رشتہ کی منظوری سے عذر کردیا اس پریہ آیت شریفہ نازل ہوئی تو دونوں بجان ودل سمع وطاعت بجالائے۔

یہاں دوباتیں بطور خاص لائق غور ہیں ایک بید کہ کسی لڑکی کارشتہ کہاں کیا جائے اور کہاں نہ کیا جائے ؟ ایک خالص ذاتی اور نجی معاملہ ہے لیکن کسی شخص کے خالص ذاتی اور نجی معاملہ ہے لیکن کسی شخص کے خالص ذاتی اور نجی معاملے میں دخل دیتے ہوئے جب آنخضرت اللہ ہے ایک جگہ رشتہ منظور فرمادیا تو قرآن کریم کی اس نص قطعی کی روسے اس خاندان کواپنے ذاتی دنیوی معاملے میں بھی اختیار باقی نہیں رہا بلکہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تجویز کو بددل وجان منظور کر لینا شرط ایمان قراریایا۔

دوسری قابل غور بات ہیہ کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رشتہ کی جو تجویز فرمائی تھی کسی روسری قابل غور بات ہیہ کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رشتہ کی جو تجویز فرمائی تھی لیکن قرآن کریم نے آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس ذاتی تجویز کو میں اللہ علیہ وسلم کی اس ذاتی تجویز کو میں اللہ علیہ میں آنخضرت صلی تجویز کو میں اللہ علیہ میں آنخضرت صلی

الله عليه وسلم كى ذاتى تجويز بهى فيصله خداوندى ہے جس سے انحراف كرناكسى مسلمان كے لئے روانہيں۔ قرآن كريم تو آنخضرت صلى الله عليه وسلم كى ذاتى رائے كوبھى الله تعالى كاحتى فيصله قرار ديتا ہے مگر اس بدندا قى كى داد ديجئے كه كہنے والے بير كه آنخضرت صلى الله عليه وسلم كا فيصله كسى دنيوى كام ميں معتزنہيں۔ پھرقر آن امت كوتلقين كرتا ہے:

و مااتکم الرسول فحذوہ و مانه کم عنه فانتهوا (الحشر:)

ترجمہ: "اوررسول (صلّی اللّه علیه وسلم) تم کوجو کچھدے دیا کریں وہ لے لیا کرواور
جس چیز ہے تم کوروک دیں تم رک جایا کرو'۔ (بیان القرآن)
لیکن آج بتایاجا تا ہے کہ حضرت آدم علیه السلام کی تخلیق کے بارے میں آنخضرت سلی اللّه علیه وسلم متہیں جوخبردیں اسے قبول نہ کرو بلکہ ڈارون کی تقلید میں انسان کو بندر کی اولا وقر اردو۔اناللّه و اناالیه و اجعون ۔

دوم: آنخضرت سلی اللّه علیه وسلم نے انسانی زندگی کے بے شار پہلووں میں انسانیت کی رہنمائی کی اورامورد نیا کی ہزار ہا ہزار گھیوں کوسلجھایا جس کوعلاءِ امت نے آنخضرت سلی اللّه علیه وسلم کے مجزات میں شارکیا ہے۔قاضی عیاض "اللّه علیه وسلم کے بین:

ومن معجزاته الباهرة ما جمعه الله له من المعادف والعلوم
وخص به من الاطلاع على جميع مصالح الدنيا والدين...الخ (۱)
ترجمه: اورمنجمله آپ كروش مجزات كايك وه علوم ومعارف بين جوالله تعالى نه آپ صلى الله عليه وسلم كو لئے جمع فر مائے اور آپ صلى الله عليه وسلم كو (انسانی ضرورت كے) تمام مصالح و نياودين كى اطلاع كے ساتھ مخصوص فرمايا۔
آخضرت صلى الله عليه وسلم نے انسانی زندگی كے تمام شعبوں ميں جو ہمه گير تعليمات فرمائی بين بلا شبا سے مجز و نبوت اور تعليم الله بى كہا جا سكتا ہے۔ مثال كے طور پرطب ومعالجات كا باب ليجئے ۔ ظاہر ہے كہ علاج معالج ايك خالص بدنى وجسمانی اور دنيوی چيز ہے، ليكن آنخضرت صلى الله عليه وسلم نے طب كے كہ علاج معالج ايك خالص بدنى وجسمانی اور دنيوی چيز ہے، ليكن آنخضرت صلى الله عليه وسلم نے طب كے كہ علاج معالج ايك خالص بدنى وجسمانی اور دنيوی چيز ہے، ليكن آنخضرت صلى الله عليه وسلم نے طب كے

⁽۱) كتاب الشفاء للإمام قاضى عياض اليحصبي -الباب الرابع فيما اظهره الله تعالى على يديه من المعجزات والخصائص (معارفه وعلومه) - ١ / ٢٩٥٠ - ط: دار البشائر الاسلامي .

ایسے اصول وکلیات اور فروع وجزئیات بیان فرمائے ہیں کہ عقل جیران ہے۔ حافظ شیرازیؒ کے بقول: نگار من کہ بمکتب نرفت وخط ننوشت، بغمزہ مسئلہ آموز صد مدرس شد

اہل علم نے طب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے نام سے ضخیم کتابیں لکھی ہیں اور حافظ ابن قیم ؓ نے زاد المعاد میں اس کا اچھا خاصا ذخیرہ جمع کر دیا ہے یہاں بے ساختہ اس واقعہ کا ذکر کرنے کو جی چاہتا ہے جوضیح بخاری ، تر مذی اور حدیث کی بہت سی کتابوں میں مروی ہے کہ:

ایک صاحب آئے اور عرض کیا کہ میرے بھائی کو اسہال کی تکلیف ہے فرمایا

اسے شہد بلاؤاس نے شہد بلایا اور آکرعرض کیا کہ میں نے شہد بلایا تھا مگراس سے اسہال

اور بڑھ گئے فرمایا اس کو شہد بلاؤ چار باریہی قصہ پیش آیا کہ اس کے اسہال میں اضافہ ہوگیا

آپ نے چوتھی مرتبہ فرمایا کہ: صدق اللہ و کذب بطن اخیک، ترجمہ: اللہ کا کلام سچا

ہے اور تیرے بھائی کا پیٹ جھوٹا ہے، اس نے پھر شہد بلایا تو اسہال بند ہوگئے (۱)

آئے ضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم کی آیات کی روشنی میں حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق

کا جو واقعہ ارشاد فرمایا اس کے مقابلہ میں ان صاحب کا یہ کہنا کہ حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق اس طرح

نہیں ہوئی اس کے بارے میں بھی یہی کہا جا سکتا ہے کہ:

"صدق الله ورسوله وكذب داروين والدكتور"

ترجمہ: "اللہ اور رسول کا فرمان برحق ہے اور ڈارون اور ڈاکٹر جھوٹ بولتے ہیں'۔
اور ایک طب ومعالجہ ہی پر کیامنحصر ہے زندگی کے ایک شعبہ کا تونام لیجئے جس میں آنخضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے رہنمائی نه فرمائی ہواور جو آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایات سے محروم رہا ہو چلنا پھرنا،
اللہ علیہ سونا جاگنا، بیوی بچوں ،عزیز واقارب اور دوست احباب سے ملنا جلنا مسلح وامن ،حرب وضرب،

⁽۱) جامع الاصول في احاديث الرسول لابن الاثير الجزرى - تكملة كتاب الاطعمة في الطب - في جواز التداوى - الفصل الثالث فيما وصفه النبي واصحابه من الادوية (العسل) رقم الحديث: 1/4/2 - ط: دار الكتب العلمية بيروت.

نکاح وطلاق ، بیج وشراء ، سیاست وادب الغرض د نیوی امور میں سے کون سا امر ایبا ہے جس میں معلم انسانیت وطلاق ، بیج وشراء ، سیاست وادب الغرض د نیوی امور میں سے کون سا امر ایبا ہے جس میں معلم انسانیت سلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایات وتعلیمات کے نقوش ثبت نہ ہوں شیح مسلم ، ابوداؤ د ، نسائی اور تر مذی کی حدیث میں ہے کہ یہوداور مشرکین نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ پراعتر اض کیا۔

قد علمکم نبیکم کل شئی حتی الخواء ق. قال: اجل ،(۱) ترجمہ: تمہیں تو تمہارا نبی ہر چیز سکھا تا ہے یہاں تک کہ ہگنا موتنا بھی؟ فرمایا ہاں (ہمیں آنخضرت علیق نے بول و براز کے بیریہ آداب سکھائے ہیں)

اس اعتراض سے یہودی کامقصود (واللہ اعلم) یا تو مسلمانوں پر نکتہ چینی کرنا تھا کہتم ایسے نا دان اورکودن ہوکہ مہیں مگناموتنا بھی نہیں آتاتم اس کے لئے بھی نبی کی تعلیم کے تناج ہو؟ یا اس تعین کا مقصد ذات رسالت مآب سلی الله علیه وسلم پراعتراض کرناتھا کہ انبیاء کرام علیہم السلام علوم عالیہ سکھانے کے لئے آتے ہیں یہ کیسا نبی ہے کہ لوگوں کو مگنے موتنے کے طریقوں کی تعلیم ویتا ہے؟ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ اس کے اس بے ہودہ اعتراض سے مرعوب نہیں ہوئے بلکہ بیفر مایا کہ ہاں! ہمیں رسول اللّه صلی اللّه علیہ وسلم علیہ ہول وبراز کاطریقہ بھی سکھاتے ہیں اور آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے اس ضمن میں فلاں فلاں آ داب کی تعلیم دی ہے۔ اگراس کامقصودمسلمانوں پراعتراض کرنا تھاتو جواب کا حاصل بیہوگا کہاللہ کاشکر ہے کہ ہم نے تو آتخضرت صلی الله علیہ وسلم سے بیت الخلاء میں جانے کاطریقة سیھے لیاتم اپنی فکر کرو کہتم جانوروں کی طرح بیہ طبعی حوائج بوری کرتے ہومگرتم انسانوں کے طریقہ ہے ابھی تک محروم ہو،اورا گراس کامقصود آنخضرت صلی الله عليه وسلم يرنكته چيني كرنا تھا تو جواب كا حاصل بيہوگا كه جمارے نبي كريم صلى الله عليه وسلم كا كمال بيہ ہے كه ان طبعی انسانی ضرورتوں کی ایسی تعلیم فر ماتے ہیں کہ انسان کی بیطبعی حاجات بھی تقرب الی اللہ کا ذریعہ بن جائیں اور یہ چیزیں بھی عبادات کے زمرے میں شار ہونے لگیں بلاشبہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کی رعایت کرتے ہوئے استنجاء خانے میں جانا بھی عبادت کے زمرے میں آتا ہے چنانچہ ہمارے

شيخ المشائخ شاه عبدالغني مجد دي د ہلوي مهاجر مد في حاشيه ابن ماجه ميں لکھتے ہيں:

⁽۱) جامع الاصول في احاديث الرسول-الكتاب العاشر في الصفات -الفرع الثالث في كيفية الاستنجاء -رقم الحديث: ١ ١ ١ ٥ - ١ / ١ م ١ - ط: دار الكتب العلمية بيروت .

قال علمائنا ان اتيان السنة ولوكان امراً يسيراً كادخال الرجل الايسر في الخلاء ابتداءً اولى من البدعة الحسنة وان كان امراً فخيماً كبناء المدارس (۱)

ترجمہ: "مارے علماء فرماتے ہیں کہ سنت کا بجالا نا اگر چہ وہ معمولی بات ہو مثلاً بیت الخلاء میں جاتے ہوئے بایاں پاؤں پہلے رکھنا، بدعت حسنہ سے بہتر ہے اگر چہ وہ عظیم الثان کام ہوجیسے مدارس کا بنانا"۔

خلاصہ بیہ ہے کہ انسانی زندگی کا کوئی شعبہ اور کوئی گوشہ ایسانہیں جس میں آنخضرت صلی اللّٰہ علیہ وسلم نے امت کی رہنمائی نہ فر مائی ہواسی بناء پر آنخضرت صلی اللّٰہ علیہ وسلم فر ماتے تھے:

"انما انا لكم بمنزلة الوالد اعلمكم" (٢)

ترجمه: میں تو تمہارے لئے بمنز لہ والد کے ہوں میں تم کو تعلیم دیتا ہوں۔

اس لئے ان صاحب کا یہ کہنا کہ امور دنیا آنخضرت صلی اللّٰدعلیہ وسلم کامیدان نہیں تھا اس لئے امور دنیا میں آنخضرت صلی اللّٰدعلیہ وسلم کا قول نعوذ باللّٰد.....لائق النّفات نہیں قطعاً غلط درغلط ہے۔

سوم: بیصاحب آنخضرت صلی الله علیه وسلم کے ارشاد "انتہ اعلم بامر دنیا کم" کامه عامی بہت سمجھے، اس لئے اس سے بیکشید کرلیا کہ دنیوی معاملات میں آنخضرت صلی الله علیه وسلم کا ارشاد لا لُق النه فات نہیں خوب سمجھ لیا جائے کہ اس واقعہ میں آنخضرت صلی الله علیه وسلم نے جو پچھ فرمایا تھا وہ بطور مشورہ النفات نہیں خوب سمجھ لیا جائے کہ اس واقعہ میں آنخضرت صلی الله علیہ وسلم نے جو پچھ فرمایا تھا وہ بطور مشورہ کے تھا۔ شیخ المشائخ شاہ عبد الغنی محدث دہلوی عاشیہ ابن ملجہ میں اس سلسلہ کی روایات کو جمع کرنے کے بعد تحریفرماتے ہیں:

فعلم ان هذا الإمر منه صلى الله عليه وسلم كان بطريق

 ⁽۱) حاشية ابن ماجه -باب اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم - قوله ماليس منهالخ رقم الحاشيه : ٩ - ص ٣.

⁽٢) سنن أبي داؤد - كتاب الطهارة - باب كراهية استقبال القبلة عندقضاء الحاجة - ١٧١.

الاجتهاد والمشورة فما كان واجب الاتباع .(١)

ترجمه: پی معلوم ہوا کہ اس واقعہ میں آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو پچھفر مایاوہ بطورِرائے اور مشورہ کے تھااس لئے واجب الانتاع نہیں تھا.

مشورہ اور حکم کے درمیان فرق حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے قصّہ سے واضح ہے، حضرت عاکشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت بریرہ گوآ زاد کر دیا. بیشادی شدہ تھیں آ زادی کے بعد انہوں نے اپنے شوہر مغیث کوقبول کر فی سے انکار کر دیا تھا. آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سفارش فر مائی کہ بریرہ تم مغیث کوقبول کر انہوں نے عرض کیا. یارسول اللہ! بی تکم ہے یا مشورہ! فر مایا تکم تونہیں ، مشورہ ہے عرض کیا کہ اگر مشورہ ہے تو میں قبول نہیں کرتی .
تو میں قبول نہیں کرتی .

اس واقعہ ہے بیجی معلوم ہوا کہ آنخضرت صلی اللّه علیہ وسلم کا حکم خواہ کسی دنیوی امر میں ہوواجب التعمیل ہے .البتۃ اگربطورمشورہ کچھفر مائیس تو اس کا معاملہ دوسراہے۔

آيت سے غلط استدلال:

الشخص كا آيت شريفه "والله انبتكم من الارض نباتاً" سے ڈارون كے نظرية ارتقاء پر استدلال كرتے ہوئے بيكہ ان كے نظرية ارتقاء پر استدلال كرتے ہوئے بيكہ نا كه حضرت آ دم عليه السلام بھى جمادات ونباتات اور حيوانات كے مراحل سے گزركر" انسان آ دم" بينے تتھے سراسم مہل اور لا يعنی ہے كيونكه:

اولاً: میخض خود تسلیم کرتا ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق جسمانی کی ایک کیفیت بیان فرمائی ہے جوان صاحب کے ذکر کر دہ نظریہ سے متضاد ہے۔اب ان صاحب کو دوبا توں میں سے ایک بات تسلیم کرنی ہوگی. یا تو یہ کہ خود صاحب قر آن صلی اللہ علیہ وسلم نعوذ باللہ قر آن کریم کی اس آیت کا می مفہوم نہیں سمجھے کے ونکہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم پراگر آیت کا وہ مفہوم منکشف ہو گیا ہوتا جوان صاحب کو القاء ہوا ہے تو آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق جسمانی گیا ہوتا جوان صاحب کو القاء ہوا ہے تو آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق جسمانی

⁽۱) حاشية ابن ماجه -كتاب ابواب الرهون -باب تلقيح النخل -قوله فتركوه فنزلوا عنهاالخ ص ۱۷۸ -رقم الحاشية : ۲.

کے بارے میں اس سے متضا داور مختلف کیفیت بیان نہ فرماتے ، یا ان صاحب کو بہتنایم کرنا ہوگا کہ وہ اپنے ذہن سے تراش کر جومعنی قرآن کریم کو پہنا ناچا ہے ہیں وہ سرا سر لغو ولا یعنی ہے اور اللہ تعالی اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بری ہیں ممکن ہے کہ بیٹے ض بھی مرز اغلام اجمد قادیانی کی طرح بیعقیدہ رکھتا ہوکہ وہ قرآن کے حقائق ومعارف کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر بیان کرسکتا ہے۔ چنانچے مرز اغلام احمد قادیانی لکھتا ہے:

'' پس ٹیہ خیال کہ گویا جو کچھ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قر آن کریم کے بارے میں بیان فر مایا اس سے بڑھ کرممکن نہیں ، بدیہی البطلان ہے' .(۱)

الغرض کسی آیت شریفہ سے کسی ایسے نظریہ کا استنباط کرنا جوآ مخضرت سلی اللہ علیہ وسلم کی تصریحات کے خلاف ہواس سے دوباتوں میں سے ایک بات لازم آتی ہے، یا تو اس سے نعوذ باللہ آمخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تجہیل لازم آتی ہے کہ آمخضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کا مطلب نہیں سمجھے یا اپنی خام خیالیوں کو قرآن کریم میں ٹھونسنالازم آتا ہے جس کے بارے میں آمخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشادہ ہے۔

من قال فی القرآن برأیه فلیتبو أمقعده من الناد (۲) ترجمه: جس شخص نے اپنی رائے سے کوئی مفہوم قرآن میں تھونسا اسے جا ہے کہ اپنا ٹھکا نا دوز خ میں بنائے۔

ثانیا: یہ آیت شریفہ جس سے ان صاحب نے نظریہ ارتقاء کو حضرت آدم کی جسمانی تخلیق پر چسپاں کرنے کی کوشش کی ہے ، سورۃ نوح کی آیت ہے جس میں اللہ تعالی نے حضرت نوح (علی نبینا وعلیہ السلام) کا وہ خطاب نقل کیا ہے جوانہوں نے اپنی قوم کے کا فروں سے فرمایا تھا جو محض معمولی غور وفکر سے بھی کام لے گا اس سے یہ بات مخفی نہیں رہے گی کہ حضرت نوح (علی نبینا وعلیہ السلام) اپنی قوم کے کا فرا فراد کو ڈارون کے نظریہ ارتقاء کی تعلیم و تلقین نہیں فرمار ہے بلکہ ان لوگوں میں سے ایک ایک فرد کی تخلیق میں حق تعالی شانہ نے اپنی قدرت کے جن عجائبات کا اظہار فرمایا ہے اس کوذکر فرمار ہے ہیں کہ جن تعالی شانہ نے تعالی شانہ نے

⁽۱) کرامات الصادقین ص ۱۹مندرجه روحانی خزائن ص ۲۱ ج ۷_

⁽۲) مشكوة المصابيح - كتاب العلم - الفصل الثاني - ١ / ٣٥.

زمین کی مٹی سے غذا کیں پیدافر ما کیں ان غذاؤں سے اس قطرۂ آب کی تخلیق ہوئی جس سے تم پیدا ہوئے ہو، پھراس قطرۂ آب کوشکم مادر میں مختلف شکلوں میں تبدیل کر کے اس میں روح ڈالی اور تم زندہ انسان بن گئے پھر نفخ روح کے بعد بھی شکم مادر میں زمین سے پیدا شدہ غذاؤں کے ذریعیہ تمہارے نشوونما کا تمل جاری رہا یہاں تک کہ شکم مادر سے تمہاری پیدائش ہوئی اور پھر پیدائش کے بعد بھی تمہارے نشوونما کا سلسلہ جاری رہا یہاں تک کہ شکم مادر سے تمہاری پیدائش ہوئی اور اس سے پیدا شدہ غذاؤں کے ذریعہ کیا۔

الغرض" والله انبت کم من الاد ص نبات" میں انسانی افراد کے اس طویل سلسلهٔ نشو ونما کی جانب اشارہ فرمایا گیا ہے جس سے گزرتے ہوئے ہرانسان نشو ونما کے مدارج طے کرتا ہے اس سلسله کی ابتداء ٹی سے ہوتی ہے اوراس کی انتہاء نشو ونما کی تکمیل پر، چنانچے حضرت مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر معارف القرآن" میں" خلاصہ تفسیر" کے عنوان سے اس آیت شریفه کی حسب ذیل تفسیر فرمائی ہے جو طفرت حکیم الامت تھا نوگ کی بیان القرآن سے ماخو ذہے:

''اوراللہ تعالی نے تم کوز مین ہے ایک خاص طور پر پیدا کیا (یا تو اس طرح کہ حضرت آ دم علیہ السلام مٹی سے بنائے گئے اور بااس طرح کہ انسان نطفہ سے بنا اور نطفہ غذا سے اور غذا عناصر سے بنی اور عناصر میں غالب اجزاء مٹی کے ہیں' (۱)

لہذااں آیت شریفہ سے (یادوسری آیات کریمہ سے) ڈارون کے نظریۂ ارتقاء کو کشید کرنا اپنی عقل وفہم سے بھی زیادتی ہے اور قر آن کریم کے ساتھ بھی بے انصافی ہے۔

ان صاحب کے جودلائل آپ نے ذکر کئے ہیں ان کی علمی حیثیت واضح کرنے کے بعداب میں آپ کے سوالات کا جواب عرض کرتا ہوں، چونکہ بحث طویل ہوگئی اس لئے نمبر وار آپ کا سوال نقل کر کے اس کے ساتھ مختصر ساجواب کھوں گا۔

سوال (۱): کیااس شخص کے مذکورہ بالاعقائد کواہل السنة والجماعة کے عقائد کہا جاسکتا ہے؟ جواب: اس شخص کے بیعقائد اہل سنت کے عقائد نہیں ،ائمہ اہل سنت بالا جماع اس کے جواب

⁽۱) تغییر معارف القرآن - سورة النوح: آیت نمبر ۱۷-۸۲۲۸ - ط: ادارة المعارف کراچی.

قائل ہیں جوحضرت آ دم علیہ السلام کی تخلیق جسمانی کے بارے میں احادیث نبویہ سلی اللہ علیہ وسلم میں بیان کیا گیا ہے۔اس لئے اس شخص کا پینظریہ بدترین بدعت ہے۔

سوال (۲): حضرت آ دم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق سے متعلق احادیث کے بارے میں اس شخص کاروبیاگتاخی اور گمراہی ہے؟

جواب: حضرت آ دم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق سے متعلق وارد شدہ احادیث کے بارے میں اس شخص کارویہ بلاشبہ گستا خانہ ہے جس کی تفصیل او پرعرض کر چکاہوں اور بیررویہ بلاشبہ گمراہی و کجروی کا ہے۔

سوال (۳): حضرت آ دم علیه السلام کو''حیوان آ دم'' کہنا گستاخیٰ ہیں ہے؟

جواب: حضرت آدم علیہ السلام کونصوص قطعیہ اور اجماع سلف کے علی الرغم'' حیوان آدم'' کہنا اور ان کا سلسلۂ نسب بندروں کے ساتھ ملانا'' اشرف المخلوقات'' حضرت انسان کی تو بین ہے اور بیہ نصرف حضرت آدم علیہ السلام کی شان میں گتا خی ہے بلکہ ان کی نسل سے پیدا ہونیوا لے تمام انبیاء کیہم السلام کی حضرت آدم علیہ السلام کی شان میں گتا خی ہے بلکہ ان کی نسل سے پیدا ہونیوا لے تمام انبیاء کیہم السلام کی وہنا ہو بین و بنقیص ہے، ظاہر ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام تمام انسانوں کے باپ بیں اب اگر کسی کے باپ کو'' جانور''یا'' بندر'' کہا جائے تو سو چنا چا ہے کہ یہ گالی ہے یا نہیں ؟ ای طرح آگر کسی کو (مثلا انہی صاحب کو)'' جانور کی اولا ذ'' کہا جائے تو یہ صاحب اس کو گالی سمجھیں گے یا نہیں ؟ اور اس کو اپنی تو بین تصور کریں گے یا نہیں ؟ اور اس کو اپنی

سوال (۴): کیا شخص تفسیر بالرائے کا مرتکب نہیں؟

جواب: اوپرذکرکرچکاہوں کہاہے مزعومہ نظریہ پرقر آن کریم کی آیات شریفہ کاڈھالناتفیر بالرائے ہاور پیخص آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اررشادگرامی ''فسلیتبو اُ مقعدہ من الناد'' کامستحق ہے۔ یعنی اسے جا ہے کہا پناٹھ کا نادوزخ میں بنائے۔

سوال(۵): آخضور صلی الله علیه وسلم اور اسلاف امت کاعقیده حضرت آدم علیه السلام کے مٹی کے پتلے بنائے جانے کا ہے یانہیں؟

جواب: اوپرذکرکر چکاہوں کہ آنخضرت صلی الله علیہ وسلم ،صحابہ کرام رضی الله عنهم اور تمام سلف

صالحین کا یہی عقیدہ ہے کہ حضرت آ دم علیہ السلام کا قالب مٹی سے بنایا گیا پھراس قالب میں روح ڈالی گئی تو وہ جیتے جا گتے انسان بن گئے۔فلاسفہ بیٹیین نے اس بارے میں جو پچھ کہا ہے وہ محض اٹکل پچومفروضے ہیں جن کی حیثیت اوہام وظنون کے سوا پچھ نہیں ،اور ظن وخمین کی حق وتحقیق کے بازار میں کوئی قیمت نہیں ۔حق تعالی کارشاد ہے:

"ومالهم به من علم ان يتبعون الا الظن وان الظن لايغني من

الحق شيئا" (النجم:٢٨)

ترجمہ: حالانکہان کے پاس اس پرکوئی دلیل نہیں صرف ہے اصلِ خیالات پر چل رہے ہیں اور یقینا ہے اصل خیالات امرحق میں ذرا بھی مفید نہیں ہوتے (بیان القرآن)

جوقو میں نور نبوت سے محروم ہیں وہ اگر قبل از تاریخ کی تاریک وادیوں میں بھٹکتی ہیں تو بھٹکا کریں اور ظن وتخمین کے گھوڑے دوڑ اتی ہیں تو دوڑ ایا کریں ، اہل ایمان کو ان کا پس خور دہ کھانے اور ان کی قے چائے کی ضرورت نہیں ، ان کے سامنے آفتاب نبوت طلوع ہے ، وہ جو کچھ کہتے ہیں دن کی روشنی میں کہتے ہیں ان کی روشنی نے ظن وتخمین سے بے نیاز کر دیا ہے۔

سوال (۲): الشخص کی بیعت یا کسی سم کاتعلق اس کے ساتھ آپ کے زد یک کیسا ہے؟
جواب: اوپر کی تفصیل سے واضح ہو چکا ہے کہ جو پچھ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا وہی
برحق ہے اوراس شخص کا فلاسفہ کی تقلید میں ارشادات نبویہ سے انحراف اس کی کج روی و گراہی کی دلیل ہے
اس لئے اس شخص کو لازم ہے کہ اپنے عقائد ونظریات سے تو بہ کر کے رجوع الی الحق کر سے اور ندامت کے
ساتھ تجدید ایمان کر سے اور کسی شخص کے لئے جواللہ تعالی پراوراس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان رکھتا
ہواں شخص کی ہم نوائی جائز نہیں اگر کوئی مسلمان اس کی بیعت میں داخل ہے تو اس کے خیالات ونظریات
کاعلم ہوجانے کے بعداس کی بیعت کا فنخ کردینالازم ہے۔

والله يقول الحق وهو يهدى السبيل والله اعلم وعلمه اتم واحكم.

كتبه: محمد يوسف لدهيانوى
بينات-شعبان ١٣١٣ ه

"آفگاد ایند گاد سیز"

نامی کتاب پڑھانے کا حکم

کیافرماتے ہیں علاء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ اسلام آباد میں واقع ''فروبلز انٹرنیشنل اسکول'' میں'' آف گاڈ اینڈ گاڈ سیز'' نامی کتاب پڑھائی جاتی ہے اس کتاب کے مندرجہ ذیل نکات قابل توجہ ہیں:

ا: مذکورہ کتاب میں تین خداؤں ،حضورا کرم آلی ہے دواوراللہ تعالی کے مقرب فرشتوں کی علامتی تصاویر ہیں۔

۲: کتاب کے پہلے باب بنام''خدا سے بغاوت''میں ایک کے بجائے تین خداوُں کا ذکر ہےاوران کے نام زیم (Nzame)میپیر (Mebere)اورکوا(Nkwa)تحریر کئے گئے ہیں۔

نیزاس باب میں تخلیق کا ئنات کا ایک ایبا تصور پیش کیا گیا ہے جوقر آنی نظریئے ہے متصادم ہے۔ اس نظریہ کے مطابق سب سے پہلے'' فیم'' کوخلیق کیا گیالیکن اس کی نافر مانی کے بعد'' تمام آدمیوں کا باپ' دوسرا آدمی'' سیکومی'' تخلیق کیا گیا اس کے بعد'' سیکومی'' نے اپنے لئے ایک عورت بنائی جس کا نام ''بونگوی'' رکھا گیا۔

۳: کتاب کے دوسرے باب''روشی''اور''روعیں' میں حضرت محرصلی اللہ علیہ وسلم کی شخص مادر میں علامتی تصویر دی گئی ہے۔
تخلیق روح کاذکر ہے اور ساتھ ہی حضرت محرصلی اللہ علیہ وسلم کی شکم مادر میں علامتی تصویر دی گئی ہے۔
اس باب میں بیان کیا گیا ہے کہ سب سے پہلے تخت اور پھر قالین ، لوح محفوظ قلم ، صور ، اسرافیل ، خوشیوں کا باغ ، آگ اور فرشتوں کو خلق کیا گیا۔ فرشتوں کے بارے میں تحریر ہے کہ ایک فرشتہ ہزار سروں والا ہے اور ہر سرکے ہزار منہ ہیں اور ہر منہ خداکی تعریف ایک مختلف زبان میں بیان کرتا ہے۔ اس باب میں کھا گیا ہے کہ:

ازراہ عنایت، ازروئے شریعت مذکورہ بالا نکات، نیز منسلکہ کتاب کی روشنی میں رہنمائی فرمائیں کہ:

(۱) ''فرابلز انٹر بیشنل اسکول'' کی انتظامیہ پر، خداکے بارے میں کفریہ کلمات، کہنے ایک کے بجائے تین خداوًں کی تعلیمات دینے ،مقرب فرشتوں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خیالی تصاویر والی کتاب پڑھانے سے متعلق کیا شرعی تھم عائد ہوگا؟

- (۲) کیاحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دوتصاویراوران کے متعلق حضرت جبریل کے واقعے کے بعد بیمعاملہ تو ہین رسالت کے زمرے میں آتا ہے؟
- (۳) ندکورہ کتاب کئی سال سے احتجاج کے باوجود پڑھائی جارہی ہے۔اسکول کی پرنسل' صبیح شمیر''نے دانستہ اس کتاب کوشامل رکھنے اور پڑھائے جانے پراصرار کیا۔کیا اس صورت میں

اسکول کی برنیل''صبیحتمیر''تو ہین رسالت کے زمرے میں آتی ہے؟ نیز اس کتاب کے پبلشراور ڈسٹری بیوٹر کے بارے میں کیاشرعی حکم ہے؟

الجواسب باسسبه تعالیٰ

دارالا فتاء میں'' فرابلز انٹرنیشنل اسکول'' میں پڑھائی جانے والی ایک کتاب'' آف گاڈ اینڈ گاڈ سیز'' چندقابل اعتراض مقامات کےاردوتر جمہ کے ساتھ پیش کی گئی۔

کتاب کے پہلے باب بنام'' خداہے بغاوت'' میں عنوان کے مطابق واقعی خداہے بغاوت کی گئ ہے۔قرآن'' تثلیث' کے عقیدہ کی تختی ہے تر دید کرتا ہے اسی عقیدہ کثلیث کی وجہ سے نصاریٰ کواسلام میں کا فراور جہنم کا ایندھن قرار دیا گیا۔ عیسائیوں کے عقیدہ کثلیث کے ارکان ثلا ثہ کے ناموں کو تبدیل کرکے اس کی جگہ'' زیم''،''میبیر''اور'' کوا''نام رکھ دیئے گئے ہیں۔

عالبًا اس کامقصد بیمعلوم ہوتا ہے کہ چونکہ عام طور پرمسلمان عیسائیوں کے تین خداؤں سے واقف ہیں اگر براہ راست اسی کی تعلیم دی جاتی تو اس میں اندرونی راز جلد ظاہر ہوکران کے منصوبہ کی ناکامی کاسب بن سکتا تھا اس لئے انہوں نے نام تبدیل کر کے غیر مانوس نام رکھ لئے تا کہ ذہن فی الحال عیسائیوں کے عقیدہ تلیث کی طرف منتقل نہ ہو۔ آ گے چل کر جب تین خداؤں کا تصور خام ذہنوں میں پختہ ہوجا تا تو عیسائیوں کے''ا قائیم ثلاثہ'' کی طرف ذہن منتقل کر دیا جا تا اور کہا جا تا کہ ذیم کو''اقئیم اول'' کہا جا تا ہے اور میبیر کو''اقئیم ثانی'' اور کواکو''اقئیم ثالث' قرار دے کراصل عقیدہ تیاب شایٹ کر دیا جا تا۔

اس طرح ماڈرن نام نہاد مسلمانوں کی اولا دغیر شعوری طور پرعقید ہُتلیث کی قائل ہوکر جہنم رسید ہوجاتی یا کم از کم ذہنوں سے عقید ہُ تو حید کو کمز ورکر کے عقید ہُتلیث کے بارے میں ان کے ذہنوں میں نرم گوشہ پیدا کر کے غیرت ایمانی کوختم کر دیا جائے تا کہ وہ صرف نام کے مسلمان ہوں اور جب جی چاہان کواینے ندموم مقاصد میں شطر نج کے مہرہ کی طرح استعمال کیا جاسکے۔

کتاب کے ای باب میں بیان کردہ''تخلیق کا ئنات کا تصور''بالکل قرآن کے منافی ہے۔اس کی تعلیم دینا قرآن سے بغاوت ہے اور اس کا عقیدہ رکھنا کا فرانہ عقیدہ ہے۔اس عقیدہ ونظریہ کوشلیم کرنے

کا مطلب یہ ہوگا کہ معاذ اللہ قرآن میں بیان کردہ نظر یہ غلط ہے۔ قرآن تخلیق انسانی میں اول' آدم' کوقرار دیا ہے اس کے بعدان کے پہلو سے ان کی اہلیہ محتر مہ کی تخلیق کا تذکرہ کرتا ہے لین کتاب میں سب سے پہلے '' فیم' کی تخلیق قرار دیا گیا گیر' سیکوم' کو بنایا گیا اور اس نے اپنے لئے ایک عورت' بوٹلوئ' نام کی بنائی۔ اس میں عورت کی تخلیق '' سیکوم' کا کارنامہ قرار دیا گیا ہے جب کہ قرآن کے مطابق عورت کی تخلیق اللہ تعالی کی قدرت سے ہوئی۔ یہ بھی بچوں کے فام ذہنوں کوشرک سے زہرآ اود کرنے کی نارواحرکت ہے۔ کتاب کے دوسر سے باب' 'روشی اور روسین' کے عنوان سے کا ئنات کی اشیاء کی تخلیق کا ذکر ہے باحث کا اظہار کرتے ہوئے شکم ما در میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا تھا تھی تصویر بنا کرتو ہیں رسالت کے جرم کا ارتکاب کیا گیا ہے۔ اسی باب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کواس کی اصلی شکل میں د کیھنے سے دہشت زدہ کواس کی اصلی شکل میں د کیھنے سے دہشت زدہ ہوکر بے ہوش ہوجانا تو احادیث سے ثابت ہے۔ لیکن جرکیل کی علامتی تصویر اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خوف زدہ حالت کی تصویر یانا انتہائی گتاخی، بے ادبی اور تو بین رسالت ہے۔

اسی طرح اسرافیل علیه السلام کاتصوراتی خاکه بیددراصل بچوں کے ذہن سے روز قیامت کی ہولنا کی کے تصور کومٹانے کی کوشش ہے جیسے دنیا کے ' دیو' اور' بھوت' ہوتے ہیں اسرافیل بھی اسی طرح کا ایک' دیو' اور' بھوت' ہے۔ (العیاذ باللہ)

ملائکہ،اللہ تعالی کی الی مخلوق ہے جس کا دنیا میں دیکھنا نسان کے لئے ان کی اصلی حالت میں ممکن خہیں۔اور بیاللہ تعالی کی اللہ تعالی کی اللہ تعالی کی معصیت و نافر مانی خہیں کرتی۔اس طرح تصوراتی خاکے بنا کر بچوں کے سامنے پیش کر کے ان کی عزت و تو قیر کو کم کرنے کی بھونڈی کوشش ہے۔
کتاب کے تیسر ہے باب میں 'آسمان اور زمین' کے عنوان سے ذِکر کر دہ خامہ فرسائی بھی قرآن وصدیث کی تعلیمات کے بالکل برعکس ہے۔احادیث میں جنت کو آسمانوں سے علیحدہ قرار دیا گیا ہے نیز قرآن پاک میں روز محشر آسمانوں کی تحلیل وانشقاتی کا ذکر ہے۔کتاب میں ساتویں آسمان کو جنت کا نچلا حصہ قرار دیا گیا اور ہرآسمان کو جنت قرار دے کر ہرا یک جنت کے لئے ایک پنج ہرکوائی کا نگران ظاہر کیا گیا ہے ہے۔اس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ صوراسرافیل سے آسمانوں کی تحلیل کے ساتھ جنت بھی ختم ہوجائے گی۔ یہ

نظریہ کافرانہ ہے جب کہ جنت موجود ہے، آسانوں سے علیحدہ ہے اور صور اسرافیل کے باوجود برقر ارر ہے
گی۔ کتاب میں ذکر کردہ جن انبیاء کیہم السلام کوایک ایک جنت کانگران ظاہر کیا ہے، حدیث معراج میں ان
انبیاء کیہم السلام کواسی ترتیب ہے آسانوں میں موجود ہونے اور ان سے حضور علیہ کی ملاقات کاذکر ہے۔
واقعہ کااس طرح ذکر کرنا حدیث کو جھٹلانا ہے اور بچوں کے ذہنوں میں حدیث کو مشکوک اور نا قابل اعتبار
قرار دینے کی کوشش ہے:

اس تفصیل کے بعد سوالات کے جوابات اجمالاً ذکر کئے جاتے ہیں۔

ا: ''فرابلز انٹرنیشنل اسکول'' کی انتظامیہ کتاب میں درج عقائد کی قائل ہے اوراس کو درست بھتی ہے تو اس عقیدہ ونظریہ کے تمام افراد دائر ہ اسلام سے خارج ہو چکے ہیں اور مرتد ہو چکے ہیں۔ مرنے کے بعد نہ تو ان کی نماز جنازہ پڑھی جائے اور نہ ہی ان کومسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے ، اور اگر انتظامیہ کا یہ نظریہ نہ ہوتو بھی تعلیم کفر، کفر ہے۔ انتظامیہ کے افراد فی الفوراس کتاب کی تعلیم ختم کر کے تجدید ایمان و تجدید نکاح کریں ورندان کا حکم مرتدین کا ہوگا۔ حکومت اسلامیہ میں مرتد کی سز اقتل ہے، اگر حکومت اس فریضہ سے غفلت برتے تو عام مسلمانوں کا یہ فرض ہے کہ اس اسکول اور اس کی انتظامیہ کا بائےکاٹ کریں۔ وہ مسلمان جو بحثیث معلم اس اسکول میں فرائض سرانجام دے رہے ہیں ان پر بھی لا زم ہے کہ وہ غیرت ایمانی کا ثبوت دیتے ہوئے اس اسکول میں فرائض سرانجام دے رہے ہیں ان پر بھی لا زم ہے کہ وہ غیرت ایمانی کا ثبوت دیتے ہوئے اس اسکول سے متعفی ہوجا کیں ، دنیا کے چند ککوں کی خاطرا پئی آخرت کو بر با داور قبر کو تاریک نہ کریں۔

۲ حضور صلی الله علیه وسلم کی دوتصاویر کا خاکہ بنانا، یہ تو ہین رسالت کے زمرہ میں آتا ہے،
 کتاب کا مصنف اور اس کے لئے خاکہ بنانے والے دونوں تو ہین رہالت کے مرتکب ہیں اور سخت تعزیری سزاکے ستحق ہیں۔

سے جیسا کہ نمبر'' ا' کے ضمن میں مذکور ہے کہ انظامیہ کفر کی مرتکب ہو چکی ہے اس کے ساتھ تمام انظامیہ بمع پرنیل تو ہین رسالت کے مرتکب ہوئے ہیں۔ باوجود توجہ دلانے اور احتجاج کرنے کے اس سلسلہ کو جاری رکھنا جرم کی نوعیت کو شدید تربنا دیتا ہے۔ حکومت وقت کا فرض ہے کہ اسکول کی انتظامیہ اگراپنے اس شنیع فعل سے بازنہ آئے اور اپنے ایمان و نکاح کی تجدید نہ کرے تو اس پر بھی مرتد کی

شرعی سزا جاری کرے اور مزیدان پرتو بین رسالت کے جرم کے ارتکاب پر جلداز جلد مقدمہ چلا کر عبرت ناک سزا دی جائے ۔مزید بیہ بھی کہ مذکورہ کتاب کو ضبط کرکے اس کی تمام کا پیوں کوسرِ عام نذر آتش کر دیا جائے۔

مزید برآں شعائر اسلام اور مقدسات شرعیہ کے خلاف ہرزہ رسائی کرنے والوں نے کروڑوں انسانوں (مسلمانوں) کے جذبات کو گلیس پہنچائی اور انہیں دلی دکھ اور دبنی کرب سے دو جار کیا ہے، اس بناء پر انسانی حقوق کے علمبر داروں پر بھی لازم ہوتا ہے کہ وہ ایسے سازشی اور موذی افراد کے خلاف حقوق انسانی کی خلاف ورزی اور پامالی کا دعو کی کر کے اپنے حقوق انسانی کے دعو کی میں سے جہونے کا ثبوت پیش کریں۔ یہاں اس بات کی وضاحت بھی ضروری معلوم ہوتی ہے کہ ہوسکتا ہے کہ انسانیت کے دوست نما دشن ہمارے اس مطالبہ پر چیس بجبیں ہوں اور اس کو حقوق انسانی کے خلاف قرار دیں ۔ لیکن یہ کیسے حقوق انسانی ہیں کہ اگر ایک فرد لاکھوں نہیں کروڑوں انسانوں کے جذبات کو گھیس پہنچا کے اور ان کو ذبئی کرب واذیت میں مبتلاء کرے، کروڑوں افراد کے جذبات کا حساس نہ کیا جائے ، ان کو ذبئی کرب واذیت میں مبتلاء دہنے دیا جائے اور ایک آدمی کو کچھ نہ کہا جائے ۔ یہ کیسے حقوق انسانی ہیں جو کروڑوں انسانوں کو مبتلاء اذیت دیکھ سکتے ہیں لیکن ان کی تسکین اور اذیت سے بچانے کے لئے ایک فرد نامعقول کو سر انہیں مبتلاء اذیت دیکھ سکتے ہیں لیکن ان کی تسکین اور اذیت سے بچانے کے لئے ایک فرد نامعقول کو سر انہیں مبتلاء اذیت دیکھ سکتے ہیں لیکن ان کی تسکین اور اذیت سے بچانے کے لئے ایک فرد نامعقول کو سر انہیں مبتلاء اذیت دیکھ سکتے ہیں لیکن ان کی تسکین اور اذیت سے بچانے کے لئے ایک فرد نامعقول کو سر انہیں مبتلاء اذیت دیکھ سکتے ہیں لیکن ان کی تسکین اور اذیت سے بچانے کے لئے ایک فرد نامعقول کو سر انہیں مبتلاء دیت کے لئے ایک فرد نامعقول کو سر انہیں

برین عقل ودانش بباید گریست.

الجواب صحیح الجواب صحیح کتبه
محم عبدالسلام عفاالله عنه نظام الدین پوری
بینات - رجب کا ۱۳۱۵ ه

اسلام کے دشمن عیسائی اور یہودی دجال کاہراول دستہ ہیں ازعالم ربانی فاضل اجل شیخ حسن بن مشاط (استاذحرم، مکه کرمه)

امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ''صحیح بخاری''میں حدیث روایت کی ہے:

عن انس بن مالک رضی الله عنه ان النبی صلی الله علیه وسلم قال: لیس من بلد إلاسیطؤه الدجال إلامکة والمدینة لیس من أنقابهما نقب الاعلیه الملائکة صافین یحرسونهما ثم ترجف المدینة بأهلها ثلاث رجفات فیخرج الیه کل کافر ومنافق. (۱)

''انس بن ما لک رضی الله عنه سے روایت ہے کہ حضور صلی الله علیه وسلم نے ارشاد فر مایا: ہر شہر میں د جال داخل ہوگا سوائے مکہ مکر مہاور مدینہ طیبہ کے کہ ان دونوں حرم کے راستے پر ملائکہ صف باند ھے کھڑے رہتے ہیں اور ان کی نگرانی کرتے ہیں پھر (آخرز مانہ میں) مدینہ کے رہنے والوں میں تین زلز لے آئیں گے جن کی وجہ سے ہرکا فراور منافق مدینہ سے بھاگ نگے گا'۔

یہ تو وہ خاص دجال ہوگا جس کا ظہور قیامت کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے اور قیامت سے پہلے وہ ضرور نمودار ہوگا اور اس کا مقصد صرف بیہ ہوگا کہ وہ لوگوں کو دجالی فتنہ کے ذریعہ دین سے منحرف کردے ،اور اپنے اوپر ایمان لانے اور اللہ تعالی سے بغاوت و کفر اختیار کرنے کی دعوت دے ۔اور اس وقت اللہ تعالی مسلمانوں کے دین وایمان کی آزمائش کے لئے ،اس دجال کو بعض ایسے خوارق عادات

⁽١) الصحيح للبخارى -فضائل المدينة -باب لايدخل الدجال المدينة- ١ /٢٥٣ .

(خلاف عادت امور) کی قدرت بھی دے دیں گے، جواس دجال اور اس کے تبعین کوآپس میں مزید قریب کردینے کا سبب بنیں گے اور جاہل و بے دین لوگ اس کوخد اسمجھنے لگیں گے، چنانچہ جوشخص اس کا اتباع اور پیروی کریے گاوہ تو ہلاک ہوگا اور جواس کی عبادت وطاعت سے انکار کردیے گاوہ نجات یائے گا۔ (۱)

اس صدیث ہے اگر چہ ہر دومقد س شہروں" مکہ کرمہ "اور" مدینہ منورہ" کی بیفضیات ثابت ہوتی ہے کہ دجال جب دین خداوندی کے خلاف فتنہ وفساد ہر پاکرنے کے لئے ان متبرک شہروں میں داخل ہونا چاہے گا تو وہ فرشتے اس کو وہاں جانے سے روک دیں گے جوان دونوں شہروں کی تمام راستوں سے حفاظت کرتے ہوں گے۔

لیکن اے مردمومن تم حرمین شریفین کی اس فضیلت سے ۔اس دھو کہ میں مت پڑجانا کہ ان شہروں میں جو شخص بھی آباد ہوگا وہ مقدس اور پاکباز ہی ہوگا کیونکہ کوئی بھی پاک بسرز مین کسی بھی شخص کو پاکباز ہی ہوگا کیونکہ کوئی بھی باک بسرز مین کسی بھی شخص کو پاکباز ہی ہوگا کیونکہ کوئی بھی بات کو کسی نے کہا ہے۔

اطلب لنفسك مايقدسها من حسن علم وعمل فان الامر

والله خطير.

''تم اپنی فلاح کے لئے بہترعلم اور بہتر عمل حاصل کروجس سے زہدوتقد س پیدا ہواس لئے کہ خدا کی شم فلاح و نجات کا معاملہ بہت ہی اہم ہے''۔ کیونکہ اللہ جل شانہ فرما تا ہے کہ تمہاری آفرینش کا مقصد ہی عبادت ہے۔ارشادہے:

﴿ وما حلقت الجن و الإنس الاليعبدون ﴾ (٦) (ميس نے تمام انسانوں اور جنوں كوصرف اس لئے پيدا كيا ہے كہ وہ ميرى عبادت كريں) اور اى عبادت اللى پرموت آنى چاہئے ۔ ارشاد ہے: ﴿ واعب د ربك حتى يأتيك اليقين ﴾ (٦) (تم مرتے دم تك اپنے رب كى عبادت كرو)

امام العارفين سيدا بومحمر عبد الله بن ابي جمرة الن " حديث دجال " كى شرح ميس لكھتے ہيں :

"اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ آخری زمانے میں منافقت عام ہوجائے گی جو اس امر کی دلیل ہے کہ سارے عالم میں اس وقت فساد عام ہوجائے گااور قوت پکڑ جائے

⁽۱) مشكوة المصابيح -باب العلامات بين يدى الساعةو ذكر الدجال -٢/٣٧٣.

⁽r) الذاريات: ۵٦. (۳) الحجر: ٩٩.

گا بلکہ روایات میں یہاں تک آتا ہے کہ بعض وہ لوگ جن کو دجال کے کا فرہونے کا پورا یقین ہوگا وہ کہیں گے کہ: ذرااس تعین کذاب کے پاس تو چلو ذراسیر کریں اس جھوٹے ملعون کی شکل تو دیکھیں کیسی ہے، مگر جونہی ان کی نظر د جال پر پڑے گی وہ فوراً اس کے تبعیبن جائیں گے،اس روایت کامنشا یہ ہے کہ مسلمانوں کواس فتنے کے زمانے سے بہت زیادہ ڈرنا اوران فتنوں سے جتناممکن ہو دور بھا گنا جائئے ،اندیشہ ہے کہانسان ان فتنوں میں تچنس نہ جائے، چنانچہ مذکورہ بالا روایت میں جن لوگوں کاذکر ہے وہ مومن مسلمان ہوں گے مگروہ اللہ تعالی کی اس آ ز مائش کی نشانی دجال سے ڈرنے اور دورر ہنے کے بجائے سیر وتفریج کی غرض ہے اسے دیکھنے جائیں گے اس لئے بلا میں پھنس جائیں گے اور ایمان سے ہاتھ دھو بیٹھیں گے۔اس لئے کہ بدلوگ اللہ کی نشانیوں کو کھیل کود اور سیر وتفریح کاسامان بنالیں گےان لوگوں کے دلوں میں اللہ اور اس کے رسول برحقیقی اور واقعی ایمان ہوتا تواس خطرنا ک فتنہ کی سیر وتفریح کونہ جاتے اس لئے کہ دجال کاخروج تو قرب قیامت کی عظیم علامات میں سے ایک ہے پھراس کو کھیل سمجھ لینا سراسر فتنہ اور گمراہی ہے۔اس روایت کے واقعہ سے بیچکم شرعی نکل آیا کہ اللہ کی نشانیوں اور اس کی قدرت کے کرشموں کو کھیل سمجھنا ایمان کی کمزوری کی دلیل ہے اور ایسا کرنے والے مسلمان کادین خطرہ میں ہے، چنانچہ اسی استہزاء ہے متعلق الله یاک کاارشاد ہے:

وقل أبالله واياته ورسوله كنتم تستهزؤن، لاتعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم (التوبة: ٢٦،٢٥)

''(اے نبی) کہہ دو! کیاتم اللہ کے ساتھ،اس کی نشانیوں کے ساتھ،اس کے رسول کے ساتھ استہزاء کررہے تھے؟ کوئی معذرت مت کرو، بے شک تم ایمان لانے کے بعد کا فرہو گئے''۔

اس آیت کریمہ ہے معلوم ہوا کہ اللہ اور اس کے رسول کی باتوں کا نداق اڑا نا موجب کفر ہے،اس مذکورہ بالا روایت میں دراصل اس بات پر تنبیہ کی گئی ہے کہ ہر خض کا فرض ہے کہ وہ اپنے زمانہ میں اپنا جائزہ لیتارہے کیونکہ اس قتم کے دجالوں (مفسدوں) ہے کوئی زمانہ خالی نہیں ہوتا ،ایبا نہ ہو کہ وہ کسی دجال کے فتنہ میں پھنس جائے اور اس کو خبر بھی نہ ہو، وہ خودیہ بھی سمجھتارہے کہ میں دجال کے فتنہ سے پچ گیا ہوں ،حالا نکہ وہ اس کا پیروبن چکا ہویا خودان دجالوں میں سے ایک دجال ہواور اس کو پہتے بھی نہ ہو۔

یے حقیقت اس وقت تک منگشف نہیں ہو سکتی جب تک کہ وہ خود اپنے آپ

کو کتاب وسنت کی تراز و میں اس طریقہ پر نہ تول لے جوسلف صالحین کا طریقہ ہے،
وہ خود ایسا مجرم اور نافر مان لوگوں میں سے ہوجن کوخدانے ڈھیل دے رکھی ہے اور اس
کوعلم بھی نہ ہواور پھر اللہ تعالی کے اس ارشاد کے تحت آجائے : ﴿ سنستدر جھم من
حیث لایسعلمون ﴾ (ہم ان کا فروں کو اس طرح ڈھیل دیتے رہتے ہیں کہ ان کو خبر
میں ہوتی (کہ ہم مجرم اور سزائے مستحق ہیں)

ای احتیاطی تدبیر کی جانب رسول الله سلی الله علیه وسلم نے ارشاد فرمایا ہے: "حاسبوا انفسکم قبل ان تحاسبوا" (۱) (اس سے پہلے کہ تمہارا حماب و کتاب ہوا ہے اعمال کا محاسبہ کرلواور جائزہ لے لو)۔

ہر شخص کو اللہ تعالی کا ادب واحتر ام اور خوف ہر گھڑی ملحوظ خاطر رکھنا چاہئے کے سے کیونکہ بخدا معاملہ بہت نازک اور بہت اہم ہے اور ہم اس وقت ایسے زمانہ سے گزررہے ہیں، جس میں نیکی اور خیر کے امتیازات بدل چکے ہیں اور راستے پیچیدہ ہو گئے ہیں اور خیر کے راستوں پر چلنے والوں کا قحط ہے اور خیر کی طرف دعوت دینے ہو گئے ہیں اور خیر کے راستوں پر چلنے والوں کا قحط ہے اور خیر کی طرف دعوت دینے

(r) أخرجه الترمذي قولاً لعمربن الخطاب رضى الله عنه وهو لم يرفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، مانصه : ويروى عن عمربن الخطاب قال:حاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا تزينوا للعرض الأكبر وانما يخف الحساب يوم القيامة على من حاسب نفسه في الدنيا_

(جامع الترمذي -ابواب صفة القيامة -٢/٢).

والے ناپید ہو چکے ہیں۔اللہ ہی سے دعا ہے کہ وہ محض اپنے نصل وکرم سے غیب سے

کوئی تدارک کاراستہ پیدا کردے۔'(یہاں تک امام مذکور کابیان ختم ہوا۔)

امام موصوف کے اس بیان کی، کہ ہرزمانہ میں دجال پیدا ہوں گے۔تائیداس حدیث پاک سے

بھی ہوتی ہے،' لاتی قبوم السیاعة حتی یہ جس جسبعون کذاباً"، جب تک ستر دجال پیدانہ

ہوں جائیں گے قیامت نہیں آئے گی۔()

دوسری روایت میں ہے:

"آخرهم الأعور الدجال ممسوح العين اليسرى كانها عنبة (رواه الطبراني عن عبد الله بن عمر وبن العاص رضى الله عنهما) (۲) "
"سب ت آخر مين كان دجال كاظهور موگااس كى بائين آئهايى بنور اور اور اكبرى موئى موگى جيسے انگور كاداند (طبرانی نے حضرت عبداللد بن عمر و بن عاص سے اس حدیث كوروایت كیا ہے)"۔

اس سے قبل کی حدیث میں جوستر کاعد د مذکور ہے اس پر مدار نہیں ،اس سے مقصود صرف د جالوں کی کثر ن کو بیان کرنا ہے چنانچہ اس ز مانہ میں تو اس بڑے د جال کے بہت سے ہراول د سے (جھوٹے د جال) موجود ہیں اور مسلمانوں کو بے دین بنانے میں مصروف ہیں تا کہ وہ اس بڑے د جال کے لئے راستہ

(۱) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، للحافظ نور الدين الهيثمي (م ٥٠٠هـ) - كتاب الفتن -باب ماجاء في الكذابين الذين بين يدي الساعة - ٢ - ٣٣٣ - ط: دار الكتاب العربي، بيروت .

فتح البارى شرح صحيح البخارى للحافظ ابن حجر العسقلاني (م ١٥٢ هـ) - كتاب الفتن - رقم الحديث: ١ ٢ ١ ٧ - ١٢ - ٨٥/ ط: رئاسة ادارات البحوث العلمية و الافتاء و الدعوة و الارشاد مكة المكرمة.

(٢) لم اطلع على المصدر المذكور، الا ان الامام البخارى رحمه الله أخرجه مع يسيرمن الاختلاف مانصه: عن ابن عمر قال: قال ابوعبدالله اراه عن النبي صلى الله عليه و سلم قال: اعور العين اليمني كأنها عنبة طافية صحيح البخارى -باب ذكر الدجال -١٠٥٥/٢، ہموار کریں تا کہ جب وہ نمودار ہوتو اس کے لئے مسلمانوں کو خدا ورسول سے منحرف کرنے کا راستہ ہموار ملے اور بیصورت حال بھی قرب قیامت کی نشانیوں میں سے ہے جس کی اطلاع ہمارے صادق مصدوق حضرت محطیق نے دی ہے۔ اس پرائیمان رکھنا ضروری ہے آپ نے علامات قیامت کو بیان فرما کراللہ کے بندوں کو متنبہ فرمایا ہے تا کہ وہ غفلت کی نیند سے بیدار ہوجا ئیں اور اپنی خواب غفلت سے اٹھ بیٹھیں اور قیامت کے دن کے لئے تیاری کرلیں۔

ایک سیح حدیث میں مروی ہے:

لاتقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون يحدثونكم بمالم تسمعوا أنتم ولا آبائكم ، وأيّاكم أن يفتنوكم ويضلوكم . (١)

"اس وقت تک قیامت نہیں آئیگی جب تک ایسے جھوٹے دجالوں کاظہور نہ ہوگا جو تہ ہوگا جو تہ ہوں گی نہ تہارے باپ دادا نہ ہوگا جو تہ ہمارے باپ دادا نے خبر دار! دیکھووہ تہ ہمیں فتنوں میں نہ پھنسادیں گمراہ نہ کردیں،'۔ ایک دوسری حدیث پاک میں رحمۃ للعالمین فیصلیہ کاارشادگرامی ہے:

"ياتي في آخر الزمان أقوام حدثاء الأسنان سفهاء الأحلام يقولون من قول خير البرية، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية "(٢)

'' آخرز مانہ میں کچھا یسے نوعمراور کم عقل لوگ پیدا ہوں گے جن کی زبانوں پر بہترین مخلوق (خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم) کے اقوال واحادیث ہوں گی مگروہ دین سے اس طرح صاف نکل چکے ہوں گے جیسے تیرشکار کے جسم میں سے نکل جاتا ہے''

ان کے علاوہ اور بہت کا احادیث مروی ہیں جن میں آخر زمانہ کے فتنوں کا، قیامت کی نشانیوں کا اور ان سے ڈرنے اور بچنے کاذکر موجود ہے، ان احادیث سے آپ اندازہ سیجئے کہ رحمۃ للعالمین جناب نبی کریم ایس معلوم ہوتا ہے گویا کریم ایس امتحاد میں اور شفق تھے ان شفقت آمیز احادیث کود کیچ کراییا معلوم ہوتا ہے گویا

⁽١) مشكوة - كتاب الايمان - باب الاعتصام بالكتاب والسنة - الفصل الاول - ١٠٨١.

⁽r) الجامع الصحيح للبخاري - كتاب فضائل القرآن -باب من رايا بقراء ة القرآن - ٢ / ٢ ٥٥.

آپ ہرزمانہ میں اپنی امت میں موجود ہیں اور ان کونصیحت فرمارہے ہیں اور خوشخبریاں سنارہے ہیں اور عذاب آخرت سے ڈرارہے ہیں ،اللہ تعالی آپ کو ہماری اور تمام امت کی طرف سے جزائے خیر عطافر مائے۔

احادیث نبوی (علیٰ صاحبھاالصلوٰۃ والسلام) کی کتابیں اس قتم کی احادیث ہے بھری ہوئی ہیں جو بھی ان کود کھتا ہے متعجب ہوجاتا ہے اور اس کے ایمان میں اضافہ ہوتا ہے کیونکہ وہ اس زمانہ میں حضورصلی اللہ علیہ وسلم کی ان فتنوں اور واقعات کے بارے میں پیشین گوئیوں کو بالکل صحیح پاتا ہے۔

ہمارے محترم بزرگ شخ عبداللہ بن ابی جمرة رحمہ اللہ نے تواپ زمانہ کوہ کہ اس زمانہ میں اکہا ہے کہ اس زمانہ میں نیک اور خبر کی علامتیں بدل گئی ہیں اور راستے پیچیدہ اور جدا جدا ہوگئے ہیں حالا نکہ وہ ساتویں صدی کے شخ ہیں لیکن اگر ہمارے چود ہویں صدی کے زمانہ کود مکھے لیتے ، جس میں نیکی اور خبر کی تمام باتیں بالکل دگر گوں اور بیسر ختم ہو پیکی ہیں اور حالات بالکل بدل چکے ہیں حتی کہ چیزوں کے نام تک بدل دیئے جاچکے ہیں۔ چنا نچد دین اسلام پر قائم رہنے کو''جمود'' کہا جاتا ہے ، اور دین سے دور ہوجانے اور پھر جانے کو تہذیب وتدن اور ترقی و تجدد بین موسوم کیا جاتا ہے ، اور دین سے دور ہوجانے اور بھر جانے کو تہذیب وتدن اور ترقی میں اور بین کے ہیں ، اور بری و ناروا باتیں نیکی و بھلائی بن گئی ہیں اور بعض لوگ تواپ نے دین سے اور تمام امور خبر منکر بن گئے ہیں ، اور بری و ناروا باتیں کی و بھلائی بن گئی ہیں اور ان بدی ہی اور وہ موروثی علم دین جو نی کہ وہ اس کی تصدیق تک نہیں کرتے اور دی کہ دین جو نی کہ وہ کی اور بین ہو نی کہ وہ کی کہ دین جو نی کے صلی اللہ علیہ وہ کی اور کی مسلمانوں کو ور شعیں ملا ہے اس کے حاصل کرنے سے بہت دور جا پڑے ہیں حالا نکہ وہ علم دین ان کی ابدی سعادت اور اقبال مندی کا اصلی سبب ہے ، اور ریسب پچھے کیوں ہوا؟ صرف اس لئے کہ ہو جی خاتیار خ یور ہوں اس کی نام نہا د تہذیب کی طرف موڑ لیا ہے جس کو اسلام مطلق گور نہیں ہوتا۔

اس میں ذرہ برابرشک نہیں کہ اس زمانہ کی بہت می یورپین قومیں جیسا کہ خود ان کے گذشتہ بیانات سے ثابت ہوتا ہے۔ دجال کا ہراول دستہ ہیں انہی میں وہ یہودی اور عیسائی بھی شامل ہیں جنہوں نے اپنانا م مبلغین اور مسلحین (رفار مر)رکھ چھوڑا ہے حالانکہ قرآن کی آیت کریمہ: ﴿الاانه مِسم المفسدون ولکن لایشعرون ﴾ (۱) (آگاہ ہوجاؤ کہ اصل فسادی چیلانے والے وہی ہیں لیکن ان کواس

⁽١)البقرة: ١٢

کاشعور نہیں) کا مصداق اور کیے فتنہ وفساد ہر پاکرنے والے ہیں دین اسلام اور مسلمانوں کے خلاف ان

کے دلوں میں شدید کینہ اور بغض بھرا ہوا ہے، وہ اسلام پر طعن وشنیع کرنے اور اس میں شکوک وشبہات پیدا

کرنے کا موقع ہاتھ سے نہیں جانے دیتے، اپنے تعلیمی اداروں (اسکولوں، کالجوں) میں عبادت گاہوں

میں، اپنی کتا بوں، تقریروں اور گفتگو میں اسلام کے خلاف فتنہ وفساد کی تخم ریزی کرنے سے ذرانہیں تھگتے۔

چنا نچے تمام مسلمانوں کا فرض ہے کہ اپنے دین کے بارے میں غیرت وجمیت کا ثبوت دیں اور ان

لوگوں سے چو کئے رہیں اور دوسروں کو بھی ان کے فتنوں سے ڈرائیں تا کہ ہم خود اس وبال میں نہ پھنس جائیں۔ نیز ہمارا فرض ہے کہ ہم ان پور پین اقوام کی دوئتی، رفافت، میل جول اور اختلاط وار تباط سے بھی احتر از کریں اور اپنے بچوں کو ان کے مدارس میں تعلیم دلانے سے محفوظ رکھیں۔ اور ان کی نہ ہی کتا ہیں بھی نہ بخش سے رہیز کریں۔

"بينات" محرم الحرام ١٣٨٧ه

دیلمی کارنامه

سوال: محرم میں حضرت امام حسین کی شہادت کے سلسلہ میں جلوس اور تعزید نکالنے کی ابتداء کب ہے ہوئی ہے؟

جواب: محرم کے ماتمی جلوسوں کی بدعت چوتھی صدی کے وسط میں معنز الدولہ دیلمی نے ایجاد کی شیعوں کی متند کتاب' دمنتہی الآ مال' (ص۳۵۳ج۱) میں ہے۔

"جمله (ای مؤرخین) نقل کرده اند که ۳۵۲ه (سی صد و پنجاه ودو) روز عاشورامعز الدوله دیلمی امر کردابل بغداد را به نوحه ولطمه و ماتم برامام حسین و آئکه زنها مویها را پریثان وصورتها را سیاه کنند و بازار با به بندند، و برد کانها پلاس آویزال نمائند ، وطباخین طبخ نه کنند و زنهائ شیعه بیرول آمدند در حالیکه صورتها را به سیا بی دیگ وغیره سیاه کرده بودند، وسینه می زدند، ونوحه می کردند، سالها چنیس بود ایل سنت عاجز شدنداز منع آن یکون السلطان مع الشیعة "(۱)

ترجمہ: سب مؤرخین نے نقل کیا ہے کہ ۳۵ میں عاشورہ کے دن معزالدولہ دیلی نے اہل بغدادکواہام حسین پر نوحہ کرنے ، چبرہ پٹنے اور ماتم کرنے حکم دیااور یہ کہ عورتیں سرکے بال کھول کراور مُنہ کالے کرکے نکلیں ، بازار بندر کھے جائیں ، دکانوں پرٹاٹ لئکائے جائیں اور طبّاخ کھانا نہ پکائیں، چنانچے شیعہ خواتین نے اس شان سے جلوس نکالا کہ دیگ وغیرہ کی سیاہی سے منہ کالے کئے ہوئے تھے۔اور سینہ کوئی ونوحہ کرتی جارہی تھیں۔سالہا سال تک یہی رواج رہا۔اور اہل سنت اس (بدعت) کوروکئے سے عاجز رہے ، کیونکہ بازشاہ شیعوں کا طرفدار تھا۔'

⁽۱) بحوالة تحذير المسلمين عن كيدا لكاذبين : ازمولا ناالله يار چكر الوي مرحوم -

حافظ ابن كثيرٌ نے "البدايه والنهايه "مين ٣٥٢ه ڪ ذيل ميں يهي واقعه اس طرح نقل كيا ہے:

"فى عاشر المحرم من هذه السنة امر معز الدولة بن بويه قبحه الله ان تغلق الاسواق، وان يلبس النساء المسرح من الشعر، وان يخرجن فى الأسواق حاسرات عن وجوههن ناشرات شعورهن يلطمن وجوههن ينحن على الحسين بن على بن ابى طالب . ولم يمكن اهل السنة منع ذلك لكثرة الشيعة وظهور هم وكون السلطان معهم." (١)

ترجمہ: اس سال (۳۵۲ھ) کی محرم، دسویں تاریخ کومعز الدولہ بن بویہ دیا ہی نے حکم دیا کہ بازار بندر کھے جائیں، عورتیں بالوں کے ٹاٹ پہنیں، اور ننگے سر، ننگے منہ، بالوں کو کھولے ہوئے، چہرے پیٹتی ہوئی اور حضرت حسین ٹر نوحہ کرتی بازاروں میں نکلیں۔اہل سنت کواس سے روکناممکن نہ ہوا، شیعوں کی کثرت وغلبہ کی وجہ سے، اوراس بناء پر کہ حکمران اُن کے ساتھ تھا۔''

اس سے واضح ہے کہ چوتھی صدی کے وسط تک امت ان ماتمی جلوسوں سے یکسر نا آشناتھی۔اس طویل عرصہ میں کسی سنّی امام نے تو در کنار ،کسی شیعہ مقتداء نے بھی اس بدعت کو روانہیں رکھا، ظاہر ہے کہ ان ماتمی جلوسوں میں اگر ذرا بھی خیر کا پہلو ہوتا تو خیر القرون کے حضرات اس سے محروم ندر ہتے ،حافظ ابن کثیر کے بقول:

وهذا تكلف لاحاجة اليه في الاسلام ،ولو كان هذا امراً محمودا لفعله خير القرون وصدر هذه الامة وخير تها. وهم اولى به ولو كان خير ما سبقونا اليه واهل السنة يقتدون ولايبتدعون (٢) ترجمه: اوريه ايك ايها تكلّف ہے جس كى اسلام ميں كوئى حاجت و گنجائش نبيں دورندا گر يها مردلائق تعريف ہوتا تو خير القرون اور صدر اول كے حضرات جو بعد كى امت سے بہتر وافعنل تھے وہ اس كوضرور كرتے كه وہ خير وصلاح كے زيادہ مستحق تھے پس اگر يہ خير

⁽١) البداية والنهاية -سنة اثنتين وخمسين وثلاثمائة - ١ ١ / ٢ ٣٣ / ط: دار الفكر بيروت.

 ⁽۲) البداية والنهاية -سنة اربع وخسمين وثلثمائة - ۱ ۱ / ۲۵۳ - ط: دار الفكر بيروت.

کی بات ہوتی تو وہ یقیناً اس میں سبقت لے جاتے اور اہل سنت ،سلف صالحین کی اقتداء کرتے ہیں،ان کے طریقہ کے خلاف نئی بدعتیں اختر اع نہیں کیا کرتے۔''
الغرض جب ایک خود غرض حکمران نے اس بدعت کو حکومت واقتدار کے زور سے جاری کیا اور شیعوں نے اس کو جزوا کیان بنالیا تو اس کا نتیجہ کیا نکلا؟ اگلے ہی سال سے ماتمی جلوس سی شیعہ فساد کا اکھاڑہ بن شیعوں نے اس کو جزوا کیان بنالیا تو اس کا نتیجہ کیا نکلا؟ اگلے ہی سال سے ماتمی جلوس نی شیعہ فساد کا اکھاڑہ بن گیا۔اور قاتلین حسین نے ہرسال ماتمی جلوسوں کی شکل میں معرکہ کر بلاء بر پاکرنا شروع کردیا۔ حافظ ابن کشیر سے حالات میں لکھتے ہیں۔

ثم دخلت سنة ثلاث وخمسين وثلاث مائة. في عاشر المحرم منها عملت الرافضة عزأ الحسين كما تقدم في السنة المماضية. فاقتتل الروافض واهل السنة في هذا اليوم قتالاً شديداً وانتهبت الأموال (١)

ترجمہ: " ' پھر ۳۵۳ھ شروع ہوا تو رافضیوں نے دس محرم کو گزشتہ سال کے مطابق ماتمی جلوس نکالا ، پس اس دن روافض اور اہل سنت کے درمیان شدید جنگ ہوئی۔اور مال لوٹے گئے۔''

چونکہ فتنہ فسادان ماتمی جلوسوں کالازمہ ہے۔اس لئے اکثر وبیشتر اسلامی ممالک میں اس بدعتِ سیّنے کا کوئی وجود نہیں ہتی کہ خودشیعی ایران میں بھی اس بدعت کا بدرنگ نہیں جو ہمارے ہاں کر بلائی ماتمیوں نے اختیار کررکھا ہے،حال ہی میں ایران کےصدر کا بیان اخبارات میں شائع ہوا،جس میں کہا گیا ہے:

''علم اورتعزیه غیراسلامی ہے، عاشورہ کی مروجہ رسوم غلط ہیں'' ''اران کےصدرخامندای کی تنقید''

تہران (خصوصی رپورٹ) ایران کےصدرخامندای نے کہاہے کہ یومِ عاشورہ پرامام حسین کی یاد تازہ کرنے کے مروجہ طریقہ یکسرغلط اورغیراسلامی ہیں۔اسلام آباد کے

⁽١)البداية والنهاية -سنة ثلاث وخمسين وثلاثمائة - ١ ١ / ٢٥٣ - ط: دار الفكر بيروت.

انگریزی اخبار ''دسلم''کی رپورٹ کے مطابق ایرانی سربراہ مملکت نے نمازِ جمعہ کے اجتماع سے خطاب کرتے ہوئے مزید کہا کہ بیطریقہ نمود ونمائش پرمبنی اور اسلامی اصولوں کے منافی ہے، فضول خرچی اور اسراف ہمیں امام حسین گے راستے سے دور کر دیتا ہے۔انہوں نے علم اور تعزید کی مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ خواہ بیمحراب وگنبد کی شکل میں ہی کیوں نہ ہوں۔یا دتازہ کرنے کی اسلامی شکل نہیں۔ان نمائش چیزوں پر رقم خرچ کرنا حرام ہے اور عاشورہ کی روح کے منافی ہے، کیوں کہ یوم عاشورہ تفریح کا دن نہیں ہے۔

امام خمینی کے فتوی کا حوالہ دیتے ہوئے صدر خامنہ ای نے کہا کہ مذہبی تقریبات کے دوران لاؤڈ الپیکرکو بہت اونجی آ واز میں استعال نہیں کرنا چاہئے اور عزاداری کے مقام پربھی پڑوسیوں کوکوئی تکلیف نہیں پہنچانا چاہئے ،لوگوں کوماتم کرنے پرمجبور نہیں کرنا چاہئے اور نہ ہی اس رسم کولوگوں کے لئے تکلیف دہ ہونا چاہئے۔

(روزنامه جنگ، کراچی پیروامحرم الحرام ۴۰۵ ۱۱۵۵ را کتوبر۱۹۸۳ و)

کتبه:محمر یوسف لدهیانوی بینات محرم الحرام ۷۰۰۰ ه

لا مذہبیت کا فتنہ لا دینیت پرجا کرختم ہوتا ہے

حامداً ومصلياً ومسلماً

امابعد: دین کی پچھ باتیں توایی سادہ اور آسیان ہوتی ہیں جن کے جاننے میں سب خاص وعام برابر ہیں۔ جیسے وہ تمام چیزیں جن پرایمان لا ناضروری ہے یا مثلاً وہ احکام جن کی فرضیت کوسب جانتے ہیں۔ چینانچہ ہرایک کو معلوم ہے کہ نماز ، روزہ اور جج ارکان اسلام میں داخل ہیں لیکن بہت سے مسائل ایسے ہیں جو عوام کی جمھے دیں نہیں آتے ۔ اس لئے ان کوعلاء سے بو چھنا ضروری ہے۔ بیدہ مسائل ہیں جن کواہل علم قرآن وحدیث میں غور کرنے کے بعد جھتے ہیں اور علاء کو بھی ان مسائل کے سجھنے کے لئے شرعی طور پرایک خاص علمی استعداد کی ضرور مت ہے۔ جس کا بیان اصول فقہ کی کتابوں میں تفصیل سے مذکور ہے، بغیر اس استعداد کی حاصل ہوئے کسی عالم کو بیچ نہیں کہ وہ کسی مشکل آیت کی تفسیر کرے، یا کوئی مسئلے آن وحدیث استعداد کے حاصل ہوئے کسی عالم کو بیچ نہیں کہ وہ کسی مشکل آیت کی تفسیر کرے، یا کوئی مسئلے آن وحدیث سے نکا لے۔ جس عالم میں یہ استعداد بیدا ہوجاتی ہے اور بھر وہ اپنی بوری کوشش صرف کر کے قرآن وحدیث سے مسئلہ نکالتا ہے اس کو جمہتد کہا جاتا ہے اور جس شخص میں یہ استعداد نہ ہو وہ عامی کو بی تھم ہے کہ ہر مسئلہ میں مجتد کی طرف رجوع کرے اور جمہتد کا بی فرض ہے کہ وہ جو مسئلہ بھی بیان کرے کتاب وسنت میں خوب غور کر کے اورا بنی بوری کوشش صرف کر کے اورائی مسئلہ کو سی جھے اور پھراس پر فتو کی دے۔

اجتہاد وفتویٰ کا پیسلسلہ عہدِ نبوی ہے لے کر آج تک امت میں رائے چلا آرہا ہے۔ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی بہت ہے ایسے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم میں تھے جو آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے خود مدینہ شریف میں اور تمام ملک عرب میں جہاں اسلام پھیل چکا تھا، فتویٰ دیا کرتے تھے اور سب لوگ ان کے فتویٰ پڑمل کیا کرتے تھے۔ صحابہ کے بعد تابعین کے دور میں بھی سے سلسلہ اسی طرح قائم رہا بلکہ ہر شہر کے مفتی اور مجہ تہد جو مسائل بیان کرتے تھے اس شہر کے رہنے والے انہی کے فتاویٰ کے مطابق تمام احکام دین پڑمل پیرا ہوتے تھے۔

پھر تی تابعین کے دور میں ائمہ مجتبدین نے کتاب وسنت اور گزشتہ مجتبدین صحابہ و تابعین کے فقاو کا کوسا منے رکھ کر زندگی کے ہرباب میں تفصیل ہے احکام مرتب کردیئے ان ائمہ میں اولیت کاشرف امام اعظم ابوصنیفہ کو حاصل ہے پھرامام مالک اور ان کے بعد امام شافعی اور امام احمد بن منبل رحمہم اللہ تعالی اجمعین ہیں۔ چونکہ ان ائمہ اربعہ نے زندگی میں پیش آنے والے اکثر وبیشتر مسائل کو جمع کر دیا تھا اور ساتھ ہی وہ اصول بھی بیان کردیئے تھے کہ جن کی روشنی میں بیا حکام مرتب کئے گئے تھے اس لئے تمام اسلامی دنیا میں قاضوں اور مفتیوں نے انہی کے مسائل کے مطابق فیصلہ کرنا اور ان پرفتوی دینا شروع کر دیا اس طرح تمام عالم اسلامی میں ان حضرات کے مذاہب مقبول و معتمد ہوگئے۔ چنا نچہ بیسلسلہ دوسری صدی سے لے کرآئ تاکہ اسی طرح قائم و دائم ہے۔

ہندوستان میں جب انگریز کی ممل داری شروع ہوئی تو اس زمانہ میں پچھلوگوں کے سرمیں میں میں میں میں الکا کہ ہمیں اگلوں کے فناوئی پر چلنے اور ان کی تقلید کرنے کی کیا ضرورت ہے، ہمیں تو خود قرآن وحدیث سے مسائل نکالنے چاہئیں، میلوگ اپنے آپ کو' اہلحدیث یا غیرمقلا' کہتے ہیں ۔لیکن حقیقت میں میہ بھی مقلد ہی ہیں۔ان کے عوام تو مسجد کے مولوی ملاؤں سے مسئلے پوچھ پوچھ کر ان پڑمل کرتے ہیں اور میہ خود حدیث کی پچھ کتابوں کو سامنے رکھ کر علاء شوافع نے جوان کا مطلب بیان کیا ہے اس پر چلتے ہیں۔حدیث کی تھے وقعیف اور راویان حدیث کی جرح و تعدیل میں بھی میر محدثین ہی کے مقلد ہیں۔ چنا نچے بطور مثال ان کے خزد کی امام بخاری آیا امام تر مذی کی کر می و تعدیل میں بھی نے محدثین ہی کے مقلد ہیں۔ چنا نچے بطور مثال ان کے کافی ہے ۔حالانکہ انہیں پت ہی نہیں ہوتا کہ وہ حدیث کیوں صبح ہے؟ یا کیوں ضعیف ہے؟ غرض اس بارے میں میہ بخاری و تر مذی کی تقلید کو کافی سمجھتے ہیں او اس باب میں اجتہا دنہیں کرتے۔

اس عدم تقلید کابی نتیجہ ہوا کہ ہندوستان میں دین و مذہب کے اندرفتنوں کے درواز ہے کھل گئے، ہرخص مجہدین بیٹھا، چنانچے سب سے پہلے سرسیداحمد خان نے اس راہ میں قدم رکھا، پہلے حنفی مذہب کوخیر باد
کہا، تقلید سے منہ موڑا، غیر مقلد ہوئے بھرتر قی کرتے کرتے ''نیچریت' پر معاملہ جا پہنچا۔ اور ظاہر ہے کہ
جب فقہاء کی تقلید حرام گھری توضیح وتفعیف میں کسی محدث کی کیوں سی جائے اور بغیر دلیل سمجھاس کو کیوں
صحیح مان لیا جائے؟ یہی حال غلام احمد قادیانی کا ہوا۔ وہ مذہب حنفی سے نکلا اور غیر مقلدیت میں بڑھتے

بڑھتے معاملہ یہاں آ کر طہرا، کہ مہدی سے بھی آ گے بڑھ کر سے موعود کے منصب پراپنے کو پہنچادیا۔ دوسری طرف اس انکارتقلید نے انکار حدیث کی راہ دکھلائی، چنانچہ اسلم جیراج پوری کے داداخنی تھے، ان کے باپ مولوی سلامت اللہ غیر مقلد ہے ، اسلم جیراج پوری نے باپ دادا سے بھی ایک قدم آ گے بڑھایا تو انکار حدیث کے داعی بن گئے اور ان کے نام لیوامسٹر پرویز کا مشغلہ ہی حدیث وسنت کا نداق اڑا نارہ گیا۔ اس طرح ملک میں جتنے دوسرے دینی فتنے ہیں، وہ سب انکارتقلید کے شاخسانے ہیں، پہلے آ دمی تقلید سے منکر ہوتا ہے، غیر مقلد بنتا ہے اور پھراس کی خودرائی اسے گراہی کے گڑھے میں ڈالے بغیر نہیں رہ سکتی۔

تاریخ شاہد ہے کہ جب سے ندا ہب اربعہ کارواج ہوا مسلمانوں میں نئے نئے فرقے پیدا ہونے بند ہوگئے تھے۔اور جب سے تقلید کا بند ٹوٹا ہے اور لا فد ہبی کا دور دورہ ہوا ہے۔ ہر طرف نئے نئے فتنے سراٹھانے گئے ہیں۔ آج کل خود کرا چی شہر میں ہی دو نئے فتنے زور سے سراٹھار ہے ہیں۔ ایک فتنہ کرا چی کے ساحل سے تو حید کے نام پر اٹھ رہا ہے۔ چنانچہ وہاں سے جو کتا بچے ''تو حید خالص'' کے نام سے شالع ہور ہے ہیں ان میں یہی بتایا جارہا ہے کہ جسن بھری رحمہ اللہ سے لے کرآج تک کوئی تو حید کا حامل ہی نہیں رہا اور خاص کر ہندوستان کو تو تصوف نے ایسا تباہ کیا کہ حضرت خواجہ معین الدین چشتی اجمیر گ سے لے کر کہ حکم الامت حضرت مولا نا اشرف علی تھا نوی تک کیا کہ جس مسلمان کہلانے کے لائق نہیں ، اس فتنہ کا سربراہ کیا مسعود شخص تھا جو حال میں فوت ہوگیا۔

دوسرا فتنہ کرا چی شہر کی دوسری سمت سے سید ناعثان غنی رضی اللہ عنہ کے نام سے برپاکیا گیا ہے۔ جس کا مقصد ناصبیت کوزندہ کرنا ہے۔ اس فتنے کا سربراہ بزیداور مروان کا فدائی ہے۔ اوران کی پوری کوشش میہ کے جس طرح بھی بن پڑے ، حضرت علی رضی اللہ عنہ ، حضرات حسنین اورائمہ اہل بیت کوکوسا جائے اور ان کی عظمت کو پامال کیا جائے ، اس فتنہ کا سربراہ نامحمود عباسی تھا، وہ تو مرگیا ، اب اس کے چیلے چا نے اس فتنہ کو ہوا دے رہے ہیں ، ان دونوں فتنوں کی خرابی اور نقصان کا اندازہ لگانا ہوتو ان کے بیہاں سے اس سلہ میں جو کتا بچے شاکع کئے جاتے ہیں ان کود کھر لیا جائے کہ کس فندر گراہی پھیلا رہے ہیں۔

کتبه: عبدالرشیدنعمانی بینات-جهادی الاولی ۱۳۱۱ه

'' بہلیغ اسلام کے روپ میں *کفر*یات کا پر جار''

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص جس کا نام'' محدیثے'' جو کہ I.I.P.C کا چیئر مین بھی ہے۔زرکثیرخرچ کر کے تحریر وتقریر کے ذریعے لکھتا اور کہتا ہے کہ:

> "(۱) مسجداقصی (بیت المقدس) سے اسلام کا کوئی تعلق نہیں اور وہ قبلہ اول مجھی نہیں رہا، اسے قبلہ اول کہناظلم وزیادتی ہے۔

(۲) تورات وانجیل دراصل قرآن ہی کے وضی نام ہیں اور قرآن میں "الکتاب" ہے مراد صرف قرآن ہے، حضرت موی ولیسلی علیجا السلام پر تورات وانجیل نازل نہیں ہوئیں جہاں بھی قرآن میں کتاب وسنت کالفظ ہے اس سے مراد صرف قرآن ہی ہے کوئی اور کتاب اور صحیفہ مراد نہیں۔

(۳) قرآن پاک کوبغیروضو کے چھو سکتے ہیں۔

(۴) دین میں کسی کی تقلید کی ضرورت نہیں۔

(۵) قرآن کے لفظی معنی ہی کو درست سمجھنا اور ہرکسی کو بیہ بات کہنا کہ آپ

بھی لغت دیکھ کرخود سے کسی حدیث اورتفییر کے بغیر ترجمہ کر سکتے ہیں۔

(٢)معراج كى رات حضورها يستيم مسجد الحرام ہے مسجد اقصى (بيت المقدس)

نہیں گئے بلکہ المدینۃ المنورۃ مسجد نبوی گئے''۔

سیخص قرآن کے ترجمہ کے حوالے سے اپنی ذہانت اور رائے کو بنیاد بنا تا ہے اور امت مسلمہ کے اجماعی عقا کد کے سراسرخلاف باتیں کرتا ہے وہ مخص احادیث کی نہیں صرف قرآن کی دلیل مانگتا ہے اور قرآن کی صرف وہ تفسیر وترجمہ تسلیم کرتا ہے جو وہ پسند کر ہے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ وہ یہود کا آلہ کارہے اور کسی یہودی

مشن پراسلام دشمن عناصر کے تعاون سے مشغول ہے۔لہذااس شخص کی شرعی حیثیت کے بارے میں اسلامی مشن پراسلام دشمن عناصر کے تعاون سے مشغول ہے۔لہذااس شخص کے فتنے سے عوام الناس کو بچایا جا سکے۔ مسلمہاصولوں کے مطابق وضاحت فرمائی جائے تا کہاں شخص کے فتنے سے عوام الناس کو بچایا جا سکے۔ سائل عبداللہ میمن – میٹھا در کراچی

الجواسب باسسبه تعالیٰ

واضح رہے کہ ایمان کے لئے جس طرح تو حید باری تعالی اور رسالت کی تصدیق ضروری ہے ای طرح قرآن کریم اور اعادیث رسول جو کہ قرآن کی تشریح ہے اور انبیاءِ سابقین اور دیگر آسانی کتابوں اور ضروریات دین پر ایمان رکھنا بھی ضروری ہے جو شخص قرآن کی کسی آیت یا کسی آیت کے مفہوم کا انکار کرے یا دیگر آسانی کتابوں کا انکار کرے کہ اللہ تعالی نے قرآن کے علاوہ اور کوئی آسانی کتاب نازل نہیں فرمائی یا معراج رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کرے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی قتم کا معراج نہیں ہوا چونکہ یہ چیزیں قرآن کریم اور نصوص قطعیہ سے ثابت ہیں اس لئے ان میں سے کسی ایک کا انکار کرنا کفر ہے ایسا عقیدہ رکھنے والا دین کا داعی تو کجا مسلمان بھی نہیں بلکہ کا فراور دین کا دشمن ہے۔

استفتاء میں مذکورہ شخص کے جن عقائد کی نشاندہی کی گئی ہے اگر میشخص واقعۃ اس قتم کے عقائد کا پیرو کار ہے اور یہ کہتا ہے کہ تورات وانجیل کوئی الگ کتاب نہیں اور ناہی یہ کتابیں حضرت موسی وعیسی علیجاالسلام پرنازل ہوئیں بلکہ قرآن کے وضفی نام ہیں اور قرآن پاک کو بغیر وضو کے چھونے کو جائز ہمجھتا ہے یا معراج رسول کا انکار کرتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی قتم کا معراج نہیں ہوا تو اس قتم کے عقائدر کھنے والشخص قرآن کی نصوص صریحہ اور احادیث متواترہ وصحیحہ کا منکر ہے اور یشخص کا فرو ملحہ اور اسلام کا دشن ہے اگر یشخص خود کو اسلام کا داعی بنلا تا ہے اور اسلام کا لبادہ اوڑھ کر اس قتم کی کفریات کی تعلیم دیتا ہے تو مسلمانوں کی غیرت ایمانی کا تقاضہ ہے کہ اس فتنہ کو تم کرنے کے لئے صدا بلند کریں اور غیرت ایمانی کا شوت دیں مسلم حکمرانوں پر بید فرمہ داری عائد ہوتی ہے کہ اس فتنہ کا قلع قمع کریں اور اسلام کا لیمبل لگا کر کفر والحاد کی تعلیم دینے والے اور گراہی کی تبلیغ کرنے والے کو عبرت ناک سزادیں۔

ا- سائل نے استفتاء میں جن عقائد کی نشاند ہی کی ہے ان میں سے پہلاعقیدہ قبلہ اول بیت المقدس کے متعلق قرآن کریم میں ارشاد ہے:

> قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضها فول وجهك شطر المسجد الحرام (البقرة: ١٣٣)

"ہم آپ کے مند کا (پیہ) بار بار آسان کی طرف اٹھنا و کیورہے ہیں اس لئے ہم آپ کواسی قبلہ کی طرف متوجہ کریں گے جس کے لئے آپ کی مرضی ہے پھر اپنا چہرہ مسجد حرام کی طرف کیا سیجئے"۔

مذكوره آيت كے شان نزول يرحضرت عبدالله بن عباس سے روايت ہے:

عن ابن عباس قال: کان النبی اذا سلم من صلاته الی بیت المقدس رفع راسه الی السماء فانزل الله فلنولینک ... الخ (۱) بیت المقدس رفع راسه الی السماء فانزل الله فلنولینک ... الخ (۱) دم و من من الله علیه و کلم نے بیت المقدس کی طرف نماز ادا کرتے ہوئے سلام پھیرتے تو آسان کی طرف نگاه اٹھاتے اس پراللہ تعالی نے بیآیت فلنولینک نازل فرمائی '۔

دوسری روایت میں ہے:

عن البراء ان النبى صلى الله عليه وسلم صلّى قِبَلَ بيت المقدس ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً وكان يعجبه قبلته قبل البيت وانه صلى صلاة العصر وصلى معه القوم فخرج رجل ممن كان يصلى معه فمر على اهل المسجد وهم راكعون فقال اشهدبالله لقد صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مكة فداروا كما هم قبل البيت . (۱) محضرت براءً ما واليت محكة فداروا كما هم قبل البيت . (۱)

⁽۱) تفسير ابن كثير للحافظ عماد الدين (المتوفى: ٢٥٧٥هـ) - البقرة: ٢٨٣ ا - ٢٥٣١ - ط: قديمي كراچي (٢) تفسير ابن كثير - ٢٥٣١ .

بیت المقدی کی طرف رخ کر کے نماز ادا فرمائی اور آپ کوبطور قبلہ بیت اللہ شریف پہندتھا آپ نے عصر کی نماز ادا فرمائی اور آپ سلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ بھی نماز میں شریک تھے تو ان (صحابہ) میں سے ایک (صحابی) جنہوں نے آپ کھی کے ساتھ نماز ادا کی اهل مسجد کے قریب سے گزر ہے وہ سب رکوع کی حالت میں تھے اور فرمایا میں اللہ تعالی کی شہادت دے کر (قتم کھاکر) کہتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابھی بیت اللہ کی طرف رخ کر کے نماز اداکی تو تمام نمازی حضرات نے بیت اللہ کی طرف رخ کر لیا"۔

ای طرح حضرت سعید بن المعلی ،حضرت عبدالله بن عمر ،حضرت نویله بنت مسلم ،عماره بنت اوس رضی الله عنهم وغیر ہم کی روایات ہے یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہے کہ بیت المقدس اسلام کا اور اہل اسلام کا قبلہ تھا پھر بعد میں حکم خداوندی ہے بیت اللہ کوقبلہ قرار ردیا گیا۔

لہذااگر کوئی شخص بیت المقدس کو قبلہ اول نہیں مانتا اور بیہ کہتا ہے کہ بیت المقدس مسلمانوں کا بھی قبلہ نہیں رہاہے تو ایساشخص قر آن کریم کی آیت مذکورہ اوراحادیث کامنکر ہے۔

(۲) تورات اورانجیل آسانی کتابوں میں سے ہیں اسی طرح اور بھی آسانی کتابیں جواللہ تعالی نے اپنے پیغیبروں پر نازل فرمائی ان پر یقین کرنا جزءایمان ہے جس کا تذکرہ ایمان مفصل میں بھی ہے نیز تورات وانجیل وغیرہ کا آسانی کتاب ہونا قرآن مجید اور احادیث صحیحہ ومتواترہ سے بھی ثابت ہے ۔سورہ آلعمران میں ہے:

و يعلمه الكتاب و الحكمة و التوراة و الانجيل (ال عمران ٢٨)
"اورالله تعالى ان كتعليم فرمائيس كركتاب اور سمجه كى باتيس اور توارت وانجيل كى" ـ
"سوره القف" ميس ہے۔

واذقال عيسى ابن مريم يبنى اسرائيل انى رسول الله اليكم مصدقاً لما بين يدى من التوراة ومبشراً برسول ياتى من بعدى اسمه احمد. (الصف: ٢)

"جبعیسی بن مریم " نے فرمایا کہاہے بنی اسرائیل میں تمہارے پاس اللہ

کا بھیجا ہوا آیا ہوں کہ مجھ سے پہلے جوتورات ہے میں اس کی تصدیق کرنے والا ہوں اور میرے بعد جوایک رسول آنے والے ہیں جن کا نام احمد ہوگا میں ان کی بشارت دینے والا ہوں''۔

اہل یہود کے متعلق باری تعالی کاارشاد ہے:

وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك وما اولئك بالمومنين (المائدة: ٣٣)

"اوروہ آپ ہے کیے فیصلہ کراتے ہیں حالانکہ ان کے پاس تورات ہے جس میں اللّٰد کا حکم ہے پھراس کے بعد پھر جاتے ہیں اور بیلوگ ہر گزاعتقا در کھنے والے نہیں ''۔ ای طرح حضرت داؤ دعلیہ السلام کے متعلق باری تعالی نے قر آن میں فرمایا:

> و اتینا داود زبورا (النساء: ۲۱۳) ''اور ہم نے داؤرکوز بوردی تھی''۔

یہ چندحوالہ جات جوقر آن سے نقل کئے گئے وگرنہ آیات واحادیث اتنی کثرت سے ہیں جن کا احاطہ مشکل ہے اب اگر کوئی شخص قر آن واحادیث سے ثابت شدہ واضح عقیدہ کوغلط قرار دی تو اس کے کفر میں کسی قتم کا تر درنہیں۔

(۳) قرآن کریم اللہ تعالی کا پاک کلام ہے نا پا کی کی حالت میں (خواہ بے وضو کی حالت میں ہو یا جنابت اور نا پا کی کی حالت میں) ہاتھ لگا نا جا ئزنہیں ، ہاری تعالی کا ارشاد ہے ،

لايمسه الاالمطهرون (الواقعة: 24)

"اس کوونی چھوتے ہیں جو پاک بنائے گئے"۔

ندکورہ آیت کی تفسیر میں مفسرین کرام نے لکھا ہے کہ مسطھرون سے مراد حدث اور جنابت سے پاک لوگ ہیں جیسا کتفسیرابن کثیر میں ہے:

وقال آخرون (لايمسه الاالمطهرون)اي من الجنابة والحدث (١)

⁽۱)تفسير ابن كثير -الواقعة: ٩ ٧-٣٨٠ م-ط: قديمي كراچي

اسی طرح امام ابوداؤ دنے اپنے ''مرائیل' میں بیروایت ذکر کی ہے،

بيجارول ائمَه كافيصله ہے كه بغير وضو كے قرآن كوچھونا جائز نہيں ملاحظه ہو، "الفقه على المذاهب الاربعة" ۔(r)

(۳) جس شخص کی بیسوچ ہو کہ دین میں کسی قتم کی تقلیداور پیروی کی ضرورت نہیں اوروہ شخص اہل اجتہا دمیں سے نہ ہواور مجتھدین کی شرائط اس میں موجود نہ ہوں اور وہ اپنی ناقص و بے لگام عقل کوقر آن اور دین سمجھنے کا مدار قرار دیے توالیہ شخص کے گمراہ ہونے کے لئے یہی سوچ کافی ہے۔

(۵) جو تحض بید دعوی کرتا ہے کہ قرآن سمجھنے کے لئے حدیث یاتفییر کی ضرورت نہیں بلکہ لغت کی کتاب کود کیھ کرقرآن کامفہوم سمجھا جا سکتا ہے اوراس پڑمل کیا جا سکتا ہے تو بیہ پر لے در ہے کا گمراہ مخص ہوگا کیونکہ قرآن حضورصلی اللہ علیہ وسلم نے ہی قرآن کے مفہوم ومعنی کو کیونکہ قرآن حضورصلی اللہ علیہ وسلم نے ہی قرآن کے مفہوم ومعنی کو اپنے مبارک الفاظ میں بیان فرمایا جس کو حدیث رسول کہتے ہیں اسی طرح صحابہ کرام جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہڑمل اور ہر کیفیت کا مشاہدہ فرمایا انہوں نے قرآن وسنت کو جس طرح سمجھا اس طرح دوسراکوئی نہیں سمجھ سکتا۔

قرآن کریم میں باری تعالی نے ارشادفر مایا:

و ماانز لنا علیک الکتاب الالتبین لهم الذی اختلفوا فیه (النحل: ۱۴) ''اور ہم نے اتاری جھ پر کتاب اس واسطے کہ کھول کرسنادے توان لوگوں کووہ چیز جس

 ⁽۱) مراسيل ابى داؤد عن ابى بكر بن عمرو بن حزم قال كان فى كتاب رسول الله يعنى هذا" انه لا يمس
 القران الا طاهر" ص٨−ط: ايچ ايم سعيد.

وكذا في مشكوة المصابيح -باب مخالطة الجنب وما يباح له . ص ، ٥٠ .

⁽٢) الفقه على مذاهب الاربعة لعبدالرحمن الحريري-كتاب الطهارة-مباحث الوضوء-المبحث الثاني في حكم الوضوءالخ - ١ / ٢/٢ - ط: مكتبة حقيقة تركيا.

میں جھگڑرہے ہیں''۔

ای طرح دیگرآیات سے واضح ہے کہ باری تعالی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کوقر آن کریم کامفہوم ومعانی بیان کرنے والا قرار دیا اگر لغت کی کتاب دیکھ کرقر آن کا سمجھناممکن ہوسکتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بیان کرنے کا حکم صادر نہ ہوتا اور صحابہ کرام تو اہل زبان شھان کوتو لغت دیکھنے کی بھی ضرورت نہ تھی۔

مگر صور تحال تو یہ بھی دیکھنے میں آئی کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کی آیات کامفہوم بیان نہ فرماتے تو بعض دفعہ صحابہ کرام کو بھی اس کامفہوم بیجھنے میں مغالطہ ہوجاتا۔

عدیث میں آتا ہے کہ جب روزہ کی بیآیت نازل ہوئی:

کلوا واشربو احتی یتبین لکم الخیط الابیض من الخیط الاسود من الفجر ثم اتموا الصیام الی اللیل (البقرة: ۱۸۷)

"اورکھاو اور پیوجب تک کہ صاف نظر آئے تم کوسفید دھاری سیاہ دھاری سے پھر پورا کرلوروزہ کورات تک"۔

توایک صحابی نے اس ایت کے الفاظ ، المحیط الابیض ، اور المحیط الاسود ، کالفظی مفہوم سمجھ کررات کواپنے تکمیہ کے ینچے سیاہ اور سفید دو دھا گے رکھ دئے اور جب صبح ہوئی تو دیکھنے لگے کہ دونوں دھا گے ایک دوسرے سے ممتاز نظر آتے ہیں یانہیں؟

یعنی انہوں نے اس قدرروشنی کوسحری کاآخری وفت سمجھ لیاتھا پھر جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کواس کی اطلاع ملی تو آپ تھی نے ان کوسمجھایا کہ دراصل آیت کا بیہ مفہوم نہیں جوتم نے سمجھا بلکہ اس میں'' حیط ابیض'' سے مزاددن کی روشنی اور'' حیط اسود'' سے مرادرات کی تاریکی ہے۔

یہ توایک مثال تھی بلکہ اگر قرآن سمجھنے کا مدار کتب لغت کو قرار دیا جائے تواس کے لئے دین سمجھنا تو دور کی بات اس کے ایمان اورا عمال کا جنازہ نکل جائے گا مثلاً نماز کے لئے قرآن میں لفظ صلوۃ استعمال ہوا اور روزہ کے لئے صوم ، حج کے لئے حج اور زکوۃ کے لئے زکوۃ ،اب اگر کوئی صلاۃ کا معنی لغت میں تلاش کرے گا تو اس کو متعدد معانی نظر آئیں گے دعا، درود، رحمت وغیرہ (داخل ہونا تجریک صلوین) اسی طرح صوم کا معنی لغت میں روکنا ملے گا۔

اب اگرکوئی حدیث وتفسیرِ صحابہ کونظرانداز کر کے لغت کامعنی لیتا ہے اور نماز کے بجائے تھوڑی ت دعا کر لیتا ہے یاروزہ کے حکم پرتھوڑ اساا پنے نفس کوروک لیتا ہے تو پھر نہاں کی نماز رہی اور نہ ہی روزہ، یہی حال حج وزکوۃ اور دیگرار کان اسلام کا ہوگا، اس قتم کی سوچ رکھنے والا دین پڑمل کرنا تو کجادین کو بگاڑنے کے علاوہ اور پچھنیں۔

(۱) ای طرح معراج کے بارے میں باری تعالی کا ارشادہ:

سبحن الذي اسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى (الاسراء: ١)

''وہ پاک ذات ہے جواپنے بندہ (محرصلی اللّٰہ علیہ وسلم) کوشب کے وقت مسجد حرام سے مسجد اقصی تک لے گیا''۔

ندکورہ آیت میں واضح الفاظ میں موجود ہے کہ اللہ تعالی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد حرام یعنی بیت اللہ سے مسجد اقصی یعنی بیت المقدس (جو کہ معراج کے سفر کا آغاز ہے) کی سیر کرائی جب کہ معراج کی پیت اللہ سے مسجد اقصی یعنی بیت المقدس (جو کہ معراج کے سفر کا آغاز ہے) کی سیر کرائی جب کہ معراج کی پیت اللہ سے مسجد اقصی یعنی بیت اللہ سے المادیث) میں موجود ہیں پوری تفصیلات کتب احادیث) میں موجود ہیں اور اجلہ صحابہ ان احادیث کے راوی ہیں۔ (۱)

جبیها که حضرت عمر بن الخطاب حضرت ابوهریرة عبدالله بن عباس ،عبدالله بن مسعود ، جابر بن عبد الله حذیفه بن الیمان سعید بن ما لک شداد بن اوس رضی الله عنهم اجمعین شامل ہیں۔

⁽۱) صحيح البخارى - كتاب الصلوة -باب كيف فرضت الصلوة - ١/٠٥-ط: قديمى . صحيح مسلم - كتاب الايمان -باب الاسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم - ١/١٩ - ط:قديمى . سنن نسائى - كتاب الصلوة -باب فرض الصلوة - ١/١٤.

مسند احمد للإمام احمد بن حنبل (م ا ٢٣ هـ) - مسند عبدالله بن عباس - رقم الحديث: ٢٣٢٨ - ٢٣٢٨ - ١٢/٢ - وقم الحديث الحديث القاهرة مصر. وقم الحديث : ٢٨١٠ ص ٢٥١ - ٢٨٢٩ ص ٢٥٣ - ١٤٩٩ ص ٢٥٣ - ٢١٣ ص ٢٨٢٠ - ١ ١ ٢٨٢٠ - ط: دار الكتب شعب الايمان للبيهقي - فصل في إدامة ذكر الله - رقم الحديث : ١٥٧ - ١ ٢٣٣٨ - ط: دار الكتب العلمية بيروت .

الغرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم کامسجد حرام سے بیت المقدس کی سیر کرنا پیض قطعی سے ثابت ہے اس کا نکار صرت کے گفر ہے۔

لہذا جوشخص مذکورہ بالاعقائد کا پیرو کارہے تو ایساشخص مسلمان نہیں بلکہ کا فراور ملحدہ ہے مسلمانوں کو چاہیے کہ اس قسم کے عقائد کا پر چار کرنے والے شخص کے خلاف صدائے حق بلند کریں اور حکومت وقت کی ذمہ داری ہے کہ اسلام کا لبادہ اوڑھ کر کفر کی تعلیم دینے والے اور گراہی پھیلانے والے کولگام دیں اور اس فتنہ کا قلع قبع کریں۔ فقط واللہ اعلم

كــتبه

محمة عبدالقادر

الجواب صحيح محرعبدالسلام عفاالله عنه

بینات-زیقعده ۱۳۱۷ه

تنظيم فكرولي الثهي كاحكم

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس تنظیم کے بارے میں جوسٹی بنظیم '' فکرولی اللہی'' ہے یہ ظیم مولانا عبیداللّٰدسندهی رحمه اللّٰداور حضرت شاہ ولی اللّٰدرحمه اللّٰد کا نام لے کرعوام کے اندر چندمخصوص نظریات وعقا کد كاير جاركرر عى ب،ان عقائدكى تفصيل مندرجه ذيل ب:

ا- كفار كے متعلق عقيدہ:

'' روسی ان معنوں میں لا دینی نہیں جن معنوں میں ہم لا دینی کو لیتے ہیں ،ہم لا دینی سے بالعموم بیمراد لیتے ہیں کہ جس کے سامنے کوئی نصب العین نہ ہو، جوکسی مثبت اخلاقی قدر کونه مانتا ہو، جس کی زندگی محض اپنی سادی اور سفلی خواہشات ہوں، روی ان معنوں میں ہرگز ہرگز لا دینی نہیں ، اس لئے کہ ان کے اپنے انسانی نصب العين اوراني اخلاقی قدریں ہیں''۔(۱)

دوسری جگہ فکر ولی اللہی کے سر پرست اعلیٰ جناب شاہ سعید احمد رائے پوری صاحب خطاب

فرماتے ہیں:

"كەاسلام كاحملىظلىم ير ہوتا ہے، مذہب يرنہيں، اگر انسانيت كى بھلائى كى تڑے کا فرومشرک میں ہے تو اللہ اس سے خوش ہوتا ہے۔'(۲) ۲: -مسلمانوں کے بارے میں عقیدہ:

د کس قدرافسوس کا مقام ہے کہوہ دین جو سیج معنوں میں ساری انسانیت کا دین تھا،اوروہ کتاب جوکل نوع انسانی کی ہدایت کی علمبر دارتھی،اوروہ ملت جس نے

⁽۱) افادات وملفوظات - ص: ۲۰۳۰ (۲) فکری رساله "عزم" - ص: ۱۲ - سیریز: ۱۷۰.

سبقوموں کوایک بنایا، اورجس کا تدن ساری انسانیت کی" با قیات صالحات" کا مرقع قا، وہ دین، وہ کتاب، وہ ملت اوراس کا تدن ایک فرقے کی جاگیر بن گیاہے"۔(۱)

یعنی فکریوں کے نز دیک مقصد اس کلام سے بیہ کہ اس وسعت پذیر دور میں جبکہ ملک ملٹی کلچر سوسائٹی میں تبدیل ہور ہاہے، اسلام صرف مسلمانوں کے طبقہ کی جاگیر بنا ہوا ہے بیا لیک بہت بڑاظلم ہے،
اسلام کومسلمانوں کے اس ظلم سے آزادی دلانے کی ضرورت ہے۔

س: -وحی کے بارے میں ان کی رائے:

"جس قوم کا بیعقیدہ ہو کہ علم کا آخری قطعی ویقینی ذریعہ صرف وحی ہے اور وحی میں عقل کو کوئی وخل نہیں ہے، اس قوم کا کیا ہے گا؟ میں اس کے مستقبل سے خائف ہوں۔ "(۱)

اس پیرا گراف میں بڑے دوٹوک پیرائے میں واضح کردیا گیا ہے کہ نبوت یا وحی آخری وقطعی ذریعینہیں ہے، جواقوام اس پرانحصار کریں ان کی تناہی یقینی ہے۔

یہ تو وحی کے بارے میں عقیدہ سے متعلق نظریہ تھا، کیکن ان کے ہاں تو وحی کی حقیقت و کیفیت ہی کچھاور ہے، ملاحظہ ہو:

''وحی میں بھی بعض بلکہ اکثر مسلمان نبی سلمی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے وحی کو بالکل اللہ ماننے ہیں ، اور ان کے ہاں وحی کے الفاظ ومعانی نبی کی ذات سے ماوراء بخطے اور حکماء کا گروہ اس بارے میں از دل خیز دبر دل ایز د (دل سے اٹھتی اور دل پر نازل ہوتی ہے) کا قائل ہے۔''(۲)

۳:.....ملا نکہ کے بارے میں:

اولاً سب سے پہلے ملائکہ کے سردار جبرئیل کے بارے میں ان کی رائے بیہ ہے کہ وہ کو کی حقیقت نہیں ، بلکہ وہ اپنی نفسیاتی چیز ہے، یعنی بیہ کہ حضور صلی اللّٰہ علیہ وسلم پر وحی کا نز ول (نعوذ باللّٰہ) من جانب اللّٰہ

⁽۱) فكريون كى نصابي كتاب ' شعوروآ گهي' -ص:۲۱ (۲) افا دات وملفوظات-ص ۷۸ (۳) حواليسابقة ص ۹۵۹

نه تها بلكه اینااختر اع تها، ملاحظه مو:

"جرئیل جوانبیاء کونظر آتے ہیں اور خدا کی طرف سے وحی لاتے ہیں، وہ حقیقت جرئیل جوانبیاء کی قوت صورت حقیقت جرئیلیہ ہے جوانبیاء کی قوت صورت بن کر عالم مثال میں انبیاء کومسوں ہوتی ہے، اور خدا کی طرف سے قاصد بن کر پیغام لاتی ہے، تو انبیاء اپ سے ہی مستفید ہوتے ہیں نہ کسی اور سے، جو پچھان کونظر آتا ہے وہی ہے، جوان کے خزانہ میں مخزون تھا۔ "(۱)

اورعام ملائکہ کے بارے میں بھی ان کی رائے مختلف ہے۔اس کے لئے ملاحظہ ہو:

''والملائکہ بینی اللہ کی نیک طاقتیں خواہ آسان پرہوں،خواہ زمین پر، بینی فرشتہ منش اور فرشتہ سیرت لوگ اس بات کو مانتے ہیں کہ اس کے سوااور کوئی مذہب بین الاقوامی قانون نہیں بن سکتا'' (اورای کے حاشیہ میں ہے)

" كەلمانكە كےمصداق نيك سيرت لوگ بين "(r)

۵: -قرآن کے بارے میں عقیدہ کہ بے سوچے سمجھے قرآن پڑھنا شرک و بت پرتی ہے:

" میں بیہ بات برملاطور پرنہیں کہا کرتا ہیکن میرا بیعقیدہ ہے کہ جو محص قرآن کو سمجھے بغیر پڑھتا ہے اور بیہ مانتا ہے کہ اس طرح پڑھنے سے اسے ثواب حاصل ہوگا، وہ بت پرستوں سے کم نہیں، ایک نے بت کو خدا بنالیا اور ایک نے کتاب کو خدا مانا، بت بھی ساکت اور جامد ہے، اس طرح بید کتاب بھی ۔ اس کے لئے ایک بت ہی ہے، کیونکہ وہ اسے بھے تانہیں اور بغیر سمجھے اس کو پڑھتا ہے، اب تم ہندوؤں کو تو بت پرست کہتے ہو، اور اپنی طرف دیکھتے نہیں، حالانکہ بت پرستی میں تم اور وہ یکسال ہو، قرآن کے لئے اُتراہے '۔ (۳)

⁽۱) افادات وملفوظات-ص:۲۲۸

⁽٢) تفسير" مقام محمود" -ص: ٦٥٣

⁽٣) افادات وملفوظات -ص:٣٠٣،٢٠

٢: - جنت ودوزخ كے بارے ميں عقيدہ كه بينفساتى كيفيت كانام ب:

" بیجہنم جس میں بیسر مایہ پرست ڈالا جائے گا، عجیب مقام ہے، اس کی حقیقت سے انسان ابھی اچھی طرح واقف نہیں ہے، اس میں جس آگ ہے واسطہ یڑے گاوہ انسان اپنے ساتھ اس دنیا ہے لے جاتا ہے، جس طرح بدن انسانی کے اندرصفراًء،سوداً،بلغم وخون حارخلطیں ہیں اوران کی خرابی (سرانڈ) سے بدن کے اندر حرارت پیدا ہوجاتی ہے،جس سے انسان کاجسم جلس جاتا ہے،ایسے ہی انسان کے سمی جسم (Nicmic Body) میں جو اس مادی جسم کے اندر پرورش یار ہاہے انسان کے برےاخلاق اور برے اعمال کے نتائج جمع ہورہے ہیں ، وہ مختلف قتم کے زہریلے مادے جوانسان میں اکٹھے ہورہے ہیں، جب بیانسان جہنم میں جائے گا وہاں وہ خاص قتم کے آگ کے ذخیروں کے پاس سے گزرے گا تو جس قتم کی آگ ہے متاثر ہوسکتا ہے،اس قتم کی آگ ہے متاثر ہوکراندرہی اندر بھڑک اُٹھے گا،اوراس کی سوزش درونی کااثرنسمة انسانی برظاهر ہوگا، چنانچه سورت الہمزہ میں اس آگ کی طرف ان لفظول مين ارشادكيا كيام: نار الله الموقدة. التي تطلع على الافئدة. انها عليهم مؤصدة. في عمد ممدة. (الاية لسورة الهمزة)"-(١)

2: - جنت ودوزخ دائمی نہیں ہے:

"مسلمانوں کے دلوں میں بیہ خیال رائخ کیا گیا کہ جنت میں جنتی اور دوزخ میں دوزخ میں دوزخ میں جات کو دوزخ میں دوزخ میں دوزخ میں گے، حالانکہ حقیقت بیا ہے کہ کوئی حکیم اس بات کو برداشت نہیں کرسکتا۔"(۱)

جوض کوثر کے بارے میں انکاعقیدہ:

"حوض کوٹر سے مرادیہ ہے کہ حضرت نبی ا کرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فنس

⁽۱) قرآنی شعوروانقلاب-ص:۳۸۳،۳۸۲.

⁽٢) تفيير" مقام محمود" - سورهُ بقرة - ص٢٣٢.

مبارک پر بخلی اعظم سے جو ہدایت نازل ہوئی اور آپ کے قوی کے ذریعہ سے دنیا میں جو پانی پینے کے برتن پھیلی وہ حوض کور کی مثالی شکل میں ظاہر ہوگی اور اس حوض میں جو پانی پینے کے برتن ہول گے، وہ تمام مسلمانوں کی قبول کر دہ ہدایت ہوگی، جو برتنوں کی شکل میں ظاہر ہوگی، اس عالم میں خدا کے خاص مقرب بندوں کو چشمہ سنیم سے پانی پلایا جائے گا، یہ پانی کیا ہوگا؟ یہ مجر دات، ادراک سے حاصل شدہ عقلی لذات ہوں گی جو پانی کی شکل پانی کیا ہوگا؟ یہ مجر دات، ادراک سے حاصل شدہ عقلی لذات ہوں گی جو پانی کی شکل میں انہیں پلائی جائیں گی، ظاہر ہے کہ یہ تشبہات ہرقوم کے لئے مختلف ہوں گی، یعنی ایک بی نیک عمل ایک قوم کے لئے ایک شکل اختیار کرے گا اور دوسری کے لئے دوسری۔'(۱)

" " تسنيم كيا ہے؟ عطيه مقربين آب چشمه سنيم باشد كه تمثال لذات عقليه است كهازادراك مجردات آيد۔ "(۲)

٩: - سجدهٔ آ دم سے انکار:

جمہورعلاء کرام کاعقیدہ یہ ہے کہ آ دم علیہ السلام کوتمام فرمشتوں نے سجدہ کیا تھا، مگر جیسے کہ قرآن میں بھی ہے: "فسسجد الملئکة کلهم اجمعون" لیکن فکری لوگوں کاعقیدہ ہے کہ صرف زمینی فرشتے سجدہ گزارہوئے تھے، ملاحظہ ہو:

"وليس المراد بالملئكة هنا جميع الملّئكة كما يتبادر الى الذهن وانماالمرادهم الملأ السافل فقط". (٣)

مفہوم یہ ہے کہ آیت میں فرشتوں سے تمام فرشتے مرادنہیں جیسے کہ بیظا ہر سے سمجھ میں آتا ہے، بلکہ صرف زمینی فرشتے مراد ہیں۔

> "الجنة التي كان يسكنها آدم و زوجه كانت جنة ارضية" "لعني آدم وحوا زميني جنت ميس ربائش پذير يخط" ـ (٣)

⁽۱) قرآنی شعوروانقلاب-ص:۳۵۳ (۲) حواله سابقه-۱۳۳ (۳) الهام الرحمٰن-ارا۹ (۴) حواله سابقه

• ا: شفاعت کے بارے میں عقیدہ:

مسلمانوں کاعقیدہ ہے کہ اگر چہ ہم گنہگار ہیں لیکن کلمہ طیبہ پڑھنے کی وجہ سے حضرت محمصلی اللہ علیہ وسلم ہماری شفاعت فرمائیں گے،لیکن فکری احباب نے سرے سے ایسی شفاعت کا ہی انکار کیا ہے، ملاحظہ ہو:

"فقوله لا يقبل منا شفاعة: عندنا الشفاعة بالاذن انما هي نتيجة اعمال الانسان فنفي الشفاعة يكون على ظاهره". (۱)
مفهوم يه ہے كه شفاعت بالاذن صرف اور صرف انسان كے اعمال كا نتيجه ہے، پس آيت:
"لايقبل منها شفاعة" ميں شفاعت كى فى ظاہر وعموم پر بنى ہے۔

مزید برآ ں فکری احباب کے نز دیک عقید ہُ شفاعت وعقید ہُ کفارہ اخلاق کو برباد کردیتے ہیں ، ملاحظہ فرمائے:

"وتحريف معنى الشفاعة يفسد احلاق الانسان لان المسئولية الشخصية هي اساس الاحلاق كل ماجاء به المتشرعون من الكفارة والشفاعة وغيرها مردود بنص هذه الاية". (٢) ان كا ايك اورعقيده اى كتحت م كشفاعت كشمن مين حديث كوجمي تتليم نه كيا جائ، چنانچة" الهام الرحمٰن "مين لكھے ہين:

"ولا يسأم الرجل الحصيف الفطين من تاويل الروايات الصحيحة الواردة على خلاف مفهوم الأية الى مفهومها وتطبيقها وانى احب ان يكون طالب العلم متثبتاً في ذلك فان لم يكنه تاويل تلك الروايات فليتوقف من قبولها ولا يجوز له ان يبطل مفهوم هذه الأية بوجه من الوجوه فانها من المحكمات التي لا تتبدل ما دامت

⁽۱) حواله ما بقه-۱۰۲۱ (۲) حواله ما بقه

السموات والارض". (١)

''مفہوم یہ ہے کہ وہ تمام سیج روایات جواس آیت کے مفہوم کے خلاف وار د ہیں، سنجیدہ لوگوں کو جا ہے کہ وہ آیت کے مفہوم کے تحت لائیں اور میری دلی خواہش ہے کہ طلبہ اس بابت ثابت قدم رہیں ، اگر وہ ان روایات کوتطیق نہ دے سکیس تو رد کردیں،مگرنظر پیشفاعت کونہ مانیں''۔

اا: - داڑھی اور سوشلزم کے بارے میں عقیدہ:

فکریوں کے ہاں داڑھی بیا لیک قدیم رسم ہے، کوٹ، پتلون اور ہیٹ نیشلزم اور سوشلزم، وقت کے تقاضے ہیں ،فکریوں کے سرخیل پروفیسرمحدسرور،مولا ناسندھی کے حوالہ سے لکھتے ہیں:

"سیاست میں بور پی طرز کی قومیت اور اقتصادیات میں سوشلزم کو اپناؤ، عالمگیرانقلاب آیا جا ہتاہے، سیاسی اور اقتصادی انقلابات کے ساتھ ساتھ اس کے لئے ہمیں اپنی معاشرت میں انقلاب کی ضرورت ہوگی ،مولا نا سندھی نے اپنے اسی خطبہ میں کوٹ پتلون اور ہیٹ پہننے کوسراہا، داڑھی اور خاص وضع قطع کوہم نے جومقدم بنالیا ہے اسے غلط کھہرایا ہے'۔ (۲)

۱۲: - شهادت کواستحصال اور تباہی کا ذریعه قرار دینا:

"افغانستان کے سوشلسٹ انقلاب کے بعد تو جیسے پاکستان کے آلہ کار ندہبی حلقوں کوسید ھے سادے اور مخلص نو جوانوں کو'' جنت' بھیجنے کے نام پراستحصال کا ایک سنہری موقع ہاتھ آگیا''اگر چہ خوداس جنت کے حصول کی تمناان جماعتوں کے لیڈروں کے دل میں کم ہی پیدا ہوئی۔''(۳) ا:- نماز، روزوں کے باوجود مسلمان مرتد ہیں:

'' وہلوگ جنہوں نے قرآن کو مجھااوراس میں پیربات یا کی توان میں سے

⁽۲)افادات وملفوظات –ص۲۱ (١) الهام الرحمن- ١٠٢٠ (٣)فکری رساله 'عزم''-ص ۷-سیریز:۳۷

اکثر پیچے ہے کر فقط نماز وروزہ وغیرہ ایجھے اخلاق کی تلقین پر قناعت کر کے بیٹھ گئے،
انہیں چاہئے تھا کہ وہ قرآن حکیم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پرغور کرتے
اور آ گے بڑھنے کا راستہ نکالتے ،مگر بیلوگ لڑائی کا نام تک نہیں من سکتے ،اگر بیلوگ
اس بات پراڑے رہیں اور ظلم کو دور کرنے کے لئے جنگ نہ کریں ،یا کم سے کم اس کی
تیاری نہ کریں ،اور اس کا راستہ صاف نہ کریں ،تو قرآن حکیم کی زبان میں وہ مرتد ہیں
گویا وہ اپنے نماز ،روزے کے باوجو داسلام کوچھوڑے ہیں''۔(۱)

گویا وہ اپنے نماز ،روزے کے باوجو داسلام کوچھوڑے ہیں''۔(۱)

''افغانستان روی تسلط ہے نجات حاصل کرنے کے نام پر چھلا کھا فغانیوں کی شہادت پیش کر چکا ہے، روس کو بھگانے کے بعدا فغانی برسرا فتد ارگر وپ اور حزب اختلاف گروپ کی باہمی کشکش میں کتنے مسلمان ہلاک ہوگئے ہیں؟ صرف کری افتدار کو بچانے اور حاصل کرنے کے لئے بیدڈ رامہ کھیلا گیا''۔

نيزآ گے چل کر لکھتے ہیں:

''طالبان کے پس پردہ کئی ملکوں کی پشت پناہی ،ان کے پاس چالیس لاکھ روپے کی بچاروگاڑیاں، ٹینک، میزائل اور بمبار منٹ کے لئے طیار ہے کہاں سے آگئے ہیں؟ خود پاکستان طالبان کی مدد کررہاہے۔سابق وزیر داخلہ نصیر اللہ بابر کا رابطہ رہا، کیا پاکستان اسلام کے لئے طالبان کی مدد کررہاہے؟ بہر حال طالبان کا خواب ابھی ادھوراہے'۔(۱)

۵۱:- پاکستان کے دینی مدارس کے لوگ جاہل ہیں:

"ہمارے دینی مدارس پرانا نصاب پڑھارہے ہیں، ہمارے اکثر فارغ التحصیل علماء اسلامی معیشت ہے بالکل کورے ہیں، صرف اسلام کی شرعی سز اوُل کوغلط

⁽۱) قرآنی شعوروانقلاب-ص۰۷۰

⁽r) فکری رسالهٔ 'عزم''-ص:۹-سیریز:۱۵۴

رنگ میں پیش کر کے عوام الناس کودین سے دور کیا جارہاہے'۔ (۱) ۱۲: - آج کی مساجد' مسجد ضرار'' کی شاخیس ہیں:

'' آج کوئی مسجد ہے جو سچا معاشرہ پیدا کرنے کی کوشش کررہی ہے؟ کوئی مسجد ہے جو دیا نتداری پیدا کرنے اور کفروظلم کا معاشرہ ختم کرنے کی کوشش کررہی ہے؟ کوئی مسجد ہے جو حقوق انسانی کی محافظ ہو؟ عمارت، سنگ مرمر کے فرش اور بڑے ہے؟ کوئی مسجد ہے جو حقوق انسانی کی محافظ ہو؟ عمارت، سنگ مرمر کے فرش اور بڑے میناروں کا نام مسجد نہیں ہے، آج کی مسجد غلام اور پیتم ہے، جو جہنم کی آگ نہیں بجھا سکتی، یہ مسجد کیا ہے؟ اس مسجد کوتو برے اخلاق نے مغلوب کرلیا''۔(۱) اسی مذکورہ مضمون کے تحت آگے چل کر کہا:

'''مسجدیں گونگی ہوگئیں ،شعور سے خالی ہیں ،ان پڑھلوگ دور کعت کے امام بنے بیٹھے ہیں''۔(۳) پھرآ گے چل کر کہا:

"میرے بھائی! اس طرح جھوٹے پیروں اور مولو یوں کے دھوکوں کی وجہ سے تو تاہی آئی، کیونکہ ہماری مساجد کے اندر نظریہ نام کی کوئی شئے نہیں، اس لئے طاقت نہیں اور فروی مسائل میں الجھ رہے ہیں، فرقے فرقے بن گئے اور سجھتے ہیں کہ دین کا کام کررہے ہیں، معاشرہ تباہ ہورہاہے قبل وغارت کی فضاء قائم ہے، ڈاکے اور رشوت عام ہے اور تم مسائل میں اُلجھے ہوئے ہو، اور ہر جگہ "مسجد ضرار" کی شاخ بنا رکھی ہے"۔ (ہ)

کا: -مقصد کے ذرائع پرزور دینا خودمقصد کوفوت کردیتا ہے:

"اب صرف ظاہری چیزوں لیعنی نماز،روزہ،زکوۃ، جج پرزور دیاجارہاہے، گویا پیہھی فرائض ہیں،مگر اصلی غرض (انقلاب اور سپریاور کا خاتمہ) جوتھی وہ فوت

(۱) حواله سابقه – ص ۷ (۲) فکری رساله ' عزم'' – ص۱۲ – سیریز: ۱۲۹

(٣) حوالدسابقد-ص: ١١١

ہورہی ہے، غرض اب ذرائع پرتو زور دیا جارہا ہے اور مقصد کانا منہیں لیا جاتا، اس کانا م ہے سے میں جھوٹ ملادینا، یعنی قرآن کی آیت ولا تلبسو الحق بالباطل و تکتموا الحق و انتم تعلمون اللية کا یہی مطلب ہے'۔(۱) ۱۸:-حیات عیسیٰ، یہودی اور صابی من گھڑت کہانی ہے:

"بیہ جو حیات عیسیٰ لوگوں میں مشہور ہے، یہ یہودی کہانی، نیز صابی من گھڑت کہانی ہے، مسلمانوں میں فتنہ عثمان کے بعد بواسطۂ انصار بی ہاشم یہ بات پھیلی اور یہ یہودی اور صابی تھے"۔ (۲)

19: - امام مهدى كاظهوراورعيسى كےنزول كاعقيده اسلامي نہيں:

مہدی کے وروداور عیسیٰ کے نزول کاعقیدہ نہ تو اسلامی ہے اور نہ محققین کا، مثلاً صاحب مواقف وغیرہ کی کتب میں انکا تذکرہ ہواہے۔ملاحظہ ہو:

"وعلى هذا ان المحققين من الاشاعرة لم يعدوا نزول المسيح واتيان المهدى من جملة ما يجب اعتقادها على اهل السنة ولم يذكرهما صاحب المواقف". (٣) ولم يذكرهما صاحب عوقف كي باوجودا نكار:

امام مہدی وحضرت عیسی علیہ السلام کے متعلق فکریت کا موقف بالکل واضح ہے، ان کی درجنوں کتابوں میں اس طرح کے خیالات موجود ہیں، مگر جب وہ عوامی حلقوں میں آجاتے ہیں تو سخت فتم کا تقیہ کرتے ہیں، جبکہ حقائق کی تفصیل خودان کی کتابوں میں مذکور ہے، ملاحظہ ہو:

''شاہ ولی اللہ دراصل مہدی کے آنے کے عقیدے کوختم کرنا جا ہتے تھے، اور بالواسطہ انہوں نے ایسا کیا تھا''۔(م)

(۱) المقام المحود – اركاس (۲) البام الرحمٰن – ارمهما

(٣) حواله سابقه - ٢ م٥١ هـ (٣) افادات وملفوظات - ص: ١٥١

۲۱: -موجودہ جہادایک وحشانہ، جارح اورمتشد دمل ہے۔

عالم کفر کوچینج کرنے والے سرفروش مجاہدین کے جہادی عمل کوفکریوں کی نظر میں ملاحظ فرمائے:

د' فریضہ جہاد کے موضوع پر ناصر عبدالعزیز ناظم نشریات صوبہ پنجاب نے کہا

کہ آج کے رکی مذہب کی وجہ سے جہاد کو انتہائی متشدد نظریئے کے ساتھ پیش کیا

جارہاہے، جس کی وجہ سے امت مسلمہ کو جارح اور تشدد پسندامت کہا جارہاہے ۔۔۔۔۔ قال

ایک حکمت عملی ہے جو وقت اور حالات کے پیش نظر تبدیل ہوتی رہی ہے، قال مقصد

کے حصول کا ذریعہ ہے، جو نظام کے بعداس کے تحفظ کے لئے ہوتا ہے' ۔ (۱)

۲۲:- حدیث کا نکار:

حدیث وحی مستقل نہیں ہے بلکہ پیغیبر کی ذہنی اختر اع اور اجتہاد ہے، حدیث کو وحی بنا کرقر آن کی تحقیر کی گئی ہے، ملاحظہ ہو:

"واسس قانون السياسية الاجتماعية في الامور تدبير المنزل على اكمل قانون واو فراتقان ولكن البلاء الذي وقع فيه المسلمون في تدبرهم وانهم ما حصروا الوحى في القرآن وما جعلوا اتباع هذا الكتاب فرضا على النبي وما فهموا ان كلما عمل به النبي عليه الصلوة والسلام انما كان مستنبطا من القرآن و مستخرجاً فحدث في علمهم الفرضية فانهم كلما رأو رواية ثابتة او ضعيفة جعلوها آخر مستنداتهم في امورهم". (٢)

قرآن میں اجھاعی سیاست کے تناظر میں تدبیر منزل کے اساسِ قوانین بدرجہ اتم واوفر دیئے تھے، مسلمان اپنی فہم وفراست کے لحاظ ہے ایک مصیبت میں پڑگئے، اوروہ یہ کہ انہوں نے وحی کوقر آن میں منحصر نہیں سمجھا،قرآن کی متابعت، رسول پرلازمی وضروری نہیں گردانی، اوروہ یہ نہیں سمجھ سکے کہ پنجمبرجس چیز پڑمل کرے وہ

⁽۱) فكرى رسالة 'عزم' -ص١٠ - سيريز: ١٤ المام الرحمٰن - ١٦٢١ (٢) المهام الرحمٰن - ١٦٢١

قرآن سے مستبط اور مستخرج تھی (یعنی وہ قرآن سے استخراج کرتے) ای وجہ سے کہ مسلمانوں نے وجی کو قرآن میں منحصر نہیں سمجھا ان کے افکار و خیالات اور علوم میں انتشار اور لامر کزیت پیدا ہوگئ، جب بھی وہ کوئی روایت دیکھتے ہیں تو اس پر ٹوٹ پڑتے ہیں،اوراس کواپئی آخری سرحہ بھے لیتے ہیں۔

پڑتے ہیں،اوراس کواپئی آخری سرحہ بھے لیتے ہیں۔

۲۳۔ حدیث کوقر آن جیسے ماننے والے تحریف میں مبتلا ہیں:

" حدیث قرآن کے حواثی ہیں، جولوگ حدیث کوقرآن کی طرح مانے ہیں، حولوگ حدیث کوقرآن کی طرح مانے ہیں، وہ وہ تحریف میں مبتلا ہیں، تمام مسلمانوں کے نزدیک اصل دین صرف قرآن ہے، احادیث قرآن کے لئے حواثی اور شرح کے درجہ میں ہے، اسی طرح منطق ،صرف علم معانی، بیان اور اصول فقہ اور حدیث سب کے سب وسائل اور ذرائع قرآن ہیں، مگر مسلمانوں نے ان چیزوں کو مقصد بنالیا ہے، اور قرآن چھوڑ دیا ہے، البتہ ایک گروہ جو تعداد میں بہت کم اور شاہ ولی اللہ کے تبعین (فکری) ہیں۔ صرف وہ اس مرض سے مشتیٰ ہیں، اور مرض کے تمان حق اور تلبس حق بالباطل ہے'۔ (۱)

یہ مندرجہ بالاعقا کہ تنظیم فکر ولی اللّبی کی متند کتابوں سے ماخوذ ہیں، جنکا تذکرہ ان کی تنظیم کتاب' نکات وارشادات' میں موجود ہے، جس میں اس تنظیم کے نصاب کی تفصیل مع مآخذ کے بیان کی گئی ہے، اور جن کتابوں کا تذکرہ' نکات وارشادات' میں نہیں ہے وہ کتابیں بھی ان کے خاص مرکزی حضرات کی تصانیف ہیں اور ان کتابوں پران کے مذہبی رہنماؤں نے تقریظات بھی کھی ہیں۔

نیز ایسے تحص کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے جواس تنظیم سے وابستہ ہو،اوران کواپنا ہزرگ سمجھتا ہو،اوراس تنظیم کی طرف لوگوں کودعوت دیتا ہو؟

ایسے مخص کے پیچھے نماز پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

اورايياشخص اگرمسجد ميں امام ہے تو اس كوفوراً مسجد سے نكالا جائے يانہيں؟

سائل: منتظمه تميثی جامع مسجد دیوان عمر فاروق-ایف سی ایریا کراچی

⁽١) البهام الرحمن -ص:١٠٢

الجواسب باستسهتعالي

واضح رہے کہ اتحاد و یگا گئت اسلام کی اولین ترجیجات میں شامل ہے، اسلام جماعتی بندھن اور اجتماعیت کو مضبوط سے مضبوط ترین دیکھنا چاہتا ہے، یہی وجہ ہے کہ اسلام اپنے ماننے والوں کوخودروی کی بجائے اجتماعیت کا درس دیتا ہے، اور خیر و برکت کا باعث اس کو قرار دیتا ہے کہ مسلمان اپنے ہمنواؤں کی جمعیت سے وابستہ رہے، کسی پروگرام میں نصرت خداوندی کا ذریعہ وباعث بھی یہی ہے اور اس کوراور است جمعیت سے وابستہ رہے کہ خفوظ ہونے کی نشانی و دلیل قرار دیا ہے، اور امت مسلمہ کے جم غفیر کو اتباع، تابعداری اور معیت کا مدار و معیار تھرایا گیا ہے، چنانچہ کتب حدیث میں اس مضمون کی بے شار احادیث موجود ہیں، منجملہ ان کے مشکوق قرشریف کی بیے چندا حادیث ہیں:

"ان الله على ضلالة، و يد الله على الله على ضلالة، و يد الله على الجماعة ومن شذ شذ في النار (رواه الترمذي)".(١)
"اتبعوا السواد الاعظم فانه من شذ شذ في النار. رواه ابن ماجة". (٢)

اس كے ساتھ ساتھ حالات وزمانے كے تغيرات كے ساتھ امت مسلمہ كے جماعتى ونظرياتى انتشارو افتراق كى صورت بيں اس انتشاروافتراق كے طل اور دين كى تفہيم وتشرت كے لئے اسلاف كومعيار قرار ديا ہے: "من كان مستناً فليستن بمن قد مات فان الحى لا تو من عليه

الفتنه.....الحديث". (٣)

ان اسلاف میں اولین درجہ صحابہ کرام کا ، پھر طبقہ وارجن ہستیوں سے ہمیں دین پہنچاہے ، وہ شامل ہیں ، دین کی تفہیم وتشریح میں مدار ومعیاران ہی واسطوں اور طبقوں کو بنانا جا ہئے نہ کہاپنی ناقص فہم وا دراک

 ⁽۱)مشكوة المصابيح -باب الاعتصام بالكتاب والسنة -الفصل الثاني - ا / ۰ ۳.

⁽۲) حواله بالا – ۱ / ۳۲.

⁽٣) حواله بالا - الفصل الثالث - ص: ٣٢

کی تر اشیدہ تعبیرات واصلاحات کو، کیونکہ اس میں صحت سے زیادہ غلطی کا احتمال وامکان بلکہ یقین ہے،اور ہمارے اسلاف یعنی علماء ق علماء دیو بند کا نداق ، ومزاج بھی یہی ہے۔

ماضی کے حالات ومشاہدات سے ثابت ہے کہ دین داری اور بے دینی کو پر کھنے کے لئے یہی کسوٹی استعال ہوتی رہی ہے، آج تک دین داری کے بیس میں جوافکار ونظریات سامنے آتے رہے ہیں، ان کی جانچ پر کھ کے لئے امت مسلمہ کے جم غفیر کی معیت اور اسلاف کی اتباع جیسے زریں اصول کو لمحوظ رکھا جا تارہا ہے، اور اسی کی بنیاد پر کسی نظریہ وفکر پر حکم لگایا جا تارہا ہے۔

اسی نوعیت کا مسکنہ 'تنظیم فکرولی اللّبی'' کے بارے میں پچھ عرصہ سے زیر بحث ہے۔ عوام وخواص کے درمیان مختلف سوالات و جوابات کا ایک سلسلہ چل رہا ہے، بعض اہل علم کی طرف سے تنظیم کے بارے میں مثبت و منفی جوابات بھی سامنے آتے رہے مگر' 'تنظیم'' چونکہ حضرت امام شاہ و لی اللّہ رحمہ اللّه جیسے دنیا علم کے سلاطین کے علاوہ رائے پور کی عظیم انقلا بی خانقاہ کو بطور ڈھال استعمال کرتی رہی ہے، یا چندم حوم بزرگ ہستیوں کے نام ہائے گرامی کی آڑ میں نظریاتی پناہ حاصل کرنے کی کوشش کرتی چلی آرہی ہے، اس سے بڑھ کریے کہ تنظیم سے متعلق قابل اعتراض باتوں کی جب بھی تنظیم کی طرف نسبت کی گئی تو ''تنظیم'' سے وابستہ کریے کہ تنظیم میں زبانی طور پر انکار و تر دید کی راہ اختیار کی ، جس کے باعث '' تنظیم فکرولی اللّٰہی'' کے حضرات نے تحریری یا زبانی طور پر انکار و تر دید کی راہ اختیار کی ، جس کے باعث '' تنظیم فکرولی اللّٰہی'' کے بارے میں فتوی کے طور پر ٹھوس مؤقف اختیار کرنے میں اصولی پیچید گیاں پیدا ہوتی رہیں۔

لیکن اب بعض احباب کی تگ ودو ہے'' تنظیم'' کے نظریہ وفکر پرمشمل کچھالیہا موادسا منے آیا ہے جس سے بظاہرا نکاریا تر دید کرنامشکل ہے۔

جیسا کہ استفتاء میں موجود ہے کہ جومواد یکجا کیا گیا ہے بیان متند کتابوں کے اقتباسات ہیں جو
کتابیں تنظیم کے پروگرام پرمشمل فکری ونظریاتی تربیت کے لئے بطور نصاب تجویز کی گئی ہیں، ان میں سے
بعض قابل اعتراض کتابیں وہ بھی ہیں جن پر نظیم کے اکابروذ مہداران کی تصدیقات وتو شیقات ثبت ہیں۔
اس بناء پراستفتاء میں ذکر کردہ حوالہ جات کو بنیاد بنا کر نظیم کے بارے میں رائے قائم کی جاسکتی ہے۔
تاہم استفتاء میں ذکورحوالوں میں سے بعض قابل تاویل بھی ہیں، اور بعض کو بہتریا صحیح محمل پر حمل
کیا جاسکتا ہے، لیکن بعض وہ ہیں جن کی تاویل مشکل ہے، مثلاً نمبر ۵ میں بلا سمجھے قرآن کریم پر شیخے اوراس پر

ثواب کی اُمید کو ہندوانہ بت پرستی کی مانند قرار دیا ہے، جو کہ حدیث شریف سے متصادم ہے، حدیث شریف میں بلاسمجھے پڑھنے کوبھی باعث اجروثواب قرار دیا گیا ہے۔ (۱)

''نمبر ہ''میں جنت و دوزخ کونفیاتی کیفیت سے تعبیر کرنا بھی شریعت کے مطابق نہیں ، بلکہ اہل سنت والجماعت ، جنت و دوزخ کے وجود کوحق ولازم مانتے ہیں ،اس کی صراحت عقائد کی تمام کتابوں میں موجود ہے۔ (۲)

''نمبر''پرنصابی تفییز' المقام المحصو د''کے حوالے سے جنت و دوزخ کی ہمشگی وخلد کا صرح کا نکار ہے، جوقر آن کریم کی گئی آیات کے خلاف ہے۔ (۳) (پیفییر ذمہ داران کی تقریظ کی حامل ہے)۔

''نمبر ۸''میں آبِ کوژ کومجر دات ادراک سے حاصل شدہ عقلی لذات قرار دینا حدیث وآثار سے ثابت شدہ عقیدہ سے انحراف ہے۔ (۴)

''نمبر ۱۰' میں شفاعت کوعقیدہ کفارہ کی مانند ظاہر کرتے ہوئے اخلاق کی بربادی کا باعث قرار دیا حالانکہ بیقر آن وسنت ہے ثابت شدہ حقیقت کے انکار کوستلزم ہے جو کہ بہت بڑی جسارت ہے۔(۵) ''نمبر ۱۱''میں عصر حاضر کی مساجد کومسجد ضرار قرار دینا، شعائر اسلام کی اہانت کوستلزم ہے، جو

كتاب شرح الفقه الأكبر -بحث أن حوض النبي حق -ص: ١٣٠ ا -ط: دار الكتب العلمية بيروت. (٥)كتاب شرح الفقه الأكبر -بحث في ان الشفاعة من الأنبياء والصالحين حق -ص ١٥٩.

⁽١)الصحيح لمسلم- باب فضيلة حافظ القرآن - ١ / ٢ ٦ ٩ - ط: قديمي .

⁽r) شرح العقائدالنسفية للعلامة سعد الدين التفتاز اني -ص ۵۵ ا -ط: قديمي كراتشي .

كتاب شرح الفقه الاكبرللإمام الأعظم -بحث في الجنة والنار وانهما مخلوقتان اليوم خلافا للمعتزلة -ص٦٥ ا -ط: دار الكتب العلمية بيروت.

⁽٣)قوله تعالىٰ: ﴿ وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها ﴾ (التوبة: ٦٨) وقوله تعالىٰ: ﴿ وعد الله المؤمنين والمومنت جنات تجرى من تحتها الانهر خالدين فيها ﴾ (التوبة ٢٨) (٣) صحيح البخارى – كتاب الحوض –باب قول الله انا اعطيناك الكوثر – ٢ / ٩ / ٩ .

عقیدة کے طور پر ہوتو موجب کفر ہے۔(۱)

''نمبر ۱۸''میں حیات عیسی جیسے مسلم عقیدہ کو یہودی وصابی من گھڑت کہانی کہنا قرآنی نظریہ سے بغاوت ہے۔(۲)

''نمبر ۱۹''میں ظہور مہدی اور نزول عیسیٰ کے عقیدہ کوغیر اسلامی کہنا اہل سنت کے عقا کہ سے تھلم کھلا انحراف ہے۔ (۳)

''نمبر۲۲' میں حدیث کو مستقل وی نه ماننا جبکہ قرآن کریم نے نبی (علیہ الصلوة والسلام) کے ہر قول کو وی قرار دیا ہے اور فرمایا ہے: ''و ما ینطق عن المھوی . ان ھو الا و حی یو حی . ''(النجم سن میں تاویل غرضیکہ جو با تیں مذکورہ بالاحوالہ جات کی روسے نظیم کی طرف منسوب کی گئی ہیں، ان میں تاویل کی گؤی گئی ہیں، ان میں تاویل کی گؤی گئی گئی ہیں، ان میں تاویل کی گؤی گئی گئی ہیں، اور' دستظیم ' کے لئے ان کی تردید یا انکار بھی مشکل ہے، کیونکہ یہ ساری کتابیں تقریباً وہی ہیں جوان کے نصاب میں شامل میں، یا نصاب کے لئے مافذ ومرجع کی حیثیت رکھتی ہیں، اس سے بڑھ کر میہ کہ بعض قابل اعتراض حوالہ جات والی کتابیں جن پر تنظیم کے اکابر کی نقار یظ بھی موجود ہیں، جو بطور ثبوت کے، زبانی کلامی باتوں یا دسی تخریروں کی بجائے زیادہ معتبر وموثوق ہیں۔ اگر ان کتابوں کی تغلیط کی جائے تو پھر شامل نصاب کرنے کی کیا وجہ ہو کتی ہے؟ نصاب میں ایسی غلط کتابیں کیے شامل کی گئیں؟ پھر جن فکری اکابر نے ان کتابوں پر تقاریظ تحریفر مائی ہیں، ان کتابوں سے لاتعلق یا انکار کیے ممکن ہے؟

⁽١) شرح كتاب الفقه الأكبر -فصل في القراء ة والصلوة-ص ٢٥٨-ط: دار الكتب العلمية .

⁽٢)كما ورد في قوله تعالى: ﴿وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وماقتلوه وماصلبوه ولكن شبه لهم ﴾(النساء: ١٥٧)

⁽٣) كتاب لوائح الأنوار البهية وسواطع الاسرار الاثرية لشرح الدرة المضية في عقد الفرقة المرضية للعلامة محمد بن احمد السفاريني -حرف الميم -المهدى المنتظر -٢/٩٥٠٥ ط:المجلة المنار الاسلامية مصر.

و ايضا -حرف العين -نزول المسيح - ١٩/٢.

كتاب العقائد

بنا برین فکری تنظیم' اپ مذکورہ خیالات و نظریات اور مخصوص تعبیرات و اصلاحات میں سواد اعظم (امت مسلمہ کے جم غیر) اور علماء حق سے جداگانہ روش اختیار کئے ہوئے ہے، ان کے کئی نظریات و خیالات اہل سنت والجماعت سے عملاً واعتقاداً لاتعلق ہیں، خیالات اہل سنت والجماعت سے عملاً واعتقاداً لاتعلق ہیں، کیونکہ جس طرح مؤمن ہونے کے لئے بیاتو ضروری ہوتا ہے کہ جملہ ایمانیات پر ایمان لائے، جبکہ ایمان سے تھی دامن ہونے کے لئے ضروریات دین میں سے کسی ایک چیز کا انکار بھی کافی ہوتا ہے۔ (۱)

بعینہ اسی طرح اہل سنت والجماعت میں داخل ہونے کے لئے لازم تمام اعتقادات کا ماننا ضروری ہے اور اہل سنت والجماعت میں داخل ہونے کے لئے لازم تمام اعتقادات کا ماننا ضروری ہے ایک ہے اور اہل سنت والجماعت سے خارج ہونے کے لئے اہل سنت والجماعت کے مسلّمہ عقائد میں سے ایک کا انکار بھی سنی مسلمان کواہل سنت سے الگ کر دیتا ہے۔

اس کے 'دنظیم فکرولی اللّٰہی'' سے وابستگان اپنے افکار ونظریات کی رو سے اہل سنت والجماعت کی بجائے ایک نوخیز ونوا بجادگروہ ہے، ان کا طرز عمل علماء حق علماء دیو بند کے طریقہ کار سے میل نہیں کھا تا،

اس لئے علماء دیو بند کے پیروکاروں کے لئے اس تنظیم میں شامل ہونا ناجا تزہے، اس تنظیم کے بزرگوں کو اپنا بزرگ سجھنا ان کی بھول ہے، اس تنظیم کی طرف دعوت دینا علماء دیو بنداور اہل سنت سے بعناوت ہے، اس نو بزرگ سجھنا ان کی بھول ہے، اس تنظیم کی طرف دعوت دینا علماء دیو بنداور اہل سنت سے بعناوت ہے، اس نو ایجاد (مبتدع) گروہ سے تعلق رکھنے والے شخص کی اقتد اُمیں نماز پڑھنا مکروہ تح کی اور ناجا تزہے، ایسا شخص اگر فدکورہ تنظیم سے برائت و بیزاری کا اظہار نہ کر ہے تو منصب امامت کے اعز از کامستحق نہیں ہے۔

اگر فدکورہ تنظیم سے برائت و بیزاری کا اظہار نہ کر بے تو منصب امامت کے اعز از کامستحق نہیں ہے۔

فقط واللہ اعلم

كتبه رفيق احمه بالا كوڻي الجواب صحيح محم عبدالمجيد دين پوري

بینات- زیقعده ۴۲۲ اه

⁽۱)فتاوى شامى -مطلب مايشك في انه ردة لايحكم بها.....٣٠/ ٢٢٣. ط: ايچ ايم سعيد.

شهادت حسین میں بزید کا کردار

سوال: امام حسين كي شهادت مين يزيد كام تصففايانهين؟

الجواسب باستسمة تعالى

یہاللہ تعالیٰ کومعلوم ہے کہ بزید کا ہاتھ تھا یا نہیں؟ تھا تو کتنا تھا؟ مگریہ تو سب کومعلوم ہے کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو بزید کے گورنر کی فوج نے شہید کیا۔ اور بزید نے اس کے خلاف کوئی کاروائی نہیں گی۔ بلکہ اس گورنز کومقرر ہی کیا گیا تھا حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا مقابلہ کرنے کے لئے ،اب یہ فیصلہ خود کر لیجئے کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کوشہید کرنے کی کوئی ذمہ داری بزید پر آتی ہے یا نہیں۔

کتبه:محمر بوسف لدهیانوی بینات-ربیجالثانی ۴۰۰۸ه

نماز کے بعدصلوٰ ۃ وسلام

کیا فرماتے ہیں علاء کرام ومفتیان عظام مندرجہ ذیل مسکلہ کے بارے میں کہ: آج کل عموماً مساجد میں نماز جمعہ کے بعد اور اس کے علاوہ اور اوقات میں صلوۃ وسلام پڑھنے کا رواج ہے۔ کیا اس کا شہوت کتاب اللہ یاا حادیث رسول اللہ یا خیر القرون سے ہے؟ واضح رہے کہ صلوۃ وسلام نہ پڑھنے والوں کو مورداعتراض کھہرایا جاتا ہے۔ فقط

المستفتى ،حاجىمعثوق الهي صاحب،كراچي

الجواسب باسسبة تعاليٰ

اس امت مرحومہ پرخاتم النبین حضرت محمدرسول الله صلی الله علیہ وسلم کے احسانات بے حدو بے حساب ہیں۔ آپ نے کفر وشرک کی نجاست وغلاظت سے پاک کیا ،الله تک پہنچنے کا صحیح راستہ امت کو ہتلایا۔ انسان کی فلاح وکا میابی کا نسخه کیمیا بلا کم وکاست اس تک پہنچایا ،ہدایت وضلالت کا فرق واضح کیا،اورایک ایسالہ کی نظام حیات عطافر مایا جس پرچل کرامت دنیا کی کامیابی اور آخرت کی فلاح وکا مرانی عاصل کر سکتی ہے۔ وغیر ذلک ۔

ایسے محن کے احسانات کابدلہ نہ دینا بہت بڑی ناشکری اور ناسپائ تھی ۔لیکن امت کس طرح بدلہ دے سکتی ہے؟ اور کس طرح اس سے عہدہ برآ ہوسکتی ہے؟ اس مقصد کے لئے اللہ تبارک و تعالی نے اپنے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) پر درود وسلام بھیجنے کا حکم فر مایا ، درود شریف حقیقت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے احسانات کابدلہ نہ دے احسانات کابدلہ نہ دے احسانات کابدلہ نہ دے سے نات عظیمہ کا اقر اراور آپ کی ذات اقد س سے اپنے تعلق کا اظہار اور آپ کے احسانات کابدلہ نہ دے سکنے کا اعتراف ہے اس کئے قرآن کریم میں اس کا حکم دیا گیا ہے، (۱) احادیث نبویہ (علی صاحبھا الصلا ق

⁽١) ان الله وملئكته يصلون على النبي يا ايها الذير إمنوا صلوا عليهالاية (الاحزاب: ٢٥)

والسلام) میں اس کے فضائل وبرکات بیان کئے گئے (۱) اور درود نہ جیجنے والوں کی مذمت کی گئی ہے(۲) احادیث،اس باب میں کثیر ہیں،فقہاءامت نے اس کے مستقل احکام بیان کئے ہیں۔

فقهاء كرام نے تصریح كى ہے كہ جب بھى آپ كانام نامى زبان پرآئے درود شريف پڑھناواجب ہے۔ قال الطحاوى: تبجب كلما ذكر، وجعل فى التحفة قول

الطحاوي اصح ، وهو المختار (٣)

والمعتمد من المذهب قول الطحاوي كذا ذكره الباقلاني . (م)

اس کے علاوہ عمر میں ایک مرتبہ صلوٰ ۃ وسلام پڑھنا فرض ہے ،نماز میں سنت اور عام اوقات میں بشرطیکہ کوئی مانع نہ ہو مستحب ہے۔ (۵)

الغرض درود شریف پڑھنا بڑی نیکی کا کام اور بہت فضیلت وبرکت کی چیز ہے،البتہ اعمال حسنہ اللہ تعالیٰ کے یہاں اسی وقت قبول ہوں گے جب کہ ان کواس طریقہ پرانجام دیا جائے جوطریقہ جناب رسول اللہ تعلیفہ اور آپ کے صحابہ کرام (رضی اللہ عنین) اور ائمہ مجتہدین (رحمہم اللہ تعالیٰ) سے ثابت ہے، اگر اس طریقہ سے تجاوز کیا گیا اور خود ساختہ طریقے ایجاد کئے گئے،اسی طرح اعمال کے درجات، ایجاد بندہ کے طور پر مرتب کئے گئے تو بجائے اجرو ثواب کے حبط اعمال و گناہ کا اندیشہ ہے۔د کیھئے نماز کس قدراہم عبادت ہے جس کی فرضیت دین کا ایک رکن ہے لیکن اگر کوئی شخص نماز کوان اوقات میں پڑھے جن

⁽۱) مشكوة المصابيح -باب الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم- ١ / ٨٦ - و نصه: "من صلى على واحدا صلى الله عليه عشرا".

⁽٢) حواله سابقه -ونصه: "رغم انف رجل ذكرت عنده فلم يصل علي".

⁽٣) صغيرى شرح منية المصلى لإبراهيم بن محمد الحلبي -صفة الصلوة -ص٢٥ ا -ط: مير محمد

⁽٣) رد المحتار على الدر المختار - آداب الصلوة - مطلب هل نفع الصلوة عائد للمصلى الخ - ١ / ١ ٥ ٥.

⁽۵) الدرالمختار شرح تنوير الأبصار لعلاء الدين محمدالحصكفي (م ۱۰۸۸ ه)، - ۱۸/۱۵ في الدرالمختار شرح تنوير الأبصار لعلاء الدين محمدالحصكفي (م ۱۰۸۸ ه)، - ۱۸/۱۵ وعبارته: "فتكون فرضاً في العمروو اجباً كلماذكر على الصحيح وسنة في الصلوة ومستحبة في كل اوقات الامكان".

کی ممانعت حدیث میں بیان کی گئی ہے یا بجائے پانچ نمازوں کے چھنمازیں قراردے لے بتلائے ایسے شخص کو کیا کہا جائے گا؟۔

"اتباع سنت"،اعمال حسنه کی روح ہے اس لئے صحابہ کرام رضی اللّٰہ عنہم کے نز دیک اتباع سنت سب سے زیادہ محبوب چیزتھی اوراس میں تھوڑی سی بھی تبدیلی کو بیہ حضرات بہت بڑی معصیت اور شکین جرم شارکرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں تم میں ہے کو کی شخص اپنی نماز میں شیطان کا حصہ نہ رکھے۔ یعنی بیام مرضر وری نہ سمجھے کہ امام کے لئے سلام کے بعد دا ہنی طرف بیٹھنا ضروری ہے۔ میں نے جناب رسول اللہ وقائیں کو بائیں طرف بیٹھتے ہوئے بھی دیکھا ہے۔ حدیث اس طرح ہے:

عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: لا يجعلن احدكم للشيطان شيئاً من صلاته يرى حقاً.....الخرا) اس كذيل مين علامه طبي شارح مشكوة المصابيح لكهت بين:

وفيه ان من اصر على امر مندوب وجعله عزماً ولم يعمل بالرخصة فقد اصاب منه الشيطان من الاضلال فكيف من اصر على بدعة و منكر؟ (۲)

اس کا حاصل میہ ہے کہ جو محص کسی امر مستحب کو ضروری سمجھے اور رخصت پڑمل نہ کرے تو شیطان کا داؤاس پر چل گیا (کہ شیطان نے اسے گمراہ کردیا) جب کسی مستحب کو ضروری سمجھنے کا بیچکم ہے تو انداز ہ لگاؤ کہ کسی بدعت یا منکر کو ضروری سمجھنے والے کا کیا حال ہوگا۔

فقہاء نے تصریح کی ہے کہ:اگر کوئی حکم سنت یا بدعت ہوئے کے درمیان دائر ہوتو ترک سنت را جح ہوگافعل بدعت کے مقالبے میں۔ چنانچہ "در محتار "میں" باب مکرو ھات الصلاۃ "میں کھاہے:

⁽١)مشكوة المصابيح -باب الدعاء في التشهد-الفصل الاول- ١ / ٨٨.

⁽۲) شرح الطيبى -باب الدعاء فى التشهد-٢/٣٥٢-ط: ادارة القرآن كراتشى. مرقاة المفاتيح -٣٥٣/٢ -مكتبه امداديه ملتان.

وقلب الحصا للنهى الالسجوده التام فيرخص مرةً وتركها اولى، قال الشامى قوله وتركها اولى: لانه اذاتردد الحكم بين سنة وبدعة كان ترك السنة راجحاً على فعل البدعة .(١) فقها عرام في السام يرباربار تنبيه كي عام كي غير فرض كوفرض نه بنالين،

قال في الفتح: وقيده في التحفة بكونه على وجه لايعلم العوام

ذلك كي لايعتاد واصومه فيظنه الجهال زيادة على رمضان. (٢)

واضح رہے کہ سی غیر فرض کوفرض سمجھنا اور اس کے نہ کرنے والے پرنگیر واعتر اض کرنا بدعت ہے اور بدعت کا ارتکاب کرنا اسلام میں بدترین معصیت ہے۔اعا ذیا اللہ منھا

جمعہ کی نماز کے بعداس طرح صلاۃ وسلام پڑھنا جس کا آج کل بعض مساجد میں رواج ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنصہ اور تابعین اور ائمہ کرام سے ثابت نہیں، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ایک جماعت کو مسجد میں بلند آواز سے درود پڑھتے ہوئے دیکھا تو آپ نے ان کو مسجد سے نکال دیا اور فر مایا میں تم کو بدی سمجھتا ہوں، حدیث اس طرح ہے:

عن ابن مسعو درضى الله تعالى عنه انه أخرج جماعة من المسجد يهللون ويصلون على النبى صلى الله عليه وسلم جهراً وقال لهم ماأراكم الامبتدعين (١)واخرجه الدارمي في مسنده (٣). فقط والله اعلم كتبه: ولي حسن و كي مسنده كتبه: ولي حسن و كي مسنده كتبه و المحسن و كي مسنده و كي مستدى و كي مستدى

بينات-رئيج الآخر ٢٨١١ه

⁽۱) الدرالمختارمع ردالمحتار -كتاب الصلوة -باب مكروهات الصلوة-مطلب اذا تردد الحكم بين سنّةوبدعةالخ - ۲۳۲/۱.

⁽٢)ر دالمحتار على الدر المختار - كتاب الصوم -مبحث في صوم يوم الشك-٢٨٣/٢.

⁽r)رد المحتار على الدر المختار -كتاب الحظر والاباحة-فصل في البيع -٢٩٨/٦.

⁽٣) سنن الدارمي - للإمام عبدالله بن عبدالرحمن الدارمي (متوفى ٢٢٥ه) - باب في كراهية أخذ الرأى - ١٨/١ - ط: دار احياء السنة النبوية .

''فرمان مصطفوی''کے نام سے شائع شدہ اشتہار کا حکم

مدرسہ عربیہ اسلامیہ نیوٹاؤن کراچی کے دارالافقاء میں پاکستان اور بیرونی ممالک سے
استفتاء موصول ہوتے رہتے ہیں جن میں مسلمانوں کے معاشرتی مسائل میں شریعت اسلامی کی
رہنمائی حاصل کی جاتی ہے۔ ان فقاوی اور فقہی احکام کی افادیت کو عام کرنے کی غرض سے
'' بینات' میں ان کی اشاعت کا سلسلہ شروع کیا جارہا ہے تا کہ قارئین بہ سہولت ان احکام سے
واقفیت اور رہنمائی حاصل کرسکیں۔ اس سلسلہ کا پہلا استفتاء ایک ایسے فقنہ سے متعلق ہے جوایک
عرصہ سے مسلمانوں میں پھیلایا جارہا ہے اور ہر شہر وقصبہ میں تقریباً ہر پڑھے لکھے مسلمان کواس
سے سابقہ پڑتارہا ہے۔'' مدیر'' (۱)

خلاصة استفتاء:

وصیت نامہ''فرمان مصطفوی'' کےعنوان سے ایک اشتہار مدینہ منورہ کے کسی شیخے احمد کی طرف سے اس کے حلفیہ بیان کے ساتھ وقتاً فوقتاً شائع ہوتا رہا ہے کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے خواب میں شیخ احمد کو ہدایت فرمائی ہے:

(۱) میری اُمت کونیک اعمال کی تلقین کرو (وصیت نامه میں کچھ نیک اعمال کاذکر کیا گیا ہے)۔

(۲) آثار قیامت کے تذکرہ اور ان سے خوف دلانے کے بعدرسول الله صلی الله علیہ وسلم سے یہ قول منسوب کیا گیا ہے کہ جوکوئی اس وصیت نامه پر ایمان لائے گا اور نقل کرکے یا چھپوا کر اس کو پھیلائے گا اس کو حضورصلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت، جنت اور دنیا میں مال و دولت کی فراوانی، مرادوں میں کامیا بی اور قرض ادا مونے کی نعمتیں حاصل ہوں گی اور حضور، ان با توں کے ذمہ دار ہوں گے۔اور جو اس پر ایمان نہیں لائے گاوہ تخرت میں شفاعت رسول اور حمت الہی سے محروم رہے گا اور دنیا میں بھی و بال وعذاب میں گرفتار ہوگا۔

⁽۱) ندکورہ فتوی ماہنامہ بینات میں شائع شدہ فتاوی میں سب سے پہلے فتوی ہے۔ (مرتب)

دریافت طلب بیہ کہ اس وصیت نامہ کے متعلق شرعی نقط انظر کیا ہے؟

الجواب باسسبة عاليٰ

یہ وصیت نامہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی پرسراسر بہتان اورافتر اء ہے۔اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی ایسی بات کومنسوب کرنا جس کو آپ نے نہ کہا ہوسخت گناہ ہے۔اس پرشدید وعید بیان کی گی ہے۔ارشاد ہے:

من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار

''جس نے مجھ پرجان بوجھ کرجھوٹ بولا وہ اپناٹھ کا نہ جہنم میں بنالے''۔

اس حدیث کوتقریباً تمیں صحابہ (رضوان الدّعلیهم اجمعین) نے بیان فرمایا ہے۔اس کئے علماء امت نے اسکواسناداً (باعتبارسند)متواتر کہاہے۔(۱)

یہ وصیت نامہ عرصہ بچاس سال سے مختلف عنوانوں کے ساتھ شہروں قصبوں اور گاؤوں میں تقسیم ہوتارہا ہے اور علاء حق نے ہمیشہ اس کے خلاف فتویٰ دیا اور اس کو دجل وتلبیس اور افتر اء کا نمونہ قرار دیا۔ پنانچہ اس سلسلہ میں مفتی اعظم حضرت مولانا کفایت اللہ صاحب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اور مفتی دار العلوم دیو بندمولانا عزیز الرحمٰن صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے فتاوی موجود ہیں۔(۲)

⁽۱) عمدة القارى - كتاب العلم -باب من كذب على النبى على النبى على النبى على العلمية القوة ، حتى أطلق عليه بيروت -ونصه: اعلم أن حديث " من كذب على " في غاية الصحة ونهاية القوة ، حتى أطلق عليه جماعة انه متواتر فحكى الإمام أبوبكر الصيرافي في شرحه "لرسالة الشافعي" انه روى عن أكثر من ستين صحابيا مرفوعا وقال بعض الحفاظ انه روى عن اثنين وستين صحابيا وفيهم العشرة المبشرة وقال لا يعرف حديث اجتمع على روايته العشرة المبشرة إلا هذاالخ .

وجاس کی بیہ ہے کہ اس میں جو پچھ کھھا گیا ہے، اکثر وبیشتر اسلامی تعلیمات کی روثنی میں غلط ہے۔
اس میں کہا گیا ہے کہ توبہ کا دروازہ بند ہونے والا ہے۔ جوشخص اس وصیت نامہ کوایک شہر سے دوسر بے شہر بھیجے گاوہ دولت سے مالا مال ہوگا۔ وغیرہ وغیرہ ۔ بیہ سب اسلامی تعلیمات کے خلاف ہے۔
مسلمانوں کے پاس بحمد اللہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی واضح ہدایات موجود ہیں اور دین مصورت قرآن وحدیث موجود اور محفوظ ہے۔ پھران کو کیا پڑی ہے کہ اس قسم کے مجہول وصیت ناموں پڑمل کریں۔
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صحیح وصیت نامہ آپ کی احادیث مبار کہ ہیں۔ انہی پڑمل کرنے میں دین ودنیا کی سعادتیں مضمر ہیں۔

اسی طرح اس وصیت نامہ میں جو کہا گیا ہے کہ ایک جمعہ سے دوسر سے جمعہ تک ساٹھ ہزار آ دمی مرے جن میں سے کوئی ایمان دار نہ تھا۔ رہے تھی سراسر جھوٹ ہے۔ اس میں بھی مسلمانوں کو یہ باور کرانے کی کوشش کی گئی ہے کہ (العیاذ باللہ) اسلام اب ایمان دار ہونے کا ضامن نہیں ہے۔ اگرتم ایمان دار ہونا جا ہے ہوتو عیسائیت کے تکیشی دامن میں بناہ لو۔

اس حقیقت ہے کوئی ا نکارنہیں کرسکتا کہ مسلمانوں میں بدعملی عام ہےاوراس کے اسباب ظاہرو

باہر ہیں لیکن بایں برعملی اب بھی مسلمان ہیں۔ دوسرے مذاہب کے مانے والوں کی ہنسبت بہت زیادہ مذہب پرست ہیں۔ان میں آج بھی عقا کہ صححاور عمل صالح ہے آراستہ لوگ بڑی کثر ت ہے موجود ہیں۔ ایسے نفوس قدسیہ اب بھی موجود ہیں جواسوہ رسول پر ٹھیک ٹھیک عمل پیرا ہیں۔ عیسائیوں میں ایک بھی ایسا شخص نہیں ہے جو صحح معنی میں عیسائی ہو۔ منے شدہ عقا کد۔ شراب وخز بروبدکاری کی کثر ت ان کی خصوصیات بیں بلکہ اگر یہ کہددیا جائے کہ مسلمان قوم کا وجود باعث بقائے عالم ہے قووہ اسلامی تعلیمات کے پیش نظر غلط نہوگا۔ کیونکہ احادیث میں ہتلایا گیا ہے کہ اس شخص اکبر یعنی دنیا کی روح ذکر اللی ہے۔ ظاہر ہے کہ صحح معنی میں ذکر اللی کرنے والے مسلمان اور صرف مسلمان ہیں۔

باقی رہا بیامر کہ اس وصیت نامہ میں کچھا تھی باتیں شامل کردی گئی ہیں۔مثلاً نماز پڑھو،عورتیں بے پردہ ہوگئی ہیں وغیرہ تو ان باتوں کومسلمان اس وصیت نامہ کے بغیر بھی جانتے ہیں۔ان (عیسائی مشینریز) کامقصد بیہ ہے کہ کچھتے باتیں بھی اس میں شامل کی جائیں تا کہ دجل وفریب میں آسانی ہو۔ مشینریز) کامقصد بیہ ہے کہ کچھتے باتیں بھی اس میں شامل کی جائیں تا کہ دجل وفریب میں آسانی ہو۔ الغرض بیہ وصیت نامہ سراسر جھوٹ لغواور بے اصل ہے۔اس کی اشاعت ہرگزنہ کرنا چاہئے۔ فقط و اللہ تعالیٰ اعلم

کتبه: ولی حسن ٹونکی بینات-رجب ۱۳۸۵ھ

امام ابوحنيفه ًأورعفيد هُ ارجاء

قطب حقیقت، ولی کامل، حضرت شخ عبد القادر جیلانی رحمة الله علیه نے اپنی کتاب 'غدیة الطالبین' میں تہتر فرقوں کی تفصیل ذکر کرتے ہوئے مرجہ کا بھی ذکر کیا ہے، اوران (مرجہ) میں اصحاب الوصنیفہ نعمان بن ثابت کو بھی شار کیا ہے، جس سے بعض متعصب اور جذبات سے مغلوب غیر مقلدوں نے فاکدہ اُٹھاتے ہوئے امام صاحب کو مرجہ کہا اور لکھا ہے جن میں ''حقیقت الفقہ'' کے مؤلف غیر مقلد عالم مولا نامجہ یوسف ہے پوری بھی شامل ہیں۔ آئندہ اوراق میں ہم انہی کی غلط نہی کو دور کرتے ہوئے حضرت شخ رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کا صحیح مطلب بیان کریں گے۔ و باللہ التو فیق۔ فوٹ: آئندہ صفحات میں مؤلف'' حقیقت الفقہ'' کی عبارت''م'' کے عنوان سے پیش کر کے''الجواب'' نوٹ: آئندہ صفحات میں مؤلف'' حقیقت الفقہ'' کی عبارت''م'' کے عنوان سے پیش کر کے''الجواب'' سے اس کا جواب دیا جائے گا۔

موصوف،مقدمهُ " حقيقة الفقه " ص٢٦ () ير "غنية الطالبين " كحواله سے لكھتے ہيں :

م: "چوتھا گروہ مرجئہ کا جس کے بارہ فرقے حسب ذیل ہیں:

" موماً یہ گروہ قائل ہے کہ جب کی نے ایک بارکلمہ پڑھ لیا پھراگر چہ سارے ہی گناہ کرے ہرگز دوزخ میں نہ جائے گا۔ ایمان صرف قول کا نام ہے، اعمال ایمان سے خارج ہیں۔ وہ صرف احکام شریعت ہیں۔ لوگوں کا ایمان کم زیادہ نہیں ہوتا (عام لوگ نیک ہول یا بد، فاسق ہول یا فاجر) ان کا ایمان اور نہیوں اور فرشتوں کا ایمان ایک ہی ہے کم زیادہ نہیں، اگر چمل نہ کرے"۔(۱)

⁽١)حقيقة الفقه ص،٢٦

⁽۲)غنیة السطالبین لیلشیخ عبدالقادر جیلانی – مترجم اردو،محدصدیق ہزاروی – بعنوان، گمراه فرقے (مرجه) ص۲۸۹ – ط: فرید بک اسٹال اردو بازارلا ہور، من طباعت ۱۹۸۸ء

مزيد صفحه ٢٧ ير لكهت بين:

١١ فرقه كانام: الحنفيه-

پیشوا کا نام: ابوحنیفه، نعمان بن ثابت۔

عقائد: ایمان صرف معرفت الهی اوراقر ارکرنا ہے خدااور

رسول کااور جو کچھوہ خداکے پاس سے لائے ہیں۔ اجمالی طور پراسی طرح ذکر کیا، برہوتی نے''۔(۱)

الجواب: مولف کا مقصدتہتر فرقوں کی تفصیل ذکر کرنے سے صرف اس قدر ہے کہ وہ بیٹا بت کریں کہ حنفیہ بھی دیگر فرق ضالہ کی طرح ایک گمراہ فرقہ ہے۔ چنانچہ انہوں نے اس غرض سے حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کیا کہ حنفیہ فرقہ جوامام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کے پیرو ہیں ان کا بیہ عقیدہ ہے جواویر ذکر کیا گیا ہے۔

چونکہ حنفیہ کا ذکر مرجے فرقوں کے تحت کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام ابوصنیفہ مجھی فرجب ارجاء کے قائل تھے۔لیکن قبل اس کے کہ ہم امام صاحبؓ پر وارد شدہ اس اعتراض کا جواب دیں، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مؤلف کی چا بک دستی کی طرف اشارہ کر دیں کہ وہ کس قدر ہوشیاری سے کام لیتے ہوئے عبارت کا سیجے مطلب تک سامنے ہیں لاتے۔

یمی وجہ ہے کہ انہوں نے ''الملل والنحل'' اور'نفنیۃ الطالبین'' کی اصل عبارتیں پیش کرنے کے بجائے صرف ترجمہ پراکتفا کیا ہے، اوروہ بھی اپنی فہم اور مرضی کے مطابق۔'نفنیۃ'' کی اصل عبارت ملاحظہ ہو۔ ''اما الحنفیۃ فہم بعض اصحاب ابی حنیفۃ النعمان بن ثابت زعموا ان الایمان ہو المعرفۃ والاقرار باللہ ورسولہ وہما جاء من

عنده جملة على ماذكره البرهوتي في كتاب الشجرة". (٢)

⁽١)غنية الطالبين (١روو)-بعنوان مراه فرقے (حنفيه)-ص ٢٩١-ط: فريدبك استال لاهور.

⁽٢)غنية الطالبين ، ص ٢٣٠ ط: الاهور

''لیکن حنفیہ وہ بعض اصحاب ابو صنیفہ نعمان بن ثابت میں جنکاعقیدہ یہ ہے کہ ایمان صرف معرفت (دل سے پہچانے) اور (زبانی) اللہ اور اس کے رسول کا اور جو کچھ وہ اس کے پاس سے لے کرآئے ہیں، اجمالی طور پر اقر ارکانام ہے۔ جیسا کہ برہوتی نے ''کتاب الشجر ق'' میں ذکر کیا ہے۔

لیکن مؤلف نے ترجمہ کرتے وقت ''کتاب الشجرة'' کانام حذف کردیا جو'نفیۃ'' کاما خذ ہے۔ لائے کہ الشجرة'' کاما خذ ہے لہذاسب سے پہلے میہ تنایا جائے کہ' برہوتی'' کون ہیں اوران کی''کتاب الشجرة'' معتمد بھی ہے یا نہیں؟ پھرایک مجبول مصنف کی غیر معروف تصنیف کے حوالہ سے کوئی بات کیونکر ثابت ہو سکتی ہے۔

اس کئے کہ''برہوتی''اوراس کی ''کتاب الشجرة'' دونوں (ہماری معلومات کے مطابق) مجہول ہیں۔اس کے علاوہ جب مؤلف ہر بات کی صحت کے لئے سند کا مطالبہ کرتے ہیں تو آخرامام اعظم رحمہ اللہ جیسی عظیم شخصیت پرایک غلط الزام لگاتے وقت انہوں نے اس اصول کو کیوں نظر انداز کیا؟

اگرواقعی "کتاب الشجرة" اوراس کامصنف معتمد علیه تھا توان کامفصل تذکرہ کر کے بقید صفحہ اس کا حوالہ دیکراصل کتاب کی عبارت مع سند پیش کردی جاتی ۔

جب ایبانہیں کیا گیا تو واضح ہو گیا کہ بیددر حقیقت تعصب کے شکار کم ظرف حضرات کی طرف سے حقائق پوشی کی ناکام کوشش ہے۔

اصل بات بیہ ہے کہ 'غنیۃ' میں تو ''بعض اصحاب ابی حدیقۃ' 'تحریر تھا، جس کا مطلب بیہ ہے : کہ پچھ حنی اس عقید ہے ہے حامل تھ' ' ''مؤلف نے کمال دیانت داری ہے ''بعض' کا لفظ اُڑا کرتمام احناف کو اس میں شامل کر دیا اور اسکوامام صاحب گا مذہب بنادیا۔ ع ایں کاراز تو آید تو مرداں چنیں کنند۔ میں شامل کر دیا اور اسکوامام صاحب گا مذہب بنادیا۔ ع ایس کاراز تو آید تو مرداں چنیں کنند۔ میں شامل تعمان ؓ بن ثابت کوفی مقتدا ہیں ۔ فرقہ حنینہ کے اکثر اہل علم نے ان کومر جھ فرقہ میں شار کیا ہے۔ چنا نچھ ایمان کی تعریف اور اس کی کمی وزیادتی کے بارے میں جوعقیدہ مرجہ کا ہے انہوں نے بھی بعینہ وہی اپناعقیدہ اپنی تصنیف فقہ بارے میں جوعقیدہ مرجہ کا ہے انہوں نے بھی بعینہ وہی اپناعقیدہ اپنی تصنیف فقہ اگر میں درج فرمایا ہے۔ علامہ شہرستائی نے '' کتاب الملل والنحل' میں بھی رجال المرجہ میں حماد بن ابی سلیمان اور ابو حنیفہ اور ابویوسف اور مجمد بن حسن وغیر ہم کو المرجہ میں حماد بن ابی سلیمان اور ابو حنیفہ اور ابویوسف اور مجمد بن حسن وغیر ہم کو

درج کیا ہے۔(۱)ای طرح''غسان'' بھی جوفر قد غسانیہ کا پیشوا ہے ابوحنیفہ کوفر قد مرجمہ میں شارکر تا ہے۔(۲) حاشیہ حقیقة الفقہ ہے کا

البحواب: مؤلف کا بیقول که 'اکثر اہل علم نے انکومر جھ فرقہ میں شار کیا ہے' محض دعویٰ ہے جس پر کوئی دلیل نہیں۔

اولاً: توجمیں بیتلیم نہیں کہ اکثر اہل علم نے انکوم جھ کہا ہواگر ایسی بات ہوتی تو مؤلف ایسے 'خیم اور برد بار' آدمی ہے اس کی تو قع نہیں کی جاسکتی کہ وہ ان اکثر اہل علم کا نام لئے بغیر آ گے گذر جا نیس کیونکہ امام ابو صنیفہ گی عداوت تو مؤلف موصوف کے رگ وریشہ میں پیوست ہو چک ہے، چنا نچہ انہیں امام صاحب کے بارے میں جو کچھ بھی رطب دیا بس' صحیح یا غلط ملاسب کو (بغیر جائج پڑتال اور ردّ وقد ح کے) اپنی تالیف میں درج کرتے جاتے ہیں۔ چنا نچہ انہوں نے ص ۹۲ پر استی علماء کی نام بنام فہرست پیش کی ہے (جو اپنے وقت کے امام علامہ حافظ اور مجہد پیشوا تھے) جنہوں نے امام صاحب کو ناقص الحافظ، مدیث کی ہے (جو اپنے وقت کے امام علامہ حافظ اور مجہد پیشوا تھے) جنہوں نے امام صاحب کو ناقص الحافظ، مدیث کا کم جانے والا ، اس کی جائج پر کھ میں ناقص نیز عربی زبان میں ناقص بتلایا اور ان کے عقا کداور مسائل پر اعتراضات کے ہیں۔ اس لئے نہمیں یہاں تعجب ہے کہ انہوں (مؤلف هیقة الفقہ) نے اس جگہ مسائل پر اعتراضات کے ہیں۔ اس لئے نہمیں یہاں تعجب ہے کہ انہوں (مؤلف هیقة الفقہ) نے اس جگہ مائل پر اعتراضات کے ہیں۔ اس لئے نہمیں یہاں تعجب ہے کہ انہوں (مؤلف هیقة الفقہ) نے اس جگہ مائل پر اعتراضات کے ہیں۔ اس لئے نہمیں یہاں تعجب ہے کہ انہوں (مؤلف هیقة الفقہ) نے اس جگہ مائل پر اعتراضات کے ہیں۔ اس لئے نہمیں یہاں تعجب ہے کہ انہوں (مؤلف هیقة الفقہ) نے اس جگہ دل کے اس کی فہرست کیوں پیش نہیں کی ؟

ثانیا: جن لوگوں نے امام صاحب گومر جنہ کہا ہے یا تو حسداور بغض کی بناء پران پر بیالزام لگایا ہے یاان کوامام صاحب کے بارے میں رائے قائم کرنے میں خطاوا قع ہوئی ہے، چنانچے علامہ حافظ ابن عبدالبر مالکی تحریر فرماتے ہیں:

> "ونقموا ايضاً على ابى حنيفة الارجاء ومن اهل العلم من ينسب الى الارجاء كثير لم يعن احد بنقل قبيح ما قيل فيه، كما عنوا بذالك في ابى حنيفة لامامته وكان ايضاً مع هذا يحسد وينسب اليه

⁽۱)الملل والعحل للعلامة عبدالكريم شهرستاني (م۵۳۸ه)- الفصل الخامس-الصالحية- ١٩٤١ - ط: دارا لمعرفة، بيروت.

⁽r)الملل والنحل الفصل الخامس -الغسانية - ١ ١٣٢١ - ط: دار المعرفة، بيروت.

ماليس فيه ويختلق عليه مالا يليق به، وقد اثني عليه جماعة من العلماء وفضلوه". (١)

" بعض محدثین نے امام ابوحنیفیہ ٹرارجاء کا بھی الزام لگایاہے، حالانکہ اہل علم میں تو ایسے لوگ بڑی کثر ت سے موجود ہیں جن کومر جنہ کہا گیا ہے لیکن جس طرح امام ابوحنیفی کی امامت کی وجہ ہے اس میں بُرا پہلونمایاں کیا گیا ہے دوسروں کے بارے میں ایسانہیں کیا گیا،اس کے علاوہ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ بعض حضرات ان سے بہت جلتے تھے اور ان کی طرف ایسی ہاتیں منسوب کرتے تھے جن سے ان کا دامن بالکل پاک تھا۔اوران کے بارے میں نامناسب باتیں گھڑی جاتی تھیں،حالانکہ علماء کی ایک بڑی جماعت نے ان کی تعریف کی ہے اور ان کی فضیلت کا اقر ارکیا ہے۔ ثالثا: جسمعنی میں امام صاحب ومرجد کہا گیاہےوہ "ارجاء "اہلسنت والجماعت کے عقیدہ کے خلاف نہیں۔اس لئے ہم مناسب ہجھتے ہیں کہ پہلے ارجاء کامعنیٰ مرجئہ کاحَال اوران کےعقائد ذراوضاحت سے ہدیۂ ناظرین کردیں تا کہ امام صاحب کی طرف منسوب''ارجاء'' کی حقیقت کھل کرسامنے آجائے۔

ارجاء کے معنی:

ارجاء کا اصلی معنیٰ ہے تاخیر اور مہلت دینا، چنانچہ علامہ عبد الکریم شہرستانی (۵۳۸ھ) اس کی تفصيلات بتلاتے ہوئے لکھتے ہیں:

"الارجاء على معنيين. احدهما التاخير، كما في قوله تعالى : ارجه واخاه اي امهله و اخره. والثاني اعطاء الرجاء وقيل الارجاء تاخير حكم صاحب الكبيرة الى القيامة. فلا يقضى عليه بحكم ما في الدنيا، من كونه من اهل الجنة، اومن اهل النار وقيل الارجاء تاخير على رضى الله عنه

⁽١) جامع بيان العلم وفضله لابن عبدالبر (م٣١٣ هـ) -باب ماجاء في ذاك القول في دين الله بالرأى والظن ص ا ٣٣. رقم ١٤٢ ا. ط: درا الكتب العلمية بيروت

عن الدرجة الاولى الى الرابعة".(١)

''ارجاء کے دومعنی ہیں (۱) تا خیر کرنا (قرآن پاک میں ہے) قالو ا اوجه واحداہ (انہوں نے کہا کہ موی اوران کے بھائی کومہلت دے) یعنی ان کے بارے میں فیصلہ کرنے میں تاخیر سے کام لینا چاہئے ،اوران کومہلت دینا چاہئے۔اور دوسرا امید دلا ناہے (یعنی محض ایمان پرنجات کلی کی امید دلا نا اور یہ کہنا کہ ایمان کے ہوتے ہوئے معاصی کچھ ضرر نہیں دیتے)۔ (۳) بعض کے نزدیک ارجاء یہ بھی ہے کہ مرتکب کبیرہ کا فیصلہ قیامت پر چھوڑ دیا جائے اور دنیا میں اس پرجنتی یاجئمی ہونے کا حکم ندلگایا جائے۔ (۴) اور بعض کے نزدیک ارجاء یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو پہلے ندلگایا جائے۔ (۴) اور بعض کے نزدیک ارجاء یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو پہلے خلیفہ کے بجائے چوتھا خلیفہ قرار دیا جائے۔

اب چونکه "ارجاء " کے مفہوم میں تاخیر شامل ہے اس لئے جو حضرات گناہ گار کے بارے میں توقف سے کام لیتے ہیں اور اس دنیا میں اس کے جنتی یا جہنمی ہونے کا کوئی فیصلہ ہیں کرتے بلکہ اس کے معاملہ کوآخرت پر چھوڑ دیتے ہیں کہ حق تعالیٰ شانہ اس کے بارے میں جو چاہے فیصلہ کرے خواہ اُسے معاف کر کے جنت میں داخل کردے یا سزا بھگتنے کے لئے جہنم میں ڈال دے، وہ سب مرجمہ ہیں اور اسی معنیٰ کے اعتبار سے امام صاحب اور دیگر حضرات محدثین کومر جمہ کہا گیا ہے۔ چنانچہ ملاعلی قاری "شرح فقد اکبر" میں فرماتے ہیں:

"شم اعلم ان القونوی ذکر ان ابا حنیفة کان یسمی مرجناً لتاخیره امر صاحب الکبیرة الی مشیئة الله ، و الارجاء التاخیر". (۲)

"پرمعلوم رہے تو نوی نے ذکر کیا ہے کہ امام ابوحنیفہ کو بھی مرجمہ کہا جاتا تھا کیونکہ وہ مرتکب کبیرہ کا معاملہ اللہ تعالی کی مشیت پرموقو ف رکھتے تھے۔ اور ارجاء کے معنی ہی موخر کرنے کے ہیں"۔

⁽۱)الملل والنحل لأبي الفتح محمد بن عبدالكريم الشهرستاني- الفصل الخامس- المرجئة -١ / ١ ٢ / ١ ٢ ١ -ط: دارا لمعرفة بيروت.

⁽٢) شرح الفقه الاكبر لملاعلى القارئ - ١٠٣ - ط: دار الكتب العلمية بيروت.

ابسوچنے کی بات بہ ہے کہ امام صاحب کا بیعقیدہ قرآن وحدیث کی تصریحات کے خلاف ہے،
یاصری کے نصوص ۔ آیات اور احادیث سے امام صاحب کے اس عقید ہے کی تائید ہوتی ہے اور تمام اہلسنت کا
یہی مذہب ہے، البتۃ اگر غیر مقلدین کا عقیدہ اس کے خلاف ہواور وہ گنہ گار کو قطعی جنتی یا قطعی جہنمی قرار دیتے
ہوں تو اس کی وضاحت ضروری ہے۔ ملاحظہ ہؤامام صاحب خودا سے اس عقید ہے کی وضاحت فرماتے ہیں:

عن ابى مقاتل سمعت ابا حنيفة يقول: الناس عندنا على ثلثة منازل. الانبياء انهم من اهل الجنة ومن قالت له الانبياء انه من اهل الجنة ومن قالت له الانبياء انه من اهل الجنة ومن قالت له الانبياء انه من اهل الجنة والمنزلة الاخرى المشركون، نشهد عليهم انهم من اهل النار، والمنزلة الثالثة الموحدون نقف عنهم، ولانشهد عليهم انهم من اهل النار ولا من اهل الجنة ولكنا نرجو لهم ونخاف عليهم ونقول كما قال الله تعالىٰ: "خلطوا عملاً صالحاً واخر سيئاً عسى الله ان يتوب عليهم." فنرجو لهم لان الله عزوجل واخر سيئاً عسى الله ان يتوب عليهم." فنرجو لهم لان الله عزوجل يقول: "ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذالك لمن يشاء" ونخاف عليهم بذنوبهم وخطاياهم"(١)

''ابومقاتل کہتے ہیں کہ میں نے امام ابوطنیفہ ؓ سے سنا آپ فرماتے تھے کہ ہمارے نزدیک لوگ تین طرح کے ہیں (۱) انبیاء، جوجنتی ہیں اور وہ لوگ، جنہیں انبیاء نے جنتی کہا ہمووہ بھی جنتی ہیں (۲) مشرکین ، ان کے متعلق ہماری شہادت جہنمی ہونے کی ہے (۳) مومن ، جن کے متعلق ہم تو قف اختیار کرتے ہیں اور ان میں سے نہ تو کسی کے جنتی ہونے کی شہادت دیتے ہیں اور نہ کسی کے جہنمی ہونے کی ۔ ہاں ان کے بارے میں (جنت کی) امید اور دوز خ کا خوف رکھتے ہیں ۔ اور وہی کہتے ہیں جو اللہ تعالی نے میں (جنت کی) امید اور دوز خ کا خوف رکھتے ہیں ۔ اور وہی کہتے ہیں جو اللہ تعالی نے

⁽۱) كتاب العالم والمتعلم للإمام ابي حنيفة رحمه الله(م ۱۵۰ ص) -ص ۲۱،۲۰ -ط: المطبعة المشتية حيدر آباد(دكن)

نوٹ: نسخوں کے اختلاف کی وجہ سے عبارت میں کچھ تغیر کر کے عبارت دستیاب نسخہ کے مطابق بنائی گئی ہے۔ مرتب

حضرت امام كى عبارت بالاسے مندرجہ ذیل امور معلوم ہوئے:

(۱) مرتکب کبیره امام صاحب کے نزدیک کافرنہیں۔

(۲) اس کا معاملہ اللہ کی مشیئت پر موقوف ہے۔ جا ہے تو از راہِ عدل اس کوسز ا دے یا از راہِ فضل اس کی مغفرت فرمادے۔

(۳) اور یہ فیصلہ اس مسئلہ پر متفرع ہے کہ عمل ایمان کا جزء ہے یا نہیں؟ اس میں دیگر ائمہ اور محد ثین بظاہر امام ابو صنیفہ ؓ کے خلاف معلوم ہوتے ہیں لیکن بیا ختلاف صرف لفظی ہے۔ فریفین کے نزدیک عمل ضروری ہے، امام صاحب کی مراد نفی جزء سے بینہیں کہ عمل کی ضرورت نہیں، حاشاو کلا امام صاحب اس کے ہرگز قائل نہیں بلکہ امام صاحب عمل کو ضروری قرار دیتے ہیں اور ان کے نزدیک اگر اللہ تعالیٰ نے (بے عمل مؤمن کی) مغفرت نہ فرمائی تو تارک عمل اپنے ترک عمل کی سزا بھگت کر جنت میں جائے گا۔ چنانچے علامہ صدر الدین علی بن محمد الحقی ؓ المتوفی ۹۲ کے هر ماتے ہیں:

"والاختلاف الذي بين ابي حنيفة والائمة الباقين من اهل السنة اختلاف صورى، فان كون اعمال الجوارح لازمة لإيمان القلب او جزء من الإيمان مع الاتفاق على ان مرتكب الكبيرة لايخرج من الإيمان بل هو في مشيئة الله ان شاء عذبه وان شاء عفا

عنه نزاع لفظى لا يترتب عليه فساد اعتقاد ".(١)

''اورایمان کے بارے میں امام ابو صنیفہ اور دیگرائمہ اہل سنت کے درمیان جواختلاف ہے وہ محض صوری ہے۔ یعنی لفظی اختلاف ہے۔ حقیقی نہیں اس لئے کہ اعمالِ جوارح یا تولازم ایمان ہیں یا ایمان کا جزء ہیں۔ اور اس پرسب کا اتفاق ہے کہ مرتکب کبیرہ ایمان سے نہیں نکاتا بلکہ وہ اللہ کی مشیحت کے تحت ہے، چاہو وہ اس کو عذاب دے اور چاہے تو معاف کرد ہے۔ شخصیکہ بیصرف لفظی اختلاف ہے جس عقیدے میں کوئی خرابی لازم نہیں آتی''۔

اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوگ کی بھی یہی رائے ہے۔ چنانچے لکھتے ہیں:

"ولیس النزاع الا راجعاً الی اللفظ"۔(۶) "لیکن بیزاع صرف لفظی ہے'۔
جس سے معلوم ہوا کہ امام صاحبؓ کے نزدیک عمل اگرچہ جزء ایمان نہیں تاہم ایمان کے لواز مات میں سے معاوم ہوا کہ امام صاحبؓ کے نزدیک عمل اگرچہ جزء ایمان نہیں تاہم ایمان کے لواز مات میں سے ہوادراس پر ثواب وعقاب کا ترتب ہوگا برخلاف مرجعہ کے کہ ان کے نزدیک ایمان کے بعد عمل کی حیثیت ترتب ثواب وعقاب کے درجہ میں بھی نہیں ہے۔ چنانچے ملاعلی قاریؓ کی تصریح ہے:

"ثم المرجئة المذمومة من المبتدعة ليسوا من القدرية بل هو طائفة قالوا: لا يضر مع الايمان ذنب كما لا ينفع مع الكفر طاعة فزعموا ان احدا من المسلمين لا يعاقب على شئ من الكبائر فأين هذا الارجاء عن ذلك الارجاء". (٣)

"پھرمر جه مذمومه، بدعتی فرقه" قدریه" ہے الگ ایک فرقہ ہے جن کا

⁽۱) شرح الطحاوية في العقيدة السلفية لصدر الدين على بن على الحنفي (۲۹۲ هـ) -ص ۲۷۹ -ط: مكتبة الرياض الحديثية بالرياض.

⁽٢) التفهيمات الالهية لشاه ولى الله المحدث الدهلوى (م٢١١هـ) معنى قول الشيخ عبدالقادر ان الحنفية من المرجئة – ١٨٨١ – ط: مدينه برقى پريس انديا

⁽٣) شرح كتاب الفقه الاكبر لملاعلى القاري - ص ١٠٥٠ - دار الكتب العلمية بيروت.

عقیدہ بیہ ہے کہ ایمان لے آنے کے بعد انسان کے لئے کوئی گناہ مفزنہیں جیسا کہ گفر کے بعد کوئی گناہ مفزنہیں جیسا کہ گفر کے بعد کوئی نیکی مفید نہیں اور ان کا نظریہ بیہ ہے کہ مسلمان جیسا بھی ہوکسی کبیرہ گناہ پر اس کو عذا بنہیں دیا جائے گا۔ پس اس ارجاء (یعنی اہل بدعت کا ارجاء) اور اس ارجاء (امام صاحب کا ارجاء) میں کیا نسبت؟

نیز مؤلف کا بی قول که ''امام صاحبؓ نے ''فقد اکبر'' میں وہی عقیدہ ذکر کیا ہے جو مرحبہ کا ہے۔''بالکل غلط ہے''فقد اکبر'' کا وہ نسخہ جوامام صاحبؓ کی طرف منسوب ہے،جس کا مؤلف نے بھی ذکر کیا ہے۔''بالکل غلط ہے''فقد اکبر'' کا وہ نسخہ جوامام صاحبؓ کی طرف منسوب ہے،جس کا مؤلف نے بھی ذکر کیا ہے۔اس کی عبارت بیہ ہے:

"والإيمان هو الاقرار والتصديق وإيمان اهل السماء والأرض لا يزيد ولاينقص والمؤمنون مستوون في الإيمان والتوحيد، متفاضلون في الأعمال". (١)

''اور ایمان نام ہے زبان سے اقرار اور دل سے تصدیق کرنے کا،اہل آسان اور اہل زمین کا ایمان گھٹتا بڑھتانہیں،ایمان وتو حید میں سارے مومن برابر ہیں اور اعمال کے لحاظ سے ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر ہیں''۔ اور دوسرے مقام پر بیتح برفر ماتے ہیں:

"ولا نقول ان المؤمن لا يضره الذنوب ولا نقول انه لايدخل النارفيهاو لانقول انه يخلد فيها وان كان فاسقاً بعد ان يخوج من الدنيا مؤمناً ولا نقول حسناتنا مقبولة وسياتنا مغفورة كقول المرجئة". (٢) مؤمناً ولا نقول حسناتنا مقبولة وسياتنا مغفورة كقول المرجئة". (٢) أوربم ينهيس كهتے كهمومن كے لئے گناه معزنييں، اور نه بم اس ك قائل بين كهمومن جنم ميں بالكل داخل بئ نبيس بوگا اور نه بيد كهتے بيں كه وه بميشه جنم ميں رہے گا گرچة اس به وه ودنيا سے ايمان كي حالت ميں نكال داور نه بم بيد كهتے بيں كه وه دنيا سے ايمان كي حالت ميں نكال داور نه بم بيد كهتے بيں كه

⁽١)شرح كتاب الفقه الأكبرص ١٠٨ تا ١١٠. ط: دار الكتب العلمية،بيروت.

⁽r) حواله سابقه ص ۱۱۰ اا.

ہماری تمام نیکیاں مقبول ہیں۔اورتمام گناہ معاف ہیں جیسا کہ مرحبۂ کاعقیدہ ہے'۔ نیز مؤلف کا بیہ کہنا'' کہ غسان (جو فرقہ غسانیہ کا پیشواہے) بھی امام صاحب گومرحبۂ میں شار کرتا ہے''۔ بیان کے کتمان حقائق کی صرح دلیل ہے یا پھرممکن ہے کہ انہوں نے''الملل والمحل'' کی پوری عبارت نہیں پڑھی جس سے انکوغلط نہی ہوگئی ہے۔

اب ذراملا حظه فرمایئے کہ غسان کس وجہ سے امام صاحب میں شار کرتا ہے۔ چنانچہ علامہ شہرستانی فرماتے ہیں:

"ومن العجیب ان غسان کان یحکی عن ابی حنیفة و حمه الله تعالیٰ مشل مذهبه و یعده من الموجئة و لعله کذب کذالک علیه و لعمری! کان یقال لأبی حنیفة و اصحابه موجئة السنة". (۱)

("تجب کی بات ہے کہ غسان بھی اپنے ندہب کوامام صاحبؓ کا ساندہب فاہر کرتا تھااورامام صاحبؓ کو بھی مرجه میں شار کرتا تھاغالبًا یہ جھوٹ ہے۔ مجھزندگی عطا کرنے والے کی قسم کہ ابو حنیفہ اوران کے اصحاب کوتو "مرجئة النة" کہاجاتا تھا۔ اب ناظرین غورفر ما کیس تو معلوم ہوجاتا ہے کہ "غسان" کا امام صاحبؓ کومرجه کہنے کا مقصد صرف اپنے ندہب کی ترویج تشہر تھا۔ ورند در حقیقت غسان اورامام صاحب کے عقیدے میں زمین و آسمان کا مصد فرق ہے۔ نیز کیا غسان کے کہنے سے امام صاحبؓ مرجه بن جا کیس گے؟ غسان جیسے بدعتی کے کہنے سے امام صاحبؓ کومرجہ کہنا اہل بدعت کا شیوہ ہوسکتا ہے ، اہل سنت کا نہیں ۔ اور جب خود علامہ شہر ستانی ، امام صاحبؓ کو طرف منسوب کرنے کی بناء پر تیجب اہل سنت میں شار کرتے ہیں اور غسان کے اپنے عقید ہے کوامام صاحبؓ کی طرف منسوب کرنے کی بناء پر تیجب کا اظہار کرتے ہیں اور غسان کے اعلامہ شہر ستانی کے حوالہ سے غسان کے تول کوئل کرنا اوراس کو جمت کے طور پر

پیش کرنااوراس بناء پرامام صاحب پرطعن کرنا، صریح بددیانتی نہیں تواور کیا ہے؟ أعاذ ناالله منها

⁽۱) الملل والنحل الأبي الفتح محمدبن عبدالكريم الشهرستاني (المتوفى: ۵۴۸هـ)- الفصل الخامس الغسانية- رقم: ۳-۱ ۱۳/۱-ط: دار المعرفة بيروت.

غنية الطالبين كي عبارت كاحل:

پہلے ہم بیان کر چکے ہیں کہ مؤلف کا مقصد ہمتر فرقوں کی تفصیل ذکر کرنے سے صرف بیہ ہم کہ حضرت شخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی امام صاحب کو مرجہ (ضالہ) میں شار کیا ہے لیکن ہم ان شاءاللہ شخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت سے ثابت کریں گے کہ انہوں نے امام صاحب کو مرجہ ضالہ میں شار نہیں کیا۔
صاحب رحمۃ اللہ علیہ کہا بات تو یہ قابل غور ہے کہ 'غذیۃ ''کا جونسخہ ہمارے سامنے ہے وہ لا ہور کا طبع اس سلمہ میں پہلی بات تو یہ قابل غور ہے کہ 'غذیۃ ''کا جونسخہ ہمارے سامنے ہے وہ لا ہور کا طبع شدہ ہے اور اس کے ساتھ مولانا عبدالحکیم سیالکوئی گافاری ترجمہ بھی ہے۔ جس میں اس عبارت میں «دبعض" کا لفظ موجود ہے۔ اس طرح ' نفذیۃ ''کے مصری نسخہ میں بھی ' بعض'' کا لفظ موجود ہے۔ جس کی عبارت بیہ ہے۔ جس کا سیارت بیہ ہے۔

اما الحنفية فهم بعض اصحاب ابى حنيفة النعمان بن ثابت زعمواالخ .(١)

''لیکن حنفیہ وہ بعض اصحاب ابو صنیفہ نعمان بن ثابت ہیں جن کاعقیدہ بیہے'' الخ اوریہی بات مولا نامحمود حسن خان صاحب ٹونکی رحمۃ اللّٰدعلیہ فر ماتے ہیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

واما اصحاب الإمام فنسخة كتاب الغنية التي رجعت اليها ونقلت منها هي التي ذكر فيها: اماالحنفية فبعض اصحاب ابي حنيفة (۲) د ونقلت منها هي التي ذكر فيها: اماالحنفية فبعض اصحاب ابي حنية "كاوه نخه "رباامام صاحب كمقلدين كي بارك مين ايبالكمناتو" غنية "كاوه نخه جس كود كيم كرجم نے يوبارت فل كي ماس مين يوالفاظ بين: اما الحنفية فبعض اصحاب ابي حنيفة ـ

جس کا مطلب بیہ ہے کہ اس ہے مرا دوہ بعض حنفی ہیں جوامام صاحب کے بعض فروع فقہیہ میں تو

⁽١) الغنية لطالب طريق الحق للشيخ الجيلاني - فصل أما الجهمية - ١/١٩ - ط: خاور الهور.

 ⁽۲)معجم المصنفين - ترجمة الإمام الأعظم أبى حنيفة - ذكر ماقيل في ارجاء الإمام - ۱۵۸/۲ ط: وزنكو غراف بيروت .

مقلد تھے مگر عقائد میں مرجمہ تھے۔ چونکہ بیلوگ فروع میں امام صاحب کے مقلد تھے، اس لئے وہ بھی حنفی کہلائے اور غسان بھی انہیں میں داخل ہے کہ وہ اپنے مذہب کوامام صاحب کی طرف منسوب کرتا تھا، کہلائے اور غسان بھی انہیں میں داخل ہے کہ وہ اپنے مذہب کوامام صاحب کی طرف منسوب کرتا تھا، چنا نچے مولا ناعبدالحی فرنگی محلی رحمۃ اللہ علیہ اس اشکال کا جواب ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ان مراد الشيخ من الحنفية فرقة منهم وهم المرجئة. وتوضيحه ان الحنفية عبارة عن فرقة تقلد الامام اباحنيفة في المسائل الفرعية وتسلك مسلكه في الاعمال الشرعية سواء وافقته في اصول العقائد أم خالفته. فان وافقته يقال لها (الحنفية الكاملة) وان لم توافقه يقال لها (الحنفية الكاملة) وان لم توافقه يقال لها (الحنفية) مع قيد يوضح مسلكه في العقائد الكلامية فكم من يقال لها (الحنفية) مع قيد يوضح مسلكه في العقائد الكلامية فكم من حنفي، حنفي في الفروع معتزلي عقيدة، كالزمخشري جارالله وكمؤلف القنية نجم الدين الزاهدي وكعبدالجبار وابي هاشم والجبائي وغيرهم. وكم من حنفي حنفي فرعا مرجئي او زيدي اصلارًا)

"خضرت شخ کی مراد حنفیہ سے وہ فرقہ ہے جوم جمہ تھے۔ وضاحت اس کی ہیے کہ حنفیہ تو اس جماعت کو کہتے ہیں جو مسائل فرعیہ میں امام ابو صنیفہ گی مقلد ہواور اعمال شرع میں آپ کے مسلک پر چلے۔ چا ہے اصول عقائد میں آپ کے موافق ہو یا خالف۔ اب جو حضرات عقائد اور فروع دونوں میں امام صاحب کے موافق ہوں تو ان کو خفی کہا جائے گا۔ اور اگر عقائد میں مخالف ہوں تو ان کو حفی کہنے کے ساتھ ایسی قید بھی لگائی جائے گی جوان کے مسلک کی وضاحت کر ہے۔ چنانچوا سے بہت سے حفی میں کہ جو فروع میں تو حنی ہیں معتز کی ہیں جیسے جار اللہ زخشر کی بنجم الدین زاہدی صاحب القدیم عبد الجبار ، ابو ہاشم اور جبائی وغیرہ ہیں ۔ اور بہت سے حفی الیہ ہیں جوفروع میں تو حنی ہیں، کیکن عقیدہ کے لیاظ سے مرجمہ ہیں یاز ید سے ہیں۔ '

⁽۱) الرفع والتكميل في الجرح والتعديل لعبدالحي اللكنوي(٩٣٠٥ هـ) - تحقيق ماجاء في الغنية للإمام الجيلاني أن أبا حنيفةالخ ١٧٩،١٧٨ - ط: مكتب المطبوعات الاسلامية ، حلب.

ندکورہ بالاعبارت سے معلوم ہوا کہ حضرت شیخ میں حنفیہ سے مراد مطلق حنفیہ بیں کہ جو عقا کداور فروع دونوں میں امام صاحب کے مقلد ہوں بلکہ وہ بعض حنفی مراد ہیں جوفر وع میں امام صاحب کے مقلد ہوں بلکہ وہ بعض حنفی مراد ہیں جوفر وع میں امام صاحب کے مقلد سے ۔لہذاان بعض کے مرجمہ ہونے سے امام صاحب کا مرجمہ ہونالازم نہیں آتا۔

ملاحظه فرمایا آپ نے کہ مؤلف نے کس طرح عوام کودھو کہ دیا کہ 'غنیۃ'' کی عبارت کا ترجمہ کرتے وقت لفظ' بعض' کا ترجمہ حذف کر دیا اور اس طرح ان کو غلط نہی کا شکار بنایا اور پھر حضرت شیخ '' حضرت امام صاحب '' کو کیسے مرجمہ کہ سکتے ہیں کہ وہ تو امام صاحب 'کو' امام'' کے لقب سے یا دفر ماتے ہیں۔ چنا نچہ وقت فجر کے بارے میں امام احمد گاند ہب نقل کرنے کے بعد فر ماتے ہیں: وقال الامام ابو حدیفہ ،اور تارک صلوۃ کا تحکم بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وقال الامام ابوحنيفة: لايقتل.

امام ابوحنیفیہ نے فرمایا کہاس کونل نہ کیا جائے۔

اگر حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کے نز دیک امام صاحب ؓ ، مرجمۂ ضالہ میں سے ہوتے تو پھران کوامام کے لقب سے کیوں یاد فرماتے اور امور شرعیہ میں دیگر ائمہ کے اقوال کے ساتھ ان کے قول کو کیوں ذکر کرتے ؟۔

اس جواب کا حاصل یہ ہوا کہ امام صاحبؒ پرتوبر سے سے اعتراض ہی واردنہیں ہوتا جواس کا جواب کا جواب کا جائے۔افسوس ہے کہ مؤلف نے اپنے مقتداحضرات کی کتابوں کا مطالعہ بھی نہیں کیا، ورنہ ان کومعلوم ہوجا تا کہ ان کی اس بارے میں کیا رائے ہے؟ چنانچہ ' دلیل الطالب علی ارج المطالب' میں نواب صدیق حسن خان صاحب فرماتے ہیں:

سوال: در 'غنية الطالبين' مرجئه را ، دراصحاب ابي حنيفة نعمانٌ ذكركرده وكذا غيره في غيره وجهآل چيست ؟

جواب: شاه ولی الله محدث دہلویؓ در''تفهیمات''نوشته اند که ارجاء دوگونه است _ یکے ارجاءاست که قائل راازسنت بیرون میکند _ دیگر آنست که از سنت بیرون نمیکند _ اول آنست که معتقد آن باشد که هرکه اقر اربلسان وتصدیق بجنان کرد، پیچ معصیت اور ا مضرنیست اصلاً ، دیگر آنکه اعتقاد کند کهمل از ایمان نیست ولیکن تواب وعتاب برال مرتب است ـ وسبب فرق میان بردو آنست که صحابه و تا بعین اجماع کرده اند که بر تخطئه مرجه و گفته اند که برعمل ثواب وعذاب مترتب میشود پس مخالف ایثال ضال و مبتدع است ـ ودرمسکه ثانیه اجماع سلف ظاهرنشده بلکه دلائل متعارض است _ بعض و مبتدع است ـ ودرمسکه ثانیه اجماع سلف ظاهرنشده بلکه دلائل متعارض است _ بعض آیات و حدیث و اثر دلالت میکنند برآنکه ایمان غیر عمل است . و بسیار یاز دلیل دال است برآنکه اطلاق ایمان برمجموعهٔ قول و عمل است ، وایس نزاع راجع میشود بسوئے لفظ بجهت اتفاق بهمه برآنکه عاصی از ایمان خارج نمی شود اگر چهستحق عذاب بست _ وصرف دلائل داله برآنکه عاصی از ایمان خارج نمی شود اگر چهستحق عذاب ست _ وصرف دلائل داله برآنکه عاصی از ایمان عبارت از مجموع ایس چیز بااست از طوابرش بادنی عنایت ممکن ست _ انتهی _

وازینجامعلوم شد که مراد حضرت شیخ از مرجته بودن اصحاب ابی حنیفه شق ثانی است، و لاغبار علیه اگر چهار نخ ازروئ نظر دردلائل بهال بذبه بابل حدیث است که ایمان عبارت ست از مجموع اقر اروتصدیق و مللوبه قبال المقاضی ثناء الله فی "مالا بد منه" فاندفع الاشکال و صفی مطلع الهلال و بالله التو فیق - (۱) ترجمه: سوال: "غنیة الطالبین" بین اصحاب ابی حنیفه کومر جه بین ذکر کیا گیا به اسی طرح اورلوگول نے بھی اپنی تصنیفات میں بیان کیا ہے اس کی وجہ کیا ہے؟ جواب: شاہ ولی الله محدث د بلوگ نے "تفہیمات" میں لکھا ہے که "ارجاء" کی دو قسمیں ہیں:

ایک قشم تو وہ ہے کہ اس کا قائل اہل سنت سے خارج ہوجا تا ہے۔ دوسری قشم وہ ہے کہ اس کا قائل اہل سنت سے خارج نہیں ہوتا۔

(۱) پہلی تھم یہ ہے کہ یوں اعتقادر کھے کہ جس شخص نے ایمان کا زبان سے اقرار کرلیا اور دل سے تصدیق کر دی تو پھر چاہے کوئی گناہ کرے اس کوقطعاً کوئی مصر نہیں

⁽١)دليل الطالب -ص ١٦٠١ ١٦٠ ا -ط: مطبع شاهجاني بهوپال ٢٩٥ ا ٥.

(۲) دوسری قسم ہے کہ یوں اعتقادر کھے کہ الیان میں داخل نہیں ہے کہ کیان واب اور عقاب اس پر مرتب ہوتا ہے۔ اور دونوں میں فرق ہے ہے کہ صحابہ اور تابعین کا مرجہ کے گراہ ہونے پراتفاق ہے۔ اور انہوں نے کہا ہے کہ ل پر تواب اور عذاب مرتب ہوتا ہے۔ لہذا اس کے خلاف عقیدہ رکھنے والا گراہ اور مبتدع ہے۔ لیکن عذاب مرتب ہوتا ہے۔ لہذا اس کے خلاف عقیدہ رکھنے والا گراہ اور مبتدع ہے۔ لیکن دوسرے مسئلہ میں سلف کا اجماع نہیں ہوا بلکہ دلائل متعارض ہیں۔ بعض آیات ماحادیث، آثار اس پر دال ہیں کہ ایمان کا اطلاق قول وعمل دونوں کے مجموعہ پر ہوتا ہے ماحادیث، آثار اس پر دال ہیں کہ ایمان کا اطلاق قول وعمل دونوں کے مجموعہ پر ہوتا ہے لیکن بیز اع صرف لفظی ہے اس لئے کہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ عاصی (عصیان کی وجہ سے) ایمان سے خارج نہیں ہوجاتا اگر چہ ستحق عذاب ہوتا ہے۔ اور جود لائل کہ ایمان کے مجموعہ (اقرار وتصدیق وعمل) پر دلالت کرتے ہیں ان کو ادفیٰ تأمل سے ان کے ظاہر سے پھیراجا سکتا ہے (انتہیٰ)

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کی مراد اصحاب ابی صنیفہ کے مرجہ ہونے سے دوسری شق ہاوراس پرکوئی غبار نہیں۔ (کیونکہ بیاعتقاد سنت کے خلاف نہیں) اگر چہ دلائل کے اعتبار سے اہل حدیث کا مذہب رائج ہے کہ ایمان مجموعہ اقرار وتصدیق وقصد یق ومل کا نام ہے اور یہی بات قاضی ثناء اللّٰہ نے اپنی کتاب 'مالا بدمنہ' میں کہی ہے لہذا اشکال ختم ہو گیا اور بہال کا مطلع صاف ہو گیا۔ اور اللہ ہی سے توفیق ہے۔

غیر مقلدین حضرات کے مقتداً تو''غنیۃ الطالبین'' کی اس عبارت کاحل پیش کررہے ہیں جس سے مؤلف جیسے بالغ نظر حضرات کوغلط ہمی ہوئی لیکن مؤلف ہیں کہان کواپنے حضرات کی کتابیں دیکھنے کی تو فیق نہیں۔

نواب صدیق حسن خانصاحب مرحوم کا ماخذا س بحث میں '' قهیمات الہیہ'' ہے، ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی اصل کتاب سے ان کی پوری عبارت پیش کردیں تا کہ یہ مسئلہ کل کر پوری وضاحت سے قارئین کے سامنے آجائے۔ شاہ صاحب فرماتے ہیں:

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيد المرسلين

وبارك وسلم وعلى اله وصحبه اجمعين. اما بعد:

فقد سألنى سائل عن قول إمام الطريقة وقطب الحقيقة، الشيخ عبدالقادر الجيلانى رضى الله عنه وارضاه عند ذكر الفرق الغير الناجئة فى "الغنية" حيث قسم المرجئة إلى اثنى عشرة فرقة، منهم الحنفية. ثم قال بعد التفصيل وأما الحنفية فهم اصحاب أبى حنيفة النعمان زعم أن الإيمان هو الاقرار والمعرفة والاقرار بالله ورسله وبما جاء به عنده جملة على ماذكره البرهوتي في كتاب الشجرة. فقال: قوله هذا قدس سره يرد عليه وجهان من الاعتراض: احدهما: ان الحنفية من اهل السنة باتفاق من يعتد به. فلايصح عدها من فرق المرجئة و تضليلها والحكم بأنها غير ناج.

وثانيهما: أنه بين العقائد التي سميت لأجلها المرجئة مرجئة، وجعل الحنفية قائلون بها، معتقدون الحنفية قائلون بها، معتقدون إياها، وليس الأمر كذلك. قال: وإنما سموا المرجئة لأنها زعمت أن الواحد من المكلفين إذا قال لا اله الا الله محمد رسول الله وفعل بعدذلك سائر المعاصى، لم يدخل النار اصلاً وممالاشك فيه أن الحنفية برآء من هذا الاعتقاد. فقلت: الارجاء "ارجاء ان" ارجاء يخرج القائل به عن السنة، وارجاء لا يخرج.

أما الأول فهو أن يعتقد، أن من أقرباللسان وصدق بالجنان، لايضره معصية اصلاً. وأما الثانى فهو أن يعتقد، أن العمل ليس من الايمان وللكن الثواب والعقاب مترتب عليه. وسبب الفرق بينهما أن الصحابة والتابعين أجمعوا على تخطئة المرجئة فقالوا: إن العمل يترتب عليه الثواب والعذاب. فكان مخالفهم ضالاً ومتبدعاً

وأما المسئلة الثانية: فليست مماظهر فيها إجماع من السلف بل الدلائل متعارضة. فكم من حديث واية واثر يدل على أن الإيمان غير العمل . وكم من دليل يدل على اطلاق الإيمان على مجموع القول والعمل، وليس النزاع إلا راجعاً إلى اللفظ لإتفاقهم جميعاً على أن العاصى لايخرج عن الإيمان وأنه يستحق العقاب. ثم الدلائل الدالة على أنه المجموع ، يمكن صرفها عن ظواهرها بأدني عناية. والإمام ابوحنيفة من القائلين لهذه الثانية، وهو من كبار اهل السنة وأئمتهم. نعم ،نشأ في أهل مذهبه والتابعين له في الفروع آراء مختلفة. فمنهم المعتزلة، كالجبائي وأبي هاشم والزمخشري . ومنهم المرجئة ومنهم . غير ذلك، فهاؤلاء كانوا يتبعون أباحنيفة في الفروع الفقهية ولايتبعونه في الأصول الإعتقادية وكانوا ينسبون عقائدهم الباطلة إلى أبي حنيفة رضى اللهعنه ترويجاً لمذهبهم ويتعلقون ببعض أقوال أبي حنيفة رضى الله عنه فانتهض لذلك أهل الحق من الحنفية كالطحاوي وغيره. فبينوا مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه و ذبوا عنه مانسبو ا اليه، يشهد بذلك نقول كثيرة

لاتخفى على من راجع الكتب. فبين الحنفية وأهل السنة عموم وخصوص من وجه. إذا علمت هذا فاعلم أن الشيخ رضى الله عنه ذكر فى الفرق الضالة المرجئة، أهل الإرجاء الخارج عن السنة ولذلك قال إنما سموا مرجئةالخ. وذكر منهم الحنفية يعنى قوما يتبعون فى الفروع الإمام أباحنيفة ويدعون أنه رضى الله عنه كان موافقاً لهم فى هذا المذهب. ثم ذكر ماتعلقوا به من أقواله رضى الله عنه نشه فقال: زعم أن الإيمان هو الاقرارالخ

فلما قررنا هكذا، اضمحل الإعتراضان معاً وظهر أن الشيخ رضى الله عنه ما اِتَّهَم الإمام أباحنيفة ولا الماتريدية من الحنفية أعاذه الله من ذلك، وإنما نسب مانسب إلى قوم من المرجنة منتسبين إلى الإمام أبى حنيفة في الفروع يتعلقون بظاهر قوله ويحملون كلامه على غير محمله . (1)

ترجمہ ایک سائل نے جھے ہے امام طریقت وقطب حقیقت شخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ وارضاہ کے اس قول کی بابت سوال کیا کہ انہوں نے اپنی کتاب 'غنیة' میں غیر ناجی فرقوں کا ذکر کرتے ہوئے مرجھ کو بارہ فرقوں میں تقسیم کیا ہے جن میں سے ایک حنفیہ بھی ہیں۔ اور پھر تفصیل بیان کرتے ہوئے فرمایا: کہ حنفیہ وہ فرقہ ہے جومقلد ہامام ابوصنیفہ نعمان کا، اوران کاعقیدہ سے کہ ایمان صرف (زبانی) اقر اراور معرفت ردل سے بہچا نے) اوراللہ اوران کاعقیدہ سے کہ ایمان صرف (زبانی) اقر اراور معرفت الشجر ہوئی ہیں ذکر کیا ہے۔ سوال کرنے والے نے دریافت کیا کہ حضرت شخ قدس سرہ کی اس عبارت پر دو اعتراض وارد ہوئے ہیں۔ (۱) پہلا اعتراض تو سے کہ تمام قابل اعتراض تو سے کہ تمام قابل اعتراض تو سے کہ تمام قابل اعتراض کو نیم رجہ میں شار کرنا اور گراہ کہنا اوران پرغیر ناجی ہونے کا حکم لگانا شیخے نہیں۔ لہٰذاان کوفرقہ مرجہ میں شار کرنا اور گراہ کہنا اوران پرغیر ناجی ہونے کا حکم لگانا شیخے نہیں۔

(۲) دوسرااعتراض ہیہ کہ حضرت شیخ نے مرجمہ کے ان عقا کد کوذکر کر دیا ہے جن کی وجہ سے مرجمہ کومر جمہ کہا جاتا ہے جس کا تقاضا ہیہ ہے کہ حنفیہ بھی یہی عقائد رکھتے ہوں اوروہ ان باتوں کے قائل ہوں۔حالانکہ واقع میں ایسانہیں، چنانچہ حضرت

⁽۱) التفهيمات الالهية لشاه ولى الله المحدث الدهلوى (المتوفى: ٢٥ ا١٥) - معنى قول الشيخ عبدالقادر الجيلاني أن الحنفية من المرجئة - ص ٢٩،٢٨،٢٥ - ط: مدينه برقى پريس بجنور، يوپي. انڈيا ١٣٥٥ هـ ١٩٣١ .

شخ تنے مرجہ کی وجہ سمیہ بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ ان کاعقیدہ یہ ہے کہ جس مکلف نے بھی زبان سے لا اللہ الااللہ محمد رسول اللہ کہ لیااب اس کے بعد چاہے سارے گناہ کرتارہے جہنم میں بالکل نہیں جائے گا'اوراس میں کوئی شک نہیں کہ حنفیہ اس عقیدہ سے بڑی ہیں (کیونکہ حنفیہ کے نزدیک عمل پر تواب وعقاب ضرور مرتب ہوگا) (حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں) کہ میں یہ کہنا ہوں:ارجاء کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) ایک وہ ارجاء جس کا قائل اہل سنت سے خارج ہوجا تا ہے(۲) دوسرا وہ ارجاء جس کا قائل اہل سنت سے خارج نہیں ہوتا۔

پہلی قتم تو بہ ہے کہ جو تحص بیاعتقا در کھے کہ جس نے بھی زبان سے اقر اراور دل سے تصدیق کردی تو پھر چاہے جو گناہ کرے اس کو قطعاً مصر نہیں 'دوسری قتم بیہ کہ بیاعتقا در کھے کہ کمل اگر چہ ایمان میں داخل نہیں ہے لیکن ثواب وعقاب اس پر مرتب ہوتا ہے۔ اور دونوں میں فرق بیہ ہے کہ صحابہ اور تابعین کا مرجہ کے برسر خطا ہونے پراتفاق ہے اور ان کا بیہ عقیدہ ہے کہ عمل پرثواب اور عقاب مرتب ہوتا ہے۔ لہذا اس کے خلاف عقیدہ رکھنے والا گراہ اور برعتی ہے۔

لیکن دوسرے مسئلہ میں سلف کا اجماع منعقد نہیں ہوا بلکہ دلائل متعارض بیں بعض آیات احادیث آثاراس پردال ہیں کہ ایمان اور عمل جداگانہ ہیں اور بہت کی دلیلیں اس امر پردلالت کرتی ہیں کہ ایمان کا اطلاق قول وعمل دونوں کے مجموعہ پر ہوتا ہے، لیکن نزاع صرف لفظی ہے اس لیے کہ اس پرسب کا اتفاق ہے کہ عاصی موتا ہے، لیکن نزاع صرف لفظی ہے اس لیے کہ اس پرسب کا اتفاق ہے کہ عاصی (عصیان کی وجہ ہے) ایمان سے خارج نہیں ہوجا تا اگر چہ مستحق عذا بہ وتا ہے۔ اور جو دلائل کہ ایمان کے مجموعہ (اقرار وتصدیق وعمل) پر دلالت کرتے ہیں ان کو ادفی تأمل سے ظاہر سے پھیرا جا سکتا ہے۔

اورامام ابوحنیفیہ اس دوسرے مسلک کے قائل ہیں ،اوروہ کباراہل سنت میں

ہیں بلکہان کے امام ہیں۔ ہاں امام صاحب کے اہل مذہب اور فروع میں ان کے تبعین میں مختلف قتم کے لوگ پیدا ہوئے ۔بعض ان میں سے (عقیدۃً)معتزلہ تھے جیسے جبائی'ابوہاشم اورزمخشری ہیں،اوربعض ان میں مرجہ بھی تھے،بعض دوسر نے فرقوں کے بھی اور پیسب لوگ فروع فقہیہ میں آپ کے متبع اور مقلد تھے کیکن اصول اعتقادیہ میں آپ کے متبع نہ تھے اور اپنے باطل عقا ئد کو بغرض اپنے مذہب کی تر و بچے ، امام صاحب کی ۔ طرف منسوب کرتے تھے'اور امام صاحب کے بعض اقوال سے اپنے آپ کومتعلق کرتے تھے۔ان دھوکہ بازیوں کو دور کرنے کے لیے اہل حق حنفی علماء جیسے امام طحاویؓ ہیں،اٹھےاورانہوں نے امام صاحب کاصیح مذہب بیان کیااوران غلط عقائد کی نشاندہی کی جوآپ کی طرف غلطمنسوب کئے جاتے تھے،اس بات کی شہادت بکثرت نقول سے ملتی ہے۔اور جس نے بھی اصول کی کتابوں کا مطالعہ کیا ہے وہ بخو بی جانتا ہے۔ غرضيكه حنفيه اورابل سنت كے درميان عموم وخصوص من وجه كى نسبت موجود ہے۔ جب بيتفصيل معلوم ہو چکی تو اب معلوم ہونا جا بئے کہ حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرقۂ ضالہ میں ان مرجئہ کوشار کیا ہے جن کا ارجاء خارج من السنتہ ہے،اسی ليآب نان كى وجرتسميد بيان كرتے ہوئے فرمايا: انسا سمو ا موجئة اوران میں ان حنفیہ کا ذکر کیا جوفر وع میں امام کی اتباع کرتے ہیں۔اوران کا دعویٰ بیہ ہے کہ امام ابوحنیفہ بھی اس عقیدہ میں اس کےموافق ہیں (جب کہوا قع میں ایسانہیں) پھر حضرت شیخ نے امام صاحب کے ان اقوال کا تذکرہ کیا جن سے وہ لوگ اپنا تعلق جلاتے ہیں۔فقال زعم ان الایمان هو الاقرارالخ _ (حالاتکهان کابی بیان سیج نہیں) اب ہماری اس تقریر سے سائل کے دونوں اعتراض ختم ہو گئے اور معلوم ہو گیا کہ حضرت نے نہ توامام ابوحنیفہ گواور نہ ہی حنفیہ ماترید بیکو''ارجاء'' سے متہم کیا ہے'

بلکہ بیعقیدہ ان مرجمہ کا ذکر گیاہے جواپنے آپ کوفروع میں امام صاحب کی طرف

منسوب کرتے ہیں اور آپ کے کلام کوغلط محمل پرمحمول کرتے ہیں''۔

شاہ صاحب کی مذکورہ بالاعبارت سے مندرجہ ذیل امورمعلوم ہوئے۔

(۱) حنفیہ اہل سنت ہیں (بلکہ امام صاحب تو کبار اہل سنت میں داخل اور ان کے امام ہیں) اور فرقہ ناجیہ میں داخل ہیں۔

(۲) مرجه ضاله اور حفیه کے عقا کد مختلف ہیں اور جن عقا کد کی وجہ سے مرجه کومرجه کہا جاتا ہے حنفیہ ان عقا کد کے حامل نہیں ۔

(۳) عمل کے جزوایمان ہونے اور نہ ہونے میں امام ابوحنیفہ اور دیگر حضرات محدثین کے درمیان جواختلاف ہے وہ صرف لفظی ہے حقیقی نہیں اور شاہ ولی اللہ بھی اس سلسلہ میں امام صاحب کے ساتھ ہیں جیسے کہ "ثم الدلائل الدالة علی انه المجموع یمکن صوفها عن ظواهو ها بادنی عنایة "(پھروہ دلیلیں جوایمان وکمل دونوں کے ایک ہونے پر دلالت کرتی ہیں ان کو بادنی تا کمل ظاہر سے پھیرا جا سکتا ہے) کے الفاظ سے معلوم ہور ہا ہے۔

(۴) حنفیہ اور اہل سنت میں عموم وخصوص من وجہ کی نسبت ہے اس اعتبار سے حنفیہ کی تین قسمیں بنیں گی:

الف: خالص حنفی ، جواصولاً اور فروعاً امام ابوحنیفہ یکے مقلد ہیں جیسے امام طحاوی امام ابو یوسف وغیرہ۔

بند حنفیہ معتز لہ ۔ بعنی جواصولاً معتز لی ہیں اور فروع میں امام صاحب کے مقلد ہونے کی وجہ سے حنفی ہوئے ہیں جیسے جہائی ، ہاشم وغیرہ۔

ج: حنفيه مرجمه جواصول مين مرجمه بين اور فروع مين حنفي بين -

(۵) حضرت شیخ آنے حفیہ خالصہ کو مرجہ میں شامل نہیں کیا (بلکہ اس میں مذکورہ بالا تین اقسام میں سے تیسری قشم مراد ہے)لہذا اس سے امام صاحب پر کیاز دیڑ سکتی ہے؟ غرضیکہ امام صاحب پر اعتراض وارد ہی نہیں ہوتا۔اور جس معنی میں امام صاحب کو مرجہ کہا گیا ہے وہ ''ارجاء'' اہل سنت کے مسلک کے خلاف نہیں ہے۔ کیونکہ بہت سارے محدثین ایسے گزرے ہیں کہ جن کو اس عقیدہ کی بنا پر مرجہ کہا گیا 'چنا نچے محدث ابن قتیبہ آپی مشہور اور متند کتاب ''معارف'' میں مرجہ کے عنوان سے بہت سارے فقہاء اور محدثین کے نام گنواتے ہوئے فرماتے ہیں کہان کو مرجہ کہا گیا:

إبراهيم التيمي ، عمرو بن مرة ، ذر الهمداني ، طلق بن حبيب ،

حماد بن أبى سليمان، أبو حنيفة صاحب الرأى ، عبدالعزيز بن أبى رواد، وابنه عبدالحميد ، خارجة بن مصعب ، عمروبن قيس الماصر، ابو معاوية الضرير، يحيى بن زكريا بن أبى زائدة ، أبويوسف صاحب الرأى ، محمد بن الحسن ، محمد بن السائب ، مسعو بن كدام . (۱)

رجال المرجئة كما نقل الحسن بن محمد بن على بن ابى طالب وسعيد بن جبير وطلق بن حبيب وعمرو بن مرة ومحارب بن دثار ومقاتل بن سليمان وذر وعمرو بن ذر وحماد بن أبى سليمان وأبو حنيفة وأبويوسف ومحمد بن الحسن وقديد بن جعفر وهؤلاء كلهم أئمة الحديث لم يكفروا أصحاب الكبائر بالكبيرة ولم يحكموا بتخليدهم في النار خلافاً للخوارج والقدرية (٢)

"جیسا کہ منقول ہے ان حضرات کو مرجمہ کہا گیا جس میں حسن بن محر بن علی بن ابی طالب سعید بن جبیر طلق بن حبیب عمروبن مرہ محارب بن د ثار مقاتل بن سلیمان ذر ، عمرو بن فرہ محارب بن د ثار مقاتل بن سلیمان ذر ، عمرو بن فرہ محارب بن د ثار مقاتل بن سلیمان (امام) ابو حنیف ابو یوسف ، محمد بن الحسن اور قدید بن جعفر حالانکہ یہ سب و دیث کے امام ہیں اور مرتکب بیرہ کی (گناہ کی وجہ سے) تکفیر کے قائل نہیں اور اس کے ابدی جہنمی ہونے کا حکم نہیں لگاتے۔ برخلاف خوارج اور قدریہ کے '۔

کتبِ اساءرجال کے مطالعہ سے پیۃ چلتا ہے کہ بیدا کا بر،امت میں کس جلالت شان کے حامل تھے۔سعید بن جبیرمشہور تابعی ہیں اورعبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے شاگر دہیں۔ جب کوفیہ کے لوگ حج کو

⁽۱) المعارف لإبن قتيبة أبى محمد عبدالله بن مسلم (م٢٧٦ه، ٨٨٩) - الفرق - اسماء الغالية من الرافضة" المرجئة" - ص ٢٢٥ - ط: مطبعه دار الكتب

⁽r)الملل والنحل -لمحمد بن عبدالكريم الشهرستاني(م٣٨هـ)الفصل الخامس ،الصالحية ١ / ٢٩ / ١ ٩ ا -ط: دار المعرفة بيروت.

آتے اور ابن عباس رضی اللہ عنہ ہے کوئی مسئلہ دریا فت کرتے تو آپ جواب میں فرماتے:'' کیاتم میں سعید بن جبیر نہیں ہے۔''لیکن ان کو بھی لکھنے والوں نے مرجے لکھ دیا۔

پس ثابت ہوا کہ اس مذموم معنی میں (جواہل بدعت کاعقیدہ ہے) ان حضرات کی طرف 'ارجاء'' کی نسبت کرنا درست اور شیح نہیں اور (ان حضرات کا جوعقیدہ ہے) ایسا عقیدہ رکھنا اہل سنت کے مسلک کے خلاف بھی نہیں۔

اسی لیے 'امام ذہبی' نے 'میزان الاعتدال' میں ''امام مسعر بن کدام' کے ترجمہ میں امام ابوصنیفہ اور بعض دیگر حضرات کا نام لے کر بیاتصریح کی ہے کہ ان حضرات کو مرجمہ کہنا نا قابل اعتبار ہے۔ چنانچے فرماتے ہیں:

و لاعبرة بقول السليماني كان من المرجئة مسعر وحماد بن أبى رواد أبى سليمان والنعمان وعمرو بن مرة وعبد العزيز بن أبى رواد وأبومعاوية وعمرو بن ذروسرد جماعة .

قلت : الإرجاء مذهب لعدة من أجلة العلماء لاينبغي التحامل على قائله .(١)

ترجمه: "مسعر ،حماد بن ابی سلیمان ،نعمان (بن ثابت الامام) عمرو بن مرة ، عبدالعزیز بن ابی رواد ، ابو معاویه ،عمر بن ذر ، ان کے علاوہ علم ، کی ایک جماعت کونام بنام ذکر کر کے کہا کہ بیسب "مرجم" متھ سوسلیمان کا بیکہنا قابل اعتبار نہیں۔

میں کہتا ہوں کہ''ارجاء'' توبڑے بڑے علماء کی ایک جماعت کا مذہب ہے اوراس مذہب کے قائل پرمؤ اخذہ نہ کرنا چاہیئے''۔

صرف یہی حضرات نہیں بلکہ اسی طرح بخاری ومسلم اور کتب صحاح کے بینکڑوں راوی ایسے ہیں جن کی عدالت و ثقابت مسلم ہے مگر اس عقیدہ کی وجہ سے (کہ ایمان اور ممل جدا گانہ چیزیں ہیں)ان پر بھی

''ارجاء'' کی تہمت جڑ دی گئی ہے۔

علامہ حافظ جلال الدین سیوطیؓ نے '' تدریب الراوی'' میں بخاری ومسلم کے ان راویانِ حدیث کی نام بنام فہرست پیش کی ہے جن کومر جھہ کہا گیا۔ چنانچے فرماتے ہیں :

فائدة: أردت أن أسرد ههنا من رمى ببدعة ممن أخرج لهم البخارى ومسلم أو أحدهما، وهم إبراهيم بن طهمان ،أيوب بن عائذ الطائى، ذر بن عبدالله المرهبى، شبابة بن سوار ، عبدالحميد بن عبدالرحمن ، ابويحيى الحمانى، عبدالحميد بن عبدالعزيز ابن أبى رواد، عشمان بن الغياث البصرى، عمر بن ذر، عمرو بن مرة، محمد بن حازم ، ابومعاوية الضرير ، ورقاء بن عمر اليشكرى ،يحيى بن صالح الوحاضى ، يونس بن بكير.

هؤلاء رموا بالإرجاء وهو تاخير القول في الحكم على مرتكب الكبائر بالنار. (١)

ترجمہ: فاکدہ: ہماراارادہ ہے کہ یہاں ان حضرات کا ذکر کریں جن کو بدعتی کہا گیا اور ان سے امام بخاری اور امام سلم ہر دو حضرات نے یا کسی ایک نے روایت کی ہے اور وہ حضرات بید ہیں۔ ابراہیم بن طہمان ایوب بن عائد طائی 'ذربن عبداللّہ مرہبی 'شابہ بن سوار ،عبدالحمید بن عبدالرحمٰن ابویجی الحمانی 'عبدالمجید بن عبدالعزیز ابن ابی رواد ٔ عثمان بن غیاث بصری 'عمر بن ذر 'عمرو بن مرة 'محمد بن حازم ابومعاویہ ضریر' ورقاء بن عمر بن غیاث بن عمر بن ذر 'عمرو بن مرة 'محمد بن حازم ابومعاویہ ضریر' ورقاء بن عمر یشکری کی بن صالح و حاظی 'یونس بن بکیر'ان سب پرارجاء کا الزام عائد کیا گیا یعنی یہ کبیرہ گنا ہوں کے مرتکب کے بارے میں اس کے دوزخی ہونے کا فیصلہ آخرت پر

⁽۱) تدريب الراوى فى شرح تقريب النواوى للحافظ جلال الدين عبدالرحمن السيوطى (۱) تدريب الناوى فى شرح تقريب النواوى للحافظ جلال الدين عبدالرحمن السيوطى (المتوف: ۹۱۱ه) - النوع الثالث والعشرون - صفة من تقبل روايته ومايتعلق به ص ٢٨٧ - ط:قديمى.

چھوڑتے ہیں (یعنی دنیاہی میں معتزلہ کی طرح اس کے ناری ہونے کے قائل نہیں بلکہ اس کا معاملہ آخرت پر چھوڑتے ہیں کہ وہاں معلوم ہوگاان میں سے کون دوزخ میں جاتا ہے، اورکون اس سے رہائی پاتا ہے۔)

امام صاحب كومر جد كہنے كے اسباب وعوامل پر روشنی ڈالتے ہوئے علامہ ابن حجر مكی ٌفر ماتے ہیں :

تنبيه :قد عد جماعة الإمام أباحنيفه من المرجئة وليس هذا الكلام على حقيقة.

ترجمہ: ایک جماعت نے امام صاحب کومر جدمیں شار کیا ہے کیکن سے بات واقع کے خلاف ہے۔

اور پھراس کی وجوہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

أما أو لا ً: فقال شارح المواقف: كان غسانالخ وأما ثانياً: فقد قال الآمدى.....إن المعتزلة كانوا في الصدر الأول يلقبون من خالفهم في القدر مرجئاً.

أولأنه لما قال: الإيمان لايزيد ولاينقص، ظن به الارجاء بتاخير العمل من الإيمان. (١)

ترجمہ: (۱) پہلاسب تو یہ ہے کہ غسان اپنے مذہب کی ترویج کے لیے ایسا کرتا تھا (جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے)

(۲) دوسراسب بیہ ہے، آمدی نے کہا کہ صدراول میں معتز لہ کا بیرو بیتھا کہ تقدیر کے مسئلہ میں جوان سے اختلاف کرتاوہ ان کومر جنہ کہا کرتے تھے۔ مسئلہ میں جوان سے اختلاف کرتاوہ ان کومر جنہ کہا کرتے تھے۔ (۳) یا بیہ کہ امام صاحب چونکہ ایمان میں کمی زیادتی کے قائل نہیں تھے اس لیے ان پر

⁽۱) الخيرات الحسان في مناقب الإمام أبي حنيفة النعمان للحافظ شهاب الدين احمد بن الحجر العسقلاني الفصل السابع والثلاثون في الرد على من قدح أبي حنيفة بتقديمه القياس عل السنة - ص ١٥٦ ا - ط: ايج ايم سعيد.

مرجعہ ہونے کاالزام لگایا گیا کہ وہمل کوایمان سے مؤخرر کھتے ہیں۔

غرض امام صاحب پر''ارجاء'' کا الزام اہل بدعت یا ان سادہ لوح ارباب روایت کا لگایا ہوا ہے جوعلم کلام کے دقیقہ شناس نہیں تھے'اور بیہ مذموم حرکت سب سے پہلے معتز لہ اور مرجمہ ضالہ سے سرز د ہوئی'اورا نہی بدعتیوں کی پیروی میں مؤلف نے بھی امام صاحب کومر جمہ کہد دیا ور نہ جوحقیقت اور واقع کے مطابق ہے وہ ہم ذکر کر چکے ہیں۔

آ خرمیں اس بارے میں مولا نا ابراہیم میر سیالکوٹی کی رائے معلوم کرلیں کیونکہ وہ علماءاہل حدیث میں بڑی وقعت کی نظر سے دیکھے جاتے ہیں۔وہ فرماتے ہیں:

''اس موقعہ پراس شبہ کاحل بھی نہایت ضروری ہے کہ بعض مصنفین نے سیدنا امام ابو حنیفہ آ کوبھی رجال مرجہ میں شار کیا ہے حالا نکہ آپ اہل سنت کے ہزرگ امام ہیں اور آپ کی زندگی اعلیٰ تقوی اور تورع پر گزری جس ہے کسی کوبھی انکار نہیں ۔ بےشک بعض مصنفین نے (خداان پررحم کرے) امام ابو حنیفہ آور آپ کے شاگر دوں امام ابو یوسف' امام محکہ' امام زفر اور امام حسن بن زیاد آ کور جال مرجہ میں شاگر دوں امام ابویوسف کونہ بھے کراور حضرت امام صاحب محدوج کی طرز زندگی پرنظر شار کیا ہے جس کی حقیقت کونہ بھے کراور حضرت امام حالی حقیقت رس علماء نے اس کا خدر کھتے ہوئے بعض لوگوں نے اسے خوب اچھالا ہے لیکن حقیقت رس علماء نے اس کا جواب کی طریق پر دیا ہے۔' (۱)

دوسرى جگه لکھتے ہیں:

"بعض لوگوں کو حضرت سیدعبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ کے حوالے ہے بھی مخوکہ کی ہے آپ نے حضرت امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو مرجؤں میں شار کیا ہے۔ سو اس کا جواب ہم اپنے الفاظ میں نہیں بلکہ اپنے شنخ اشیخ حضرت سیدنواب صاحب مرحوم کے حوالے سے دیتے ہیں۔ "(۲)

⁽۱) تاریخ ابل حدیث-مولا نامحمرابراهیم میرسیالکوٹی -ارجاءاورامام ابوحنیفه یص ۷۷-ط: مکتبه قد وسیه لاهور دیمبر ۲۰۰۰ء (۲)المهر جع السیابق – ص ۹۳ .

اوراس کے بعد میر صاحب نے '' دلیل الطالب'' کی وہی عبارت ذکر کی ہے جس کوہم ذکر کر آئے ہیں۔ اورا یک اور مقام پراس ساری بحث کا خلاصہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:
'' حاصل کلام میہ کہ لوگوں کے لکھنے سے آپ کس کس کو ائمہ اہل سنت کی فہرست سے خارج کریں گے۔''

فہرست سے خارج کریں گے۔''

منیز شبام من دریں مے خانہ ستم جنید شبلی وعطار شدمست

کتبہ: سر داراحمہ

بینات – شعبان ورمضان وشوال ۲۰۰۸ ہے۔'

(غنية الطالبين اردومتر جم محمرصديق ہزاروی – ار ۲۹۱ – ط: فريد بک اسٹال)

⁽۱) الغنية لطالبي طويق الحق -فصل أما المرجئة بالجهمية - ۱، ۹۰، ۱۹ - ط: مكتبه خاور لاهور. جواب: يهال 'منيف' عمراوفرقه غسانيه به جوغسان بن ابان کونی کتیع بین اس شخص کی عقائدا پسے بین جوعقائد الل سنت کے بالکل متفاد بین شخص اپند نه به به کورواج دینے کے لیادگوں سے کہا کرتا تھا کہ اما م ابوصنیفہ کی رائے بھی یہی ہے ، حالانکہ بیاما م اعظم رحمة الله علیه پرافتر اتھا ،اس طرح وه لوگ اپ آپ کو' حنیف' کہلاتے سے اور اتباع امام کا دعوی کرتے سے چنا نچ وه ای نام ہے مشہور ہوگے ،جس کی بناء پرشخ عبدالقادر جیلانی نے ان کے اصولی عقائد کے پیش نظران کومرجمه بین شارکیا اور' حنیفہ' کے نام ہے مشہور ہونے کی وجہ ہے' حنیفہ' کھا، جہاں تک اس بات کاتعلق ہے کہ آیا حضرت شخ کی مرادامام ابوحنیفہ یا آپ کے مقلد ین بین تو یہ قطعا غلط ہے اورکوئی بھی فی کی شعوراس کا تصور مجمعی کرسکتا ،عام مسلمان بھی جانتا ہے کہ احناف (اہل سنت) کے عقائد اور مرجمہ کے عقائد میں کتنا تفناد ہے ، تو یہ کیسے کہ خضرت شخ اس سے واقف نہ سے ، پونکہ وہ ' حنیفہ' کاما آیا ۔ تقصیل سلیم کرلیا جائے کہ حضرت شخ اس سے واقف نہ سے ، پونکہ وہ' حنیفہ' نام سے مشہور ہو بھے سے اس لیے' حنیفہ' کلما آیا ۔ تفصیل کے لیام اعظم کے عقائد اور مربو بھے سے اس لیے' حنیفہ' کلما آیا ۔ تفصیل کے لیام اعظم کے عقائد اور مربو بھے سے اس لیے' حنیفہ' کلما آیا ۔ تفصیل کے لیام اعظم کے عقائد اور مربو بھے سے اس لیے' حنیفہ' کلما آیا ۔ تفصیل کے لیام اعظم کے عقائد اسلام ازمولا نا مجملائی ام کیام کی ایکام کے کہ کاما آیا ۔ کیام اور کی صورت کی ایام اعظم کے کھا جائے۔

امام الائمه برالزامات کی حقیقت ایک تحقیقی جائزه

سوال : کیا کہتے ہیں علماء کرام اس بارہ میں کہ اگر کوئی شخص حضرت امام ابوحنیفہ کو کافر وشیعہ کے (معاذ اللہ) جیسا کہ علامہ سعید بن عزیز یوسف زئی اہلحدیث نیو کراچی نے کہا۔ موصوف اپنی تصنیف "بدعات اوران کا تعارف" میں اور بعد میں ایک خط کے ذریعہ کہتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ یکے شیعہ تھے، علویوں کی حمایت میں عباسیوں نے قید کردیا، سزادی اوروہیں جیل میں وفات پائی۔

سائل: ہومیوڈ اکٹرمحد زاھد

الجواسب باسسبه تعاليٰ

بصورت مسئولہ جس شخص نے امام ابوصنیفہ پر کفر اور شیعیت کا بے بنیاد الزام عاکد کیا ہے بیم مضا ایخ خبث باطن اور مذموم خیالات کا اظہار کیا ہے، ایسے لوگ اپنی دکان چرکا نے اور سستی شہرت حاصل کرنے کی خاطر آئے دن علاء حق اور ائمہ مجتہدین پرطعن وشنیع اور بے بنیاد الزامات لگاتے رہتے ہیں اور بلاوجہ امام ابوصنیفہ کے ساتھ بخض وعنا در کھتے ہیں اور بلادلیل فتو کی بازی کرکے گناہ کبیرہ کے مرتکب ہوت بیں ۔ ایسی ہستی جس کی جتنی تعریف کی جائے کم ہے، جس کوقر آن وسنت کے سیحصے اور عمل کرنے میں کمال بیں ۔ ایسی ہستی جس کی جتنی تعریف کی جائے کم ہے، جس کوقر آن وسنت کے سیحصے اور عمل کرنے میں کمال حاصل تھا، جس کی تعریف میں خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اشارہ ماتا ہوجس کو 'شیخان' بعنی بخاری وسلم جن کوخود الم تحدیث میں علامہ سعید بن عزیز یوسف زئی نیوکرا چی والے بھی مسلم شوت کے طور پر پیش کرتے ہیں، اسی طرح طرانی نے بھی اس روایت کوفل کیا ہے اس کے الفاظ مندرجہ ذیل ہیں:

و فسی اللہ والم حتار: منہا قولہ صلی اللہ علیہ و سلم فیما دواہ

وفي الدر المختار: منها قوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه الشيخان عن أبى هريرة والطبراني عن ابن مسعود ان النبي صلى

الله عليه وسلم قال: "لو كان الإيمان عند الثريا لتناوله رجال من أبناء فارس. وفي رواية الطبراني عن لفظ آخر "لوكان العلم معلقا عند الشريا لتناوله رجال من ابناء فارس وقد كان جد ابي حنيفة من فارس على ماعليه الاكثر قال الحافظ السيوطي : هذا الحديث الذي رواه الشيخان اصل صحيح يعتمد عليه في الاشارة لابي حنيفة وهو متفق على صحته وبه يستغني عماذكره اصحاب المناقب .(١)

حضرت ابن مسعودٌ فرماتے ہیں کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ اگر ایمان ثریا کے پاس بھی ہوتا تو ابنائے فارس اسے حاصل کر لیتے اگر علم ثریا کے پاس ہوتا تب بھی ابنائے فارس میں کا ایک جوان اسے حاصل کرنے میں کامیاب ہوجا تا مسلم کے الفاظ یہ ہیں:

لوكان الدين عند الثريا لذهب به رجل من فارس او قال من ابناء فارس حتى يتناوله .(٢)

اگردین ثریا کے پاس بھی ہوتولامحالہ فاری نسل کا ایک آ دمی اس کو حاصل کر لے گا۔

امام سیوطی نے لکھا ہے کہ اس حدیث کا مصداق امام ابوحنیفہ ہی ہیں جیسے کہ گزر چکا ہے علامہ محمد معین السندی (المتوفی ۱۲۱۱ھ) باوجود قیاس وتقلید کے منکر ہونے کے فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ سے بارے میں متعصبین کی کوئی جرح قابل قبول نہیں ہے کیونکہ وہ تو اس عظیم منقبت کے مالک ہیں جس سے انہوں نے ثریاسے علم حاصل کیا ہے جسیا کہ آنخضرت الله کی کا قول اس کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ اگر علم ثریا میں بھی ہوتو اس کوضر ورفاری نسل کے بچھلوگ حاصل کرلیں گے ان کے الفاظ مندرجہ ذیل ہیں:

وعظيم منقبته الذي قال بها: "العلم في الثريا" على مايشير اليه

⁽۱) الصحيح للبخاري - كتاب التفسير - باب قوله و اخرين منهم لمايلحقوا بهم - ۲۷/۲. رد المحتار على الدر المختار - ۱ / ۵۳.

⁽٢) الصحيح لمسلم - كتاب الفضائل -باب فضل فارس - ٢/٢ ا ٣.

المعجم الاوسط للطبراني (م٠٢هـ) رقم الحديث ٨٨٣٣. ص ١٩٨٨. ط: مكتبة المعارف رياض

قوله صلى الله عليه وسلم لو كان العلم في الثريا لنا له رجال من فارس .(١) ايك دوسرى حديث امام ابوحنيفة كي مدح كي طرف مشير ہے جس كے الفاظ بير بيں:

قال : ومما يصلح للاستدلال به على عظيم شان ابى حنيفة ماروى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال : "ترفع زينة الدنيا سنة خمسين ومائة"، ومن ثم قال شمس الائمه الكردى : ان هذا الحديث محمول على ابى حنيفة لانه مات تلك السنة . (٢)

فرمایا کہ امام ابوحنیفہ کی عظمت شان کے استدلال میں آنخضرت الیے ہے۔ مروی وہ حدیث بھی پیش کی جاسکتی ہے جس میں ہے ہے کہ نرہ اچے تک دنیا کی زینت میں اضافہ ہوگا اسی لئے امام ممس الائمہ کردیؓ نے فرمایا ہے کہ بیہ حدیث امام ابوحنیفہ سی عظمت شان پرایک بھاری استدلال ہے کہ آپ کی وفات نرہ اچے میں ہوئی ہے۔

لهذا سعید بن عزیز غیر مقلد نے اپنی کتاب میں بیالفاظ کھے کرایک ایسی ہستی جو کہ امام الائمہ ہے کے متعلق ایسے نازیبا الفاظ استعال کر کے اپنے فسق کا اظہار کیا ہے اور مخالفت برائے مخالفت کی ہے حالا نکہ امام ابوصنیفہ کی ذات عالی کو تابعی ہونے کا شرف حاصل ہے آپ نے صحابہ کرام کی زیارت کی ہے بعض علماء نے آٹھ صحابہ کرام اور بعض نے اٹھارہ صحابہ کرام کا نام ذکر کیا ہے اور 'تنویس السے حیفة'' نامی کتاب میں ان سے بھی زائد نام ذکر کئے ہیں شامی میں ان کے نام کھے ہیں ملاحظہ ہوں اور ان سے روایت بھی کی ہے۔

وفى الدرالمحتار : وقد ذكر العلامة شمس الدين محمد ابو النصر بن عرب شاه الانصارى الحنفى فى منظومته الالفية المسماة بجواهر العقائد و دررالقلائد ثمانية من الصحابة ممن روى عنهم الامام الاعظم ابوحنيفة الى ان قال ناظما :

وقد روى عن انسُّ وجابرُ وابن ابى اوفى كذا عن عامر

⁽۱) ص۸۲ مقام ابى حنيفة عن دراسات اللبيب. ص، ۲۸۹ (۱) رد المحتار على الدر المختار – ۱ / ۵۳ .

اعنى اباالطفيل ذاابن واثلة وابن انيس الفتى وواثلة عن ابن جزء قدورى الامام وبنت عجز وهى التمام (١) روامحتار مين ان كعلاوه بحى نام بين:

عتبة، والسمقداد، وابن يسر، وابن ثعلبة، سهل بن سعد، عبدالرحمن بن يزيد، ومحمود بن لبيد، ومحمود بن الربيع، وابو امامة وابو الطفيل وعمروبن حريث، عمر وبن سلمه وابن عباس وسهل بن حنيف ثم قال وغيرهو لاء من اماثل الصحابة رضى الله تعالى عنهم ،ابن عبدالرزاق (۲)

دوسری جگہ تحریر ہے:

وصح ان ابا حنيفة سمع الحديث من سبعة من الصحابة كما بسط في أو اخر منية المفتى، وفي الشامية فامارؤيته لانس و ادراكه لجماعة من الصحابة بالسن فصحيحان لاشك فيهما (٣)

مذکورہ بالاحوالہ جات سے ثابت ہوا کہ امام ابوحنیفہ صُرف مسلمان نہیں بلکہ ایک اعلی پائے کے عالم باعمل اور تابعی ہیں جو شخص ایسے آ دمی کے متعلق کفروشیعیت کا نظرید رکھتا ہوا بیا شخص بقول فقہاء کرام کا فرنہ ہی مگر سخت قسم کا گنا ہرگار ضرور ہے، گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوا ہے اوروہ فاسق ہے۔

علامہ علاء الدین الحصکفیؒ نے امام ابوحنیفہؒ کے مخالفین کے متعلق فرمایا کہ جو شخص امام ابوحنیفہ ہی مخالفت کرے گاوہ مردوداورمبتدع ہے۔جیسا کہ درمختار میں ہے:

و کل ماخالف مااعتمد و ٥ مردود ومبتدع ٣٠)

مشکوۃ میں بخاری اورمسلم کی روایت منقول ہے کہ جو مخص اپنے بھائی کو کا فرکہتا ہے (بھائی سے مراد حقیقی بھائی بھی ہوسکتا ہے اورمسلمان بھائی بھی) تو ان دونوں میں سے ایک کفر کی طرف لوٹ جاتا ہے حاشیہ میں امام

⁽۱) المرجع السابق- ١ / ٢٣. (٢) المرجع السابق ١ - ١ / ٢٣ (٣) المرجع السابق ١ - ١ / ٢٣

⁽٣) مقدمة الدر المختار مع رد المحتار - ١١١١.

نوویؓ نے اس حدیث کے تحت لکھا ہے کہ جو تحص کا فرکہنا حلال سمجھتا ہوتو ایسا شخص کا فرہوجا تا ہے اور جو تحص حلال تونہیں سمجھتا مگراس کی تنقیص مقصود ہواوراستہزاء کے طور پر کہتا ہے تو ایسے تحص پر کفر کہنے کا گناہ ہوگا، وہ حدیث ملاحظہ ہو:

عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ايما رجل قال لاخيه كافر فقد باء بها احدهما متفق عليه (١) دوسرى حديث وه م جس كوصرف بخارى نفقل كيا م اوروه يه يه:

وعن ابى ذرقال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لايرمى رجل رجلا بالفسوق و لايرميه بالكفر الاارتدت عليه ان لم يكن صاحبه كذلك رواه البخارى (٢)

آنخضرت صلی الله علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جوشخص کسی کو فاسق اور کا فرکہتا ہے اوروہ فی الواقع ایسانہیں تو وہ خوداس کا مصداق بن جاتا ہے۔ امام نوویؓ مندرجہ بالا حدیث کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وفى حاشية على المشكوة ،قال النووى: هذا الحديث مما عده بعض الفضلاء من المشكلات من حيث ان ظاهره غير مراد وذلك ان مذهب اهل الحق انه لايكفر المسلم بالمعاصى كالقتل والزنا وقوله لاحيه كافر من غير اعتقاد بطلان دين الاسلام وإذا تقرر ماذكرناه فقيل فى تأويل الحديث اوجه:

احدها انه محمول على المستحل لذلك فعلى هذا معنى باء بها اى بكلمة الكفر اى رجع عليه الكفر .

وثانيها معناه رجعت عليه نقيصته ومعصية تكفيره...الخ (٣)

⁽۱) مشكوة المصابيح - كتاب الاداب-باب حفظ اللسان والغيبة والشتم -الفصل الاول- ١/٢ ا ٣٠. (٢) المرجع السابق ١/٢ ا ٣٠. (٣) المرجع السابق

علامہ نووی فرماتے ہیں کہ بعض علاء نے اس حدیث کومشکلات میں شار کیا ہے کیونکہ ظاہر حدیث کامفہوم مراد نہیں لیا جاسکتا اس لئے کہ اہل حق اس کے قائل نہیں کہ کوئی مسلمان محض معاصی یعنی قبل زناوغیرہ اور دین اسلام کے بطلان کاعقیدہ رکھے بغیر کسی کو کا فرکہ نے سے کا فرنہیں ہوجا تا جب یہ بات طے ہوگئ تو اب شئیے حدیث کامفہوم اسکے قول تو یہ ہے کہ اس سے مرادیہ ہے کہ جو شخص اس کہنے کو حلال جانتا ہے تو اس پر کفرلوٹ جاتا ہے یعنی وہ کا فرہوجا تا ہے اور اس کا دوسرامفہوم یہ ہے کہ اس کی تکفیر کا گناہ اور نقصان اس کی طرف لوٹ آتا ہے۔

اس کے علاوہ امام اعظم ابوحنیفہ گی شان میں مختلف ائمہ وجمحعدین کے اقوال موجود ہیں جنہوں نے امام اعظم کی تعریف کی ہے منا قب الا مام الاعظم ابی حنیفہ نامی کتاب میں ابن البز از الکردری نے ان کو نقل کیا ہے ، ان میں سے بعض بطور نمونہ پیش خدمت ہیں :

(۱) امام شافعیؓ سے مندرجہ ذیل الفاظ میں امام ابوحنیفہ گی تعریف منقول ہے:

الشافعی یقول: من اراد ان یعرف الفقه فلیلزم ابا حنیفة و اصحابه فان الناس کلهم عیال علیه فی الفقه .(۱)

امام شافعیؓ فرماتے ہیں کہ جوفقہ حاصل کرنا چاہتا ہے اسے چاہیے کہ وہ امام ابوحنی اُور ان کے تلامذہ کی صحبت اختیار کرے کیونکہ فقہ میں سب لوگ ابوحنیفہ کے عیال ہیں۔ دوسری روایت ہارون بن سعید کی امام شافعی سے ان الفاظ میں منقول ہے:

قال: قال هارون بن سعيد: سمعت الشافعي يقول: مارايت احداً أفقه من أبي حنيفة قال الحافظ الخطيب أراد بقوله مارأيت أي ماعلمت لأنه مارآهالخرم)

⁽۱) مناقب الامام الاعظم أبى حنيفة للموفق بن احمد المكى (م ٢٨ هـ) - اقوال الامام الشافعي في فقه الامام وكون الفقهاء عيالا له - ٢/ ا ٣-ط: مكتبه اسلاميه ميزان ماركيث كوئته.

⁽٢) المرجع السابق.

امام شافعی فرماتے ہیں کہ میں نے امام ابوصنیفہ سے بڑا فقیہ کوئی نہیں دیکھا عافظ خطیب فرماتے ہیں کہ مساد ایت کامعنی ہے کہ میر ہے تلم میں نہیں کہ امام ابوصنیفہ سے کوئی بڑاعالم بھی ہے۔اس لئے کہ امام شافعی نے امام ابوصنیفہ کو (حقیقة) نہیں دیکھا۔ (۲) عبدالعزیز بن ابی رواڈ فرماتے ہیں جوشخص امام ابوصنیفہ سے محبت رکھتا ہے تو وہ اہل سنت میں سے ہے اور جوشخص امام ابوحنیفہ کے ساتھ بغض وعنا در کھتا ہے وہ اہل بدعة میں سے ہے حوالہ ملاحظ فرمائیں

قال: قال عبدالعزيز بن ابى رواد: بيننا وبين الناس ابوحنيفة فمن احبه و تولاه علمنا انه من اهل السنة و من ابغضه علمناانه من اهل البدعة قلت:

عبد العزيز هذا من شيوخ ابي حنيفة المكيين قد اكثر عنه في مسنده. (١)

ہمارے اور لوگوں کے درمیان امام ابوحنیفہ سوٹی ہیں جوان سے محبت اور
دوسی رکھتا ہے ہم سمجھتے ہیں کہ وہ اہل سنت میں سے ہے اور جوان سے بخض رکھتا ہے ہم
سمجھ جاتے ہیں کہ وہ اہل بدعت میں سے ہے اور شیخ عبد العزیز بن ابی رواڈ امام ابوحنیفہ
کے ان مکی شیوخ میں سے ہیں جن سے انہوں نے اپنی مسند میں اکثر حدیثیں لی ہیں۔

کا ان مکی شیوخ میں سے ہیں جن سے انہوں نے اپنی مسند میں اکثر حدیثیں لی ہیں۔

امام مالگ اکثر اوقات وہ بات کرتے تھے جوامام ابوحنیفہ کرتے تھے یا کہتے تھے

یقول کان مالک بن انس کثیرا ماکان یقول بقول ابی حنیفة ویتفقده وان لم یکن یظهره .(۲)

اور بسااوقات مسائل میں ابوحنیفہ کے قول کا اعتبار کرتے تھے جیسا کہ مناقب میں ہے:

مالك ربما اعتبر قول ابي حنيفة في المسائل (٣)

(۴) ابن ابی لیکی ؓ امام ابوحنیفہ ؓ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ میں نے فقداورعلم میں ان سے بڑھ گرکوئی نہیں دیکھا:

⁽١)المرجع السابق -قال عبدالعزيز بن أبي رواد من احب أباحنيفةالخ -٣٢/٢-مكتبه اسلاميه

⁽٢) المرجع السابق - كان الإمام مالك يعتبر بقول الامام الاعظم ٢٣٠٢

⁽٣) المرجع السابق -٢/٣٣

فلقینی ابن ابی لیلی فقال یا یعقوب کیف صاحبک فقلت صالح فقال لی الزمه فانک لم ترمثله فقها وعلما (۱)

(۵) مسعر ابن کدام بھی امام ابوحنیفہ گی تکریم کرتے تھے جب امام ابوحنیفہ گود کیھتے تو اٹھ جاتے تھے حالانکہ وہ ان کے استاد تھے امام ابوحنیفہ تُشاگر دہیں جیسا کہ مناقب میں ہے:

عن ابن المبارك قال كان مسعرا ذاراى اباحنيفة قام له واذا جلس معه جلس بين يديه وكان مجلاله مائلا اليه مثنيا عليه قلت وكان مسعرا بن كدام احد مفاخر االكوفة في حفظه و زهده وكان من شيوخ أبى حنيفة روى عنه في مسنده (۲)

(۲) سیحیی ابن آ دم کے اقوال:

يحيى ابن آدم قال اتفق اهل الفقه والبصر انه لم يكن احد افقه من ابى حنيفة : ويحيى بن آدم يقول كان كلام ابى حنيفة فى الفقه لله وكان ليشو به شئى من امر الدنيا . (٣)

یکی ابن آ دم کہتے ہیں کہ اہل فقد اور بصیرت کا اتفاق ہے کہ ابوصنیفہ میں ہوا کوئی فقیہ ہیں ہے کہ ابوصنیفہ مجس

(2) على ابن مديني يقول كان يحيى بن آدم عالما بالناس وباقاويلهم كثيرا لحديث والفقه وكان يميل إلى أبي حنيفة ميلاشديدا (م)

باقی امام ابوحنیفہ پرشیعت کا الزام ان کے مذہب اہل السنۃ میں شکوک وشبہات پیدا کرنے کی ناکام سعی بلاشبہ غلط اور بلادلیل ہے کیونکہ کی کا مذہب کیسا ہے؟ اس کا ثبوت قرآن وحدیث میں تو نہیں ہوگا کیونکہ یہ اس کا شخصی اور نجی معاملہ ہے لہذا اس کے ثبوت کیلئے اقراریا شہادت تاریخی کا ہونا ضروری ہے مگر مدعی کے پاس

⁽۱) المرجع السابق - ۳۵/۲ (۲) المرجع السابق - ۳۵/۲

⁽٣) المرجع السابق - اقوال يحيى بن آدم في جلالة شان الإمام ٢/١٣

⁽٣) المرجع السابق - ١/٢ ا ٣

ان میں ہے کوئی ایک بھی نہیں ہے۔

امام صاحب کامسلمان ہوناجس تواتر ہے امت میں مسلم ہے، اسی تواتر سے ان کا اہل سنت ہونا بھی مسلم ہے، اسی تواتر سے ان کا اہل سنت ہونا بھی مسلم ہے ، اگر متواتر ات کا انکار ہونے گئے تو صدیق ، فاروق اور عثمان کی صحابیت بھی ثابت نہ ہو سکے گی جیسا کہ ہد بخت شیعوں کا وطیرہ ہے۔

امام صاحب کی عقائد کی کتاب فقدا کبر موجود ہے اور پھر عقیدۃ الطحاویہ میں سب عقائد اہل سنت والجماعة کے ہیں اور شیعہ کے عقائد کی مخالفت ہے اعمال میں وضوء نماز سے لے کرمیراث تک اور زکوۃ وغیرہ کے مسائل میں شیعہ کے خلاف ہے۔

پھرانہوں نے اپنی کتاب الوصية ميں اپنے بيٹے کو (١١) نمبر وصيت ميں يوں فرمايا:

ان تتمسك بمذهب اهل السنة والجماعة (١)

ترجمہ: اہل سنت کے مذہب کومظبوطی سے تھا مے رکھنا۔

امام صاحب ہے منقول متواتر عقائداوراعمال میں شیعوں کی مخالفت ہے صرف ابوالفضل سلیمانی نے ہی بعض محدثین کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ حضرت علیؓ کوحضرت عثمانؓ سے افضل جانتے تھے چنانچہ میزان الاعتدال میں ہے:

وذكر اسامى الشيعة من المحدثين الذين يقدمون عليا على عشمان الاعمش النعمان بن ثابت ، شعبة بن الحجاج ، عبدالرزاق ، عبدالله بن موسى ، عبد الرحمن بن ابى حاتم (٢).

لیکن بیہ بات غلط ہے کیونکہ بیہ بات نہ تو فقہ اکبر میں ہے اور نہ ہی احناف کی کسی متند کتاب میں ہے بلکہ ابوالفضل سلیمانی نے محض بے سند لکھا ہے کھر متواتر ات کے خلاف توضیح سند بھی شاذ کہلاتی ہے اور مردود ہے چہ جائیکہ بے سند بات کو متواتر ات کے خلاف کہا جائے۔

⁽۱) مجموعه وصايا الامام الأعظم -السابع عشر -وصية الإمام لابنه حماد -ص٢٢-ط: ادارة المعارف (۲) مينزان الاعتدال في نقد الرجال -حرف العين -ترجمة عبدالرحمن بن أبي حاتم -٥٨٨/٢- رقم الترجمة : ٢٥ ٩ ٢٩ - ط: دار المعرفة بيروت.

پھریہ بات بھی قابل غور ہے کہ صحابہ کے منکرین کواصل میں'' رافضی'' کہا جاتا ہے، رافضیوں نے عوام میں اپنے آپ کو'شیعہ'' کہنا شروع کر دیا اور اس کا پروپیگنڈہ خوب کیا تا کہا یسے حوالوں سے لوگوں کو دھو کہ دیا جاسکے۔

امام ابوحنیفہ ﷺ ہے جب اہل سنت والجماعۃ کے مذہب کے متعلق دریافت کیا گیا توانہوں نے مندرجہذیل الفاظ میں جواب دیا:

وسئل ابو خنيفة عن مذهب أهل السنة والجماعة فقال هو أن يفضل الشيخين يعنى أبابكر وعمر على سائر الصحابة، وأن يحب الختنين يعنى عثمان وعلى، وأن يرى المسح على الخفين (١)

''امام ابوحنیفہ ﷺ مذہب اہل سنت کے بارے میں پوچھا گیا تو فر مایا کہ (اس کی خاص علامت) یہ ہے کہ شیخین کو بعنی ابوبکر وعمررضی اللہ عنہما کوتمام صحابہ پر فوقیت اور فضیلت دے اور آنخضرت اللہ ﷺ کے دامادوں یعنی حضرت عثمان اور حضرت علی ہے کہ علی ہے جبت رکھے اور موزوں یرسے کرے۔''

⁽۱) حاشية الهداية لعبد الحي اللكنوي (المتوفى: ٣٠٥٠ هـ) عن النهاية -باب المسح على الخفين - 1/2-ط: مكتبه شركة علمية.

علی بن ابی طالب المرتضی رضوان الله علیهم اجمعین (۱) ترجمہ: آنخضرت علیہ کے بعد سب سے افضل حضرت ابو بکر صدیق اس کے بعد حضرت عمر اس کے بعد حضرت عثمان اوراس کے بعد حضرت علی ہیں۔ ملاعلی قاری تحریر فرماتے ہیں:

واما الخليفة فليس لهم ان يولوا الخلافة الا افضلهم وهذا في الخلفاء خاصة وعليه اجماع الامة انتهى (٢)

البنة خلافت كامعامله بيہ كه خليفه اسے بنايا جاتا ہے جوان سب ميں سے افضل ہواور بيصرف خلفاء كے ساتھ مخصوص ہے اور اس پراجماع ہے۔

وتفضيل أبى بكر وعمر رضى الله عنهم متفق عليه بين اهل السنة وهذا الترتيب بين عثمان وعلى رضى الله عنهما هوماعليه أكثر اهل السنة (٣)

حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کی افضلیت اہل سنت کے مابین متفق علیہ ہے اور حضرت عثمان اور حضرت علی کے درمیان بھی یہی ترتیب ہے اور جمہور اہل سنت کا یہی عقیدہ ہے۔

روافض اورا کثر معتز لہ حضرت علیؓ کوحضرت ابو بکر ؓ پرفضیلت دیتے ہیں جواہل سنت والجماعۃ کے عقا کد کے خلاف ہے جبیبا کہ شرح فقدا کبر میں ہے:

ثم اعلم ان جميع الروافض واكثر المعتزلة يفضلون عليا على ابي بكر والصحيح ماعليه جمهور اهل السنة وهو الظاهر من

⁽۱) شرح كتاب الفقه الاكبرللامام الاعظم ابي حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي (المتوفى: • ٥ ا ص)-بحث في أن افضل الناس بعده عليه الصلوة والسلام الخلفاء الاربعة -ص ١٠٨ تا ١١٣-ط: دار الكتب العلمية .

⁽٢) شرح كتاب الفقه الاكبر-ص ٢٣-ط: قديمي .

⁽٣) الفقه الاكبر مع شرحه لملاعلى القارى -ص ١١٣-ط: دار الكتب العلمية

قول ابي حنيفة (١)

واضح ہوا کہ اکثر معتز لہ اور تمام روافض حضرت علیؓ کوحضرت ابو بکرؓ پرفضیات دیتے ہیں جبکہ سے وہ ہے جس پر جمہور اہل سنت ہیں اور حضرت امام ابوحنیفہؓ کے قول سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے۔

الفقه الاكبرك دوسرك ننخ مين جوكه مكة المكرّمة كالمطبوعه باس كصفحه ٩٦ پر بجائے حضور صلى الله عليه والسلام "كالفاظ منقول بين -(١)

العقیدة الطحاویه میں جمہورالمذ اہب الا ربعۃ کا پیعقیدہ تحریفر مایا ہے کہ حضرت ابو بکرصد این گی خلافت بلافصل تھی ان کے بعد حضرت عمر اور ان کے بعد حضرت عثمان غنی اور چو تھے خلیفہ حضرت علی تھے اور محمد ناصر الدین الالبانی نے وہ احادیث بھی نقل کی ہیں جن سے خلافت کی طرف اشارہ تھا جس کی مکمل تفصیل اور شرح العقیدۃ الطحاویه میں دیکھی جاسکتی ہے وہ عبارت ملاحظہ ہوجس کوعلامہ ابن ابی العز الحفی نے تخریف مایا:

قوله ونثبت الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أو لا لابى بكر الصديق تفضيلا له وتقديماً على جميع الامة، ثم لعمر بن الخطاب، ثم لعثمان ، ثم لعلى بن ابى طالب ، وهم الخلفاء الراشدون والائمة المهديون (٣)

آنخضرت ملی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے پہلے حضرت ابو بکر صدیق کے لئے خلافت ثابت کرتے ہیں کہ وہ تمام امت سے مقدم اور افضل ہیں اس کے بعد عمر بن خطاب اور پھر حضرت عثمان اور ان کے بعد حضرت علی کے لئے اور یہی خلفاءِ راشدین اور ائمہ محدیین ہیں۔

⁽١) المرجع السابق -بحث في أن افضل الناس بعده عليه الصلوة والسلامالخ-ص١١٣.

⁽٢)شرح كتاب الفقه الاكبر- ص ٩٩

⁽٣) شرح العقيدة الطحاوية للقاضي على بن على بن ابى العز الدمشقى - ثبوت الخلافة لأبى بكر بالنص الخ-ص ٩٨ ٢ ، ٢ ، ١ ٢ ، ١ ٢ ، ٢ ٢ ٢ ، ٢ ٢ ك ، ط: دارعالم الكتب (رياض)

مذکورہ عبارت کے ذیل میں محمد ناصر الدین الالبانی نے حذیفہ بن الیمان کی حدیث نقل کی ہے جس کے الفاظ مندرجہ ذیل ہیں۔

قال رسول الله عَلَيْكُ اقتدوا بالله عَلَيْكِ اقتدوا بالله عن بعدى ، ابى بكر وعمر (١)

عن عائشة وعن ابيها قالتدخل على حتى اكتب الابى بكر كتابا ٢٠)

باقی جہاں تک حضرت اما مصاحب رحمہ اللہ کی وفات کا تعلق ہے تو حقائق ہے آگاہ ہونے کے لئے معلوم ہونا چاہئے کہ اما مصاحب کی وفات کے محرکات کچھ اور تھے موصوف کا یہ کہنا کہ اما مصاحب کوعلویوں کی حمایت میں عباسیوں نے قید کر کے سزادی اور وہیں جیل میں وفات پائی یہ سراسر غلط اور جہالت پر مبنی ہے اور اما مصاحب پر ایک طرح کا الزام ہے کیونکہ اما م ابوحنیفہ پی وفات کا ایک عجیب وغریب واقعہ ہے جس کو مخضرا تاریخ کے حوالہ جات کی مدد سے قبل کیا جاتا ہے امید ہے ارباب عقل ودائش کے لئے کافی وافی ہوگا ،رہے معاندین تو ان کے لئے اگر دلائل کے انبار بھی اسحیے کر کے پیش کرد یے جا کیں تو وہ بھی کم رہیں گے، اللہ تعالی ہم سب کو عقل وفہم اور بات سمجھنے کی تو فیق عطافر مائے۔

امام ابوصنیفہ گی وفات کا واقعہ کچھ یوں پیش آیا کہ امام ابوصنیفہ کو بنی امیہ کے آخری با دشاہ مروان بن محمد الحمار (المتوفی ساساھ) کے عہد میں حکومت عراق کے جابر گورنر بزید بن عمرو بن ہمیر ہ نے سیاسی طور پر ایخا ارکومت کم بنانے اورعوام کا تعاون حاصل کرنے کے لئے عہدہ قضاء پیش کرنا چاہا، مگرامام صاحب نے حکومت وقت کے ظلم وجوراور بے اعتدالیوں و بدعنوانیوں کے باعث بیعہدہ قبول کرنے سے صاف انکار کردیا، جس کی پا داش میں ابن ہمیر ہ نے ان کے لیے روز انہ دس کوڑوں کی سز انجویز کی۔

⁽۱)سنن ابن ماجه للامام ابى عبدالله محمد بن يزيد بن ماجه (المتوفى: ۲۷۳ هـ) -المقدمة -فضل أبى بكر الصديق-ص ۱۰ -ط: قديمي.

جامع الترمذي -باب فضائل اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم -مناقب ابي بكر الصديق -٢٠٧٢. (٢) شرح العقيدة الطحاوية -ثبوت الخلافة لأبي بكر بالنص-ص ٩٩٩- ط. دار عالم الكتب رياض

پہلے تو صرف کوفہ کی قضاء کا عہدہ پیش کیا گر بعد میں قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) کا عہدہ پیش کیا گیا اور تاریخ بتلاتی ہے کہ کئی ایک دفعہ تو قاضی القضاۃ ، وزیرخزانہ اور وزیر مالیات کے عہد ہے بھی ایک ہی شخصیت کے حوالے کئے جاتے تھے ، چنانچہ جب امام صاحب کو مذکورہ بالاعہد ہے پیش کئے گئے تو بادشاہ نے ان کواختیار دیا کہ یا تو اپنی پشت اور پیٹ پرسزا کے کوڑے برداشت کریں یا پھر بیعہدہ سنجالیں امام موصوف ہے آخرت کی سزا پران کی سزا کو ترجے دی اور بیعہدہ قبول نہ کیا حتی کہ ان کی والدہ صاحبہ نے بھی بیہ کہ سیٹے یہ عہدہ قبول کرلے ، انہوں نے فرمایا کہ ماں جان جس بات کو میں جانتا ہوں آپنہیں جانتیں

اس کے علاوہ حضرت الا مام ؒ کے ہمدرداور خبر خواہ رفقاء نے بھی کچھاسی طرح کامشورہ دیا اوراس سے بھی آگاہ کردیا تھا کہ عہدہ قبول نہ کرنے کی شکل میں مشکلات ومصائب جھیلنا ہوں گی ، چنا نچہ امام ابو حنیفہ کوروزانہ سز املتی اور اعلانیہ سزادی جاتی ، بارہ دن تک روزانہ ان کو باہر نکالا جاتا اور منادی کرائی جاتی جب لوگ جمع ہوجاتے تو ان کے سامنے روزانہ دس کوڑے مارے جاتے بھران کو گھمایا جاتا اس طرح بارہ دنوں میں ایک سومیس کوڑے یورے کئے گئے لیکن یہ سلسلہ چلتا رہا۔

جب بنوامیہ کا دورختم ہوا اورعباسی دور کا آغاز ہوا اورعباسی خلیفہ سفاح (الہتوفی ۱۳۱ھ) کے بعد ابوجعفر منصور (الہتوفی ۱۵۸ھ) کا عہد شروع ہوا تو اس کوبھی اپنی حکومت وسلطنت کے استحکام اورعوام وخواص کواپنی طرف مائل کرنے کی غرض سے امام موصوف کی علمی اور عملی شہرت کواپنے لئے آلہ کا ربنانے کی ضرورت پیش آئی اس نے بھی امام صاحب کوعہدہ قضاء پیش کرنا ضروری سمجھا اس نے بھی یہی پیش ش کی مگرامام صاحب نے اس سے انکار کردیا، چنانچہ امام صاحب کواس نے بھی قید کردیا اوران کوٹیس کوڑوں کی سزادی یہاں تک کہان کے بدن سے خون نکل کران کی ایڑیوں سے بہتارہا۔

منا قب صدرالائمیش ۲۱۵ ج۲ پرلکھاہے کہ امام صاحب کے عہدہ قضاء کے انکار پران کے جسم کونگا کر کے تعین کوڑوں کی سزادی یہاں تک کہ ان کی پیٹھ سے خون نکل کر ان کی ایڑیوں سے بہتار ہا ظالموں نے ظلم کی انتہاء کردی مگرامام ابوحنیفہ کے پائے استقلال میں ذرہ بجر لغزش نہیں آئی ، چنا نچہ ابوجعفر منصور نے بیہ حربہ استعال کیا کہ امام صاحب کوجیل میں زہر دلوایا، شم سے اہ سے ان کی وفات ہوگئی ، امام صاحب ٹے جب زہر کا اثر محسوس کیا تو سجد ہے میں گر گئے اور سے ان کی وفات ہوگئی ، امام صاحب ٹے جب زہر کا اثر محسوس کیا تو سجد ہے میں گر گئے اور

ای حالت میں روح مبارک قفس عضری سے پرواز کرگئی۔مندرجہ بالاوا قعات کے حوالہ کے لئے ملاحظہ ہوں: تاریخ بغداد کے صفحہ ۳۲۸ ج۳۱ میں ہے:

حکم ابن هبیرة اباحنیفة ان یلی له قضاء الکوفة فابی علیه فضر به مائة سوط وعشرة اسواط، فی کل یوم عشرة اسواط وهو علی الامتناع ۱۱۰۰ ابن جبیره نے امام ابوحنیفہ سے کہا کہوہ کوفہ کی قضاء کاعہدہ قبول کرلیں گر آپ نے انکار فرمادیا جس پراس نے آپ کوایک سودس کوڑے مارے جانے کا تھم دیا روز اندس کوڑے گئے تھے گر آپ مسلسل انکار کرتے رہے۔
مناقب موفق میں ہے:

حبس ابوحنيفة في السجن اياماً يطلب منه ان يكون قاضي القضاة فامتنع (٢)

امام صاحب کومقید کیا گیا اور عہدہ قضاء قبول کرنے پراصرار کیا مگرانہوں نے اسے قبول نہ کیا۔ ای کتاب کے دوسر ہے ضفحہ برہے:

العقابين العقابين وسف يقول علق أبوحنيفة بين العقابين وضرب عشرة اسواط على ان يلى القضاء فابى (۲)

ابويوسف فرمات بين كرامام صاحب كوالثالثكا كرروزاندس كور عارب جات اورعهده قضاء بيش كياجا تامكرا پسلسل انكاركرت جات مناقب موفق ميں ہے:

طلب منه ان يتولى القضاء ويخرج القضاة من تحت يده الي

⁽۱) تاريخ بغداد للحافظ أبى بكر احمد بن على الخطيب البغدادى (المتوفى: ٢٣ م ٥) - ذكر من اسمه النعمان - ذكر قدوم أبى حنيفة بغداد وموته بها - ١١ / ١ ٣٣ - ط: دار الكتب العلمية بيروت . (۲) مناقب الامام الاعظم أبى حنيفة للموفق (م ٢٨ ٥٥) - ١ / ٢ / ١ - ط: مكتبه اسلاميه كوئته (٣) المرجع السابق - ٢ / ٢ / ١ ا

جمیع کور الاسلام واعتل علیه بعلل ولم یقبل ۱۱۰ ان سے کہا گیا کہ قاضی القصاۃ کاعہدہ قبول کریں تا کہ باقی تمام اسلامی شہروں میں قاضی آپ کے حکم اور نگرانی میں مقرر کئے جا کیں۔ منا قب موفق میں ہے کہ امام صاحب کووز برخز انہ کاعہدہ پیش کیا گیا گرآپ نے اس کے قبول کرنے سے انکار کردیا۔ چنانچے منا قب موفق میں ہے:

وخیّره السلطان علی ان یوجع ظهر ه وبطنه او یجعل مفاتیح خزائن الاموال بیده فاختار عذابهم علی عذاب الاخرة ۲٫۰ خزائن الاموال بیده فاختار عذابهم علی عذاب الاخرة ۲٫۰ بادشاه نے آپ کواختیاردیا که یا تواپی پیشکواذیت کے لئے تیار کھیں یا پھر وزارت خزانه کی چابیاں سنجال لیں مگر آپ نے ان کی دنیاوی تکلیف کوآخرت کے مواخذه پرتر جے دی۔ مواخذه پرتر جے دی۔

قال الربيع ارسلنى لاحضار ه يزيد بن عمر وبن هبيرة متولى العراق لمروان بن محمد آخر ملوك بنى امية فاراده على بيت المال فابى فضربه اسواطا وبسط هذه القصةالخ .(٣) عهدة قضاء كوقبول ندكر في كوجه يقرمائي كه:

فکیف و هو پرید ان یکتب بضرب عنق رجل مسلم (۴) پرکیسے ہوسکتا ہے؟ کیاوہ چاہتا ہے کہوہ کسی انسان کے تل کا پروانہ لکھے اور

⁽١) مناقب الامام الاعظم للكردرى - الباب الثامن والعشرون في ذكر انكار القضاء وسبب وفاته - ٢٠٢٠ ا.

⁽٢) المرجع السابق -وفاة الإمام رضى الله عنه - ٢/ ١ ١

⁽٣) الخيرات الحسان في مناقب الامام الاعظم أبي حنيفة النعمان لابن حجر الهيثمي المكي-الفصل الثامن و العشرون في محنتهالخ -ص ١٣٧ -ط: اينج ايم سعيد

⁽٣) المرجع السابق.

وہ میرے نام لکھا جائے؟ اور عقو دالجمان میں یوں لکھاہے:۔

وهو يريد ان يكتب بضرب عنق رجل واختم اناعلى ذلك الكتاب فوالله لاادخل في ذلك ابداً.(١)

المحالات موامده مراد من من من وقات المجار (۱) من المان کے قتل کا پروانہ لکھے اور میں اس پرمہر تصدیق لگاؤں واللہ میں بھی بھی اس (ہلاکت کی وادی) میں داخل نہیں ہوں گا۔ حب ابن مہیر ہے نہ کورہ بالا جواب سناتو سخت غصے ہے اس کا چہرہ لال سرخ ہوگیا اور ابن صیاد کی طرح غصے میں کہنے لگا بخدا میں اپنے اراد ہے کوملی جامہ پہنا کر رہوں گا اور ابوصنیفہ کوسخت سزادوں گا۔ مگر اس پر حضرت امام ابوحنیفہ تو رہ جرمتا اثر نہ ہوئے بلکہ فرمایا:

فقال ضربه لي في الدنيا اسهل على من مقامع الحديد في الأخرة والله لافعلت ولو قتلني (٢)

حضرت امام ابوحنیفہ ؓ نے فرمایا کہ ان کی دنیا کی مارمیرے لئے آخرت کے گرزوں سے نیادہ بہتر ہے بخدامیں بھی بھی ایسانہیں کروں گاچاہے وہ مجھے ل کردے۔ مناقب کردری ص۲۶ ج۲ کے الفاظ مندرجہ ذیل ہیں:

فقال ضربه لی فی الدنیا اهون من معالجة مقامع الحدید فی الاخرة والله لاافعل وان قتلنیالخ (۳) فرمایا اس کی دنیا کی مارمیرے لئے آخرت کے لوہے کے گرزوں سے زیادہ آسان ہے واللہ میں ایسانہ کروں گاچاہے وہ مجھے تل بھی کردنیں۔

⁽١) مناقب الامام الاعظم -الباب الثامن في ذكر اخباره مع ابن هبيرة ٢٣/٢.

⁽٢)المرجع السابق -٢٢/٢.

⁽٣) مناقب الامام الاعظم للكردى للامام حافظ الدين محمد بن محمد بن شهاب المعروف بابن البزاز الكردى الحنفي صاحب الفتاوي البزازيه (المتوفى: ٢٦/٢- ط: مكتبه اسلاميه كوئله.

قاضی ابن ابی لیلی ، ابن شبر مه اور داؤ دبن ابی ہند وغیرہ کا ایک وفد ابوصنیفہ سے ملا اور سب نے حکومت کے عزائم اور ارادوں سے ان کوآگاہ کیا اور حالات کی انتہائی نزاکت سے باخبر کیا اور سب نے یک زبان ہوکر مخلصانہ اور ناصحانہ انداز میں کہا:

انا ننشدک الله ان تهلک نفسک فانا اخوانک و کلنا کاره لهذا الامر ولم نجد بدا من ذلک فقال ابوحنیفه لو ارادنی ان اعدله ابواب مسجد واسط لم ادخل فی ذلک ر۱)

بلاشبہ ہم سب آپ کواللہ کا واسطہ دیتے ہیں اور ہم آپ کے بھائی ہیں اور ہم اس کے بھائی ہیں اور ہم اس عہد ہ قضاء کونا پہند کرتے ہیں مگر اس کے سواکوئی چارہ بھی تو نہیں اس لئے اپ کو ہلاکت میں نہ ڈالیں اور بیا عہدہ قبول فر مالیں مگر امام صاحب نے فر مایا اگروہ مجھ سے بیچا ہیں کہ سجد واسط کا فیصلہ کروں تو اس کے لئے بھی تیار نہیں۔ اگروہ مجھ سے بیچا ہیں کہ سجد واسط کا فیصلہ کروں تو اس کے لئے بھی تیار نہیں۔ امام ابو حنیفہ کوروز انہ منا دی کر کے علی الاعلان سز ادی جاتی تھی جیسا کہ منا قب موفق میں ہے:

کان یخرج کل یوم ینادی علیه حتی یجتمع الناس فیضر ب عشرة اسواط ثم یطاف به حتی ضرب مائة و عشرین سوطا فی اثنی عشر یوما فیضرب کل یوم عشرة اسواط ویطاف به فی الاسواق (۲)

انہیں ہرروز نکالا جاتا اور منادی کی جاتی یہاں تک کہلوگ جمع ہوجاتے تو انہیں دس کوڑے مارے جاتے پھرانہیں بازار میں پھیرایا جاتا یہاں تک کہ بارہ دنوں میں ایک سوہیں کوڑے پورے ہوئے۔

ابوجعفرنے امام ابوحنیفہ کوعہد ہ قضاء قبول کرنے کی دعوت دی مگروہ نہ مانے تواس نے ان کو قید کر دیا

⁽١) مناقب الامام الاعظم للموفق -٢٣/٢.

مناقب الامام الاعظم للكردرى-٢٧/٢.

الخيرات الحسان-الفصل الثامن والعشرون -ص ١٣٤ -ط: ايج ايم سعيد .

⁽٢) مناقب الامام الاعظم للموفق- وفاة الإمام في رجب سنة ١٥٥٥- ١٥٦١٠.

تاریخ بغداد میں ہے:

دعا ابوجعفر اباحنیفة الی القضاء فابی علیه فحبسه (۱)
ابوجعفر نے قاضی کاعهده پیش کیا مگرامام ابوحنیفه نے انکارکردیا تواس نے بھی قید کردیا۔
ملاعلی قاری لکھتے ہیں:

ان المنصور لما عرض عليه القضاء وامتنع ضربه ثلاثين سوطا حتى سال الدم على عقبيه (٢)

بے شک منصور نے جب حضرت امام کوعہدہ کشاء قبول کرنے کی پیش کش کی اور آپ نے انکار کیا تو اس نے آپ کوئیس کوڑے لگوائے یہاں تک کہ آپ کا خون نکل کرایڑیوں کی جانب سے بہنے لگا۔

امام ابوحنیفه کوننگا کر کے بیسز ادی گئی تھی چنانچہ امام موفق الدین ککھتے ہیں:

لما ضرب المنصور اباحنيفة ثلاثين سوطا على القضاء بعد ما جرد من ثيابه فسال الدم على عقبيه (٣)

جب منصور نے حضرت الا مام کوعہدہ قضاء قبول نہ کرنے پرننگی پیٹھ پرتمیں در ہے لگوائے تو آپ کے جسم سے خون نکل کرایڑیوں کی جانب بہنے لگا، امام ابو حنیفیہ پر کھانے پینے اور قید میں انتہائی تنگی کی گئی۔

ضيقوا عليه الامر في الطعام والشراب والحبس (م) حضرت الامام پرحالت قيد مين كهانے اور پينے كے معاملہ ميں نہايت تختى كى گئ

⁽١) تاريخ بغداد -ذكر عداوة بن هبيرة أباحنيفة على ولاية القضاء-١٣٠٩.

 ⁽۲) ذيل الجواهر المضيئة للإمام ملاعلى القارى (متوفى ۱۰۴۱ه) امتناع الإمام عن القضاء –
 ۳۹۲/۲ – ط: مير محمد .

⁽٣) مناقب الامام الاعظم للموفق المكى -جواب الامام عن ثلاث مشكائلالخ- ١٥/١-ط: كوئثه (٣) المرجع السابق - باب وفاة الإمام -٢/٢٧١.

امام ابوحنیفه کوجیل میں زہر دیا گیا اور اسی حالت میں ان کو پیٹا بھی گیا تا کہ زہر بدن میں جلدی سرایت کرجائے چنانچے علامہ کر درگ ککھتے ہیں کہ:

ثم امر المنصور ان يضرب مصلوبا حتى يتفرق السم على اعضائه ففعل به ذلك (١)

پھرمنصور نے حکم دیا کہ انہیں الٹالٹکا کر مارا جائے تا کہ زہرجسم کے تمام اجزاء میں پھیل جائے۔ چنانچے ایساہی کیا گیا۔

امام صاحب کو جوز ہر دیا گیاتھا عام مورخین اس واقعہ کوامام صاحب کی لاعلمی پرمحمول کرتے ہیں لیکن مختقین کی خاصی جماعت اس رائے ہے اختلاف رکھتی ہے۔

وروی جسماعة انه رفع الیه قدح فیه سم یشوب فامتنع و قال انی

لااعلم مافیه و لا اعین علی فتل نفسی فطرح فصب فی فیه قهرا فمات (۲)

اور مختقین کی ایک جماعت نے قل کیا ہے کہ حضرت امام نے جب زہروالے
پیالے کوہاتھ میں لے کر پینا چاہا تو ایک دم رک گئے اور فرمایا کہ میں اچھی طرح جانتا ہوں

کہ اس میں کیا ہے جہ لہذا میں اپنے قتل میں ان کی معاونت نہیں کرنا چاہتا ہے کہ کر انہوں

نے پیالدر کھ دیا مگر انہیں لٹا کر جراز ہر پلایا گیا جس سے ان کی وفات ہوگئی۔

اور امام صدر الائم کہ کھتے ہیں کہ جب ان کے سامنے زہر آلود پیالہ پیش کیا گیا اور بار بار ان کونوش

کرنے کے لئے کہا گیا تو امام صاحب نے فرمایا کہ:

لااشرب انبی اعلم مافیہ لااعین علی نفسی فطرح ثم صب فی فیہ (۳)

امام صاحب نے جب پینے سے انکار کیا تولٹا کران کے منہ میں زبردی انڈیل
ماگیا۔

⁽١)مناقب الامام الاعظم للكردرى-٢٥/٢.

⁽r) الخيرات الحسان -الفصل الحادى والثلاثون في سبب وفاته-ص ٢٥٥.

⁽٣) مناقب الامام الاعظم للموفق -الباب التاسع عشر ٢٣/٢....

اسى صفحه پرلکھتے ہیں کہ:

فلما حضر بين يدى المنصور دعا له بسويق و امر ان يشربه فابى فاكرهه على شربه ثم قام مبادرا فقال منصورا الى اين فقال حيث وجهتنى فمضى به الى السجن فمات فيه (١)

جب آپ کومنصور کے سامنے لایا گیا تو منصور نے آپ کے لئے ستومنگوایا اور آپ سے کہنے لگا اسے پیجئے آپ نے جب پینے سے انکار کیا تو جبراً آپ کو پلادیا گیا اس پر آپ جلدی میں اٹھ کر جانے لگے تو منصور نے کہا کہاں؟ حضرت امام نے فرمایا جس طرف تم بھیجنا چاہتے تھے جیل تشریف لے گئے اور وہیں انتقال فرما گئے۔

اس صفحه بربيجى لكهام: ثم سقاه السم فمات.

منا قب موفق میں راشد الواسطی پیفر ماتے ہیں:

قال كنت شاهدا في الايام التي كان أبو حنيفة يعذب ليلى القضاء فكان يخرج كل يوم فيضرب عشرة اسواط ضرباً وجيعاً يوثر في سرته اثرا ظاهرا ثم يعاد الى موضعه حتى ضرب مائة سوط وعشرة اسواط يقال له كل يوم اقبل فيقول لااصلح وجعل يبكى حين تتابع عليه الضرب وسمعته يقول خفيا اللهم ادفع عنى شرهم بقدرتك فلما أبى عليهم ضيقوا عليه الامر في الطعام والشراب والحبس فلما أبى عليهم دسوا اليه فسموه وقتلوه (٢)

فرماتے ہیں میں ان دنوں وہاں موجود تھا جب امام ابوحنیفہ گوعہد ہ قضاء قبول نہ کرنے کے سلسلہ میں سزادی جارہی تھی چنانچہ روزانہ انہیں نکال کرلایا جا تا اور انہیں اس شدت سے دس کوڑے مارے جاتے کہ ان سے ان کی ناف کی جگہ زخم

⁽١)مناقب الامام الاعظم للكردرى-٢٣/٢.

⁽٢)مناقب الامام الاعظم للموفق - ٢/٢/١.

ہوگئے پھر واپس جیل لے جایا جاتا یہاں تک کہ ایک سودس کوڑے پورے کئے گئے انہیں ہرروز کہاجاتا دیکھویہ عہدہ قضاء قبول کرلوآپ فرماتے مجھ میں اس کی صلاحیت نہیں اور مسلسل کوڑے گئے کی وجہ سے روتے اور نہایت عاجزی سے اپنے اللہ سے دعا کرتے کہ اے اللہ! اپنی قدرت سے ان کے شرکو مجھ سے دفع فرما پھر جب امام صاحب نے انکار کیا تو ان پر کھانے پینے اور جبس وغیرہ کی تختی برتی جاتی بالآخر آپ کو زہر پلاکر شہید کردیا گیا۔''

ندکورہ بالاحوالہ جات سے ثابت ہوا کہ امام ابوحنیفہ کوقاضی القصناۃ کاعہدہ قبول نہ کرنے کی وجہ سے ظلم وستم کانشانہ بنایا گیا مجموعی طور پرڈیڑھ سوکوڑ ہے بھی اپنے جسم پر برداشت کئے قید و بندگی زندگی بھی برداشت کی، ننگے بدن پرتازیانے بھی کھائے، بازاروں اور شاہراہوں میں آپ کی شہیر کی گئی بالآخر زبردسی زمین پرلٹا کرظلما زہر کا پیالہ ان کے منہ میں انڈیل دیا گیا جس کی وجہ سے روح مبارک قفس عضری سے پرواز کرگئی، مگر آج کے ظالم امام ابوحنیفہ پرطرح طرح کے بے بنیاد الزامات لگا کر اور واقعات کوتو ڑمروڑ کرفتر سستی شہرت حاصل کرنے کے لئے اپنے خبث باطن کا اظہار کرر ہے ہیں صاحب عقل وبصیرت کے لئے اتنا کافی وائی ہے، معاندین کے لئے دفتر وں کے دفتر بھی نا کافی ہیں۔ واللہ اعلم وھوالموفق والمعین

کتبه: عارف حسین شاه بینات-رمضان،شوال المکرّم ۱۱۴۱ه

المهند على المفند سيمتعلق غلطهمي كاازاله

سوال: ایک صاحب کا دعوی ہے کہ ' المھند علی المفند' مرقبہ حضرت مولا ناخلیل احمد محدث سہار نپوری رحمہ اللہ علیہ علماءِ دیوبند کے اجماعی عقائد کے خلاف ہے کیونکہ اس کتاب میں مسئلہ حیات النبی صلی اللہ علیہ سلم کا صلی اللہ علیہ وسلم اور مسئلہ توسل واستشفاع اور شدر حال الی زیار ت النبی صلی الله علیه سلم کا ذکر ہے لہٰذا یہ کتاب عقائد دیوبند کے مطابق نہیں ہے، لیکن میر انظریہ ہے کہ یہ کتاب بالکل سیح ہے اور علماءِ دیوبند کے عین مطابق ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ میر ادعوی سیح ہے یا کہ میر سے بھائی کا دعوی سیح ہے، اور کیا دیوبند کے عقائد کے مقائد کے مقائد کے عاموافق ؟

الجواسب باسسبة تعاليٰ

ا کابر دیوبند کے کئی دور ہوئے ہیں۔

پہلا دور: حضرت نانوتو ی،حضرت گنگوہی،حضرت مولا نامجمہ یعقوب نانوتو ی (حمہم اللہ)اور ان کے ہم عصرا کابر کا تھا۔

دوسرا دور: ان اکابر کے شاگردول کا: جن میں شیخ الہند، حضرت مولا ناخلیل احمد سہار نپوری، حضرت حکیم الامت تھانوی (رحمہم اللہ) وغیرہ اکابرشامل ہیں۔

تیسرا دوران کے شاگر دوں کا جن میں حضرت مولا ناانور شاہ کشمیری ،حضرت مولا ناسیدحسین احمہ مدنی ،حضرت مولا ناشبیرا حمدعثانی (رحمهم الله) وغیرہ شامل ہیں۔

چوتھا دوران کے شاگردوں کا جن میں مولا نامحمد یوسف بنوری، حضرت مولا نامحمد شفیع صاحب (رحمہم اللّٰہ)اوران کے ہم عصرا کابر شامل ہیں۔ اوراب پانچواں دوران کے شاگر دوں کا چل رہاہے۔

"المهند على المفند" پردور ثانی کے تمام اکابر کے دستخط ہیں، یہی عقائد دوراول کے اکابر کے تھے،اورانہی پردور ثالث اور دوررابع کے اکابر متفق چلے آئے ہیں۔

اس لئے ''الم مهند'' میں درج شدہ عقائد پرتمام اکابر دیو بند کا اجماع ہے۔ کسی دیو بندی کوان سے انحراف کی گنجائش نہیں ،اور جوان سے انحراف کرے وہ دیو بندی کہلانے کامستحق نہیں۔

كتبه: محريوسف لدهيانوي

مدارنجات-ملاہی-آ زادی ارواح

سوال(۱) صدق دل کلمہ طیبہ پڑھنے کے بعد کوئی شخص زندگی بھر بے ممل رہااور قصداً نمازیں ترک کی سوال (۱) کیس تو مرنے کے بعد میشخص اپنے گناہوں کی سزایا کر جنت میں داخل ہوجائےگا۔

سوال (۲) کسی مجلس میں مزامیر وموسیقی کے ساتھ اشعار گائے جارہے ہوں تو موسیقی پر دھیان دیئے بغیراشعار سن لینا جائمیں یانہیں۔

سوال (۳) کیا مومن کی روخ کوعلیین میں جانے کے بعد پھر دنیا میں آنے کی آزادی حاصل ہوتی ہے۔

جواب (۱) جس مسلمان کے عمل میں قصور ہونماز اور دیگر اسلامی احکام زندگی میں قصد اترک کیا ہو

لیکن زندگی میں صدق دل سے کلمہ طیبہ پڑھا ہوتو حید ورسالت پر قائم ہوضر وریات دین کو مانتا ہوا ہے شخص
قیامت کے دن اپنی بداعمالیوں کی سز ابھگننے کے بعد جنت میں داخل ہوجائیگا البتہ کا فراور مشرک بھی جنت
میں داخل نہیں ہوگا۔ اس کو بخشش اور مغفرت بھی نصیب نہیں ہوگی وہ ابدالا باد تک جہنم کا ایندھن بنارہے گا۔

جواب (۲) جس مجلس میں مزامیر ،موسیقی اور دیگر ملا ہی اور محرمات کا ارتکاب ہور ہا ہوا لی مجلس
میں بیٹھنا بھی جائز نہیں اگر چہاس کی جانب توجہ اور دھیان نہ کیا جائے ۔لقولہ علیہ السلام

استماع الملاهي معصية والجلوس عليها فسق

لہومیں ڈالنےوالی چیزوں کاسننا معصیت ہےاوران میں بیٹھنافسق ہے۔

جواب(۳) مومن کی روح کا دنیا میں آزادی ہے آنا جانا ثابت نہیں ہے روایات صحیحہ وآثار صحابہ اقوال میں تصریحات فقہا کہیں سے ثابت نہیں البتہ بعض صحابہ حضرت سلیمان وغیرہ رضی اللہ اتنا ثابت ہے کہ مومن کی روح کو برزخ میں آزادی حاصل ہے جہاں جا ہے جاسکتی ہے۔

في كتاب الروح لابن قتيبة:

وأما قول من قال إن أرواح المؤمنين في برزخ من الارض تذهب حيث شاء ت فهذا مروى عن سلمان الفارسي(١)

وفيه أيضا: قال سلمان الفارسي ارواح المومنين في برزخ تذهب حيث شاء ت وارواح الكفار في سجين .(٢)

ابن قیم کی کتاب الروح میں ہے: رہاان لوگوں کا قول جواس بات کے قائل ہیں کہ مونین کی ارواح زمین کے ایک برزخ میں ہیں وہ جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں تو یہ حضرت سلمان فارس سے مروی ہے۔

ای کتاب میں ہے۔ سلمان فارسی وغیرہ صحابہ سے ثابت ہے کہ مومنین کی ارواح بین ہیں ہوئے جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں اور کا فروں کی ارواح سجین میں رہتی ہیں۔ میں رہتی ہیں۔

والله تعالى اعلم

کتبه محمد یوسف لدهیانوی بینات-شعبان۱۳۸۵ه

⁽١) كتاب الروح لمحمد بن ابي بكر الجوزي (١٥٥هـ) ٨٠٠ ا -ط: دار الكتب العلمية بيروت.

⁽٢) المرجع السابق.

جہنمی کلب اور شیطانی ڈنر

یہ معلوم ہوکر انتہائی صدمہ ہوا کہ کراچی کے کسی ہوٹل میں کوئی کلب قائم ہواہے جس کا نام ''جہنمی کلب''رکھا گیا ہے ،اورکلب کے ممبروں نے شب کوجودعوت دی ہے اس دعوت کا نام'' شیطانی ڈنز'رکھا گیا۔

یہ افسوسنا ک خبر روز نامہ حریت کراچی استمبر ۱۹۲۷ء کے پرچہ میں شائع ہوئی ،انا للہ، یہ تو واقعہ ہے کہ یہ کلب واقعی" جہنی" ہے اور اس کے ممبران واقعی" شیطان" ہیں اور اس حیثیت سے یہ اسم باسمی اور" زبان طلق نقارہ خدا" کا مصدات ہے لیکن اس واقعہ میں، جو ہماری معاشرتی زندگی کا بھی جلی عنوان ہوچنے کی بات یہ کہ انسانوں کے قلوب خوف خداسے کس قدرخالی ہوچکے ہیں اور معاصی پر جراکت، بے حیائی اور قلبی قساوت کہاں تک پہنچ گئی ہے، یہ جوج ہے کہ معصوم صرف انبیاء کرام علیم السلام کی جستیاں ہیں عصمت ان کا خاصہ ہاں کے سواکون ہے جومعصومیت کا دعوی کرے؟ اور سرا یا تقصیرانسان سے کیوں کریے کہ اور سرا یا تقصیرانسان سے کیوں کریے کہ محصیت سے دامن بچائے ؟ کوتا ہی اور لغزش ، خطاق تقصیر لوازم بشریت سے ہے لیکن انسانیت ہی کا تقاضہ یہ بھی ہے کہ فر ماں بردار اور اطاعت شعار انسان گنا ہوں کو گناہ ہمجھے اور اپنی تقصیر کا اعتراف کرے حضرت سعدگ کے دوشعر جو در حقیقت تصوف کا نچوڑ ہے اس حقیقت کی ترجمانی کرتے ہیں ہیں ہے۔

بندہ ہماں بہ کہ زنقفیر خولیش عذر بدر گاہ خدا آورد ورنہ سزا وار خداوند کیش کس نتواند کہ بجا آورد

انسان با کمال کابیہ کمال ہے کہ ہمیشہ اپنے آپ کو قصور وار سمجھے گناہوں سے استغفار کرے، گناہوں بے استغفار کرے، گناہوں کے دل میں حق تعالی کاخوف کرے، گناہوں پر ندامت اور شرم محسوں کرے گناہ پر اصرار سے بچے اس کے دل میں حق تعالی کاخوف موجودہو، مغفرت کی امیدر کھتا ہواور معاصی کے برے انجام سے بےخوف نہ ہو یہی ایمان کی خاصیت ہے

كەخوف درجاء(اميدوبيم) دونوں ساتھ ساتھ ہوں۔

انسان کی برنھیبی اس وفت شروع ہوتی ہے جبکہ اسے گنا ہوں پر اصرار ہو عاقبت کی فکر ہے بے نیازی ہو،اوراس سے بڑھ کرشقاوت بیہ ہوتی ہے کہ گنا ہوں کو کمال سمجھا جائے ان پرفخر کیا جائے شرم وحیا اور خجالت وندامت کا نام ونشان نہ ہو،اوراس سے بھی آگے برنھیبی کی آخری منزل بیہ ہوتی ہے کہ گنا ہوں سے استہزاء کر سے اور شرعی اسلامی حقائق کے ساتھ تمشخر کر ہے جب نوبت یہاں تک پہنچتی ہے تو انسانی شقاوت اوراس کی قلبی قساوت کی انتہا ہوتی ہے۔

ظاہر ہے کہ جنت، جہنم ، ملا تکہ، شیاطین وغیرہ وہ کلمات ہیں کہ اللہ تعالی اور اس کے انبیاء ورسل نے شرائع الہیہ وکتب ساویہ میں ان کا ذکر فر مایا ہے اور انبیاء علیہم السلام کی زبانی ان کے حقائق بتلائے گئے ہیں کون مسلمان ہے جوان حقائق سے بے خبر ہوگا ؟ اب اگر کوئی مسخرہ افسانوں ، ڈراموں ، سینما وُں اور کلیوں میں ان حقائق کوسٹے کر کے ان سے ٹھٹھا کر بے تو انتہائی شقاوت بھی ہوگی اور پور بے دین اسلام کی کلیوں میں ان حقائق کوسٹے کر کے ان سے ٹھٹھا کر بوتو انتہائی شقاوت بھی ہوگی اور جب کسی اسلامی مملکت میں تو ہیں بھی ، قر آن کریم کا استخفاف بھی ہوگا اور تعلیمات نبویہ کا استہزاء بھی ، اور جب کسی اسلامی مملکت میں اس جرم شنیع کا ارتکاب کیا جائے اور پھر اس کی خبریں اور تصویریں اخبارات میں چھائی جا کیں تو اس اسلامی مملکت کی بے حرمتی ہوگی ، اور اگر اس حکومت کا نہ جب واقعی دین اسلام اور کتاب وسنت ہے تو گویا بیک وقت اسلام اور کتاب وسنت ہے تو گویا بیک وقت اسلام اور حکومت دونوں کی تو ہین ہوگی۔

اس صورت میں سب سے پہلے ایک اسلامی حکومت کا فرض ہوگا کہ ان بدلگاموں کورو کے اور سخت سزاد ہے اور اگر اس پر سکوت کیا جائے تو مجر مانہ غفلت ہوگی جس کے نتیجہ میں تمام معاشرہ خدا کے قہر کی زو میں آکر برباد ہوسکتا ہے۔

الغرض اگر مدعی اسلام قوم اور معاشرہ میں بیہ وباء سرایت کر جائے تو حالات انتہائی خطرناک موجاتے ہیں اور عذاب الہی کے آنے کا خطرہ قریب تر ہوجا تا ہے افسوس اس کا ہے کہ ملک میں فواحش ومنکرات کے روز افزوں سیلاب نے نوبت یہاں تک پہنچا دی ہے کہ اسلامی اخلاق واقد ارکو ہری طرح ذرج کیا جا رہا ہے اندرونی طور پر دلوں سے خوف خدا نکل گیا اور خارج میں حکومت کے نظام سے فواحش ومنکرات اور بے حیائیوں پر احتساب ختم ہوگیا ، جس کے نتیجہ میں پورا معاشرہ ذوق معصیت سے چور ، ب

تمیزیوں میں غرق اور تباہی و ہربادی کے آخری کنارے پر کھڑا ہے۔

جب معاشرے میں بیخرابیاں اس حد تک پہنچ جاتی ہیں تو چندصالح افراد کاصلاح وتقوی قوم کوتباہی وبربادی سے نہیں بچاسکتا۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے:

واتقو افتنة لاتصيبن الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا ان الله شديد العقاب والأنفال (٢٥)

اللہ تعالی کے اس عذاب سے بچو جوصرف ظالموں پڑہیں پڑے گا اوریقین جانو کہ اللہ تعالی کا عذاب سخت ہے۔

متعدداحادیث میں بیمضمون ہے کہ آنخضرت علی ہے دریافت کیا گیا کہ کیا امت پر صالحین کے ہوتے ہوئے عذاب آسکتا ہے ،فر مایا ہاں!اگر برائی اور خباشت کی کثرت ہوالبتہ صالحین شہادت کی موت مریں گے۔

اگر بالفرض آخرت کی بھلائی اور جنت کی نعمتوں سے استغناء ہے اگر چہ یہ بھی انتہائی برنصیبی ہے تو دنیا کی خیر منانے کے لئے بھی اس خدا فراموش نایاک زندگی سے تو بہ کرنا ضروری ہے۔

افسوں کے عقلیں من ہوگئیں خیروشر کی تمیز ہی ختم ہوگئی پاکیزہ زندگی کی برکات سے جہاں آخرت کی نعمین ملتی ہیں آخرت سے پہلے دنیا میں بھی راحت وسکونِ قلب نصیب ہوتا ہے اور عذاب الہی سے نجات نصیب ہوتی ہے شہوات کی زندگی میں انہا کے بھی مسلمان قوم کوراس نہیں آیا ، جب بھی مسلمان قوم اس قتم کی حیوانی زندگی میں مبتلاء ہوئی اس کے در دناک اور عبرت ناک نتائج سامنے آئے تاریخ کے صفحات اس پر شاہد ہیں اور عرب کی حالیہ تباہی اس کی تازہ ترین عبرتناک مثال ہے۔ (۱)

ہم اس ملک کے تمام دانشوروں ،صحافیوں اور ارباب اقتد ارسے نہایت اخلاص ، در داور دلسوزی سے صاف صاف کہنا چاہتے ہیں کہا گر چند دن اور جینے کی خواہش ہے توعقل و دانش کا نقاضا یہ ہے کہ خدا

⁽۱)اس وفت سونا می طوفان کی تباہی ہمارے سامنے ہے اس کے ظاہری اسباب میں فحاشی ،عریانی ،شراب اور کباب کا گہرا خل معلوم ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نے چند لمحوں میں کئی میلوں تک کی آبادی کونمونہ عبرت بنا کرر کھ دیا۔اعاذ نااللہ من عذابہ

کی زمین کومزید ناپاک ہونے سے بچاؤ خدا کے حلم اور عفو و درگز رکو جیلنے نہ کرویہ وقت عیش وعشرت فسق و فجور اور خرمستوں کا نہیں عذاب الہی کے باول سروں پر منڈ لارہے ہیں اور ہماری بدعملی اور بدعقلی نے پہلی اور خرمستوں کا نہیں عذاب الہی ہے باول سروں پر منڈ لارہے ہیں اور ہماری بدعملی اور بدعقلی نے پہلی امتوں کا وہی نقشہ پیدا کردیا ہے جو بالآخران کی تناہی ووہر بادی پر منتج ہواار شاد خداوندی ہے۔

"واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق

عليها القول فدمرنا ها تدميرا "(الأسراء: ٢١)

جب ہم کسی بہتی کو تباہ کرنے کا فیصلہ کرتے ہیں تو (اس کی علامت بیہ ہوتی ہے) کہ وہاں کے اہل ثروت فسق و فجو رمیں مبتلاء ہوجاتے ہیں پس ہمارا فیصلہ اس پر نافذ ہوتا ہے اور ہم اسے پوری طرح تباہ و ہر باد کردیتے ہیں۔

اللهم انا نسئلك العفو والعافية في الدنيا والاخرة .

کتبه: محمر بوسف بنوری بینات-رجب ۱۳۸۷ه

جادوكى اقسام اوران كاحكم

سوال: اخلاقی انحطاط، شاطرانه چال بازی بغض وحسداورعداوت ونفرت، عامة الناس کوآ ماده کرتی ہے کہا ہے نخالف اور دشمن کو بذریعہ جادولونه، نه صرف زیر کیا جائے بلکہ عداوت و دشنی کا دم بھرلیا جائے ۔ مستفتی کے از دواجی حالات جب خرابی بسیار کی بھینٹ چڑھ گئے تو مجوراً طلاق و تباعد کی نوبت آئی، مطلقہ کے از دواجی حالات جب خرابی بسیار کی بھینٹ چڑھ گئے تو مجوراً طلاق و تباعد کی نوبت آئی، مطلقہ کر ازروئے شرع اسلامی جوحقوق و وصولیات تھیں، "تسسریح بالاحسان "، کے جذبہ سے سرشار ہوکرا دا کردیئے۔ شومئی قسمت ہے کہ لواحقین مطلقہ ناجائز حقوق اور اکل بالباطل کا مطالبہ کرتے رہے اور مزید پریشانی کوقریب ترکرنے کے لئے مقدمات، کالا جادواور مختلف قسم کے جادوکا سہارالیا۔ اور جب ان کے جادو کا توڑ کروایا گیا تو پھر دوبارہ سہ بارہ سفلی اور غلیظ جادو کروانا شروع کردیا۔ عرصہ چھسال سے جادو کی تکلیف وحشت میں مبتلاء ہوں، بارہا گناہ کبیرہ سے باز آنے ،منع کرنے اور مصالحت کرنے پر بھی وہ اس گندی حرکت سے باز نہیں آتے۔

مفتیان کرام سے التماس ہے کہ فتوی صادر فرمادیں کہ آیا بندہ کے لئے اب جائز ہے کہ بطور بدلہ ان لوگوں پر بھی جادوکر وایا جائے۔ بیتہ درج نہیں کیا جار ہا کیونکہ ہمارے معاشرے میں اس طرح دستور چل نکلا ہے۔ سائل: ریاض الدین

الجواسب باستسبرتعالي

سحری مختلف اقسام ہیں ،بعض تو کفر محض ہیں اور بعض نہیں ، جواقسام ، کفر ہیں ان کا استعال کرنایا سیصنا سکھانا ہر حال میں حرام ہے۔خواہ دفع ضرر کے لئے ہویا کہی اورغرض کے لئے البتہ جوشم سحرکی کسی عقیدہ کفر پرمشمل نہیں اس کواگر دوسروں کو بلاوجہ نقصان پہنچانے کے لئے استعال کیا جائے تو وہ بھی حرام ہے اوراگرر ڈسحریا دفع ضرر کے لئے کیا جاوے تو ہے تم جائز ہے۔ تفصیل ان دونوں قسموں کی بیہ ہے کہ جس سحر میں شیاطین و جنات وغیرہ سے استعانت وامداد طلب کی جائے اوران کومتصرف وموثر مانا جائے یا جن میں قر آن شریف یا دوسرے اسلامی شعائر کی تو ہین ملک کی جوہ بھی کفر ہے۔

اورجس میں بیامورنہ ہوں بلکہ خاص ادو بیو غیرہ سے یا کسی اور خفی طریق سے اثر ڈالا جاتا ہے وہ کفرتو نہیں مگراس کا استعال بھی بقصد اضرار (ضرررسانی) حرام ہے اور بقصد دفع ضرر جائز ہے لہذا دفع ضرر کے لئے قتم دوم کے سحر کا استعال جائز ہے اگر جان بچنے کی کوئی دوسری صورت نہ ہوتو (نا جائز سمجھنے ہوئے) قتم اول کے استعال کی گنجائش بھی ہوسکتی ہے مگر خلاف اولی ہے اس کے باوجود بیضروری ہوگا کہ دل میں عقیدہ اسلامیہ کے خلاف کوئی عقیدہ نہ رکھے صرف زبان سے کلمات کے۔

قال الشافعي : وفي الذخيرة الناظر تعلمه فرض لرد ساحر اهل الحرب وحرام ليفرق به بين المرأة وزوجها وجائز ليوفق بينهما ثم قال ،فهذه انواع السحر الثلاثة قد تقع بما هو كفر من لفظ او اعتقاد،او فعل وقد تقع بغيره كوضع الاحجار.

وللسحر فصول كثيرة في كتبهم فليس كل ما يسمى سحر ا كفرا اذليس التكفير به لما يترتب عليه من الضرر بل لما يقع به مما هو كفر كاعتقاد انفرادا لكواكب بالربوبية اواهانة قرآن او كلام مكفرونحو ذلك (١). والله اعلم

الجواب صحيح كتبه ولى حسن رئونكي محمر شفيق عارف بينات - ذوالحجه ١٩٠١ه

⁽۱) فتاي شامي -مقدمة -مطلب في التنجيم والرمل ومطلب السحرانواع - ۱ / ۳۵،۳۴ .

محفل ميلا داوراجلاس سيرت النبي عظي

حقیقت بیہ ہے کہ جب قوم کی اصلی روح نکل جاتی ہے تو وہ اسی تیم کی طفل تسلیوں سے دنیا کوفریب دینے کی کوشش کرتی ہے چنانچہ پورے سال تو حضرت محمد اللہ کیا جائے جو ایک شقی دشمن کرتا ہے اور ایک رات سیرت ومیلا دکی محفل قائم کرکے محبت رسول کا دعویٰ کیا جائے۔اس سے بڑھ کرنفاق کیا ہوگا؟

اسلامی تاریخ شاہدہے کہ جب تک قوم شریعت پر چلنے کی توفیق سے بانصیب تھی تمام امت سرا پا شریعت تھی اور ہرشخص اپنی سیرت وصورت اور عمل وکر دار سے شریعت اسلامی محبت رسول اور اتباع سنت کا پیکر تھااس وقت نہ سیرت کی ان رسمی محفلوں کی حاجت تھی نہ میلا دالنبی آلی ہے جلسوں کی ضرورت۔

چنانچے عہد صریقی ،عہد فاروقی ،عہد عثانی میں آپ کو کہیں نظر نہیں آئے گا کہ میلا النبی کے لئے کوئی اجتماع ہوا ہو، کیا خبر القرون کی نسل محبت رسول سے بہرہ تھی؟ کیا قرون مشہود لھا بالخیر کے مسلمانوں کے دلوں میں اللہ تعالیٰ اور رسول آلی ہے ہے تہ تھی؟ کیاان میں اتباع سنت کا جذبہ نہ تھا؟

یہ مبارک ادوار تو محبت رسول وا تباع سنت،ایمانی حرارت وقوت ایمانی کے بےنظیر قرون ہیں بلکہ تمام صحابہ اور تمام تابعین وائمہ مجتہدین،فقہاء امت اور محدثین کرام، ارباب قلوب ومکاشفات، اصحاب ریاضات ومجاہدات کے کسی حلقے میں آپ کونہ سیرت کے اجلاس ملیس گےنہ میلا دکی محفل کا پہند چلے گا۔

تاریخ اسلام کی مکمل چھ صدیاں ایسی گزریں جن میں سیرۃ الرسول اور بارہ وفات یا میلا دالنبی کی محفلوں کا کوئی نام ونشان نہیں، چھٹی صدی ہجری کے اواخر میں 'اربل'' جوموصل کے حکمران تھے ان کے دور میں سیرت کی یادگار منائی جانے گئی ،فقراء ومساکین پر ہزاروں اشرفیاں خرچ کی جاتی تھیں ،کپڑتے تھیم ہوتے ،کھانا کھلا یا جاتا ،اس طرح حضرت رسول اللہ تھی ہے کی روح مقدس کے لئے ایصال ثواب کا سلسلہ جاری کیا گیا۔

مگر بعد کے ادوار میں تو یہ بات بھی ختم ہوگئ صرف میلا دی محفلیں قائم ہونے لگیں، پھر بھی یہ صورت حال خال خال کہیں کہیں نظر آتی تھی لیکن جب شرالقر ون کی نوبت آئی تو قوم میں اسلام اور دین کا نام نہیں بلکہ قومیت کا نام بن کررہ گیا اور منافقا نہ طور پر ظہور اسلام کا دور شروع ہوگیا، عقیدہ بربادہوگیا، مملی زندگی تباہ ، محبت رسول سے سینے خالی ہوگئے ، د ماغوں میں اتباع شریعت کا تصور نگل گیا، دلوں میں ایمانی جذبہ سرد پڑگیا، توسال میں ایک مرتبہ دعوائے اسلام کیلئے صرف ایک آدھ جشن منا ناہی کافی ہوگیا ٹھیک یہی معاملہ ''قر آن کریم کی یادگار''کا ہے کہ بس اب عمل کرنے کی حاجت تو ہے نہیں صرف ظاہری رسموں کے ذریعہ چراغال کیا جائے ، مکانات اور مسجدیں آراستہ کی جائیں، لاکھوں روپیہ اسراف و تبذیر پرخرچ کیا جائے خدارا یہ تاہے کہ کہاں کا انصاف ہے؟

اگریہ یادگاراس لئے منائی جاتی ہے کہ حق تعالی سے عہد کرنا ہے کہ میں قرآن کریم پراب عمل کرنا اوراسکوقا نون زندگی بنانا ہے جملی زندگی میں قرآن کریم جاری کرنا ہے ، دلوں میں محبت و تعظیم کے ساتھا پنی معاشرت و نظام زندگی میں اس کو جگہ دینی ہے ، گزشتہ ہے عملی کی زندگی سے تائب ہونا اور آئندہ کے لئے عزم عملی کا خبد کرنا ہے ، تو چلئے بہت اچھا! جشن منانے کے لئے پچے معنی تو نکل آتے ، لیکن یہاں جس طرح کے ادادے ہیں اور جو پچھ کیا جائے گا اس کے اعتبار سے یہ ' جشن قرآن' اسلام وقرآن کی تو ہین ، عیسائی قوموں کی مضحکہ خیز نقل اور قومی دولت کو بے فائدہ ضائع کرنا ہے ان لا حاصل و بے معنی تقریبات نے قوم کی کمرتوڑ ڈالی ، ان کی قوت برداشت کو ختم ، ان کے تصورات کو شخ ، ان کے جذبہ عمل کو تباہ اور ان کے اعصاب کو مفلوج کردیا۔

بہرحال ادارہ تحقیقات اسلام کی نگرانی میں لاکھوں روپیہ کے مصارف سے بیجشن منایا جائے گا اور جہاں تک اندازہ ہے بیکوشش ہوگی کہ قرآن کریم کے جسم پر کچھ نے نشتر لگانے کے لئے راستہ نکالا جائے، انا لللہ و انا الیہ راجعون ،اللہ تعالی اپنے دین کی حفاظت فرمائے اور مسلمانوں کو پیجے سمجھ نصیب فرمائے۔

کتبه جمر بوسف بنوری بینات-رمضان ۱۳۸۷ه

ساية رسول ﷺ كى تحقيق

سوال: سرور کا ئنات صلی اللہ علیہ وسلم کا سابی تھا یا نہیں ، بعض واعظ جو یہ کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سابینہ تھااس کا ثبوت ہے یانہیں؟

الجواسب باسسبةعالي

اگرنقل صحیح سے بیٹا بت ہوجائے کہ بطور مجز ہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کاسابیز میں پرنہ پڑتا تھا تو کوئی مسلمان اس کے تسلیم کرنے میں تامل نہیں کرسکتا ،لیکن نقل صحیح اس باب میں کوئی موجود نہیں حدیث ک کتب متداولہ صحاح ستہ وغیرہ میں اس مضمون کی کوئی حدیث وارد نہیں البتہ '' خصائص کبری'' میں شنخ جلال اللہ بن سیوطیؓ نے اس مضمون کی ایک حدیث مرسلاً روایت کی ہے:

باب المعجزة في بوله وغائطه صلى الله عليه وسلم اخرج

الحكيم الترمذى من طريق عبد الرحمٰن بن قيس الزعفرانى عن عبد السملك بن عبد الله بن الوليد عن ذكوان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يرى له ظل فى شمس ولاقمر ولااثر قضاء حاجة .(١) وقال فى باب الاية فى انه صلى الله عليه وسلم لم يكن يرى له ظل اخرج الحكيم الترمذى عن ذكوان بمثله ثم قال اى السيوطى قال ابن سبع من خصائصه ان ظله كان لايقع على الارض وانه كان نورا فكان اذا مشى فى الشمس او القمر لاينظر له ظل ،قال بعضهم ويشهد

له حديث قوله صلى الله عليه وسلم في دعائه واجعلني نورا ١٠٠٠)

⁽۱)الخصائص الكبرى للسيوطى (م١١٩هـ)-باب المعجزة في بولهالخ-١٢٢١-ط: المكتبة الحقانية. (٢)الخصائص الكبرى للسيوطى-باب الاية في انه الله الله عكن يرى له ظل- ١ ٧١ ١

وبمثله ذكره في المواهب نقلاعن الفخر الرازى (١) الكن بدروايت به چندوجوه ثابت ومعترنهين _

(۱) اول اس لئے کہ دھوپ اور چاندنی میں چلنے پھرنے اور اٹھنے بیٹھنے کے واقعات جوسفر وحضر میں بیش آئے ہیں ظاہر ہے کہ غیر محصور اور نہایت کثیر التعداد ہیں، پھرد کیھنے والے صحابہ کرام خم بزاراں ہزار ہیں پھر صحابہ کرام کی عادت سے یہ بھی معلوم ہے کہ وہ حضور ہیں، پھرد کیھنے والے صحابہ کرام خم بزاراں ہزار ہیں پھر صحابہ کرام کی عادت سے یہ بھی معلوم ہے کہ وہ حضور صلی الدعلیہ وسلم کی ذرا ذرائی بات اور نقل و حرکت اور آثار وحالات کے بیان کرنے کا انتہائی اہتمام فرماتے تھے ان امور کا مقتصیٰ بھینی طور پر ہے کہ اگر میدواقعہ مجز ہ ثابت ہوتا تو اس کی روایات صحابہ کرام کی فرماتے تھے ان امور کا مقتصیٰ بھینی طور پر ہے کہ اگر میدواقعہ مجز ہ ثابت ہوتا تو اس کی روایات صحابہ کرام کی ایک جم غفیر سے منقول ہوتی اور بھینا حدتو اتر کو پہنچتی لیکن جب ذخیرہ حدیث پر نظر ڈالی جاتی ہے تو اس بارہ میں صرف ایک حدیث اور وہ بھی مرسل اور وہ بھی سنداً بالکل ضعیف وواہی نگلتی ہے جو قرید تو بیاس امر کا ہے کہ یہ بات خلاف واقعہ ہے۔

(۲) بیرحدیث مرسل ہے اور محدثین کی ایک عظیم الثان جماعت مرسل کو جحت نہیں سمجھتی۔ (۳) اس حدیث کا پہلا راوی عبدالرحمٰن بن قیس زعفرانی بالکل ضعیف ومجروح اور کا ذب نا قابل اعتبار ہے بلکہ بعض حضرات نے بیجھی کہاہے کہ جھوٹی حدیثیں وضع کرتا تھا،ملا حظہ ہوں اقوال ذیل:۔

قال فى الميزان كذبه ابن مهدى وابو ذرعه وقال البخارى ذهب حديثه وقال احمد لم يكن بشئى وخرج له الحاكم حديثا منكراً وصححه (۲) ومثله فى التقريب (۳)

⁽۱) المواهب اللدنية للشيخ احمد بن محمد القسطلاني (المتوفى: ٩٢٣ه) - المقصد الرابع - الفصل الثاني - فيماخصه الله تعالى به من المعجز ات وشرفه به على سائر الانبياء الخ-٢/٥/٢ - ط: دار الكتب العلمية بيروت.

⁽۲) ميـزان الاعتدال للذهبي (المتوفى: ۸۲۷هـ)-حـرف العين -(عبدالرحمن)-۲۹۷/۳-ط: دار الفكر العربي بيروت.

⁽۲) تقريب التهذيب لابن حجر العسقلاني (المتوفى: ۸۵۲ه) - حرف العين - ذكرمن اسمه عبدالرحمن - رقم الترجمة: ۳۰۰۳ / ۵۸۸ - ط: قديمي كتب خانه .

وقال في تهذيب التهذيب كان ابن مهدى يكذبه وقال احمد حديثه ضعيف ولم يكن بشئى متروك الحديث وقال النسائى متروك الحديث وقال النسائى متروك الحديث وقال النسائى متروك الحديث وقال زكريا الساجى ضعيف كتبت عن حوثرة المنقرى عنه وقال صالح بن محمد كان يضع الحديث وقال ابن عدى عامة ما يرو يه لايتابعه عليه الثقات قلت قال الحاكم روى عن محمد بن عمرة حماد بن سلمة احاديث من كرامة المومن على الله ان يغفر لمشيعيه قال وهذا عندى موضو ع وليس الحمل فيه الاعليه وقال الحاكم ابو احمد ذاهب الحديث وقال ابو نعيم الاصبهانى لاشئى .(١)

اور دوسرا راوی عبد الملک بن عبد الله بن عبد الولید بھی مجہول الحال ہے کتب متداولہ میں اس کا حال مذکورنہیں۔

الحاصل اول تو ایک ایسے عامۃ الورودواقعہ میں تمام صحابہ کرام میں کاسکوت اور صرف ایک حدیث مرسل کا اس میں مذکور ہونا ہی علامت قویہ روایت کے غیر ثابت وغیر معتبر ہونے کی ہے۔

ثانیاً: روایت مرسل ہے۔

ثالثاً: اس کا راوی بالکل کاذب واضع حدیث ہے جس سے اگر حدیث کوموضوع کہدیا جائے توبعید نہیں۔

اوربعض حضرات نے جوسایہ نہ ہونے پراس سے استدلال کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کوحق تعالیٰ نے قرآن میں نور فرمایا ہے (۲) یا آپ اپنی دعاؤں میں اجعلنسی نور ۱ (۳) فرمایا کرتے تھے سویہ استدلال بالکل نا قابل التفات ہے۔

⁽۱) تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاتي -العين -(عبدالرحمن)-٢٥٨/٦-ط: مجلس دائرة المعارف (۲) قدجاء كم من الله نور وكتب مبينالاية-سورة المائدة: ١٥.

⁽٣) الجامع الصغير للسيوطي -رقم الحديث : ٧٧ ا - ١ / ١ ٩ - ط: دار الكتب العلمية بيروت. ولفظه اللهم اجعل لي نوراً في قلبيواجعل لي نوراًالخ

ظاہر ہے کہ آیت میں نیز حدیث ودعا میں نور ہونے سے بیکی کے زدیک مراذ ہیں کہ عالم عناصر کی کیفیات و آثار آپ میں نہ تھے یا آپ کی دعا وخواہش بیھی کہ عالم عناصر کے آثار مخصوصہ سے علیحدہ ہوکر معاذ اللہ ہوا کی طرح غیر مرکی ہوجا نمیں بلکہ با تفاق عقلاء وعلاء مراد بیہ ہے کہ جس طرح نور ذریعہ ہدایت وابسیرت ہے اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ذریعہ ہدایت ہیں اور چونکہ نبی کا انتہائی کمال اسی میں ہے کہ شان نبوت وہدایت درجہ کمال میں ہواسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعاؤں میں اس کا کمال طلب فرماتے تھے اور اسی معنی کی بناء پر قرآن کو اور تو رات کو بنص قرآن نور کہا گیا ہے اسی معنی سے صحابہ کرام گونچوم ہدایت فرمایا گیا ہے اسی معنی سے صحابہ کرام گونچوم ہدایت فرمایا گیا ہے اسی معنی سے صحابہ کرام گونچوم ہدایت فرمایا گیا ہے۔

علاوہ بریں بیدعا''اجعلنی نورا" تو تمام امت کوتلقین فرمائی گئی ہےاس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت بھی باقی نہیں رہتی۔

بعض حضرات نے سابیہ نہ ہونے کی بی تو جیہ کی ہے کہ جس طرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم چلتے تھے سرمبارک پر فرشتے یا ابر رحمت سابی آئن رہتا تھا اگر بیہ ثابت بھی ہوتو دوسری صحیح وصرت کے روایات اس کے معارض موجود ہیں مثلا صحیح بخاری کی حدیث دربارہ ہجرت بروایت عائشہ مذکور ہے:

ان ابابكر قام للناس وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا فطفق من جاء من الانصار ممن لم يررسول الله صلى الله عليه وسلم يحيى ابابكر حتى اصابت الشمس رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل ابوبكر حتى ظلل عليه بردائه فعرف الناس رسول الله صلى الله صلى الله صلى الله صلى الله صلى الله عليه بردائه فعرف الناس رسول الله صلى الله عند ذلك (١) كذا في المواهب (٢)

وقال الزرقاني في شرح المواهب وعند ابن عقبة عن الزهري فطفق من جاء من الانصار ممن لم يكن راه يحسبه اياه حتى

⁽۱) صحيح البخارى -باب بنيان الكعبة -باب هجرة النبى صلى الله عليه وسلمالخ- ا / ۵۵۵ (۲) المواهب اللدنية للشيخ احمد بن محمد القسطلاني (المتوفى: ۹۲۳ هـ) - المقصد الاول - هجرته عليه المدنية للثين الكتب العلمية

اصابته الشمس اقبل ابوبكر بشئى اظله به(١)

ومثله يروى تظليله عليه السلام في حجة الوداع وهو مشهور ومذكور في عامة الكتب.

اس لئے یا تو سایہ نہ ہونے کی حدیث کو بمقابلہ ان روایات کے غیر ثابت قرار دیا جائے یا بیہ کہا جائے کہ پہلے ایسا ہوگا ، بعد میں بیصورت نہ رہی ،قسطلانی نے مواصب میں اسی صورت کو اختیار کیا ہے چنانچہ حدیث ہجرت مذکورالصدر کوفتل کرنے کے بعد فرمایا ہے:

فظاهر هذا انه عليه الصلوة والسلام كانت الشمس تصيبه وماتقدم من تظليل الغمام والملائكة له كان قبل بعثته كما هو صريح في موضعه. (۲) والله اعلم

کتبه: محمد شفیع دیوبندی بینات-محرم۲۰۲۱ه

⁽۱) شرح العلامة الزرقاني على المواهب اللدنية باب هجرة المصطفى - ٢ / ٥٠/١ -ط: دار الكتب العلمية .

⁽٢) المرجع السابق - ٢/ ١ ١ ١ - ط: دار الكتب العلمية بيروت.

ز مین وآ سان بنانے میں چھودن کیوں لگے؟

سوال: الله نے دودن میں زمین بنائی۔ دودن میں اس کے اندرقو تیں اور برکت رکھی اور دودن میں آسان بنائے۔(۱)

''اللہ کسی چیز کو پیدا کرنا جا ہے ہیں تو اس سے کہددیتے ہیں کہ ہوجا پس وہ چیز ہوجاتی ہے''۔ (آل عمران ۔ آیت ہے) (حوالہ بنسیر مولا نااشرف علی تھانوی)

ان آیات کے بارے میں ایک''شیطانی خیال'' مجھے اک عرصے سے پریشان کررہا ہے۔ زمین و آسان کے وجود میں آنے میں ۲ دن کیوں گئے۔ جبکہ ہمارا ایمان ہے کہ زمین و آسان کو پیدا کرنے کے لئے اللہ کا ایک اشارہ کافی ہوتا اور وہ آ نا فا فا وجود میں آجا تا۔ مہر بانی فرما کراس اشکال کودور کرنے میں میری مدد کیجئے تا کہ میں اس شیطانی خیال سے چھٹکارایا سکوں۔

الجواسب باسسبة تعالى

کسی چیز کا تدریجاً (آہتہ آہتہ) وجود میں آنااس کی دووجہیں ہوسکتی ہیں۔ایک بیہ کہ فاعل اسکو دفعتہ وجود میں لانے برقا در نہ ہو۔اس لئے وہ مجبور ہے کہ وہ اس چیز کو آہتہ آہتہ وجود میں لائے۔اور دوسری صورت بیہ کہ فاعل تو اس چیز کو دفعتہ وجود میں لانے پرقا در ہے۔مگر کسی حکمت کی بناء پر وہ اسکو آنا فاناً وجود میں لانا۔ بلکہ آہتہ آہتہ آہتہ اک خاص معین مدت کے اندراسے وجود میں لاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے جوآ سان وزمین کو دودو دن میں پیدا فر مایا اس کی وجہ پہلی نہیں تھی بلکہ دوسری تھی۔ اس لئے آپ کااشکال توختم ہوجا تا ہے۔

البيته بيسوال ہوسكتا ہے كہوہ كيا حكمت تقى جسكى بناء پرآسان وزمين كى تخليق تدريجاً ہوئى۔سواس كا

⁽١) حم السجدة: ٩ - بحوالة فسيرعثاني ص١١٩ - ط:عالمين يبلشرز لاهور

⁽٢) ال عمر ان ٢٧- بحواله ممل بيان القرآن-المجلد الأول-٢٥/٢-ط:اشرف المطابع تقانه بحون _

جواب ہے ہے کہ افعال آلہے کی حکمتوں کا احاطہ کون کرسکتا ہے؟ اس میں جو حکمتیں بھی ملحوظ ہوں ، وہ سرا پا خیر ہوں گی ، مثلاً ایک حکمت بندوں کو آ ہمتگی اور تدریج کی تعلیم ہوسکتی ہے کہ جب ہم نے قادر مطلق ہونے کے باوجود اپنی تخلیق میں تدریج ملحوظ فر ما گی ہے تو تمہیں تو کوئی کا م کرتے ہوئے بدرجہ اولی تدریج سے کام لینا چاہے یا مثلاً یہ حکمت ہوسکتی ہے کہ اس دنیا کا نظام اسباب ومسببات کے تدریجی سلسلہ کے تحت چلے گا چاہئے یا مثلاً یہ حکمت ہوسکتی ہے کہ اس دنیا کا نظام اسباب ومسببات کے تدریجی سلسلہ کے تحت چلے گا چنانچہ اللہ تعالی قادر ہیں کہ انسان کو ایک لمحہ میں پیدا فر ما کر جیتا جا گیا کھڑ اکر دے مگر نہیں ان کی حکمت ایک خاص نظام کے تحت تدریجا اس کی نشو ونما کرتی ہے۔ یہی حال نبا تات وغیرہ کا بھی اور اگر غور کیا جائے تو خاص نظام کے تحت تدریجا اس کی نشو ونما کرتی ہے۔ یہی حال نبا تات وغیرہ کا بھی اور اگر غور کیا جائے تو اس عالم کی تمام ترقیات تدریجا تھی گوظ ہو۔ (۱)

کتبه: محمد بوسف لدهیانوی بینات-جهادی الاولی ۱۴۰۲ ه

(۱) وقدذكر محمد طاهر ابن عاشور في تفسيره التحرير والتنوير حكمة خلق السموات والأرض في أيام ما نصه: قد اقتضت حكمة الله تعالى أن يكون خلق السموات والارض مدرجا وأن لايكون دفعة لأنه جعل العوالم متولدا بعضها من بعض لتكون أتقن صنعا مما لوخلق دفعة، وليكون هذا الخلق مظهراً لصنعتى علم الله تعالى وقدرته، فالقدرة صالحة لخلقها دفعة ،لكن العلم والحكمة اقتضايا هذا التدريج ،وكانت تلك المدة أقل زمنا يحصل فيه المراد من التولد لعظيم القدرة والشمس الايات أن الأيام المعروفة للناس التي هي جمع "اليوم" الذي هو مدة تقدر من مبدأ ظهور الشمس في الممان ثانية، وعلى هذا التفسير فالتقدير فيما يماثل تلك الممادة ست مرات ، لأن حقيقة اليوم لهذا المعنى لم تتحقق إلا بعد تمام خلق السماء والأرض ليمكن ظهور نور الشمس على نصف كرة الأرضية وظهور ظلمة على تلك النصف إلى ظهور الشمس م, ة ثانية .

(التحرير والتنوير للشيخ محمد طاهر بن عاشور - سورة الاعراف: ۵۳-تحت قوله تعالى ﴿ان ربكم الذي خلق السموات والأرض في سنتة أيام ﴾ - ١ ٢٢ ١ ٦ ا - ط: بيروت لبنان .)

كلمه طيبه والى فٹ بال

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اور مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ عصر حاضر میں جہاں کفر اسلام اوراہل اسلام کےخلاف ہر طریقے کے پروپیگنڈے کرتا پھررہا ہے اور مسلمانوں کے معصوم ذہنوں کو نت نے طریقوں اور مختلف قتم کے کھیاوں کے ذریعہ کفر کی طرف راغب کر کے لمحہ دین اسلام سے دور کرتا جارہا ہے یہ بات مسلمانوں کے لئے لمح فکریہ ہے۔

ای پروپیگنڈہ کی ایک کڑی ۳۸مئی ۲۰۰۲ء سے شروع ہونے والا فٹ بال کا ورلڈ کپٹورنا منٹ ہے جس کی تشہیر کیلئے جائنا کی ایک کمپنی نے مکڈونلڈ (جو کہ ایک خالص اسرائیلی ریسٹورنٹ ہے) کے اشتراک سے چھوٹے سائز کا ایک فٹ بال بنایا ہے جس میں میکڈونلڈ کے مونوگرام کے ساتھان بتیں (۳۲) مما لک کے جھنڈ ہے بھی ہیں جواس ورلڈ کپ میں حصہ لے رہے ہیں ان مما لک میں سعودی عرب بھی شامل ہے اور کے جھنڈ واضح رہے کہ سعودی عرب کو می پر چم پر کلمہ طیبہ کندہ ہوتا ہے اور اس فٹبال میں دیگر مما لک کے جھنڈ وں کی طرح سعودی عرب کا قومی جھنڈ ابھی موجود ہے جس پر واضح طور پر کلمہ طیبہ کندہ ہے ،اس کے ماتھ ساتھ سے بات بھی سننے میں آئی ہے کہ ذکورہ بالا فٹبال سے موجودہ ورلڈ کپٹورنا منٹ کا فائنل کھیلا جائے گا اور ایک یا کتانی مینی بھی اس کی تشہیر کے لئے یہ فٹ بال جائنا سے منگوار بی ہے۔

ابسوال بیہ ہے کہا یسے فٹ بال کی خرید وفر وخت اوراس کا استعال ازروئے شریعت کیا حکم رکھتا ہے؟ اور اس کے بنانے والے کا کیا حکم ہے؟ اس فٹ بال کی تصویر سوال نامہ کے ساتھ ملحق ہے جس میں ''کلمہ طیب'' میکڈ ونلڈ کے مونوگرام کے ساتھ واضح طور پر نظر آرہا ہے۔

براہ کرام قرآن وسنت کی روشنی میں جواب عنایت فرمادیں تا کہ امت مسلمہ کو کفا ر کے اس پروپیگنڈہ کے بارے میں خبر دار کیا جا سکے اور روکا جا سکے۔

عبدالله جان ڈیفنس ہاؤسنگ اتھار ٹی ،کراچی

الجواسب باستسبة تعالىٰ

واضح رہے کہ غیر مسلم دنیا ہمیشہ ہے دین اسلام کی بدترین دیمن چلی آرہی ہے جس کا اظہار وہ ہر محسوں انداز میں ہمیشہ کرتی رہتی ہے ،شریعت اسلامیہ نے ابتداء ہی سے باخبررکھا ہے کہ مسلمان اپنے ازلی دشمنوں سے ہوشیار رہیں اوران کے دوستانہ مراسم کو بھی صدافت و نیک نیتی کی نگاہ سے نہ دیکھیں۔
مگر افسوس کہ اس تنبیہ سے بہت کم مسلمان ہوشیاری حاصل کرتے ہیں اکثریت اپنی سادگی یا پھر ایمانی کمزوری کی بناء پر دشمنان اسلام کی مکاری کا پوری طرح ادراک نہیں کرسکتی اوران کے دام تزویر میں اس طرح پھنس کررہ جاتی ہے کہ اپنی دولت ایمان سے بھی ہاتھ دھوبیٹھتی ہے اور یہی دشمنان اسلام کی تمامتر مسائی اور دوستیوں کا آخری ہدف اور مقصد بھی ہے۔

اس وقت عالمی سطح پرفٹ بال ٹورنا منٹ کھیلا جار ہا ہے،اس کا پس منظر بھی دشمنان اسلام کی گراہ کن کوششوں سے خالی نہیں ،ہمسایہ ملک جا تنا نے مکڈ ونلڈ جیسے یہودی ادارے کی ملی بھگت سے انتہائی عیاری کے ساتھ ورلڈ کپ ٹورنا منٹ کے فائنل میں استعال ہونے کے لئے جوفٹ بال تیار کی ہے اس پر بظاہر تو ٹورنا منٹ میں شریک ممالک کے قومی پر چموں کی تصویر یں بنائی گئی ہیں اور سعودی عرب بھی اس کھیل کا رکن ایک ملک ہے،اس حیثیت سے اس کے قومی پر چم کی تصویر فٹبال پر چھائی گئی ہے، مگر حقیقت میں معاملہ صرف یہیں ختم نہیں ہوتا بلکہ معاملہ بہت دورتک جا پہنچتا ہے وہ یہ کہ سعودی پر چم پر کلمہ اسلام کلمہ طیبہ نے 'لاالسہ الااللہ مسحد درسول اللہ'' کھا ہوا ہے یہ وہ کلمہ ہے جس کو پڑھنے سے انسان کفر کی اندھری سے اسلام کے اجالے میں آجا تا ہے اور اس کے اقر ار پر اسلام کا اور انکار پر کفر کا ترتب و مدار ہے ، یعنی جس کے پڑھنے سے صد سالہ کا فر مسلمان ہوسکتا ہے اور چھٹلانے سے سوسالہ مسلمان کا فر ہوکر دائر ہ اسلام سے خارج ہوجا تا ہے۔

افسوس کہ اس کا اندازہ عیار و مکار دشمن کوتو ہے مگر لا پرواہ اور سادہ لوح مسلمان کونہیں ہے چنانچہ سادہ لوح مسلمان و شمن کی اس طرح مکاریوں کو معمولی سمجھتا ہے ، حالانکہ اگر مسلمانوں نے دشمن کی ان مکاریوں کو معمولی سمجھتا ہے ، حالانکہ اگر مسلمانوں نے دشمن کی ان مکاریوں کو معمولی سمجھا اور کلمہ طیبہ جیسے مقدس کلمات کو پاؤں سے لڑھکائی جانے والی اور لاتوں سے ماری

جانے والی چیزوں پر لکھنے اور چھا ہے کو معمولی جا کا اور اس کی تو ہین وتحقیر اور تذکیل و ہے حرمتی کو برداشت کرلیا، اس کا کوئی نوٹس نہ لیا، اس پر کسی قسم کا احتجاج نہ کیا یا اس فٹ بال کی تشہیر وترو ترج میں حصہ دار ہے یا اس کی خرید فروخت کی یا اس کو استعمال کیا یعنی اس کے ذریعہ فٹ بال کھیلے تو ایسے مسلمان ، مسلمان نہیں رہیں گے بلکہ وہ دائرہ اسلام سے خارج ہوکر بہ چندوجوہ کفار کے دام تکفیر کا شکار بن جا کیں گے:

ا: شریعت کی تو بین کرنے والے مسلمان کا ایمان باقی نہیں رہتا کلمہ طیبہ تو اصل شریعت ہے اگر کوئی اسے فٹبال جیسی ہے حرمتی والی چیز پر لکھتے ہوئے تو بین کا مرتکب ہوجائے یا اس کی ہے حرمتی کی پرواہ نہ کرتے ہوئے اس فٹبال کی خرید وفر وخت کرنے گئے تو ایسا شخص بھی اصل شریعت کی تو بین کی بناء پر کا فرہوجائے گا چنانچے شرح الفقہ الا کبر میں ہے:

وفی التتمة: من اهان الشریعة او المسائل التی لابد منها کفرالخرا)

۲: کلمه اسلام مقدسات شرعیه میں سے اول درجه کا مقدس کلمه ہے اگر کوئی شقی بد بخت مقدسات شرعیه کوموضع اہانت میں ڈالنے کی جسارت کرے، اسے معمولی جانے اور اس کا ایمان اس شنیع حرکت پر بھی اسے نہ ٹو کتا ہوتو ایسا شخص ایمان کے دعوی کے باوجو دبھی مسلمان نہیں رہ سکتا۔ جیسا کہ فتاوی شامی میں ہے:

قوله من هزل بلفظ كفر ... وان كان (الايمان) موجود احقيقة لكنه زائل حكما لان الشارع جعل بعض المعاصى امارة على عدم وجوده كالهزل المذكور، وكمالو سجد لصنم او وضع مصحفا في قاذورة فانه يكفر وان كان مصدقا لان ذلك في حكم التكذيب ... وقتل نبى والاستخفاف به وبالمصحف والكعبة ... الخرم).

۲: مقدسات شرعیه اور دبینات کا استخفاف (بلکا جاننا قصداً وعداً) چونکه کفرصری ہے اس لئے کسی

⁽۱) شرح كتاب الفقه الاكبر للامام الاعظم ابى حنيفة النعمان بن الثابت الكوفى (المتوفى: ٠٥١ه) -فصل من ذلك في العلم والعلماء -ص٢٦٢.

⁽٢) ردالمحتار على الدرالمختار -كتاب الجهاد-باب المرتد-فصل في الجزية-٢٢٢/٣.

مسلمان کے قول وعمل سے کسی درجہ میں اس کا صدور ہوجائے یعنی وہ ان کی تعظیم کی بجائے تو ہین کا مرتکب ہوجائے خواہ بلاارادہ ہی کیوں نہ ہوتو ایساشخص بھی دولت ایمان سے محروم ہوجا تاہے:

كما في الشامية: ثم قال ولا عتبار التعظيم المنافى للاستخفاف كفر الحنفية بالفاظ كثيرة وافعال تصدر من المنهتكين لدلالتها على الاستخفاف بالدين كالصلوة بلا وضوء عمدا...قلت ويظهر من هذا ان ما كان دليل الاستخفاف يكفر به وان لم يقصد الاستخفاف ...الخرا).

بناء بریں صورت مذکورہ میں جس فٹبال پر کلمہ اُسلام کا نقش چھا پا گیا ہے اس فٹبال کی خریدہ فروخت، تشہیر و تروی اوراستعال مسلمانوں کے لئے حرام، بلکہ ایمان کا ضیاع ہے اس سے بچنا تمام مسلمانوں پر لازم ہے۔ اگر کوئی مسلمان غفلت ولا پر واہی کی بناء پر بھی اس عمل میں شریک ہوگا تو اس کا ایمان ضائع ہوجائے گاس لئے مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ اس قتم کے شیطانی حربوں سے ہوشیار رہیں اور دوسر مے مسلمانوں کو بھی باخبر کریں اوراس کا فرانہ سازش کے خلاف صدائے احتجاج بلند کریں اوراس طرح کی کفار کی حرکتوں کے خلاف اپنی نفرت کا خوب اظہار کرتے ہوئے اپنے ایمانی جذبہ کا شوت دیں بلکہ پوری مسلم دنیا کے حکمرانوں پر لازم ہے کہ وہ عالمی سطح پر اس معاملہ کو اٹھا کر اسلام کے ساتھ اپنی نفرت کا عملی مظاہرہ کریں اور اسلام کے خلاف اس طرح کی حرکتوں کی جسارت کرنے والے ممالک سے اپنے دوستانہ و برادرانہ تعلقات ختم کر لیس اس لئے کہ قرآن کریم کا واضح اعلان ہے کہ جولوگ مسلمانوں کے دین کو کھیل ، تماشہ کی چیز سمجھیں ، اس کا ندان ااڑا کیں اس لئے کہ ایسے لوگوں کے ساتھ صلمانوں کے دین کو کھیل ، تماشہ کی چیز سمجھیں ، اس کا ندان ااڑا کیں ، ایسے لوگوں کے ساتھ صلمانوں کے دین کو کھیل ، تماشہ کی چیز سمجھیں ، اس کا ندان ااڑا کیں ، ایسے لوگوں کے ساتھ صلمانوں کے دوستانہ تعلقات نا جائز و حرام ہیں ۔ چنانچہ ارشاد ہے :

يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء واتقوااللهان كنتم مؤمنين (المائدة: ۵۷)

⁽١) المرجع السابق.

⁽٢) المائدة: ٥٤

ترجمہ: اے ایمان والو! آپ سے پہلے کتاب دیئے گئے لوگوں (یہودی ونصاری) اور کافروں کو اپنے دوست مت بناؤ جوتمہارے دین کوہنسی اور کھیل (کا ذریعہ) بناتے ہیں اور اللہ سے ڈروا گرتم مؤمن ہو۔

اللہ تعالی مسلمانوں کو اپنا خوف نصیب فر مائے ،انہیں کفار کی جالوں کو سمجھنے گی استعداد عنایت فر مائے اور سیجے معنوں میں دین کی قدر کرنے کی تو فیق مرحمت فر مائے ۔ آمین و ماذ لک علی اللہ بعزیز

> كىتىپە رفىق اخمە بالا كوئى

الجواب صحيح محرعبدالمجيددين يوري

بينات- جمادي الاولى ٢٣٣٥ ه

"پیری مریدی"

سوال: خاندان میں ایک خانون ہیں جوایک پیرصاحب کی مریدہ ہیں ان پیرصاحب کو میں نے دیکھا ہے انتہائی شریف اور قابل آ دمی ہیں۔ بہر حال اس خانون سے کسی بات پر بحث ہوگئی۔ جس میں وہ فر مانے لگیں کہ پیری مریدی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے آرہی ہے۔ اور لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی تعویذ وغیرہ لیا کرتے تھے۔

اس کے علاوہ جوشخص اولیاءاللہ اور پیروں فقیروں کی صحبت سے بھا گے گاوہ انتہائی گنہگار ہوگا اور جونذ رونیاز کا کھانہ نہ کھا ئیں اور درود وسلام نہ پڑھیں وہ کا فروں سے بدتر ہیں۔اور قیامت کے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام مسلمانوں کو بخشوالیس گے۔

یہ میں نے ان کی ۲۵،۲۰ منٹ کی باتوں کا نچوڑ بتایا ہے میں نے ان سے بیجی کہا کہ ایک دفعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی والدہ کی بخشش کی دعا فر مار ہے تھے تو اللہ تعالی نے انہیں اس بات سے منع فر مایا، تو جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی والدہ کو نہ بخشوا سکے تو ان گنهگار مسلمانوں کی سفارش کیوں کریں گے؟ میں نے خاتون سے کہ تو ویالیکن مجھے یہ یا ذہیں آیا کہ یہ بات میں نے کسی حدیث میں پڑھی ہے۔ یا کسی قرآنی آیت کا ترجمہ ہے۔

بہرحال اگراییا ہے تو آپ اوپر دی ہوئی تمام باتوں کی تفصیل اگر قرآن سے دیں تو سیارہ نمبراور آیت کا نام لکھ دیں ، اورا گرحدیث میں ہوتو کتاب کا نام اور صفحہ نمبرم ہربانی فرما کرلکھ دیں۔

سائل: مسرور حسين

إليس _ون،۲۶۴ سعودآ بادكرا چي

الجواسب باستسبرتعالي

یہ مسائل بہت تفصیل طلب ہیں بہتر ہوگا کہ آپ کچھ فرصت نکال کرمیرے پاس تشریف لائیں تا کہ ان مسائل کے بارے میں اسلام کا سیجے نقطہ نظر عرض کرسکوں۔ مختصرایہ ہے کہ: ا: شیخ کامل جوشر بعت کا پابند، سنت نبوی کا پیرو، اور بدعات ورسوم ہے آزاد ہواس سے تعلق قائم کرنا ضروری ہے۔

۲: مشائخ سے جو بیعت کرتے ہیں یہ بیعتِ تو بہ'' کہلاتی ہےاورآ تخضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیہ ثابت ہے۔

۳: تعویذات جائز ہیں مگران کی حیثیت صرف علاج کی ہے۔صرف تعویذات کے لئے پیری مریدی غلط ہے۔

، ہے:اولیاءاللہ سے نفرت غلط ہے ہیرفقیرا گرشر بعت کے پابند ہوں تو ان کی خدمت میں حاضری اکسیر ہے ورنہ زہر قاتل۔

۵: نذرونیاز کا کھاناغریبوں کو کھانا چاہیئے ، مال دارلوگوں کونہیں۔ اور نذرونیا زصرف اللہ تعالی کی جائز ہے۔ غیراللہ کی نہیں۔

۱: درود وسلام آنخضرت صلی الله علیه وسلم پرعمر میں ایک مرتبہ پڑھنا فرض ہے جس مجلس میں آپ صلی الله علیه وسلم کا نام نامی آئے اس میں ایک بار درود شریف پڑھنا واجب ہے، اور جب بھی آپ صلی الله علیه وسلم کا نام آئے درود پڑھنا مستحب ہے، درود شریف کا کثرت سے ورد کرنا اعلی درجہ کی عبادت ہے الله علیه وسلم کا نام آئے درود پڑھنا مستحب ہے، درود شریف کا کثرت سے ورد کرنا اعلی درجہ کی عبادت ہے اور درود وسلام کی لاؤ ڈ اسپیکروں پر اذان دینا بدعت ہے، جولوگ درود وسلام نہیں پڑھتے ان کومحروم کہنا درست ہے مگر کا فروں سے بدتر کہنا زیادتی ہے۔

2: آپ کا بیفقرہ کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی والدہ کو نہ بخشوا سکے تو گنہگار مسلمانوں کی سفارش کیوں کریں گے،نہایت گستاخی کے الفاظ ہیں ان سے تو بہ بیجئے۔

۱۵ کفرت سلی الله علیه وسلم کے والدین شریفین کے بارے میں زبان بندر کھنا ضروری ہے۔
 ۱۹ آنخضرت سلی الله علیہ وسلم کی شفاعت قیامت کے دن گنهگار مسلمانوں کے لئے برحق ہے اوراس کا انکار غلط ہے۔

كتبه جمر يوسف لدهيانوي

شب برأت

فضائل وبركات، اعمال وعبادات، رسوم وبدعات افادات عليم الامت مولانا محمد اشرف على تفانويٌّ

فضائل وبركات:

" حم والسكتاب المبين – الى قوله: انا كنا مرسلين": حق تعالى فرماتي بي كه بم نے اس كتاب كو بركت والى رات ميں نازل كيا ہے۔ ايك قول پرليلة مباركه كى تفيير شعبان كى پندر ہويں شب سے كى گئى ہے ليكن اگريتفير ثابت بھى نہ ہوتب بھى اس رات كى فضيلت كچھاس آيت پر موقوف نہيں احادیث سے اس كى فضيلت ثابت ہے۔ (۱)

سواس تفسیرِ محتمل پرحق تعالی نے قتم کھا کرارشاد فرمایا ہے کہ ہم نے کتاب مبین (قرآن) کواس برکت والی رات میں نازل کیا۔ اس واسطے کہ ہم منذریعنی ڈرانے والے بھے 'اسی انذار کے لئے قرآن نازل فرمایا۔ آگے اس رات کی بابرکت ہونے کی علت کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ اس رات کی شان یہ ہے کہ ''اس میں فیصلہ کیا جا تا ہے ہرامر حکمت والے کا کہوہ ہمارے پاس سے ہوتا ہے، اور حکیم کی قیدواقعی ہے احترازی نہیں کیونکہ حق تعالی کے تمام امور با حکمت ہی ہیں ان میں کوئی بے حکمت نہیں۔

مطلب بید که تمام امور کافیصله اس رات میں ہوتا ہے، بیجی ایک برکت کی رات ہے، کہ اس شب میں تمام امور کافیصلہ ہوجا تا ہے۔ تمام امور میں سب چیزیں آگئیں، صرف نماز روزہ ہی نہیں بلکہ دنیوی امور بھی اس میں داخل ہیں، مثلاً اس کھیت میں اتنا پیدا ہوگا، جنگ ہوگا، فتح ہوگا، اتنا پانی برسے گا، بیسب اس برکت میں داخل ہوگیا، سوایک فر دتویہ ہرکت کا۔ دوسری برکت دینی ہے جواحا دیث میں مذکور ہے کہ جب شعبان میں پندر ہویں رات ہوتی ہے تو حق تعالیٰ اول شب سے ہی آسان دنیا پر نزول فرماتے

⁽١) تفسير روح المعاني -سورة الدخان: ٣-١٠/٩-ط: دار الفكر بيروت

ہیں، یہ خصوصیت اس رات میں بڑھی ہوئی ہے بینی اور را توں میں تو پچھلے اوقات میں نزول ہوتا ہے، اور اس شب میں شروع ہی سے نزول فر ماتے ہیں۔(۱)

یہ جھی وجوہ برکت میں سے ایک وجہ ہے برکت کی ،اس کی قدروہ کرے گا جس میں اس کوایک لمحہ غنیمت معلوم ہوگا، وہ تو محبوب کی طرف سے پانچ منٹ بڑھادیئے کو بھی بہت غنیمت سمجھے گا، یہاں تو دو ثنیمت معلوم ہوگا، وہ تو محبوب کی طرف سے بھی زیادہ ہوگیا، مجموعہ سے بھی بڑھ گیا۔ چنا نچہ بیرات جو ثلث شب کے بڑھ گئے، یہاں اضافہ اصل سے بھی زیادہ ہوگیا، مجموعہ سے بھی بڑھ گیا۔ چنا نچہ بیرات جو آئے والی ہے بہت قابل قدر ہے اس سے محروم نہ رہنا چا ہے۔ بلکہ اگر باعتبار معنی لغوی لیا جائے تو ہر رات لیا تا القدر ہے جیسا کہ سی نے کہا ہے: ہے

اے خواجہ چہ پری زشبِ قدرنشانی ہرشب، شب قدراست اگر قدر بدانی

صاحبو! ہرروزنعمت اور ہررات دولت ہے، حدیث شریف میں ہے کہ ہرروزنصف شب کے بعد خدا تعالیٰ آسانِ و نیا پر بخلی فرما کر بندوں کی طرف متوجہ ہوتے ہیں، و نیا ہمارا گھرہے اور زمین فرش ہے اور آسان اول گویا د نیا کی حجیت ہے، اور سقفِ بیت جزمجیت کہلاتی ہے۔ تو گویا حق سبحانہ تعالیٰ ہمارے گھر تشریف لاتے ہیں اور ہم کو بیشرف نصیب ہوتا ہے کہ:۔

امروزشاہ شاہان مہمان شدہ است مارا جبریل باملائک دربال شدہ است مارا اب بات قابل غوریہ ہے کہ کون سے حصہ شب میں جاگنا افضل ہے؟ اس کا فیصلہ قرآن سے بھی ہوتا ہے ، اور حدیث سے بھی۔ کیونکہ قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ آخیر شب میں جاگنا اشد ہے چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں: "انانا شئہ اللیل ھی اشد و طاری (بیشک رات کے جاگئے میں دل اور زبان کا خوب میل ہوتا ہے) اور ناشئہ اللیل سونے کے بعد محقق ہوتا ہے (کذافی الجلالین)ری۔

القیام بعد النوم: جب ہی وہ اَشد ہوا کیونکہ اس کے اختیار کرنے سے نفس پرمشقت کا اثر زیادہ ہوتا ہے تو وہی افضل ہوگا، آخر سورۃ سے بھی بیمعلوم ہوتا ہے کہ بیا شدہ چنانچے فرماتے ہیں:علم ان

⁽۱) سنن ابن ماجه -كتاب الصلوة- باب ماجاء في ليلة النصف من شعبان-ص ٩٩-ط: قديمي

⁽٢) سورة المزمل: ٢

⁽٣) تفسير الجلالين -سورة المزمل: ٢٩،،٠٥٥ الفظه: "القيام بعد النوم "ط:قديمي

لن تحصوہ" ۔اس کومعلوم ہے کہتم ضبط نہیں کرسکتے ،بیعدم احصاء آخر شب میں ہوسکتا ہے،قر آن سے معلوم ہوا۔(۱)

حدیث ہے بھی اس کا افضل ہونا معلوم ہوتا ہے، چنانچہ آخر شب کی فضیلت میں کثر ت احادیث وارد ہیں، اور قواعد عقلیہ بھی اس پرشاہد ہیں، کیونکہ وہ وقت سونے کا ہے اور عمل کرنا مشکل ہے، اور ایک حدیث میں ہے کہ'' جو محض رات کو اُٹھ کر التجا کرتا ہے تو (حق تعالی فرماتے ہیں کہ) میں اس ہے بہت خوش ہوتا ہوں اس لئے کہ میری وجہ ہے اس نے اپنی ہیوی اور گرم بستر چھوڑ دیا۔ (۲)

اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آخیر حصدرات کا افضل ہے۔لیکن اگر کسی کواس حصہ میں جا گنا وُشوار ہو وہ اول حصہ میں ہی کچھ کرلے کیونکہ اور راتوں میں تو خدا تعالیٰ کا نزول آخر شب میں ہوتا ہے اور اس رات میں اول شب سے ہی نزول ہوجا تا ہے اس لئے جن لوگوں کو آخیر شب میں عبادت کرنا وُشوار ہے ، اول شب میں ہی عبادت کر کے فضیلت حاصل کرلیں ، جس کا اونی ورجہ رہے کہ عشاء سے ہی عبادت میں مشغول رہیں۔

عبادات:

رہی یہ بات کہ اس شب میں کوئی عبادت کرنا چاہئے تو اس کی بابت حدیث میں کوئی عبادت خاص معین نہیں کہ نوافل ہی پڑھے، یا قر آن شریف ہی تلاوت کرے، وغیرہ وغیرہ جونی عبادت میں سہولت معلوم ہوا ختیار کرلے۔

مستحب اس شب کے متعلق تین حکم ہیں جوحدیث میں وار دہیں دوقو لی حدیث میں "صوموا نھار ھا و قو مو الیلھا" ج اس کے لئے دن میں روز ہر کھواور رات میں شب بیداری کرو۔

 ⁽۱) تبفسير الجلالين -سورة المزمل: ۲۹ - ص ۲۹ - ولفظه: "أى الليل لتقوموا فيمايحب القيام
 فيه الابقيام جميعه و ذلك يشبق عليكم" - ط:قديمي.

 ⁽۲) مشكوة المصابيح -باب القصة في العمل - الفصل الثاني - ص ۱۱۰ ط: تديمي كراچي.

⁽٣) سنن ابن ماجه -باب ماجاء في ليلة النصف من شعبان - ص ٩ ٩ -ط: قديمي كراچي.

وكذا في البيهقي في شعب الايمان ٢٤٨/٣: رقم الحديث ٢٨٢٢-ط: دار الكتب العلمية بيروت.

اورایک فعلی حدیث میں وہ بیر کہ آپ بعد عشاء بقیع الغرقد میں (جو مدینہ منورہ میں ایک قبرستان ہے) تشریف لے گئے اور وہاں مُر دوں کے لئے دعائے مغفرت فرمائی، حضرت عائشہ کے پوچھنے پر آپ نے فرمایا کہ میرے پاس جرئیل آئے تھے انہوں نے کہا کہ وہاں جا کر مردوں کے لئے دعاء مغفرت کریں۔ (۱)

ایک حدیث شریف میں ہے کہ اللہ میاں اس رات میں آسان دنیا پرنزول فرماتے ہیں (جس قسم کا مزول ان کی شان کے موافق ہو ہمارے جیسانزول مراد نہیں) اور فرماتے ہیں: "هـــل مـــن داعِ فاستجیب له هل من مستغفر فاغفر له" صبح تک یہی کیفیت رہتی ہے۔ (۲)

غرض مبح کوروزہ رکھورات کوعبادت کرومُر دوں کونفع پہنچاؤ، اور بہتریہ ہے کہ ای طریق پرنفع پہنچاؤ ہوں ہے۔ یعنی بعد عشاء کے قبرستان میں پہنچاؤ جس طور پر جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے۔ یعنی بعد عشاء کے قبرستان میں جا کرمُر دوں کیلئے دعا کرو، پڑھ کر بخشو، مگر فرداً فرداً جاؤ، جمع ہوکرمت جاؤ، اور اس کونہوارمت بناؤ، عجیب لطف حق ہے کہ بندرہ ویں شب میں ہمیشہ جاندنی ہوتی ہے قبرستان جانے میں وحشت بھی نہ ہوگی۔

رسوم وبدعات:

غرض عبدیت توبیہ ہے کہ جیسے تھم ہوویسے کرے، مگرلوگوں نے اس شب میں برکات چھوڑ کر بیہودہ حرکات اختیار کررکھی ہیں، چنانچہ آتش بازی الیی منکر حرکت ہے نام ہی میں اس کے متنکبر ہونے کا اقرار ہے، کہ نام بھی ایسا ایجاد کیا گیا جس میں آتش بھی ہے، اور بازی بھی۔ نام ہی سے معلوم ہوتا ہے کہ خطرہ کی چیز ہے اور لہوولعب ہے، بھلا آتش سے تلبس ہونا بھی کوئی اچھی بات ہے۔

حدیث شریف میں تو یہاں تک ارشاد ہے کہ سوتے وقت چراغ کوگل کر دو۔ (۳) جو کہ عادۃ دور ہی رکھا جاتا ہے، پھرتلبسِ قریب سے تو ممانعت کیوں نہ ہوگی ؟ واقعی بڑی خطرہ کی چیز ہے، چنانچہ بہت سے

⁽۱) شعب الايمان للبيهقى -باب ماجاء في ليلة النصف من شعبان - رقم الحديث: ٣٨٢٥- ر ٣/ ٣٥٩- ط: دار الكتب العلمية بيروت .

⁽٢) سن ابن ماجه - كتاب الصلوة - ص ٩٩ - ط: قديمي .

⁽٣) مشكوة المصابيح - كتاب الاطعمة - باب تغطية الأواني - ص ٣٧٢.

واقعات اس کی بدولت ہرسال پیش آتے ہیں، کسی کا ہاتھ جل گیا، کسی کی جان جاتی رہی، کسی کا مکان سیاہ ہوگیا، اور اگر فرضاً کچھ بھی نہ ہوا تو اتلاف مال تو ضرور ہی ہے، جس کی وہی مثل ہے کہ'' گھر پھونک تماشہ د مکھ'' یہاں پرایک صاحبز اوے کا ہاتھ جل گیا ہم کواُ میرتھی کہ اب بیر کت چھوٹ جائے گی، اللہ ورسول کی مخالفت بھی ہے، اور دنیا کا مالی و جانی نقصان بھی ہوتا ہے، لیکن بہا در لوگ نہیں باز آئے۔

زیادہ تر پیرانِ نابالغ پر تعجب ہے جن کے دل میں تو بیہ و تا ہے کہ ہم خود تماشہ دیکھیں مگر چونکہ و قار کے خلاف ہے اس لئے بچوں کو آٹر بناتے ، اور بیرعذر کرتے ہیں کہ بچے نہیں مانتے ، تماشوں میں بچوں کو ساتھ لے جاتے ہیں۔

صاحبوا ان بچوں کو کیوں بدنام کرتے ہو، بلکہ تمہاری ہی گود میں ایک بچہ ہے جس کونفس کہتے ہیں۔ وہ تم کو لے جاتا ہے، اگر پچ کچ وہی ضد کرتے ہیں، تب بھی بیعذر قابل قبول ہے دیکھوا اگر تمہارا بچہ باغیوں میں شامل ہوکر گولہ چھوڑ نے گئے تو تم اس کورو کے گئے پانہیں؟ ضروررو کے گا گرند مانے گا تو جرأ روکو گے، اسی طرح یہاں کیوں نہیں روکا جاتا؟ بس یوں کہو کہ گناہ اس کونہیں سجھتے ، اگر تم خود معصیت کو بُرا سجھتے تو بچوں کواس کی عادت کیوں ڈالتے۔ بھلا اگر بچ تم سے سانپ مانگنے گئیس تو کیا دے دو گے؟ پھر جس کوخد ااور رسول نے مفر کہا ہے کیا وجہ ہے کہ اس کی عادت ڈالی جاتی ہے؟

معلوم ہوا کہ خدا اور رسول کے فرمانے کی وقعت نہیں، پھریہ کہ یہ مال تمہارا کہاں ہے؟ سب خدا ہی کی ملک ہے، تم محض خزانجی ہو چنا نچارشاد ہے"ول ل ہے خزائن السموات والارض"(۱) ہمیں یہ اجازت نہیں کہ جیسے چا ہیں خرج کریں، خدا کا مال ہا اس کی مرضی کے بغیر قیامت میں سوال ہوگا کہ تم نے کہاں سے کمایا اور کہاں کہاں خرچ کیا؟ پس جب بچوں کو آتش بازی کے لئے پیسے دینا شرعاً حرام ہوتے تم دہ اور طخص از وعظ" شعبان")
دو۔ (مخص از وعظ" شعبان")

شب برأت کی اتنی اصل ہے کہ پندر ہویں رات اور پندر ہواں دن اس مہینے کا بہت بزرگی اور

⁽١) سورة المنافقون: ٧

برکت کا ہے، ہمار ہے پینمبرسلی اللہ علیہ وسلم نے اس رات کو جاگئے کی اور اس دن روزہ رکھنے کی عادت دلائی ہے، اور اس رات میں ہمار ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کے قبرستان میں تشریف لے گئے مردوں کے لئے بخشش کی دعا مانگی ہے، تو اگر اس تاریخ میں مردوں کو پچھ بخش دیا کر ہے، چاہے درود شریف پڑھ کر، چاہے نقد دے کر، چاہے ویسے ہی دُعا بخشش کی کردے، تو پیطریقہ سنت کے موافق ہے، اس سے زیادہ جتنے بھیڑے لوگ کررہے ہیں اس میں صلوے کی قیدلگار کھی ہے اور اس طریقہ سے فاتحہ دلاتے ہیں اور خوب یا بندی سے دیکام کرتے ہیں ہیں سب واہیات ہیں۔

شب برأت میں یاشادی میں انار پٹانے اور آتش بازی چھڑانے میں کئی گناہ ہیں:

اول: مال فضول بربادجاتا ہے قرآن شریف میں مال کے فضول اُڑانے والوں کو شیطان کا بھائی فرمایا ہے (۱)اورایک آیت میں فرمایا ہے کہ مال فضول اُڑانے والوں کواللہ تعالیٰ نہیں جا ہے ، یعنی ان سے بیزار ہیں۔(۲)

دوسرے: ہاتھ پاؤں جلنے کا اندیشہ یا مکان میں آگ لگ جانے کا خوف۔اول جان یا مال کوالیم ہلاکت اور خطرے میں ڈالنا خودشرع میں بُراہے۔

تیسرے: کھے ہوئے کاغذ آتش بازی کے کام میں لاتے ہیں ،خود حروف بھی ادب کی چیز ہیں ،اس طرح کے کاموں میں ان کولا نامنع ہے۔ بلکہ بعض بعض کاغذوں پرقر آن کی آبیتیں یا حدیثیں یا نبیوں کے نام لکھے ہوتے ہیں بتلاؤ توسہی ان کے ساتھ بے ادبی کرنے کا کتنا بڑاو بال ہے؟ تم اپنے بچوں کو ان کاموں کے واسطے بھی پیسے مت دو۔ (۴)

⁽۱) بہشتی زیور-حصہ ششم-آتش بازی کا بیان-ص۵-ط:مکتبۃ الایمان اردوباز ارکراچی

⁽r) سورة بنى اسرائيل : ٢٤

⁽٣) سورة الاعراف: ١٣.

ماه صفر کا آخری بدھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین دریں مسکلہ کہ صفر الخیر کے آخری بدھ کے متعلق مشہور ہے کہ اس روز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض سے صحت پائی تھی' لوگ اس خوشی میں کھانا اور شیرینی وغیرہ تقسیم کرتے ہیں، سیر کو جاتے ہیں، شریعت کے نز دیک آخری بدھ کے بارے میں کیا تصور ہے؟ وغیرہ تقسیم کرتے ہیں، سیر کو جاتے ہیں، شریعت کے نز دیک آخری بدھ کے بارے میں کیا تصور ہے؟

الجواسب باستسبرتعالي

ماہ صفر کے آخری بدھ کے بارے میں لوگوں کا بیعقیدہ کہ اس روز آپ صلی اللہ علیہ وسلم مرض سے صحت یاب ہو گئے تھے اس لئے عید کی طرح خوشیاں مناتے ہیں، خصوصاً مزدور طبقہ مالکان سے چھٹی مانگتا ہے مٹھائی کے پیسے اور عیدی طلب کرتا ہے بیم مضل ہے اصل اور بدعت ہے کھانے پینے کی غرض سے لوگوں نے اسکوا بیجاد کیا ہے بلکہ حقیقت ہے کہ صفر کے آخری بدھ کورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض وفات کی ابتداء ہوئی تھی، (دیکھئے تاریخ ابن اثیر' تاریخ طبری' البدایہ والنہایہ،)(۱)

لہذا جن لوگوں میں بیرواج جاری ہےان کو چاہئے کہاس بدعت کو چھوڑ دیں ،شریعت اسلامیہ کےاحکام کی پیروی کریں۔

⁽١) الكامل لابن الاثير الجزرى -ذكر مرض رسول الله عَالِين ووفاته-٢/ ٢ اط؟؟؟؟

تاريخ الطبرى -١٨٣/٣ -ط: دار المعارف مصر. ولفظه: "قال الواقدى ،بدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه لليلتين بَقِيتًا مِنُ صفر".

البداية والنهاية لابن كثير -فصل في الأيات وكيف ابتدئ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمرضه الذي مات فيه-١٩٤/٣ -ط: دار الريان للتراث مصر، ٢٠٠٠ ه

محدعبدالسلام عفاالتدعنه

بینات-صفر۸۰۴۱ه

دارالعلوم المجدبيه كافتوى

جواب: پیرواقعه غلط ہے آخر صفر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت زیادہ خراب ہوگئ تھی۔واللہ اعلم وقارالدین غفرلہ

دارالعلوم نعيميه كافتوى

جواب: آخری چہارشنبہ کی شرعاً کوئی اصلیت نہیں،اس دن سیدالمرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی صحت یا بی کا بھی شرعاً کوئی ثبوت نہیں ملتا۔ بلکہ جس مرض میں نبی کریم علیہ الصلوۃ والتسلیم کی وفات ہوئی،اس کی ابتداء اس دن سے بتائی جاتی ہے۔واللہ اعلم

محمداطهر تعیمی ۲۱ راار ۸۳ء فقط والله اعلم

قبروں کے پھول

روز نامہ جنگ ۱۲ رئیمبر ۱۹۸۰ء کے جمعہ ایڈیشن میں راقم الحروف نے ایک سوال کے شمن میں قبروں پر پھول چڑھانے کوخلاف سنت لکھا تھا۔ توقع نبھی کہ کوئی صاحب علم ، جوسنت کے مفہوم سے واقف ہوں ، اس کی تر دید و تغلیط کی زحمت فرما ئیں گے۔ گر مجھے افسوس ہوا کہ ہمارے مخدوم جناب تراب الحق صاحب قادری زید مجد ہم نے اس کواپنے معتقدات کے خلاف سمجھا۔ اور ۱۹۸ رئیمبر ۱۹۸۰ء کے جمعہ ایڈیشن میں اس کی نہ صرف پُر جوش تر دید فرمائی بلکہ ایسا کھنے والے پر ''علم دین کی کتب احادیث وفقہ سے نابلد اور سخت جہالت میں مبتلا'' کا فتو کی بھی صادر فرمایا۔ اس لئے ضروری ہوا کہ نہ صرف اس مسکلہ پر دلائل کی روشنی میں غور کیا جائے۔ بلکہ فودسنت کے مفہوم کو بھی واضح کر دیا جائے۔

چنانچراقم الحروف نے ۱رجنوری کے جمعہ ایڈیشن میں ''مسئلہ کی تحقیق'' کے عنوان سے اس مسئلہ پر طرفین کے دلائل کا جائزہ پیش کیا تھا۔ اور جناب شاہ صاحب نے جس حدیث سے اس کا استنباط فر مایا تھا اس کے بارے میں دلائل سے عرض کیا تھا کہ اس سے قبروں پر پھول چڑھانے کا سنت ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ محترم شاہ صاحب نے ۱۲رجنوری کی اشاعت میں ''مسئلہ کی تحقیق کا جواب'' پھر زیب رقم فر مایا ہے۔ نفس مسئلہ کی تحقیق کے لئے تو بحد اللہ سابق تحریرہی کافی وشافی ہے۔ اہل فہم دونوں تحریروں کا مطالعہ کر کے خود ہی فیصلہ کر سکتے ہیں کہ قبروں پر پھول چڑھانے کا ثبوت حدیث نبوی سے کہاں تک ہوتا ہے۔ البتہ جناب شاہ صاحب نے جو نئے نکات اُٹھائے ہیں ان کی مختصری وضاحت کر کے بحث کوختم کرتا ہوں۔

ا- کسی ممل کو''سنت' قرار دینے کے معنی بیہ ہیں کہ ہم اسے آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرتے ہیں۔اور بینسبت اسی وقت صحیح ہوسکتی ہے جب کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قولاً یا عملاً امت کواس ممل کی ترغیب دی ہواور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس ترغیب کے نتیج میں وہ ممل صحابہ وتا بعین کے درمیان معمول بہ رہا ہو۔ کسی ایسی چیز کو''سنت'' کہہ کرآ مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرنا

جس کی آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے ترغیب نہیں دی۔ اور نہ صحابہ و تا بعین نے جوا تباع سنت کے سب سے زیادہ حریص تھے اس بڑمل کیا، بہت بڑی سنگین بات ہے۔ ہارے زیر بحث مسئلہ میں خودشاہ صاحب بھی جانتے ہیں کہ آمخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی قبروں پر پھول نہیں پڑھائے۔ نہ بھی قولاً اس کی ترغیب دی۔ نہ صحابہ و تا بعین نے اس بڑمل کیا۔ نہ آئمہ جمہتدین میں ہے کسی نے قیاس واجتہا دہ اس کے استحسان کا فقوی دیا ۔۔ نہ صحابہ و تا بعین نے اس بڑمل کیا۔ نہ آئمہ جمہتدین میں ہے کسی نے قیاس واجتہا دے اس کے استعبال کا فقوی دیا ۔۔ نہ محبتد تھے اور نہ ان کے استعبال کی تردید فتوی دیا ۔۔ اور پھر محققین شافعہ و حنفیہ اور مالکیہ نے شدومد سے ان کے استعبال کی تردید بھی کردی ہے۔ اور اسکو بے اصل، بدعت اور غیر معتبر عندا بل العلم قرار دیا ہے، اندریں صورت قبروں پر پھول چڑھانے کو سنت کہنا اور اس پر اصرار کرنا آمخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ایک غلط بات کو منسوب کرنے ہیں۔ کے متر ادف ہے۔ میں نہیں شمجھتا کہ ایک ایسے محکہ شفعل کو سنت کہنے پرشاہ صاحب کیوں اصرار فرماتے ہیں اور آس مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ایک غلط بات منسوب کرنے پر کیوں ضد کرتے ہیں۔

اس ہے بڑھ کرتعجب ہیہ ہے کہ محترم شاہ صاحب نے اس مسئلہ کو مملی وفروعی مسائل ہے اللہ کو میں شامل فرمالیا ہے۔ چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں:

"خقیقت حال بیہ ہے کہ اخبارات ورسائل میں ایسے استفسارات ومسائل کے جواب دیئے جائیں جس سے دوسروں کے جذبات مجروح ندہوں اور ان کے معتقدات کوٹلیس نہ پہنچ"۔

گویا شاہ صاحب کے نزدیک قبروں پر پھول چڑھانا بھی دین صنفی کے معتقدات میں شامل ہے۔اوراس نا کارہ نے اس کوخلاف ِسنت کہہ کر گویا اسلامی عقائد کی نفی کرڈالی۔

راقم الحروف نے اسلامی عقائد اور ملل فحل کی جن کتابوں کا مطالعہ کیا ہے ان میں کہیں بینظر سے نہیں گزرا کہ قبروں پر پھول چڑھانا بھی ''اہل سنت والجماعت' کے معتقدات میں شامل ہے۔ کیا میں جناب شاہ صاحب سے بدادب دریافت کرسکتا ہوں کہ '' قبروں کے پھول' 'وین اسلام کے معتقدات میں کب سے شامل ہوئے ہیں۔ اور پھرعقائد کا ثبوت تو نص قطعی سے ہوا کرتا ہے، قبروں پر پھول چڑھانے کا عقیدہ آخر کس نص قطعی سے جاور جب ایسی بدعات کودینی عقائد میں شامل کر لیا جائے جن کوا کا بر

امت لاطائل، غیرمعتبر، بےاصل اور'' درصد راول نہ بودہ'' فرما ئیں تو اس دین کا خداہی حافظ ہے۔
سا- جناب شاہ صاحب نے اصل موضوع پر روشنی ڈالنے کے علاوہ اس نا کارہ کی'' کتاب فہمی'' کا جائزہ لینا بھی ضروری سمجھا ہے۔ اور بطور نمونہ عمدۃ القاری کی ایک عبارت کا ترجمہ جو راقم الحروف نے کیا تھا۔ اسکوفل کر کے ارشا دفر مایا ہے:

"راقم الحروف (شاہ صاحب) اہل علم كے سامنے اصل عربی عبارت پیش كرر ہا ہے اور انصاف كاطالب ہے كەلدھيانوى صاحب نے اس عبارت كامفہوم سيح پيش كيا ہے، بلكه ترجمه بھى درست كيا ہے يانہيں؟"۔

غالبًا قبلہ شاہ صاحب اپنے قارئین کو باور کرانا چاہتے ہیں کہ ایک ایبا اناڑی شخص جوعربی کی معمولی عبارت کا مفہوم تک نہیں سمجھتا۔ بلکہ ایک سطری عبارت کا ترجمہ بھی سمجھتا ہیں سرسکتا، اس نے بڑے بڑے اکا برکی عبارتیں جوقبروں پر پھول ڈالنے کے خلاف سنت ہونے پرنقل کی ہیں ان کا کیا اعتبار ہے۔ اس ناکارہ کونہ کم کا دعویٰ ہے، نہ کتا ہے جہی کا، اپنی ہمچید انی کا اعتراف پہلے ہی کر چکا ہے۔ اور طالب علموں کی صفِ نعال میں جگہ کی جانے کوفخر وسعادت سمجھتا ہے۔

کرچہ از نیکاں نیم کیکن بہ نیکاں بستہ ام درریاض آفرینش رشتہ گلدستہ ام جناب شاہ صاحب کو اس ناکارہ طالب علم کی کتاب فہمی میں کوئی سقم نظر آیا تھا تو ان کے شاہانہ اخلاق سے تو قع تھی کہ خود ہی اس کی نشاند ہی کر کے اصلاح فر مادیتے ،اور بینا کارہ ان کی اصلاح پران کا سو شکر بجالا تا۔ اہل علم کو منصفانہ فیصلہ کی زحمت دینے کی ضرورت نہ تھی۔ اگر چہ اپنی صفائی خود کرتے ہوئے غیرت آتی ہے تا ہم اس کا تعلق چونکہ اصل مسکلہ سے بھی ہے ، اس لئے اس سلسلہ میں بھی چند امور جناب شاہ صاحب کے گوش گر ارکر تا ہوں۔

اوّل: "معرة القارئ" کی عبارت کا میں نے جوتر جمہ کیا تھا۔ اور اتنے حصے عبارت کا جو ترجمہ شاہ صاحب نے فرمایا ہے کہان دونوں کو بیک نظر دیکھ لیا جائے۔

شاه صاحب كاترجمه:

"اورای طرح (اس کا بھی انکار کیاہے)جواکٹر لوگ کرتے ہیں۔ یعنی تر

اشیاء مثلاً پھول اور سبزیاں وغیرہ قبروں پرڈال دیتے ہیں۔ یہ پچھ نہیں۔اور بے شک سنت گاڑنا ہے'۔ راقم الحروف کا ترجمہہ:

''اسی طرح جوفعل کہ اکثر لوگ کرتے ہیں یعنی پھول اور سبزہ وغیرہ رطوبت
والی چیز قبروں پرڈالنا، یہ پچھ ہیں، سنت اگر ہے قوصر ف شاخ کا گاڑنا ہے'۔(۱)
اس امر سے قطع نظر کہ ان دونوں ترجموں میں سے کونساسلیس ہے اور کس میں گنجلک ہے۔ کونسا اصل عربی عبارت کے قریب ترہے اور کونسانہیں۔ آخر دونوں کے مفہوم میں بنیادی فرق کیا ہے۔ دونوں سے یہی سمجھا جاتا ہے کہ شاخ کا گاڑنا تو سنت ہے۔ مگر پھول اور سبزہ وغیرہ ڈالنا کوئی سنت نہیں۔ اس تھیج مدال کے ترجمہ میں شاہ صاحب کوکیا تھم نظر آیا جس کے لئے وہ اہل علم سے انصاف طبی فرماتے ہیں۔

دوم: اس عبارت کے آخری جملہ "وانسما السنة الغوز" کا ترجمہ موصوف نے بیفر مایا
"اور بے شک سنت گاڑنا ہے ' ۔ حالانکہ عربی کے طالب علم جانتے ہیں کہ "انسما" کالفظ حصر کے لئے ہے ،
جو بیک وقت ایک شی کی نفی اور دوسری شی کے اثبات کا فائدہ دیتا ہے۔ اسی حصر کے اظہار کے لئے راقم
الحروف نے بیتر جمہ کیا ہے کہ "سنت اگر ہے تو صرف شاخ کا گاڑنا ہے ' ۔ جس کا مطلب بیہ ہے کہ پھول
اور سبزہ وغیرہ تر اشیاء ڈالنا کوئی سنت نہیں ۔ صرف شاخ کا گاڑنا سنت ہے ۔ لیکن شاہ صاحب "انما" کا ترجمہ " ہے شک 'فرماتے ہیں۔

سوم: جس عبارت کامیں نے ترجم نقل کیا تھا شاہ صاحب نے اس کے ماقبل و مابعد کی عبارت ہمی نقل فر مادی۔ حالا نکہ اس کو'' قبروں پر پھول'' کے زیر بحث مسئلہ سے کوئی تعلق نہیں تھا۔ لیکن ان سے افسوسنا ک تباع بیہ واہے کہ انہوں نے ''و کے ذلک ما یہ عباسہ اکثر والنہ اس '' سے کیکر آخر عبارت

⁽۱) عمدة القارى - كتاب الوضوء - باب من الكبائر ان لايستتر في بوله - ۲۰۲۰ - ط: دار الفكر لفظها: وكذلك مايفعله اكثر الناس من وضع مافيه رطوبة من الرياحين والبقول و نحوهما على القبور ليس بشئ و إنما السنة الغرز

"فافهم" تككوامام خطائي كى عبارت مجھ ليا حالانكه بيامام خطائي كى عبارت نہيں بلكه علامه عينى كى عبارت الله عبارت مجھ ليا جا الله عبارت نہيں بلكه علامه عبنى كى عبارت الله عبارت نہيں المجريد" كے لئے ديا ہے۔

حدیث کے کسی طالب علم کے سامنے بی عبارت رکھ دیجئے اس کا فیصلہ یہی ہوگا۔ کیونکہ اول تو ہر مصنف کا طرز نگارش ممتاز ہوتا ہے۔ امام خطائی جو چوتھی صدی کے خض ہیں ان کا بیطرز تحریبی نہیں۔ بلکہ صاف طور پر بیہ علامہ عینی گا انداز نگارش ہے۔ علاوہ ازیں امام خطائی گی معالم اسنن موجود ہے جن جن حضرات نے امام خطابی کا حوالہ دیا ہے وہ''معالم''ہی سے دیا ہے شاہ صاحب تھوری می زحمت اس کے دکھنے کی فرمالیتے تو آنہیں معلوم ہوجا تا کہ امام خطابی نے کیا لکھا ہے۔ اور حافظ عینی نے ان کا حوالہ کس حد تک دیا ہے۔ ان تمام امور سے قطع نظر کرتے ہوئے اگر "و محد لک ما یہ علمہ اکثر النہ اس" کی عبارت کو "ان کے سرائی میارت پرایک بار پھر عبارت قطعی ہے جوڑ بن جاتی ہے۔شاہ صاحب ذرامبتداء وخبر کی رعایت رکھ کر اس عبارت پرایک بار پھر غورفر مالیں اور صدیث کے کسی طالب علم سے بھی استصواب فرمالیں۔

چہارم: یہ تو شاہ صاحب کے جائزہ کتاب بہی کی بحث تھی۔اب ذراان کے'' صحیح ترجمہ'' پر بھی غور فر مالیا جائے۔حافظ عینیؓ کی عبارت ہے:

"ومنها انه قیل هل للجرید معنی یختصه فی الغرز علی القبر لتخفیف العذاب؟ والجواب انه معنی یختصه، بل المقصود ان یکون مافیه رطوبة من ای شجر کان ، ولهذا انکر الخطابی ومن تبعه وضع الیابس الجرید".(۱) شاه صاحب اس کاتر جمه یول کرتے ہیں:

"اس حدیث سے متعلق مسائل میں سے ریجی ہے کہ بعض حضرات رید دریافت کرتے ہیں کہ تخفیف عذاب کے لئے قبر پرخصوصی طور پرشاخ ہی کا گاڑنا ہے؟ تو جواب بیہ ہے کہ شاخ کی کوئی خصوصیت نہیں۔ بلکہ ہروہ چیز جس میں رطوبت ہومقصود ہے۔ خطابی اوران کے تبعین نے خشک شاخ کے قبر پرر کھنے کا انکار کیا ہے ۔۔۔۔۔الخ"۔

⁽١)عمدة القاري -كتاب الوضوء -باب من الكبائر ان لايستتر في بوله -٢٠٢ - ط: دار الفكر

شاہ صاحب کا بیتر جمہ کس قدر پرلطف ہے اس کا اصل ذا نقة عربی دان ہی اُٹھا سکتے ہیں۔ تاہم چندلطیفوں کی طرف اشارہ کرتا ہوں۔

الف: علامہ عینی نے اس حدیث سے متعلقہ احکام ومسائل صفحہ نمبر ۸۷۸سے ۸۷۸تک «بیان استنباط الاحکام» کے عنوان سے بیان فرمائے ہیں۔اور صفحہ نمبر ۸۷۷سے ۸۷۹تک «الاسئلة والاحوبة» کا عنوان قائم کر کے اس حدیث سے متعلق چندسوال وجواب ذکر کئے ہیں۔انہی میں سے ایک سوال وجواب وہ ہے جوشاہ صاحب نے قال کیا ہے۔ آپ «مسلما" کا ترجمہ فرماتے ہیں" اس حدیث سے متعلقہ مسائل میں سے بی ہی ہے"۔ شاہ صاحب غور فرمائیں کہ کیا یہاں" حدیث کے مسائل " ذکر کئے جارہے ہیں؟

ب آنخضرت صلی الله علیه وسلم نے معذب قبروں پر''جرید' نصب فرمائی تھی اور''جزید''
شاخ گر ما کوکہا جاتا ہے۔علامہ عینیؓ نے جوسوال اُٹھایا وہ توبیتھا کہ کیا شاخ کھجور میں کوئی امیسی خصوصیت ہے
جود فع عذاب کے لئے مفید ہے۔جس کی وجہ ہے آپ صلی الله علیہ وسلم نے اسے نصب فرمایا؟ یا بیہ مقصود ہر
درخت کی شاخ سے حاصل ہوسکتا تھا؟

علامہ عینی جواب دیتے ہیں کہ ہیں! شاخ تھجور کی کوئی خصوصیت نہیں۔ بلکہ مقصود یہ ہے کہ ترشاخ ہو،خواہ کسی درخت کی ہو، یہ تو تھا علامہ عینی کا سوال وجواب۔ ہمارے شاہ صاحب نے سوال وجواب کا مدعا نہیں سمجھا۔ اس لئے شاہ صاحب سوال وجواب کا ترجمہ یوں کرتے ہیں:

"بعض حضرات بدریافت کرتے ہیں کہ تخفیف عذاب کیلئے قبر پرخصوصی طور پرشاخ ہی کا گاڑناہے؟ تو جواب بیہ ہے کہ شاخ میں کوئی خصوصیت نہیں۔ بلکہ ہر وہ چیز جس میں رطوبت ہو، مقصود ہے'۔

اگرشاہ صاحب نے مجمع البحار (۱) یا لغت حدیث کی کسی اور کتاب میں ''جرید'' کا ترجمہ دیکھ لیا ہوتا۔ یا شاہ عبد الحق محدث دہلوگ کی شرح مشکوۃ (۲) سے اس حدیث کا ترجمہ ملاحظہ فرمایا ہوتا تو ان کوعلامہ مینی ّ

⁽١)مجمع بحار الانوار -حرف الجيم -بابه مع الراء- ١/١ ٣-مكتبة دار الايمان

⁽r) اشعة اللمعات-كتاب الطهارة-باب آداب الخلاء - ١ / ٠ ٠ ٢ - ط: كتب خانه مجيديه

کے سوال وجواب کے سبحضے میں اُلجھن پیش ندآتی۔اوروہ پیز جمد نفر ماتے۔اورا گرشدت مصروفیت کی بناء پرانہیں کتابوں کی مراجعت کا موقعہ نہیں ملاتو کم از کم اتنی بات پرتوغور فر مالیتے کہ اگر علامہ بینی کا مدعا یہ ہوتا کہ شاخ میں کوئی خصوصیت نہیں بلکہ ہر رطوبت والی چیز سے یہ مقصد حاصل ہوجا تا ہے تو الگلے ہی سانس میں وہ پھول وغیرہ ڈالنے کولیسس بیشنے کہہ کراس کی نفی کیوں کرتے ؟ ترجمہ کرتے ہوئے یہ تو سوچنا جائے تھا کہ علامہ کے بیدونوں جملے آپس میں نگرا کیوں رہے ہیں؟۔

ج نکہ شاہ صاحب کے خیال مبارک میں علامہ عینی شاخ کی خصوصیت کی نفی کر کے ہر رطوبت والی چیز کومقصود قر اردے رہے ہیں اسلئے انہوں نے علامہ کی عبارت سے ''مین ای مشبی کان'' کا ترجمہ ہی غائب کردیا۔

و: پھرعلامہ یکنی نے "ولھ ذا انکو الحطابی" کہہ کراپے سوال وجواب پر تفریع پیش کی تھی شاہ صاحب نے "لھذا" کا ترجمہ بھی حذف کردیا۔ جس سے اس جملہ کا ربط ہی ماقبل سے کٹ گیا۔

8: "و کے ذلک ما یف علہ اکثر الناس" سے علامہ بینی نے اس سوال وجواب کی دوسری تفریع ذکر فرمائی تھی۔ ہمارے شاہ صاحب نے اسے امام خطابی کے انکار کے تحت درج کر کے ترجمہ یوں کردیا" اورای طرح اس کا بھی انکار کیا ہے جواکثر لوگ کرتے ہیں"۔ اس ترجمہ میں" اس کا بھی انکار کیا ہے۔

و: علامه عنی نے قبروں پر پھول ڈالنے کو "لیس بیشنی" (یہ کوئی چیز نہیں) کہہ کرفر مایا تھا "انسما السنة الغوز" یعنی سنت صرف شاخ کا گاڑنا ہے" اس پرایک اعتراض ہوسکتا تھا اس کا جواب دے کر اس کے آخر میں فرماتے ہیں "فافھم" جس میں اشارہ تھا کہ اس جواب پر مزید سوال وجواب کی گنجائش ہے۔ مگر ہمارے شاہ صاحب چونکہ یہ سب کچھا مام خطابی کے نام منسوب فرمار ہے ہیں ۔ اس لئے وہ بڑے جوش سے فرماتے ہیں:

'' پھر بے چارے خطابی نے بحث کے اختیام پر''ف افھم'' کے لفظ کا بھی اضافہ کیا گرافسوں کہ مولا ناصاحب موصوف نے اس طرف توجہ نہ فر مائی''۔ بینا کارہ جناب شاہ صاحب کے توجہ دلانے پرمتشکر ہے۔کاش! شاہ صاحب خود بھی توجہ کی زحمت فرمائیں کہ وہ کیا ہے کیا سمجھاور لکھ رہے ہیں۔ شاید علامہ عینی گایہ ''فسافھم'' بھی الہامی تھا۔ حق تعالی شانہ کو
معلوم تھا کہ علامہ عینی کے ۵۴۵ کسال بعد ہمارے شاہ صاحب علامہ کی اس عبارت کا ترجمہ فرمائیں گے۔
اس لئے ان سے ''فافھم'' کالفظ کھوادیا۔ تا کہ شاہ صاحب علامہ کی اس وصیت کو پیش نظر رکھیں۔
بینچم: ''کتاب فہمی''اور''صحیح ترجمہ'' کے بعد اب شاہ صاحب کے طریق استدلال پر بھی نظر
ڈال لی جائے۔ موصوف نے علامہ عینی کی مندرجہ بالاعبارت سے چندفوائد اس تمہید کے ساتھ اخذ کئے ہیں:
''فذکورہ بالا ترجمہ سے لدھیانوی صاحب کی کتاب فہمی اور طریق استدلال کا اندازہ ہوجائے گا۔لیکن
ناظرین کیلئے چندامور درج ذیل ہیں''۔

ا- شاه صاحب كتحت لكهة بين:

''شاخ لگانا ہی مسنون نہیں۔اس چیز کوتر ہونا چاہئے۔لہذا خشک شاخ کا لگانامسنون نہیں۔البتہ شاخیں سبزاور پھول تر ہونے کے باعث مسنون ہیں''۔ پھول ڈالنے کامسنون ہونا علامہ عینی کی عبارت سے اخذ کیا جار ہاہے۔ جب کہان کی عبارت کا ترجمہ خود شاہ صاحب نے یہ کیا ہے:

''اوراس طرح اس کا بھی انکار کیاہے جوا کٹر لوگ کرتے ہیں یعنی تر اشیاء مثلاً پھول اور سبزیاں وغیرہ قبروں پرڈال دیتے ہیں۔ یہ پچھ ہیں۔ اور بے شک سنت گاڑنا ہے''۔

پھول اور سبزہ وغیرہ تراشیاء قبر پرڈالنے کوعلامہ عینی خلاف سنت اور لیسس بیشنی فرماتے ہیں،
لیکن شاہ صاحب کا اچھوتا طریق استدلال اس عبارت سے پھول کا مسنون ہونا نکال لیتا ہے۔ شاہ صاحب کی اصطلاح میں''لیس بشکی''(پچھییں کوئی چیز نہیں) کے معنی ہیں مسنون چیز۔
صاحب کی اصطلاح میں ''لیس بشکی''(پجھییں کوئی چیز نہیں) کے معنی ہیں مسنون چیز۔
۲- شاہ صاحب کا فائدہ نمبر ۲ اس سے بھی زیادہ دلچیپ ہے کہ:

''وضع یعنی ڈالنامسنون نہیں۔ بلکہ غرزیعنی گاڑنامسنون ہے۔اورخطابی نے انکار پھولوں اور سبزیوں کے ڈالنے کا کیا ہے۔ نہ کہ گاڑنے کا۔جیسا کہ اگلی عبارتوں سے ظاہرہے۔اس طرح دوبنیادی اشیاء مسنون ہیں۔ایک تو رطب ہونا

دوسرے فرز"۔

شاہ صاحب کی پریشانی ہے کہ علامہ پینی (اور شاہ صاحب کے بقول امام خطابی) تو پھولوں کے ڈالنے کو لیسس بیشنے اور غیر مسنون فر مارہے ہیں۔اور شاہ صاحب کو بہر حال پھولوں کا مسنون ہونا ثابت کرنا ہے۔اس لئے اپنے مخصوص انداز استدلال سے ان کے قول کی کیا خوبصورت تاویل فر ماتے ہیں کہ خطابی کے بقول پھولوں کا ڈالنا تو مسنون نہیں۔ ہاں ان کا گاڑ نا ان کے بزد کی بھی مسنون ہے۔اللہ الصمد۔

شاہ صاحب نے کرنے کوتو تاویل کردی۔لیکن اول تو بینیں سوچا کہ ہماری بحث بھی تو بھولوں

کے ڈالنے ہی سے متعلق ہے، اور اس کا غیر مسنون ہونا جناب نے خود ہی رقم فرمادیا۔اگر اس ناکارہ نے قبر
پر پھول ڈالنے کوخلاف سنت کہا تھا تو کیا جرم کیا۔ پھر اس پر بھی غور نہیں فرمایا کہ جو حضرات اولیاء اللہ کے
مزارات پر پھول ڈال کر آتے ہیں، وہ تو آپ کے ارشاد کے مطابق بھی خلاف سنت فعل ہی کرتے ہیں،
کیونکہ سنت ہونے کے لئے آپ نے وہ بنیادی شرطیں تجویز فرمائی ہیں، ایک اس چیز کا رطب یعنی تر ہونا۔
کیونکہ سنت ہونے کے لئے آپ نے وہ بنیادی شرطیں تجویز فرمائی ہیں، ایک اس چیز کا رطب یعنی تر ہونا۔
اور دوسرے اس کا گاڑنا، نہ کہ ڈالنا۔ پھر اس پر بھی غور نہیں فرمایا کہ قبر پر گاڑی تو شاخ جاتی ہے۔ پھولوں اور
سزیوں کوقبر پر کون گاڑا کرتا ہے۔انکوتو لوگ بس ڈالا ہی کرتے ہیں۔ پس جب پھولوں کا گاڑنا عادۃ ممکن
ہین ۔اور نہ کوئی ان کوگاڑتا ہے۔اور خود ہی شاہ صاحب بھی لکھ رہے ہیں کہ کسی چیز کا قبر پر گاڑنا سنت نہیں۔تو جناب کے اس فقرے کا آخر کیا مطلب ہوگا کہ:

"خطابی نے انکار پھولوں اور سبریوں کے ڈالنے کا کیا ہے۔ نہ کہ گاڑنے کا"۔

کیاکسی ملک میں شاہ صاحب نے قبر پر پھولوں کے گاڑنے کا دستورد یکھا ہے؟ مُنا بھی ہے؟ اور کیا بیم مکن بھی ہے؟ اگر نہیں تو بار بارغور فر مائے کہ آخر آپ کا بیفقرہ کوئی مفہوم محصل رکھتا ہے؟ پھر جسیا کہ او پرعرض کیا گیا شاہ صاحب بیساری با تیں امام خطابی سے زبردستی منسوب کررہے ہیں۔ ورنہ امام خطابی ک عبارت میں پھولوں کے گاڑنے اور ڈالنے کی باریک منطق کا دور دور کہیں پیتنہیں۔ مناسب ہے کہ یہاں امام خطابی کی اصل عبارت پیش خدمت کردوں۔ شاہ صاحب اس پرغور فر مالیں۔ حدیث 'جرید' کی شرح میں امام خطابی کھتے ہیں:

"واما غرسه شق العسيب على القبر وقوله لعله يخفف عنهما مالم يبسا. فانه من ناحية التبرك باثر النبى صلى الله عليه وسلم ودعائه بالتخفيف عنهما. وكانه صلى الله عليه وسلم جعل مدة بقاء الند اوة فيهما حدا لما وقعت به المسئلة من تخفيف العذاب عنهما. وليس ذلك من اجل ان في الجريد الرطب معنى ليس في اليابس. والعامة في كثير من البلد ان تفرش الخوص في قبور موتاهم. واراهم ذهبوا الى هذا. وليس لما تعاطوه من ذلك وجه. والله اعلم. (معالم السنن)(١)

ترجمہ: ''رہا آنخضرے صلی اللہ علیہ وسلم کا شاخ خرما کو چیر کرقبر پرگاڑنا اور بیفر مانا کہ ''شایدان کے عذاب میں تخفیف ہو جب تک کہ بیشا خیس خشک نہ ہوں'' تو بیخفیف آنخضرے صلی اللہ علیہ وسلم کے اثر اور آپ کی دعائے تخفیف کی برکت کی وجہ سے ہوئی، اور ایبا لگتا ہے کہ آپ نے جوان قبروں کے حق میں تخفیف عذاب کی دعاء کی تھی ان شاخوں میں تری باقی رہنے کی مدت کواس تخفیف کے لئے حدمقرر کردیا گیا تھا۔ اور اس تخفیف کی بیدوجہ نہیں تھی کہ مجبور کی ترشاخ میں کوئی ایبی خصوصیت پائی جاتی ہے جوخشک میں نہیں پائی جاتی ہے اور بہت علاقوں کے عوام اپنے مردوں کی قبروں میں کھجور کی ترشاخ میں کوئی ایبی خصوصیت پائی جاتی ہے کہ وہ اس کی طرف گئے ہیں (کہتر چیز میں کوئی ایبی خصوصیت پائی جاتی ہے جوخفیف عذاب کے لئے مفید ہے) حالا نکہ جو محل کوئی ایبی خصوصیت پائی جاتی ہے جو تخفیف عذاب کے لئے مفید ہے) حالا نکہ جو محل کہ بیاوگ کرتے ہیں اس کی کوئی اصل نہیں ۔ واللہ اعلم ۔''۔

شاه صاحب نے تیسراافا دہ عینی کی عبارت سے بیاخذ کیا ہے کہ:

'' قبروں پر پھول ڈالنے کا سلسلہ کوئی نیانہیں۔ بلکہ خطابی کے زمانہ سے چلا

⁽۱) معالم السنن مع مختصر سنن أبى داؤد -باب الاستبراء من البول -رقم الحديث: ١٩ -

آتا ہے۔ اور بیبھی نہیں کہ بعض لوگ ایبا کرتے ہوں بلکہ خطابی کا بیان ہے کہ بیہ فعل''اکثر الناس'' کاہے''۔

شاہ صاحب اس نکتہ آفرین سے میہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ خطابی کے زمانے سے قبروں پر پھول چڑھانے پرسوادِ اعظم کا اجماع ہے۔ اور اس'' اجماع'' کے خلاف لب کشائی کرنا گویا الحادوزندقہ ہے۔ جس سے سوادِ اعظم کے معتقدات کو تھیں پنچی ہے۔ مگر قبلہ شاہ صاحب اس نکتہ آفرینی سے پہلے مندرجہ ذیل امور پرغور فرمالیتے تو شاید انہیں اینے طرز استدلال پرافسوس ہوتا۔

اوّلاً: وہ جس عبارت پراپنے اس نکتہ کی بنیاد جمارہ ہیں، وہ امام خطابی کی نہیں بلکہ علامہ عینی کی ہے۔ اسلئے قبروں پر پھول چڑھانے کوامام خطابی کے زمانہ کے ''اکثر الناس'' کافعل ثابت کرنا بناء الفاسد علی الفاسد ہے۔ ہاں یوں کہیے کہ امام خطابی کے زمانہ کے ''عوام'' تھجور کے ترپتے بچھایا کرتے تھے، علامہ عینی کے زمانے تک بیسلسلہ تھجور کے پتوں سے گذر کر پھول چڑھانے تک پہنچ گیا۔

ثانیاً: جب سے بیسلد عوام میں شروع ہوا اس وقت سے علاء امت نے اس پرنگیر کا سلسلہ ہمی شروع کر دیا۔ خطابی نے ''اس کی کوئی اصل نہیں'' کہہ کر اس کے بدعت ہونے کا اعلان فر مایا۔ اور علامہ عینی نے ''ولیس بیشی'' کہہ کر اسکو خلاف سنت قر ار دیا کاش کہ جناب شاہ صاحب بھی حضرات علماء امت کے نقش قدم پر چلتے۔ اور عوام کے اس فعل کو بے اصل اور خلاف سنت فر ماتے۔ بہر حال اگر جناب شاہ صاحب خطابی یا عینی کے زمانے کے عوام کی تقلید فر مارہ ہمیں تو اس ناکارہ کو بحول اللہ وقوتہ اکا بر علماء امت صاحب خطابی یا عینی کے زمانے کے عوام کی تقلید فر مارہ ہمیں تو اس ناکارہ کو بحول اللہ وقوتہ اکا بر علماء امت اور ایک مددین کے نقش قدم پر چلنے کی سعادت حاصل ہے۔ اور وہ امام خطابی اور علامہ عینی کی طرح اس عامیانہ فعل کے خلاف سنت ہونے کا اعلان کر دہا ہے۔ جناب شاہ صاحب کو اگر تقلید عوام پر فخر ہے۔ تو یہ بیچ مدان ائمیہ دین کے اتباع پر نازاں ہے اور اس پر شکر بجالاتا ہے۔ یہ اپنا اپنا نصیب ہے کہ کسی کے حصے کیا آتا ہے۔ ایک میں ختو کہ اس ختو '' ہر کے را بہر کا رے ساختد''۔

ثالثاً: جناب شاہ صاحب نے علامہ مینی کی عبارت خطابی کی طرف منسوب کر کے بیسراغ تو کال ان کہ پھولوں کو چڑھانا خطابی کے زمانہ سے چلا آتا ہے۔ کاش وہ کہیں سے بیجی ڈھونڈ لاتے کہ چوتھی صدی (خطابی کے زمانہ) کے عوام نے جو بدعتیں ایجاد کی ہوں وہ چودہویں صدی میں نہ صرف سنت بن

جاتی ہیں۔ بلکہ اہل سنت کے عقائد وشعار میں بھی ان کوجگمل جاتی ہے۔ اناللہ واناالیہ راجعون۔

جناب شاہ صاحب نے اگر میرا پہلامضمون پڑھا ہے توامام شہیر گار شاد بھی ان کی نظر سے گذرا ہوگا جوامام ربانی مجد دالف ثافی نے '' فتاوی غیاثیہ'' سے نقل کیا ہے کہ:

"متاخرین (جن کازمانہ چوتھی صدی ہے ہوتا ہے) کے استحسان کوہم نہیں لیتے"۔

غور فرمائے جس دور کے اکابر اہل علم کے استحسان سے بھی کوئی سنت ثابت نہیں ہوتی شاہ صاحب اس زمانے کے عوام کی ایجاد کردہ بدعات کو''سنت'' فرمار ہے ہیں۔اور اصرار کیا جار ہاہے کہ ان بدعات کے بارے میں اس زمانے کے اکابر اہل علم نے خواہ کچھ ہی فرمایا ہو۔ ہمیں اس کے دیکھنے کی ضرورت نہیں۔ چونکہ صدیوں سے عوام اس بدعت میں ملوث ہیں'لہذا اس کوخلاف سنت کہنا روانہیں۔ میں نہیں سمجھتا کہ اس لا جواب منطق سے شاہ صاحب نے اسے ضمیر کو کیے مطمئن کرلیا۔

رابعاً: ہمارے شاہ صاحب تو امام خطابی کے زمانے کے عوام کو بطور جمت ودلیل پیش فرمارہ ہیں اورعلاء امت کی نکیر کے علی الرغم ان کے فعل سے سند پکڑ رہے ہیں۔ آسیے! ہیں آپ کواس سے بھی دوصدی پہلے کے''عوام'' کے بارے ہیں اہل علم کی رائے بتاتا ہوں۔ صاحب در مختار نے باب الاعتکاف سے ذرا پہلے یہ مسئلہ ذکر کیا ہے کہ اکثر عوام جومردوں کے نام کی نذرونیاز مانے ہیں۔ اور اولیاء اللہ کی قبور پر روپے پیسے اور شمع ، تیل وغیرہ کے چڑھاوے ان کے تقرب کی غرض سے چڑھاتے ہیں یہ بالا جماع باطل اور حرام ہے الا ہے کہ فقراء پر صرف کرنے کا قصد کریں۔

اس ضمن میں انہوں نے ہمارے امام محمد بن الحسن الشیبانی مدون مذہب نعمانی رحمہ اللہ تعالیٰ (الهتوفی ۱۸۹ه) کاارشاد فقل کیا ہے:

"ولقد قال الامام محمد: لو كانت العوام عبيدى لاعتقتهم واسقطت و لائى و ذلك لانهم لايهتدون. فالكل بهم يتعيّرون". (١) "ترجمه: اورامام مُحرِّن فرمايا كما گرعوام مير عظام موت تومين ان كوآزاد كرديتا اور

⁽١)الدر المختار - كتاب الصوم - فصل في العوارض المبيحة لعدم الصوم - ٢٠٠٠/٣.

ان کوآ زاد کرنے کی نسبت بھی اپنی طرف نہ کرتا۔ کیونکہ وہ ہدایت نہیں پاتے۔اس لئے ہر شخص ان سے عار کرتا ہے''۔

علامه شامی اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

" اہل فہم پر مخفی نہیں کہ امام گی مراداس کلام سے عوام کی فدمت کرنا اوراپی طرف ان کی کسی قتم کی نسبت سے دوری اختیار کرنا ہے، خواہ ولاء (نسبت آزادی) کے ساقط کرنے سے ہو، جوایک قطعی طور پر ثابت ہے۔ اور اس اظہار برائت کا سبب عوام کا جہل عام ہے۔ اور ان کا بہت سے احبکام کو تبدیل کر دینا۔ اور باطل وحرام چیزوں کے ذریعے تقرب حاصل کرنے کی کوشش کرنا۔ پس ان گی مثال انعام کی تی ہے کہ اعلام وا کا بران سے عار کرتے ہیں۔ اور ان عظیم شناعتوں سے برائت کا اظہار کرتے ہیں۔ اور ان عظیم شناعتوں سے برائت کا اظہار کرتے ہیں۔ اور ان عظیم شناعتوں سے برائت کا اظہار کرتے ہیں۔ اور ان عظیم شناعتوں سے برائت کا اظہار

یہ ام محمد کے زمانے کے عوام ہیں جن کے افعال وبدعات سے امام محمد کے زمانے کے عوام ہیں جن کے افعال وبدعات سے امام محمد کے زمانے کے عین کا اظہار فرماتے ہیں ۔۔۔۔۔۔۔۔۔ کی اور سے جات کے ساتھ فرماتے ہیں کہ پھول چڑھانے کا سلسلہ تو امام خطابی کے دور سے چلا آتا ہے۔۔ اور برئیس سوچتے کہ یہ وہی عوام ہیں جن کے جمل عام اور تغییر کی شکوہ شجی ہمارے اعلام واکا برکرتے چلے آئے ہیں۔۔

کتبه: محمد بوسف لدهیانوی بینات ۲۰۰۲ اه

⁽۱)رد المحتار - كتاب الصوم-مطلب في النذر الذي يقع الاموات من اكثر العوامالخ ٢ / ٣٨ - ط: ايج ايم سعيد .

مروجه حيلهُ اسقاط كاحكم

كيافرماتے ہيں علماء كرام درج ذيل مسائل كے بارے ميں:

ا: مروجہ حیلۂ اسقاط جو کہ جنازہ کے بعد فوراً ایک آ دمی قرآن مع کچھ نقدر قم ملاکر کئی باردائرے میں گھما کرآ خرمیں تقسیم کرتا ہے ،کیااس حیلہ اور فقہاء کرام نے حیلہ کا جوطریقہ لکھا ہے کے درمیان فرق ہے یانہیں؟

ا: حیلهٔ اسقاط کیلیج میت کی وصیت شرط ہے یانہیں ؟ نیز حیلهٔ اسقاط کا ثبوت قرآن وحدیث سے ہے یانہیں؟

س: کچھلوگ آ دمی کے مرنے کے بعد تیسرے دن اور سات ہفتے لگا تار ہر شپ جمعہ کوخیرات کرتے ہیں، یعنی دیگیں پکاتے ہیں،ای طرح چہلم اور سال مناتے ہیں۔ آیا اس کا ثبوت قرآن وحدیث میں ہے یانہیں؟اوراس کا تھکم کیا ہے مدل ذکر کریں۔

مستفتی-محدابراہیم _ نارتھ ناظم آباد کراچی

الجواسب باستسبرتعالي

ا- واضح رہے کہ مروجہ حیلہ اسقاط مبتدعین کی ایجاد کردہ بدعت ہے،اس کا ثبوت نہ قرآن کریم میں ہے، اور نہ احادیث مبار کہ میں، اور نہ ہی فقہاء کرام میں سے کسی فقیہ سے اس کا کوئی ثبوت ملتا ہے۔اس حیلہ میں اور فقہاء کرام کے لکھے ہوئے حیلہ میں بہت بڑا فرق ہے۔

فقہاء نے جوحیلہ کی صورت لکھی ہے ، وہ صرف اس شخص کے لئے ہے کہ جس کے مرنے کے بعداس کا ترکہاس کی فوت شدہ نمازوں اور روزوں وغیرہ کی ادائیگی کا متحمل نہ ہواورور ثا اس کی طرف سے فدیدادا کرنا چاہیں تو اس کے لئے حیلہ کی صورت لکھی ہے۔

چنانچەمراقى الفلاح ميں ہے:

"اراد احد التبرع بقليل لايكفى فحيلته لابراء ذمة الميت عن جميع ماعليه ان يدفع ذلك المقدار اليسير بعد تقديره لشئ من صيام اوصلاة اونحوه ويعطيه للفقير بقصد اسقاط ماير دعن الميت فيسقط عن الميت بقدره ثم بعدقبضه يهبه الفقير للولى اوللاجنبى ويقبضه لتتم الهبة وتملك ثم يدفعه الموهوب له للفقير بجهة الاسقاط متبرعاً به عن الميت فيسقط عن الميت بقدره ايضاً ثم يهبه الفقير للولى اوللاجنبى ويقبضه ثم يدفعه الولى للفقير متبرعاًعن الميت وهكذا يفعل مراراً حتى يسقط ماكان يظنه على الميت من صلاة وصيام "(۱)

اورآج كل غريب توغريب مال داروں كے لئے بھى حيله اسقاط كياجا تا ہے، حالانكه مرنے والے . كتر كه سے اس كافد بيا داكرنا آسانی ہے مكن ہے لہذا بير حيله آج كل درست نہيں ہے۔

فقہاءِ کرام نے جوصورت لکھی ہے وہ بھی صرف مباح کی حد تک ہے، جبکہ آج کل اس کوایک مستقل عبادت سمجھ کرالتزام کے ساتھ کیا جاتا ہے۔

نیز فقہاءِ کرام کے حلے میں قرآن کریم گھمانے کی کوئی تصریح نہیں ہے، جبکہ آج کل سارامدارای پر ہے اور قرآن مجید کے بغیر یہ حلیہ کرتے ہی نہیں ۔ فقہاءِ کرام کے ذکر کردہ حیلہ اسقاط ہے اکثر لوگ بلکہ بعض علماً بھی ناواقف ہیں نیز فقہا کے ممل سے صرف مباح ہونامعلوم ہوتا ہے، نہ کہ واجب یاسنت وغیرہ، جبکہ آج کل لوگ اس کو ضروری قرار دے کرنہ کرنے والوں پرطعن وشنیج اورانہیں ملامت کرتے رہتے ہیں اور کوئی مباح ممل جب اس حد تک پہنچ جائے تو اس کا ترک کرنالازم ہوتا ہے۔ جبیبا کہ''مرقاۃ المفاتیح'' میں ہے:

"من اصرعلى امرمندوب وجعله عزماً ولم يعمل بالرخصة فقداصاب منه الشيطان من الاضلال فكيف من اصرعلى بدعة اومنكر"(٢)

⁽١) حاشية الطحطاوي على مراقى الفلاح -فصل في اسقاط الصلوة والصوم -ص ٢٣٩-ط: قديمي .

⁽٢) مرقاة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح -باب الدعاء في التشهد -الفصل الاول-الاصرار على المندوب وجعله عزما قبله فضلاعن الاصرار على بدعة-٣٥٣/٢ - ط: مكتبه امداديه ملتان

۲- حیلهٔ اسقاط کے لئے میت کا وصیت کرنا شرط نہیں۔ نیز مروجہ حیله اسقاط کا ثبوت قرآن وحدیث میں نہیں ہے۔

سا- واضح رہے کہ جب کسی کی وفات ہوجائے تواس کے گھروالے چونکہ صدمہ میں مبتلا ہوتے ہیں ،اس لئے اہل محلّہ اوررشتہ داروں کو تکم ہے کہ اہل میت کے لئے ایک دن ایک رات کا کھانا تیار کریں۔ جیسا کہ فناوی شامی میں ہے:

"(وباتخاذطعام لهم)قال فی الفتح: ویستحب لجیران اهل المیت والاقرباء الاباعد تهیئة طعام لهم یشبعهم یومهم ولیلتهم لقوله صلی الله علیه وسلم "اصنعوا لال جعفر طعاماً فقد جاء هم مایشغلهم" حسنه الترمذی، وصححه الحاکم، ولانه بر ومعروف، مایشغلهم "حسنه الترمذی، وصححه الحاکم، ولانه بر ومعروف، ویلح علیهم فی الاکل لان الحزن یمنعهم من ذلک فیضعفون "(۱) واضح رج کمیت کے رشتہ دارول کومیت کے لئے ایصال ثواب کرنا چاہئے ۔یان پرایک اظل قی ذمداری ہاورمیت کواس سے بہت زیادہ فائدہ ہوتا ہے، جیسا کہ صدیث شریف میں ہے کہ میت سمندر میں ڈوبنے والے کی مانند ہے اگرکوئی شخص ثواب پہنچاتا ہے تواس کومہارامل جاتا ہے اوروہ غرق ہونے سے فی جاتا ہے۔جیسا کہ دبیت الصدور" میں ہے:

"عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ماللميت في قبره الاشبه الغريق المتغوث ينتظر دعوة تلحقه من اب اوام اوولداوصديق ثقة فاذالحقته كانت احب اليه من الدنيا ومافيها وان الله تعالى ليدخل على اهل القبور من دعاء اهل الارض امثال الجبال وان هدية الاحياء الى الاموات الاستغفار لهم. قال البيهقى: قال ابوعلى الحسين بن على الحافظ: هذا حديث غريب من حديث عبدالله

⁽١) رد المحتار - كتاب الصلواة -باب الجنائز -مطلب في الثواب على المصيبة - ٢٠٠٠ ٢٠٠.

ابن المبارك ".(١)

البت شریعت نے ایصال اُواب کے لئے کوئی دن یا کوئی خاص عمل مقرر نہیں کیا، بلکہ جس دن بھی ممکن ہوایصال اُواب کرناجائز ہے اوراس کے لئے کوئی خاص عبادت بھی مخصوص نہیں ہے، کسی بھی نیک کام کا ایصال اُواب کرناجائز ہے، لہذا ایصال اُواب کے لئے تیسرے دن یا ہفتے یا چہلم یاسال (بری) منانا قرآن وسنت سے ثابت نہ ہونے کی وجہ سے بدعت ہیں۔ اس کوڑک کرنالازم ہے۔ چنانچے فتاوی شامی میں ہے:

"عن جريربن عبدالله قال : كنانعدالاجتماع الى اهل الميت وصنعة الطعام من النياحة ".(٢)

فآویٰ بزازیه میں ہے:

"ويكره اتخاذالطعام في اليوم الاول والثالث وبعدالاسبوع والاعياد"(٣) والاعياد"(٣) في القدير من عدالاسبوع في القدير من عدالاسبوع في القدير من عدالاسبوع في القدير من عدالاسبوع في القدير من المناطقة المناطقة

"ويكره اتخاذ الضيافة من الطعام من اهل الميت لانه شرع في السرور لافي الشرور وهي بدعة مستقبحة "رم)

⁽۱) شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور للإمام جلال الدين السيوطى -باب ماينفع الميت في قبره - ص١٣٢ -ط: مطابع الرشيد بالمدينة المنورة .

⁽r) رد المحتار - كتاب الصلوة -باب الجنائز -مطلب في كراهة من اهل الميت-٢٠٠٠.

و في سنن ابن ماجة -كتاب الصلوة -ابواب ماجاء في الجنائز -باب ماجاء في النهى عن الاجتماع الى اهل الميت وصنعة الطعام - ص ١١١-ط: قديمي كتب خانه.

 ⁽٣) البزازية على هامش الهندية - كتاب الصلوة - الخامس و العشرون في الجنائز وفيه الشهيد - نوع
 آداب إلى المصلى قبل الجنازة ينتظربهاالخ - ١ / ١ ٨ - ط: مكتبه رشيديه كوئشه .

⁽م) فتح القدير - كتاب الجنائز - ٢/٢ - ١ - ط: المكتبة الرشيدية كوئته .

وايضاًفي حاشية الطحطاوي على مراقى الفلاح-ص ٩ ٣٣-ط: قديمي كراچي .

ابن حجرهیثمی شافعیؓ ہے سوال کیا گیا کہ:

"سئل عمايعمل يوم ثالث من موته من تهيئة اكل واطعامه للفقراء وغيرهم وعمايعمل يوم السابع" تواس نے جواب میں تحریفر مایا:

"جمیع مایفعل مماذ کرفی السؤال من البدع. المذمومة یعنی السوال ".(۱) مغنی الحتاج الی معرفة معانی الفاظ المنهاج للنووی الثافعی میں ہے:

"امااصلاح اهل الميت طعاماو جمع الناس عليه فبدعة غير مستحب روى احمدوابن ماجة باسنادصحيح عن جريربن عبدالله قال: كنانعدالاجتماع على اهل الميت وصنعهم الطعام النياحة "(٢) ابن امير الحاج المالكي رخمه الله " المدفل " مين تحرير فرمات بين:

وأما اصلاح اهل الميت طعاماً وجمع الناس عليه فلم ينقل فيه شئ وهو بدعة غير مستحب.

وقال ايضاً: (وكذلك)يحذرمما احدثه بعضهم من فعل الثالث للميت وعملهم الاطعمة فيه صارعندهم كانه امرمعمول به "رس) الثالث للميت وعملهم الاطعمة فيه صارعندهم كانه امرمعمول به "رس) ابن قدامة عنبلى رحمه الله في "مين الكهام:

"فاماصنع اهل الميت طعاماًللناس فمكروه لان فيه زيادة

⁽۱) الفتاوى الكبرى الفقهية للعلامة ابن حجر المكى -كتاب الصلوة -باب الجنائز - ٢/١-ط: عبدالحميد حنفي مصر.

 ⁽۲) مغنى المحتاج إلى معرفة معانى الفاظ المنهاج للعلامة يحى بن شرف النووى - كتاب
 الجنائز - مسائل منثورة - ٣١٨/٢ - ط: دار احياء التراث العربى بيروت لبنان.

⁽٣) المدخل لابن الحاج -فصل في استحباب اطعام اهل الميت -٢٨٨/٣-٢٩٢-ط: مصر.

على مصيبتهم وشغلالهم الى شغلهم وتشبهابصنع اهل الجاهلية"(١) لهذاصورت مسئوله مين مذكوره تمام امور بدعت بين،ان كوترك كرنا واجب اورضروري --

کتبه عبدالله^حسن زئی الجواب صحيح محدانعام الحق الجواب صحيح محم عبدالمجيد دين پوري

بینات- ذوالحبه۴۲۴ اه

⁽۱) المغنى للإمام موفق الدين وشمس الدين ابنى قدامة -مسئلة استحباب صنع الطعام الأهل الميت-۱۳/۲-ط: دار الفكر بيروت.

حياة انبياء يبهم الصلوة والسلام

ازحضرت مولا ناسيد يوسف بنوري

"مسئله حیات انبیاء اور اس کے متعلقات پر حفرت مولانا محمد سرفراز صاحب شخ الحدیث نصرة العلوم کی تازه تالیف" تسکین الصدور فی ساحب شخ الحدیث الموتی فی البرزخ والقبور" شائع ہوئی ہے، ویل کامضمون اس کی تائیدوتقریظ میں لکھا گیا"۔ مدیر

بسم الله الرحمٰن الرحيم

الحمد لله وكفئ وسلام على عباده الذين اصطفى خصوصاً على سيدنا محمد المصطفى واله وصحبه ماكفي وشفى أمابعد!

انبیاء کرام علیهم الصلوات و السلام کی حیات بعدالممات کا مسکه صاف اور متفقه مسکه تھا۔ شہداء کی حیات بنص قرآن سے ثابت تھی۔ اور اللة النص سے انبیاء کرام کی حیات قرآن سے ثابت تھی۔ اور احادیث نبویہ سے عبارة النص کے ذریعہ ثابت تھی، لیکن بُراہ واختلا فات اور فتنوں کا کہ ایک مسلمہ حقیقت زیر بحث آ کرمشتبہ ہوگئی۔ کتنی ہی تاریخی بدیہیات کو تج بحثوں نے نظری بنالیا، کتنے ہی حقائق شرعیہ کو تج خبی نے مسلح کرکے رکھ دیا۔

یہ وُنیا ہے اور وُنیا کے مزاج میں داخل ہے کہ یہاں ہر دور میں کج فہم ، کج رواور کج بحث موجود ہوئے ہیں۔ زبان بند کرنا تو اللہ تعالیٰ کی قدرت میں ہے ، ملا حدہ وزنا دقہ کی زبان کب بند ہو سکی ؟ ہوتے ہیں۔ زبان بند کرنا تو اللہ تعالیٰ کی قدرت میں ہے ، ملا حدہ وزنا دقہ کی زبان کب بند ہو سکی ؟ کیااس دور میں امام حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کو افسانہ ہیں بتایا گیا اور کہا گیا کہ بیواقعہ ہے ہی نہیں ؟

اور کیاا مام حسین رضی الله عنه کو باغی اور واجب القتل اوریزید بن معاویه رضی الله عنه کوامیر المومنین اورخلیفه برحق ثابت نہیں کیا گیا؟

سی سیجے حدیث کوضعیف بنانے کے لئے سی راوی کے بارے میں کتب رجال میں جرح کا کوئی کلمہ دیکھ لینابس کافی ہے کہ اس پر بنیاد قائم کی جائے؟

اً گرعقل سلیم سے کام نہ لیا جائے اور صرف کسی کتاب میں جرح کودیکھا جائے تو امام ابوحنیفہ ہ امام شافعیؓ ،امام احمدؓ ،امام مالک ؓ تمام کے تمام ائمہ مجروح ہوکر دین کاسر مایٹے تم ہوجائے گا۔

الغرض حیات انبیاء کرام علیم السلام کا مسئلہ بھی تقریباً اس قسم کی کج بختیوں میں اُلچھ کرا چھا خاصہ فتنہ بن گیا۔ عصمت تو انبیاء کا خاصہ ہے، (۱) علاء معصوم تو ہیں نہیں، پچھ حفرات نے دانستہ یا نادانستہ حدیثی وکلا می بحثیں پیدا کردیں اور سمجھا یہ گیا۔ یا سمجھا یا گیا کہ اس طرح توسل بالاموات اور استعانت بغیر اللہ وغیرہ وغیرہ بہت می بدعات کا خاتمہ ہوجائے گا۔ گو یا علاج یہ تجویز کیا گیا کہ حیات انبیاء سے انکار کرنے ہی سے یہ مفاسد ختم ہو سکتے ہیں، اس کی مثال تو ایسی ہوئی کہ بارش سے بہتے کے لئے پرنالے کے نیچے جاکر بیٹھ گئے۔ مفاسد ختم ہو سکتے ہیں، اس کی مثال تو ایسی ہوئی کہ بارش سے بہتے کے لئے پرنالے کے نیچے جاکر بیٹھ گئے۔ بہر حال ان تفصیلات میں جانے کی حاجت نہیں، خلفشار کوختم کرنے کے لئے ارباب فکر وخلوص بہر حال ان تفصیلات میں جانے کی حاجت نہیں، خلفشار کوختم کرنے کے لئے ارباب فکر وخلوص نے چند حضرات کے نتہ کی شکل اختیار کر لی ہے، ختم کرنے کی کوشش کریں، راقم الحروف کا نام بھی انہیں میں شامل تھا، تجویز یہ ہوئی کہ موضوع پر ایک محققانہ کا ب موثر انداز میں کھی جائے اور تشکیک پیدا کرنے والے حضرات کے شبہات کا جواب بھی دیا جائے اور مسئلہ کا موشوں پر سیر حاصل تھرہ بھی کیا جائے۔

با تفاق رائے اس کام کی انجام دہی کے لئے جناب برادر گرامی مآثر مولانا ابوالزاہد محمد سرفراز صاحب منتخب ہو گئے، جن کے دماغ میں بحث وتمحیص کی صلاحیت ہے اور قلم میں پختگی بھی ،علوم دینیہ اور

⁽۱) یہاں بہ تنبیضروری ہے کہ بدلائل شرعیہ امت من حیث المجموع خطائے محفوظ ہے بعنی شرعاً بینا ممکن ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت مرحومہ سب کی سب کسی مسئلہ میں معاذ اللہ غلطی پرمتفق ہوجائے ہمارے یہاں کے ملاحدہ نے دعصمت انبیاء کرام کا خاصہ ہے' کے نعرہ کو سحلہ مقد اوید به الباطل کے طور پردین کے قطعی متواتر اوراجماعی مسائل کے ابطال بلکہ پورے دین ہی کو'' مجمی سازش' قرار دینے کیلئے ڈھال بنالیا۔ ۱۲ مدیر (حاشیہ بینات)

حدیث ورجال سے اچھی اور قابل قدر مناسبت بلکہ عمدہ بصیرت بھی ہے مختلف مظان سے غرر نقول جمع کرنے کی پوری قدرت بھی ہے اور حسن ترتیب کی پوری اہلیت بھی۔

الحمد للدكہ برا در موصوف نے توقع سے زیادہ مواد جمع کر کے تمام گوشوں کوخوب واضح کر دیا اور شخصی کاحق ادا کر دیا ہے۔ میرے ناقص خیال میں اب بیتالیف اس مسئلہ میں جامع ترین تصنیف ہے اور اس دور میں جتنی تصانیف اس مسئلہ پر لکھی گئی ہیں ان میں جامع ، واضح ، عالمانہ بلکہ محققانہ ہے ، اللہ تعالی موصوف کی اس خدمت کو قبول کرے اور اس قتم کی مزید خد مات کی توفیق عطافر مائے۔

عرصہ ہوا کہ میرے دفیق محتر م، جناب مولا ناسیدا حدرضا بجنوری، جن کوحفرت امام العصر مولا نا محدانور شاہ رحمہ اللہ سے منصر ف تلمذ حاصل ہے، بلکہ فرزند نبتی ہونے کاشر ف بھی حاصل ہے، جن کے قلم سے صحیح بخاری کی محققانہ اُر دوشرح'' انوار الباری'' وجود میں آرہی ہے، اور اب سے اکتیس بتیس سال قبل مصروا سنبول کے ملمی سفر میں میرے رفق طریق رہے ہیں، ان کے ایک خط کے جواب میں وی اور میں، مصروا سنبول کے ملمی سفر میں میرے رفق طریق رہے ہیں، ان کے ایک خط کے جواب میں وی اس خط کا کچھ میں نے اس موضوع پر قلم برداشتہ نہایت عبلت میں جو کچھ لکھا تھا نا مناسب نہ ہوگا کہ یہاں اس خط کا کچھ اقتباس نقل کردیا جائے، تا کہ اس مسئلہ میں میری قدیم ذاتی رائے بھی معلوم ہوجائے، اگر چہوہ مجمل اشارات ہیں اور مخاطب ایک عالم تھے، تفصیل کی حاجت نہیں تھی، لیکن اس موضوع پر ایک جامع اور منظ فیصلہ کی حیث نے داللہ المستعان

محولہ بالاطویل مکتوب کے چندا قباسات

(۱) شہداء کے لئے بنص قرآن''حیات''حاصل ہے اور مزید دفع تجویز کے لئے''یہ وزقون''کا ذکر بھی کیا گیا ہے جیسے آج کل محاورہ بھی ہے''فسلان حسبی یہ وزق'' عام اہل برزخ سے ان کی حیات ممتازہے۔

(۲) جب انبیاء کا درجہ شہداء سے اعلیٰ وارفع ہے توب دلالة النصیا بالاولیٰ خودقر آن کریم سے ان کی حیات ثابت ہوئی 'علیہ مالصلوات و التسلیمات اور جب مرتبہ اعلیٰ وارفع ہے توحیات بھی اقویٰ واکمل ہوگ ۔
حیات ثابت ہوئی 'علیہ مالصلوات و التسلیمات اور جب مرتبہ اعلیٰ وارفع ہے توحیات بھی اقویٰ واکمل ہوگ ۔
(۳) اس حیات کی احملیت کے بارے میں دوحدیثیں آئی ہیں:

"ان الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء (١)

اورحديث "الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون (٢)

اوراس کے علاوہ بھی روایات ہیں اوران احادیث کے شواہد کے طور پر دیگر احادیث صحیحہ موجود ہیں ،مثلاً موسیٰ علیہ السلام کا تلبیہُ حج۔

(سم)روح کے تعلقات، اجساد سے پانچ قتم کے ہیں:

ا-في حالة الجنين.

٢- بعد الولادة في الدنيا اوراس كي دوصورتين بين حالت نوم مين اورحالت يقظ مين -

٣- بعد الموت في البرزخ

۵-بعد البعث في المحشر

ضعیف ترین اول ورابع بقومی ترین خامس اور متوسط و نیوی بے کسم حققه المتکلمون و ابن القیم فی کتاب الروح (۳) و القاری فی شرح الفقه الاکبر (۳).

(۵) انبیاء کرام کی اسلام کی نوم جیے متاز ہے عام نوم سے 'ان عینای تنامان و لاینام

⁽١)سنن أبي داؤد -كتاب الصلوة -باب تفريع ابواب الجمعة - ١ / ٥٠ ١ -ط: مير محمد كتب خانه.

⁽۲) فيض البارى للعلامة انور شاه (المتوفى ۱۳۵۲ هـ) - كتاب الصلوة -باب رفع الصوت - ۱۳/۲ - ط: مطبعه حجازى. قاهرة.

⁽٣) كتاب الروح لابن القيم (المتوفى ١٥١ه) - المسألة السادسة -ص ٣٣،٣٣ - ط: مكتبة ومطبعة محمد على صبيح بميدان الأزهر مصر . وعبارته: "وسرذلك ان الروح لها بالبدن خمسة أنواع من التعلق متغايرة الأحكام: (أحدها) تعلقها به في بطن الأم جنينا، (الثاني) تعلقها به بعد خروجه إلى وجه الأرض، (الثالث) تعلقها به في حال النوم، (الرابع) تعلقها به في البرزخ (الخامس) تعلقها به يوم بعث الأجسادالخ ".

⁽٣) شرح الفقه الأكبر لملاعلى القارى -تعلق الروح بالبدن على خمسة أنواع -ص ١٥٠ -ط: محمد سعيد ايند سنز.

قلبی"(۱) ای طرح ان کی موت کی حالت بھی عام اموات جیسی نہیں، النوم أخو الموتِ (۲) اور عام موتی ایس سی الله موتا ہے۔ اور یہاں بالکلیہ بین موتا ہے۔ اور یہاں بالکلیہ بین ہوتا ہے۔ اور یہاں بالکلیہ بین ہوتا ہے۔ اور یہاں بالکلیہ بین ہوتا اور پھر علوم رتبہ جتنا ہوتا ہے اتنا ہی تعلق قوی ہوگا۔

(۲) مفارقت الروح عن الجسد عمفارقت تعلق الروح عن الجسدان أنهين تار (۲) اگر نبی کریم صلی الله علیه وسلم کے جسد مبارک کو" ترقح" کی کیفیت حاصل ہو جیسے معراج میں جسد پرروح کی کیفیت طاری ہوئی" تجسد ارواح" اور" تروح اجساد" دونوں کی نظیریں عالم شہادت میں بیں تو عالم ارواح میں کیوں استبعاد کیا جائے جبکہ اس کا تعلق عالم غیب سے ہے۔

(۸) دنیا میں صوفیاء کرام کے یہاں ابدان مثالیہ کے تعددوقت واحد میں ، متعددامکنہ میں ظہوراور
آثار کے ثبوت پرمشہورواقعات ہیں انبیاء کرام کی نقل وحرکت بالاجساد المعتوو حة اس کی نظیر ہوگ ۔
(۹) الغرض انبیاء کرام کے لئے حیاۃ ، بقائے اجساد بقل وحرکت ، ادراک وعلم سب چیزیں حاصل ہیں۔
(۱۰) یہ حیات وُنیوی حیات کے مماثل بلکہ اس سے اقویٰ ہے وُنیا میں ہمیشہ جسد کو روح کی خاصیت حاصل نہیں ہوتی اور برزخ میں ہوتی ہے اب اگر اس کو حیات وُنیوی سے بعض حضرات نے تعبیر کیا ہے۔ تو اس حقیقت کو واضح کرنے کے لئے کیا ہے 'بہر حال وہ حیات دنیوی بھی ہے اور حیات برزخی بھی۔ صرف حیات برزخی نہیں ، جس میں عام شہداء یا اموات بھی شریک ہوں بلکہ اتویٰ واکمل ہے ، اس لئے حیات دنیوی کے مماثل ہے ، اس لئے حیات دنیوی کے مماثل ہے باس لئے حیات دنیوی کے مماثل ہے باس لئے حیات دنیوی کے مماثل ہے باکہ اس سے بھی اقویٰ ہے۔

اختلاف تعبیرات میں نزاع لفظی ہے اس دُنیا ہے رسی تعلق منقطع ہونے کے بعد برزخی دورشروع ہوتا ہے اب جوچا ہے اطلاق کیا جائے۔

⁽۱) شمائل الترمذي لمحمد بن عيسى -باب ماجاء في عبادة رسول الله صلى الله عليه وسلم -ص ١٨ - ط ١٠ طا: ايچ ايم سعيد وعبارته: "عن أبي سلمة قال يا عائشة عيني تنامان ولاينام قلبي ".

⁽٢) شعب الإيمان للبهيقى -الباب الثالث والثلاثون -فصل في ذم كثرة النوم -١٨٣/٣ - ط: دار الكتب العلمية بيروت ، وعبارته: "سأل رجل رسول الله أينام أهل الجنة ؟ قال النوم أخو الموت ولايموت أهل الجنة ".

(۱۱) اگراحادیث ونصوص میں حیات کا ثبوت ہے اور پھر عدم نکاح بالا زواج المطہرات اور عدم توریث وغیرہ کی علت ہوتی ہی ہے۔ توریث وغیرہ کی علت ہوتی ہی ہے۔ اور بین وغیرہ کی علت ہوتی ہی ہے۔ اور بیال تو علت اخلیل المعتمر ق کے ہوگی نہ کہ ملل مرسلہ کی قشم سے اور اس علت کی تنقیح ، اُصولی دستقیح المناط' اور' تحقیق المناط' سے زیادہ قطعی ہوگی ۔ واللہ اعلم بالصواب

بينات-شعبان المعظم ١٣٨٨ ه

مسلدحيات الني عليك

بسم اللّٰدالرحمٰن الرحيم الحمد للّٰدوسلام على عباده الذين اصطفىٰ

جناب محترم مولانامحد يوسف لدهيانوي صاحب!

السلام عليم!

گزارش ہے کہ چندروزقبل مجھے بھینس کالونی کمرشل ایریا کی گول مسجد میں درس قرآن سننے کا انقاق ہوا۔ اپنے درس کے دوران مسجد کے پیش امام صاحب نے عذاب قبر پر درس دیے ہوئے فرمایا کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم اپنی قبر میں بقید حیات ہیں اور دلائل دیے ہوئے فرمایا کہ آپ نے فرمایا ہے کہ ''جو شخص میرے روضہ اقدس پر حاضری دے گا تو میں قیامت کے دن اس کے لیے شفاعت کروں گا'۔ (مولا ناموصوف کا تعلق دیو بند مسلک ہے ' ہے) جب کہ میں نے خودشخ القرآن مولا ناغلام اللہ خان صاحب نے ایک صاحب سے سنا ہے کہ حضور اکرم صلی الله علیہ وسلم وفات پاچکے ہیں اور اس پر حضرت صاحب نے ایک کتاب ''وفات الذی ' میں کہ کے حضور اکرم صلی الله علیہ وسلم وفات پاچکے ہیں اور اس پر حضرت صاحب نے ایک کتاب ''وفات الذی ' میں ہے۔ کہ حضور اگرم صلی الله علیہ وسلم کو دنیا کا کوئی علم نہیں ہے۔

جناب والاسے قرآن وحدیث کی روشنی میں تفصیلاً معلوم کرنا جا ہتا ہوں کہ:

ا - كياحضور صلى الله عليه وسلم اپني قبر ميں زنده بيں؟

۲۔ کیاونیاوی معاملات کا آپ کوملم ہے؟

کیارسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک پر حاضری دینا ضروری ہے جبکہ جج کے تمام ارکان مکہ معظمہ میں پنجیل کو پہنچتے ہیں۔

سائل زمر دخان شیریں جناح کالونی'کلفٹن کراچی

الجواسب باسسبه تعالیٰ

آپ كے سوال ميں چندمسائل قابل تحقيق ہيں:

پېلامسئله: "مسئله حيات النبي سلى الله عليه وسلم" ال ضمن ميں چندا مور کاسمجھ لينا ضروری ہے۔

اوّل: یه کمکل نزاع کیا ہے؟ یہ بات تو ہر عامی سے عامی بھی جانتا ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے رحلت فر ما گئے ہیں؟ اور یہ کہ آپ اپنے روضہ مطہرہ ومقدسہ میں مدفون ہیں۔اس لیے حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے کسی کے ذہن میں یہ بات نہیں ہوتی اور نہ ہونی حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دنیوی حیات زیر بحث ہے۔

نہیں! بلکہ گفتگواں میں ہے کہ دنیا ہے رخصت ہونے کے بعد برزخ میں آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کوجو حیات حاصل ہے اس کا تعلق جسدا طہرے ہے یانہیں؟ اس تنقیح سے معلوم ہوا ہوگا کہ یہاں تین چیزیں ہیں:

- ا۔ دنیا کی حیات کانہ ہونا۔
- ۲۔ برزخ کی حیات کا حاصل ہونا۔

پہلے دونکتوں میں کسی کا اختلاف نہیں۔اختلاف صرف تیسرے نکتے میں ہے۔ہمارے اکا برجسد اطہر کوایک خاص نوع حیات کے ساتھ متصف مانتے ہیں۔

دوم: اہل حق کاعقیدہ ہے کہ قبر کاعذاب و ثواب برحق ہے۔ چنانچیشر ح عقائد نفی میں ہے:
"وعذاب القبر للکافرین ولبعض عصاة المومنین و تنعیم اهل
الطاعة فی القبر و سوال منکر و نکیر ثابت بالد لائل السمعیة." (۱)
"کافروں اور بعض گناہ گاراہل ایمان کوقبر میں عذاب ہونا اور قبر میں اہل
طاعت کو نعمت و ثواب کا ملنا اور منکر نکیر کا سوال کرنا یہ یہ تمام امور برحق ہیں دلائل سمعیہ

⁽١)شرح العقائد النسفية -مبحث عذاب القبر -ص ٩٩،٠٠١ -ط: قديمي كراچي .

سے ثابرت ہیں۔''

عقیدہ طحاویہ میں ہے:

"ونؤمن بعذاب القبر من كان له اهل وسوال منكرو نكير للميت في قبره عن ربه ودينه على ما جاء ت به اثار عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن اصحابه. والقبر روضة من رياض الجنة او محفرة من حفر النار"(١)

''اورہم ایمان رکھتے ہیں کہ قبر میں اس شخص کوعذاب ہوگا جواس کا مستحق ہوا ورمئکر نکیر قبر میں میت سے سوال کرتے ہیں،اس کے دین اوراس کے دین اوراس کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہ م اجمعین سے اس پراحادیث وارد ہیں اور قبر جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا ہے۔'' میں صوایف آئے درسالہ فقدا کبر میں ہے:

وسوال منكر ونكير في القبر حق كائن واعادة الروح الى جسد العبد في قبره حق وضغطة القبروعذابه حق كائن للكفار كلهم ولبعض عصاة المسلمين (٢)

''اورقبر میں منکر ونکیر کا سوال کرنا برحق ہے اور قبر میں روح کا لوٹا یا جانا اور میت کوقبر کا بھینچنا اور تمام کا فروں کو اور بعض مسلمانوں کوقبر میں عذاب ہونا برحق ہے ضرور ہوگا۔''

قبر کے عذاب پر قرآن کریم کی آیات اور آنخضرت صلی الله علیه وسلم کی احادیث متواترہ وارد ہیں اور سلف صالحین صحابہ و تابعین رضوان الله علیهم اجمعین کااس پراجماع ہے۔ چنانچے شرح عقائد میں چند

⁽١) العقيدة الطحاويه للامام ابي جعفر احمد بن محمد الطحاوي الحنفي (م ٢ ٣ ٢) ص ٢٠ ا . ط:قديمي .

 ⁽r) شرح فقه الاكبر -بحث في أن عذاب القبر حق - ٢٩ ١ ، ٩ ، ١ -ط: دار الكتب.

آیات واحادیث کا حوالہ دینے کے بعد لکھاہے:

"وبالجملة الاحاديث في هذا المعنى وفي كثير من احوال الأخرة متواترة المعنى وان لم يبلغ احادها حد التواتر." (١)

" حاصل يه به كه عذاب وثواب قبراور بهت سے احوال آخرت ميں احاد يث معنى متواتر بيں اگر چفر دافر دا آحاد بيں۔ "

" ما کی شرح " نبراس" ميں ہے:

ثم قد روى احاديث عذاب القبر وسواله عن جمع عظيم من الصحابة فمنهم عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وانس بن مالك والبراء وتميم الدارى ،وثوبان، وجابر بن عبدالله ، وحذيفة ، وعبادة بن الصامت ، وعبدالله بن رواحة ، وعبدالله بن عباس، وعبدالله بن عمر ، وعبدالله بن مسعود ، وعمروبين العاص ، ومعاذبين جبل ، وابو الدرداء ، وابوهريرة ، وعائشة رضى الله عنهم ثم روى عنهم اقوام لا يحصى عددهم . (٢)

⁽١)شرح العقائد النسفية -ص ١٠١.

⁽٢) النبراس شرح شرح العقائد -ص ٢٠٨ -ط: مكتبه حقانيه ملتان.

كياجا سكتاب

امام بخاریؓ نے عذاب قبر کے باب میں قرآن کریم کی تین آیات اور آنخضرت صلی اللّه علیہ وسلم کی چھا حادیث ذکر کی ہیں جو مندرجہ ذیل پانچ صحابہؓ سے مروی ہیں۔حضرت براء بن عازب حضرت عمرُ حضرت عائشہ حضرت عائشہ حضرت اساءاور حضرت النس بن مالک رضی اللّه عنهم ۔(۱)

اس کے ذیل میں حافظ الدنیا ابن حجرع سقلانی لکھتے ہیں :

وقد جاء في عذاب القبر هذه الاحاديث منها عن أبي هريرة وابن عباس وأبي ايوب وسعد وزيد بن ارقم وأم خالد في الصحيحين او احدهما ، وعن جابر عند ابن ماجة ،وابي سعيد عند ابن مردويه ، وعمر ،وعبدالرحمن بن حسنة وعبدالله بن عمرو عند أبي داؤد، وابن مسعود عند الطحاوي، وأبي بكرة واسماء بنت يزيد عند نسائي، وام مبشر عند أبي شيبة وعن غيرهم (٢)

''اورعذاب قبر میں ان مذکورہ بالا احادیث کے علاوہ اوراحادیث بھی وارد ہیں چنانچہان میں حضرت ابو ہریرہ' ابن عباس' ابوایوب' سعد' زید بن اُرقم اورام خالد کی احادیث توضیحین میں یا ان میں سے ایک میں موجود ہیں۔

حضرت جابر کی حدیث ابن ماجہ میں ہے حضرت ابوسعید کی حدیث ابن مردویہ نے روایت کی ہے اور حضرت عمر عبدالرحمٰن بن حسنہ اور عبداللہ بن عمرو کی ابوداؤد میں ہیں۔حضرت ابو بکر اور اساء ابوداؤد میں ہیں۔حضرت ابو بکر اور اساء بنت بزید کی احادیث نسائی میں ہیں اور حضرت ام مبشر کی حدیث مصنف ابن ابی شیبہ میں ہیں اور حضرت ام مبشر کی حدیث مصنف ابن ابی شیبہ میں ہیں ہے اور ان کے علاوہ دوسر سے صحابہ سے بھی احادیث مروی ہیں۔ یقریباً تعین صحابہ کرام گی کی فہرست ہے جو میں نے عجلت میں مرتب کی ہے اور جن بی ہے اور جن

⁽۱)صحیح البخاری - کتاب الجنائز -باب ماجاء فی عذاب القبر - ۱ ۸۳۱ - ط: قدیمی کراچی. (۲)فتح الباری شوح صحیح البخاری - کتاب الجنائز -باب ماجاء فی عذاب القبر - ۲۲.۰/۳.

سے عذاب قبر کی اعادیث مروی ہیں'اس لیے قبر کے عذاب وثواب کے متواتر ہونے میں کوئی شبہ ہیں۔

سوم: جب یہ ثابت ہوا کہ قبر کا عذاب وثواب برحق ہاور بیابل حق کا اجماعی عقیدہ ہو اب اس سوال پرغور کرنا باقی رہا کہ قبر کا بیعذاب وثواب صرف روح سے متعلق ہے یا میت کے جسم عضری کی بھی اس میں مشارکت ہے؟ اور یہ کہ اس عذاب وثواب کامحل آیا یہی حتی گڑھا ہے جسکوعرف عام میں'' قبر'' سے موسوم کیا جاتا ہے یا برزخ میں کوئی جگہ ہے جہاں میت کوعذاب وثواب ہوتا ہے اور اس کوعذاب قبر کے نام سے یا دکیا جاتا ہے؟

اس سوال کا جواب ہے ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کے ستیع سے بالبداہت معلوم ہوتا ہے کہ قبر کا عذاب و ثو اب صرف روح کو نہیں ہوتا بلکہ میت کا جسم بھی اس میں شریک ہے اور یہ کہ عذاب و ثو اب کا محل یہی حتی قبر ہے جس میں مردہ کو فن کیا جاتا ہے۔ گر چونکہ بیعذاب و ثو اب دوسرے عالم کی چیز ہے اسلئے میت پر جو حالات قبر میں گذرتے ہیں 'زندوں کو انکادراک و شعور عموماً نہیں ہوتا (عموماً نہیں ہوتا (عموماً نہیں ہوتا اسلئے کہ کہ بعض او قات بعض اُ مور کا انکشاف بھی ہوجاتا ہے) جس طرح نزع کے وقت مرنے والا فرشتوں کو دیکھتا ہے اور دوسرے عالم کا مشاہدہ کرتا ہے گر پاس بیٹنے والوں کو ان معاملات کا ادراک و شعور نہیں ہوتا جو نزع کی حالت میں مرنے والے پر گزرتے ہیں۔ ہارے اس دعویٰ پر کہ عذاب و ثو اب ای حی قبر میں ہوتا ہے اوا دیث نبویہ سے بہت سے شواہد پیش ہوتا ہے اوا دیث نبویہ سے بہت سے شواہد پیش کہ جاسکتے ہیں ' مگر چونکہ ان شواہد کا استیعاب نہ تو ممکن ہے اور نہ ضروری ہے۔ اسلئے چند عنوانات کے تحت ان شواہد کا نمونہ پیش کرتا ہوں۔

ا-حدیث جرید

"عن ابن عباس رضى الله عنه قال: مرّ النبى صلى الله عليه وسلم بحائط من حيطان المدينة اومكة فسمع صوت انسانين يعذبان في قبورهما فقال: انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير ثم قال: بلى ،كان أحدهما لايستتر من بوله وكان الآخر يمشى بالنميمة ثم

دعابجريد ة فكسرها كسرتين فوضع على كل قبر منهما كسرة فقيل له يا رسول الله لم فعلت هذا قال لعله ان يخفف عنهما ما لم تيبسًا". (١)

''حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوقبروں کے پاس سے گزر ہے تو آپ نے دوآ دمیوں کی آ وازسیٰ جبکو قبر میں عذاب ہور ہاتھا۔ آپ نے فرمایا کہ 'ان دونوں قبر والوں کوعذاب ہور ہاہو اورعذاب بھی کسی بڑی بات پرنہیں ہور ہاہے (کہ جس سے بچنا مشکل ہو) پھر فرمایا۔ ہاں (وہ بڑا گناہ ہی ہے) ان میں سے ایک پیشاب سے نہیں بچتا تھا۔ اور دوسرا چغل خور تھا'' بھرآپ نے (کھجور کی) ایک شاخ لی اور اسکو بچ سے آ دھوں آ دھ چیرا' انہیں ایک ایک کر کے دونوں قبروں پررکھ دیا۔ پوچھا گیایارسول اللہ! آپ نے ایسا کیوں کیا؟ آپ نے فرمایا شاید (اس ممل سے) ان کے عذاب میں (اس وقت تک کے لئے) تخفیف ہوجائے جب تک بیشا خیں خشک نہوں'۔

یبی مضمون حضرت ابن عباس رضی الله عنهما کے علاوہ مندرجہ ذیل صحابہ کرامؓ ہے بھی مروی ہے: ا-حضرت ابو بکرۃ (۲) ۲-حضرت ابو ہریرۃ (۳) ساحضرت انس (۴)

(۱)صحیح البخاری-کتاب الوضوء-باب من الکبائرأن لایستتر من بوله - ۱ ۳۵ ، ط: قدیمی کراچی سنن ابن ماجه -ابواب الطهارة-باب التشدید فی البول-۲۹-ط: قدیمی .

موارد الظمان إلى زوائد بن حبان -كتاب الجنائز -باب الراحة في القبر وعذاب القبر

- (r) مجمع الزوائد -باب في عذاب القبر ١ / ٥٤ ط: دار الكتاب، بيروت، لبنان.
- (٣) مجمع الزوائد كتاب الطهارة باب في العذاب في القبر ١٦١ ط: دار الكتاب، بيروت، لبنان.

[·] مجمع الزوائد ومنبع الفوائد - كتاب الجنائز - باب في عذاب القبر - ٥٧/٣ - ط: دار الكتب العلمية فتح البارى - كتاب الوضوء - باب من الكبائر ان لايستتر من بوله - ١/١ ٣٠ - ط: رئاسة اداراة البحوث (٢) مصنف ابن ابي شيبة - كتاب الجنائز - باب فيمايخفف به عذاب القبر ، ٣٤١ / ٣٤ - ط: ادارة القرآن .

۳-حضرت جابر(۱) ۵-حضرت ابورافع (۲) ۲-حضرت ابوامامه (۳)

2-حضرت عائشه (۳) ۸-حضرت ابن عمر (۵) ۹-یعلی بن شیابه (۲)

•۱-ای نوعیت کاایک اور واقعه حضرت جابر رضی الله عنه سے صحیح مسلم میں منقول ہے۔(۷)

۱۱-اورائی نوعیت کا ایک اور واقعه حضرت ابوھریر اللہ عنہ اور مند میں بسند صحیح منقول ہے۔(۸)

۲۱-اورائی نوعیت کا ایک اور واقعہ مصنف ابن ابی شیبہ اور مند میں حضرت یعلی بن شیابہ سے منقول ہے۔(۹)

ان احادیث میں ہمارے دعویٰ پر درج ذیل شواہد ہیں:

⁽۱) فتح الباري بحواله سنن ابن ماجه-كتاب الوضوء-باب من الكبائر ان لايستتر من بوله-۳/ ۲۳۰. ومجمع الزوائد ۵۵/۳.

⁽r) فتح الباري بحواله نسائي-حواله بالا-٣٠٠.

 ⁽۳) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد-باب في العذاب في القبر-۵۱/۳۵.
 فتح البارى - كتأب الوضوء-باب من الكبائر ان لايستتر من بوله-۱۲۳۰.

⁽٣) مجمع الزوائد-باب الاستنزاه من البول- ١٠٤١.

⁽٥) مجمع الزوائد -باب في العذاب في القبر -١٥٧٠.

 ⁽۲) مصنف ابن ابی شیبة - باب فیمایخفف به عذاب القبر - ۲۷۲/۳ .
 مجمع الزوائد - باب فی العذاب فی القبر - ۵۷/۳ .

⁽²⁾ صحيح مسلم -كتاب الزهد-باب حديث جابر الطويل وقصة أبي اليسر -١٨/٢ ٣-ط: قديمي

⁽٨) مجمع الزوائد -باب في العذاب في القبر -٣٠ ٥٥.

⁽٩) مجمع الزوائد -باب في العذاب في القبر - ٥٧/٣.

(٢) آنخضرت صلى الله عليه وسلم كاعذاب قبركوسننا

او پرحضرت ابن عباس رضی الله عنهما کی حدیث میں آیا ہے۔

"فسمع صوت انسانين يعذبان في قبورهما". (١)

آ تخضرت صلی الله علیہ وسلم نے دوآ دمیوں کی آ وازسنی جن کوقبر میں عذاب

ہور ہاتھا''۔

یہ ضمون بھی متعددا حادیث میں آیا ہے۔

۱ – "عن ابى ايوب رضى الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقد وجبت الشمس فسمع صوتا، فقال: يهود تعذب فى قبورها". (۲)

'' حضرت ابوابوب انصاری رضی الله عنه سے روایت ہے کہ آنخضرت صلی الله علیه وسلم غروب آفتاب کے بعد باہر نکلے تو آوازسی' فرمایا، یہودکوان کی قبروں میں عذاب ہور ہاہے''۔

7— "عن انس رضى الله عنه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نخل لابى طلحة يبرز لحاجته. قال وبلال وراء ٥، يكرم نبى الله صلى الله عليه وسلم ان يمشى ائى جنبه، فمر نبى الله صلى الله عليه وسلم بقبر فقام حتى تم اليه بلال. قال ويحك يا بلال! هل تسمع ما اسمغ، قال ما اسمع شيئا. قال: صاحب القبر يعذب فسأل عنه فوجد يهو ديا". (٣)

⁽١)صحيح البخاري - كتاب الوضوء-باب من الكبائر ان لايستتر من بوله - ١ ٣٣٠.

⁽r) صحيح البخاري - كتاب الجنائز -باب التعوذ من عذاب القبر - ١٨٣/١.

صحيح مسلم - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلهاالخ-باب عرض مقعد الميت من الجنة والنارعليه - ٣٨٢/٢.

⁽٣) مجمع الزوائد-باب في العذاب في القبر-٣٠٥٥/٣٥.

المستدرك على الصحيحين-كتاب الايمان-باب مجيء ملائكة الموت عند قبض الروح-رقم الحديث: ١٢٥. ١٠٣/١ واللفظ للهيثمي ط: دارالمعرفة بيروت.

''حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وہلم ، حضرت ابوطلے کے مجوروں کے باغ میں قضائے حاجت کے لئے تشریف لے جارہ سے محصہ حضرت بلال آپ صلی اللہ علیہ وہلم کے پیچھے چل رہے تھے۔ادب کی بناء پر برابر نہیں چل رہے تھے۔ آنخضرت صلی اللہ علیہ وہلم ایک قبر کے پاس سے گزرے تو نہیں چل رہے تھے۔ آنخضرت ملی اللہ علیہ وہلم ایک قبر کے پاس سے گزرے تو کھڑ ہے ہوگئی درہ ہو کھڑ ہے ہوگئی میں تک کہ حضرت بلال بھی آپنجے، فرمایا بلال! کیاتم بھی سن رہ ہو میں سن رہا ہوں؟ عرض کیا' میں تو کھے نہیں سن رہا۔ فرمایا صاحب قبر کو عذاب ہورہا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قبر کے بارے میں دریافت فرمایا کہ یہ سکی قبر ہے اور معلوم ہوا کہ یہودی کی قبر ہے'۔

— "عن انس رضى الله عنه قال اخبرنى من لا اتّهم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم قال: بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلال يمشيان بالبقيع، اذقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا بلال هل يمشيان بالبقيع، اذقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا بلال هل تسمع ما اسمع، قال والله يا رسول الله ما اسمع، قال الا تسمع اهل هذه القبور يعذبون في قبورهم. يعنى قبور اهل الجاهلية". (١)

" حضرت انس رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ مجھے آنخضرت صلی الله علیہ وسلم کے صحابہ میں سے کسی صاحب نے بتایا کہ آنخضرت صلی الله علیہ وسلم اور حضرت بلال رضی الله عنه بقیع میں چل رہے تھے اچا تک آنخضرت صلی الله علیہ وسلم نے فرمایا بلال! جو پچھ میں سن رہا ہوں کیاتم بھی سن رہے ہو؟ عرض کیا، الله کی قتم، یارسول الله! میں اسکونہیں سن رہا۔ فرمایا کہتم اہل قبور کو سنتے نہیں ہو؟ ان کو قبروں میں عذاب ہورہا ہے '۔

۳- "عن جابر بن عبدالله رضى الله عنه قال دخل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم محلا لبنى النجار، فسمع اصوات رجال من

⁽١)مجمع الزوائد -باب في العذاب في القبر-٣٠ ٥ .

النجار ماتوا فی الجاهلیة یعذبون فی قبورهم، فخرج رسول الله صلی الله علیه وسلم فزعاً فامر اصحابه ان یتعو ذوا من عذاب القبر". (۱)

"خضرت جابرضی الله عنه فرماتے ہیں کہرسول الله صلی الله علیہ وسلم بنونجار کی ایک جگہ میں داخل ہوئے تو بنو نجار کے چندمردوں کی آواز سیٰ جو جاہلیت کے زمانے میں مرے تھے اورائلوقبروں میں عذاب ہور ہاتھا۔ آنخضرت صلی الله علیہ وسلم وہاں سے گھبرا کر نظے اورائلوقبروں میں عذاب قبر سے پناہ مائکیں "۔

وہاں سے گھبرا کر نظے اورائی جا ہے گو کھم فرمایا کہ عذاب قبر سے پناہ مائکیں "۔

ان احادیث میں قبروں کے پاس جاکر آنخضرت صلی الله علیہ وسلم کاعذاب قبرکوسنا مذکور ہے۔ اگر یہ گڑھے (جنکو قبریں کہاجا تا ہے) عذاب کا گل نہ ہوتے اور قبروں میں مدفون ابدان کوعذاب نہ ہوتا تو اس عذاب قبرکا قبروں کے پاس سنانہ ہوتا۔

(۳) آنخضرت على مصمون بحى وارد مواب كے لئے بھى عذاب قبر كاسناممكن ہے۔
متعدداحادیث میں مصمون بحى وارد مواب كداگر بیاندیشہ نہ موتا كه تم مردول كو دفن كرنے كى همت نہیں كرسكو گوتو ميں اللہ تعالى سے دعاكرتا كر قبر كا جوعذاب ميں سنتا مول وه تم كو بحى سادية۔

۱ - "عن زيد بن ثابت قال: بينما النبي صلى الله عليه وسلم فى حائط لبنى النجار على بغلة له و نحن معه اذحادت به فكادت تلقيه واذا اقبر ستة او خمسة او اربعة قال: كذا كان يقول الجريرى فقال: من يعرف اصحاب هذه الا قبر فقال رجل: انا. قال: فمتى مات هو لاء قال: ماتوا فى الا شراك فقال: ان هذه الامة تبتلى فى قبورها: فلو لاان لاتدافنوا لدعوت الله ان يسمعكم من عذاب القبر الذي اسمع منه" (الحديث). (۲)

⁽۱) منجمع النزوائد -حواله بالا-۵۵/۳ كشف الاستار عن زوائد البزار على الكتب الستة -كتاب الجنائز -باب السوال في القبر -رقم الحديث ١٢/١،٨٤١ ط:موسسة الرسالة.

⁽٢)صحيح مسلم - كتاب صفة المنافقين واحكامهم -باب عرض مقعد الميت من الجنة -٢٨٢/٢ ط:قديمي

" حضرت زید بن ثابت فرماتے ہیں کہ ایک روز آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے فچر پر سوار ہوکر بنونجار کے ایک باغ میں تشریف لے گئے، ہم بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم اور ہوکر بنونجار کے ایک باغ میں تشریف لے گئے، ہم بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم گرجاتے، وہاں کوئی جمراہ مجھے۔ اچا نک فچر بدک گیا قریب تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک آدمی نے عوض کیا جی ہاں! میں جانتا ہوں' آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے؟ ایک آدمی اس نے عرض کیا جات ہوں' آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لوگ اپنی اس نے عرض کیا حالت شرک میں، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لوگ اپنی قبروں میں عذاب دیئے جاتے ہیں اور اگر مجھے بیا ندیشہ نہ ہوتا کہ تم اپنے مردے فن کرنا چھوڑ دو گے تو میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا کہ وہ تہ ہیں بھی عذاب قبر سنا ہوں'۔

۲- یبی حدیث صحیح ابن حبان میں حضرت ابوسعید خدری رضی الله عنه سے مروی ہے۔ (۱)

"عن انس رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم سمع صوتا من قبر، فقال: متى مات هذا قالوا: مات فى الجاهلية، فسر بذلك وقال: لولا ان لا تدا فنو الدعوت الله ان يسمعكم عذاب القبر". (٢)

" حضرت انس رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ آمخضرت صلی الله علیه وسلم نے ایک قبر سے آواز سی تو فرمایا یہ کب مراتھا؟ آپ صلی الله علیه وسلم کو ہتلایا گیا کہ زمانہ جاہلیت میں۔اس پرآپ صلی الله علیه وسلم خوش ہوئے اور فرمایا اگر مجھے بیا ندیشہ نہ ہوتا کہ تم اپنے مردے فن کرنا چھوڑ دو گے تو میں الله تعالیٰ سے دعا کرتا کہ تمہیں بھی عذاب قبر ہوتا ہواسنائی دیتا"۔

س "عن انس رضى الله عنه قال: دخل رسول الله صلى الله عليه

⁽١) موارد الظمان الي زوائد ابن حبان ص٩٩١، ج ١ رقم الحديث ٨٨٥.

⁽٢) سنن النسائي - كتاب الجنائز -باب عذاب القبر - ١ / ١ ٩٠ / .

الصحيح لمسلم -كتاب الجنة وصفة نعيمها-باب عرض مقعد الميت -٢٨٢/٢.

وسلم خر بالبنی النجار کانه یقضی حاجته فخرج و هو مذعور ، فقال: لو لا ان لا تدافنو الدعوت الله ان یسمعکم من عذاب القبر ما اسمعنی". (۱)

"خضرت الس رضی الله عند سے روایت ہے کہ آنخضرت صلی الله علیه وسلم بنو نجار کے ویرانے میں قضائے حاجت کے لئے تشریف لے گئے تو گھرا کر نکلے اور فر مایا اگریہ اندیشہ نہ ہوتا کہ تم مردول کو دفن کرنا چھوڑ دو گئو میں اللہ تعالی سے دعا کرتا کہ تمہیں بھی وہ عذاب قبر سناد ہے جو میں سنتا ہوں "۔

مندرجه بالااحاديث جارے مدعا پرتين وجه عے شاہد ہيں:

ا: تخضرت صلى الله عليه وسلم كاعذاب قبر كوخود سننا۔

۲ : اوربیفرمانا کہ میں اللہ تعالیٰ ہے دعا کرتا کہ مہیں بھی عذاب قبر سنادیں۔ جو میں سن رہا ہوں۔ جو میں سن رہا ہوں۔ جس سے معلوم ہوا کہ عذاب قبر کا سننا ہمارے حق میں بھی ممکن ہے، اگر عذاب کا تعلق قبر کے گڑھے ہے نہ ہوتا تو قبروں کے اس عذاب کے سننے کی کوئی وجہ نہ تھی۔

۳: اور بیفر مانا که اندیشه بیه به که خوف کی وجه سے تم مردوں کو دفن کرنا چھوڑ دو گے۔اگر عذاب کا تعلق قبر کے گڑھے سے نہ ہوتا تو اس اندیشہ کی کوئی وجہ نہ تھی۔

بهائم كاعذاب فبركوسننا

اوپر حضرت زیدبن ثابت اورابوسعید خدری رضی الله عنه اگی احادیث میں عذاب قبر کے سننے سے جانور کا بدکنا مذکور ہے۔ بیضمون بھی متعددا حادیث میں آیا ہے کہ مردے کو قبر میں جوعذاب ہوتا ہے اس کو جن وانس کے علاوہ قریب کے سب حیوانات سنتے ہیں۔ اس سلسلہ میں درج ذیل احادیث کے الفاظ ملاحظ فرما کیں:

ا - حدیث انس رضی الله عنه: ثم یضر ب بطرقة من حدید

⁽۱) كنز العمال في سنن الاقوال والافعال-الكتاب الرابع من حرف الميم من قسم الاقوال - كتاب الموت واحوال تقع بعده-باب سوال القبر وعذابه-رقم الحديث: ٥-٣٢٩ ٥٠ / ١٠ ٥-١٠ موسسة الرسالة بيروت

ضربةبين اذنيه فيصيح صيحةً يسمعها من يليه الا الثقلين".(١)

"کھراس (مردے) کولوہے کے ہتھوڑے سے اس کے کانوں کے درمیان مارا جاتا ہے۔ جس سے مردہ الیی چیخ مارتا ہے، جسے جن وانس کے علاوہ قریب کے تمام حیوانات سنتے ہیں"۔

۲- حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ:

"فیفتح له باب من جهنم ثم یضوب ضوبه تسمع کل دابه الا الثقلین". (۲) "پھراس کے لئے جہنم کا ایک درواز ہ کھول دیا جاتا ہے، پھراس کو ماری جاتی ہے ایسی مار کہاس کو سنتے ہیں تمام جانور سوائے جن وانس کے "۔

۳- حضرت ابوسعيد خدري رضي الله عنه:

ثم يفتح له باب إلى النار ثم يقمعه قمعة بالمطراق يسمعها خلق الله كلهم غير الثقلين .(٣)

'' پھر اس (کافر مردے) کے لئے دوزخ کی طرف دروازہ کھول دیاجا تاہے پھر فرشتہ اسکوالیا گرز مارتاہے جس کو جن وانس کے علاوہ اللہ تعالیٰ کی

(۱) صحیح البخاری ، کتاب الجنائز ، باب المیت یسمع خفق النعال ، ۱ / ۱ / ۱ ط : قدیمی کراچی. وسنن ابی داؤد ، کتاب السنة ، باب فی المسألة فی القبر وعذاب القبر ۲۵۳/۲ ، ط : میرمحمد. وسنن النسائی ، کتاب الجنائز ، باب مسئلة الکافر ۱ / ۲۸۸۷ ، ط : قدیمی کراچی.

ومسنداحمد ، حديث انس بن مالك رضى الله عنه ، رقم الحديث ١٢٢١، ١٢٢١، ورقم ، ورقم ، ومسنداحمد ، حديث القاهرة.

(٢)مجمع الزوائد -باب السوال في القبر -٥٣/٣-ط: دار الكتاب العربي. كشف الاستار عن زوائد البزار - ١ / ١ ١ ٣-رقم الحديث: ٨٥٨-

(٣) المسند للإمام احمد بن حنبل -مسند ابي سعيدالخدري رضى الله عنه- ١٠/١- رقم الحديث: ١٠٩٣٢. كشف الاستار رقم الحديث ١٠١٠، ١٠١١.

مجمع الزوائد -كتاب الجنائز -باب السوال في القبر ٣٨١٣

ساری مخلوق سنتی ہے'۔

۵- حدیث براء بن عازب رضی الله عنه

"فيضربه ضربة يسمعها ما بين المشرق والمغرب إلا الثقلين فيصير ترابا قال ثم تعاد فيه الروح".(١)

''پی فرشتہ اسکوالیی ضرب لگا تاہے، جس کو جن وانس کے سوا مشرق و مغرب کے درمیان کی ساری مخلوق سنتی ہے وہ اس ضرب سے مٹی ہوجا تاہے۔ فرمایا پھراس میں دوبارہ روح لوٹائی جاتی ہے'۔

۵- حدیث عائشہ رضی اللہ عنها:

"انهم يعذبون عذاباً تسمعه البهائم كلها". (٢)

''مردوں کوقبروں میں ایساعذاب دیاجا تاہے جسکوسب چوپائے سنتے ہیں''۔

٢- حديث الميسررضي الله عنها:

"عن ام ميسر قالت: دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا في حائط من حوائط بنى النجار فيه قبور منهم، وهو يقول: استعيذوا بالله من عذاب القبر فقلت: يارسول الله وللقبر عذاب؟ قال: نعم، انهم ليعذبون في قبورهم تسمعه البهائم". (٣)

''حضرت ام میسر رضی الله عنها فرماتی ہیں کہ میں ایک دن بنونجار کے باغ میں تھی کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے ، وہاں بنونجار کی پچھ قبرین تھیں (انہیں

الصحيح لمسلم - كتاب المساجد-باب استحباب التعوذ من عذاب القبر - ١ / ١ ٢ .

(٣) مجمع الزوائد -باب في العذاب في القبر-٣/٥٦.

موارد الظمان -ص • • ٢ - رقم الحديث: ١٨٨.

⁽١) سنن أبي داؤد -المرجع السابق- ٢٥٣/٢.

⁽٢)صحيح البخارى - كتاب الدعوات-باب التعوذ من عذاب القبر - ٢/٢ م ٩ .

د مکھر) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ سے عذاب قبر سے پناہ مانگو، میں نے عرض کیایارسول اللہ! کیا قبر میں عذاب دیاجا تا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہال ' جشک انہیں اپنی قبروں میں عذاب دیاجار ہاہے۔ جسے تمام جانور سنتے ہیں'۔

- حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ:

"ان الموتى ليعذ بون في قبورهم حتى ان البهائم تسمع اصواتهم". (١)

'' آنخضرت صلی الله علیه وسلم نے فرمایا که مردوں کو ان کی قبروں میں عذاب ہوتا ہے، یہاں تک کہ چو پائے ان کی آواز سنتے ہیں''۔

۸- حدیث الی سعید خدری رضی الله عنه:

"كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر وهو يسير على راحلته فنفرت، قلت: يارسول الله، ماشان راحلتك، نفرت؟ قال انها سمعت صوت رجل يعذب في قبره فنفرت لذالك". (٢)

''ایک سفر میں، میں آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ناقہ (اونٹنی) پرتشریف لے جارہے تھے کہ اچا تک سواری بدک گئی، میں نے عرض کیا یارسول اللہ! آپ کی سواری کو کیا ہوا یہ بدک گئی۔ فرمایا ، اس نے ایک ایسے خص کی آ وازسنی جس کو قبر میں عذاب دیا جارہا ہے۔ اس وجہ سے بدک گئی۔

ان احادیث میں جن وانس کے علاوہ باقی حیوانات کا عذاب قبر کوسننا مذکور ہے ان احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ عذاب قبرا کے حس چیز ہے جس کو نہ صرف اس عالم میں محسوس کیا جاسکتا ہے بلکہ جن وانس کو جوادراک نہیں ہوتا اس میں حکمت رہے کہ ان کا ایمان ، ایمان بالغیب رہے دوسری حکمت وہ ہے جواد پر بیان ہوئی ہے کہ اگر عذاب قبر کا انکشاف انسانوں کو عام طور پر ہوجایا کرتا تو کوئی شخص مُر دوں کوقبرستان میں بیان ہوئی ہے کہ اگر عذاب قبر کا انکشاف انسانوں کو عام طور پر ہوجایا کرتا تو کوئی شخص مُر دوں کوقبرستان میں

⁽١)مجمع الزوائد، باب في العذاب في القبر-٣/٥٣.

⁽r)مجمع الزوائد -المرجع السابق.

دفن کرنے کی ہمت نہ کرتا۔ بہر حال اس عذاب کامحسوں ہونااس امر کی دلیل ہے کہ عذاب قبراس گڑھے میں ہوتا ہےاور بیر کہ میت کے بدن کو بھی ہوتا ہے۔

عذاب قبر کے مشاہدہ کے واقعات

عذاب قبرانسانوں اور جنات کی نظر سے پوشیدہ رکھا گیا ہے۔لیکن بعض اوقات خرق عادت کے طور پر عذاب قبر کے کچھآ ثار کا مشاہدہ بھی کرادیا جاتا ہے،اس نوعیت کے بےشار واقعات میں سے چند واقعات ذیل میں درج کئے جاتے ہیں۔

⁽۱) دلائل النبوـة ومعرفة احوال صاحب الشريعة -تكملة ابواب جماع الغزوات-باب ذكر الرجل الذي قتل بعد ما شهد بالحق-٣٠٩ صاحد: دار الكتب العلمية بيروت.

الخصائص الكبرى للسيوطى - باب معجزته فيمن مات ولم تقبله الارض - ١٣٠/٢ - ط:حقانية پشاور. المصنف لعبدالرزاق - كتاب اللقطة - باب في الكفر بعد الايمان - ١ ١ / ٢٣ ١ - رقم الحديث: ١ ٨ / ٢٠ ١ ا المكتب الاسلامي بيروت.

كنز العمال - كتاب القصاص والقتل والديات الخ-فصل في ترهيب القتل - رقم كنز العمال - كتاب القصاص والقتل والديات الخ-فصل في ترهيب القتل - رقم ٢٥٠٨ - ٥٠ المناف المؤسسة الرسالة بيروت.

"حضرت قبیصہ بن ذویب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے ایک صاحب نے مشرکین کے ایک دستہ برحملہ کیا۔اس دستہ کوشکست ہوئی ، پھر ایک مسلمان نے مشرکوں کے ایک آ دمی کو بھا گتے ہوئے جالیا۔ جب اس پرتلواراً ٹھانے کا ارادہ كيا تواس شخص نے "لا الدالله" بره ها، كيكن مسلمان كلمة من كربھي ہثانہيں۔ يہاں تك كداسے قبل كرديا۔ پھراس كے خمير نے اس كے تل يرملامت كى، چنانچياس نے اپناقصہ رسول الله صلى الله عليه وسلم كي خدمت ميں ذكركيا۔ رسول الله صلى الله عليه وسلم نے سن كرفر مايا "نونے اس كا دل کریدکر کیوں نہ دیکھ لیا؟'' تھوڑی مدت گذری تھی کہاس قاتل کا انتقال ہو گیا'اسے فن کیا گیا مگرا گلے دن دیکھا گیا کہ وہ تھلی زمین پر پڑاہے۔اس کے گھر کے لوگوں نے پیقصہ رسول اللہ صلی الله علیه وسلم کی خدمت میں پیش کیا۔ آنخضرت صلی الله علیه وسلم نے فر مایا'' اسکوون کر دو'۔ دوبارہ فن کیا گیاتو پھردیکھا گیا کہ زمین پر بڑاہے۔ تین باریہی ہوا،آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا'' زمین نے اسکوقبول کرنے سے اٹکارکر دیا ہے۔اسے کسی غارمیں ڈال دؤ'۔ "عن انس بن مالك رضي الله عنه قال: كان منا رجل من بني النجار قد قرأ البقرة وآل عمران وكان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق هارباً حتى لحق باهل الكتاب قال: فرفعوه قالوا: هذا قد كان

النجار قد قرأ البقرة وآل عمران وكان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق هارباً حتى لحق باهل الكتاب قال: فرفعوه قالوا: هذا قد كان يكتب لمحمد فاعجبوا به فمالبث ان قصم الله عنقه فيهم فحفرواله فواروه فاصبحت الارض قد نبذته على وجهها ثم عاد وافحفروا له فواروه فاصبحت الارض قد نبذته على وجهها ثم عادوا فحفروا له فواروه فاصبحت الارض قد نبذته على وجهها ثم عادوا،

⁽١)صحيح البخارى - كتاب المناقب-باب علامات النبوة في الاسلام- ١ / ١ ١ ٥.

الصحيح لمسلم - كتاب صفة المنافقين واحكامهم - ٢/ ٠ ٢٥.

المسند للإمام احمد -مسند انس بن مالك - ١ ١ / ١٨ ١ - رقم الحديث: ١٣٢٥٤ .

موارد الظمان - كتاب الحدود - باب فيمن ارتد عن الاسلام - ١٥٢١رقم الحديث: ١٥٢١ الخصائص الكبرى للسيوطى - باب معجزته فيمن مات ولم تقبله الارض - ١٣٠/٢ .

''حضرت انس رضی الله عنه سے روایت ہے کہ ایک خض ہم سے یعنی بنو النجار سے تھا۔ اس نے سورۃ بقرہ اورسورۃ آل عمران پڑھی ہوئی تھی اوررسول الله صلی الله علیہ وسلم کے لئے وحی لکھا کرتا تھا۔ پھروہ بھا گرابل کتاب سے جاملا، انہوں نے اس کوخوب اچھالا، اور کہا یہ محمصلی الله علیہ وسلم کے لئے وحی لکھا کرتا تھا، وہ لوگ اس پر بہت خوش ہوئے۔ پچھ ہی دنوں بعد الله تعالیٰ نے اس کی گردن توڑ دی، (یعنی مرگیا) انہوں نے گڑھا کھود کراسے دفن کردیا، جہوئی تو زمین نے اسکو باہر پچینک دیا۔ انہوں نے اسے پھر دفن کیا، زمین نے اسے پھر اللہ ویل، ناہوں نے سہ بارہ دفن کیاز مین نے اسے پھر اگل دیا، عاجز ہوکرانہوں نے اسے بغیر دفن کے پڑار ہے دیا''۔ کیاز مین نے اسے بھر آگل دیا، عاجز ہوکرانہوں نے اسے بغیر دفن کے پڑار ہے دیا''۔ کیاز مین نے اسے بھر آگل دیا، عاجز ہوکرانہوں نے اسے بغیر دفن کے پڑار ہے دیا''۔ اسے دوسلم رجلاً فکذب علیہ فدعا علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوجد میتاً قد انشق بطنہ ولم تقبلہ الارض''۔ (۱)

'' حضرت اسامہ بن زیدرضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے ایک شخص کو (کسی کام سے) بھیجا، اس نے آپ سے منسوب کرکے ایک جھوٹ بولا، آخضرت نے اس کے حق میں بدد عاکی ،اس کے نتیجہ میں وہ مردہ حالت میں پایا گیا۔ اس کا پیٹ پھٹا ہوا تھا،اور زمین نے اسے قبول نہیں کیا''۔

٣- "عن عمران شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بعث جيشا من المسلمين الى المشركين الى قوله فاله عليه فلم يلبث الايسيراً حتى مات فلفناه، فاصبح على ظهر الارض، فقالوا لعل عدواً نبشه فدفناه ثم امرنا غلماننا يحرسونه، فاصبح على ظهر

⁽۱)دلائل النبوة -جماع ابواب دعوات نبينا الله المستجابة -باب ماروى في دعائه الله على من كذب عليه -٢٣٥/٦-طرر دار الكتب العلمية .

الخصائص الكبرى للسيوطى-باب معجزته فيمن مات ولم تقبله الارض -٢/٠١١.

الارض فقلنا لعل الغلمان نعسوا، فدفناه ثم حرسناه بانفسنا فاصبح على ظهر الارض، فالقيناه في بعض تلك الشعاب. وفي رواية فنبذته الارض فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم قال: ان الارض لتقبل من هو اشر منه ولكن الله احب ان يريكم تعظيم حرمة لااله الا الله". (١)

'' حضرت عمران بن حسین رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کا ایک شکر کا فروں سے جہاد کے لئے بھیجا (اس کے بعد ایک شخص نے آل کا واقعہ ذکر کیا) پھروہ قاتل چندہی دنوں کے بعد مرگیا۔ ہم نے اس کو دفن کیا تو صبح کو کھلی زمین پر پڑاتھا، ہم نے سوچا شاید کسی دشمن نے اسکوا کھاڑ پھینکا ہے۔ ہم نے دوبارہ دفن کر دیا اور اس پر اپنے غلاموں (لڑکوں) کا پہرہ لگا دیا، اگلے دن پھر زمین کی سطح پر پڑاتھا، ہم نے سوچا شاید غلام (لڑکے) سوگئے ہوں گے، ہم دن پھر زمین کی سطح پر پڑاتھا، ہم نے سوچا شاید غلام (لڑکے) سوگئے ہوں گے، ہم نے تیسری بار فن کیا اور خود پہرہ دیا۔ لیکن اگلے دن پھر زمین پر پڑاتھا۔ بالآخر ہم نے اسے ایک غار میں ڈال دیا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ زمین نے اسے باہر کے اسے ایک غار میں ڈال دیا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ زمین اس سے بھی برے لوگوں کو قبول کر لیتی ہے۔ لیکن اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر کی گئی تو فر مایا زمین اس سے بھی برے لوگوں کوقبول کر لیتی ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے بہ چا ہا کہ تہمیں بید کھا کیں کہ لا الہ اللہ اللہ کی حرمت کس قدر بڑی ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے بہ چا ہا کہ تمہیں بید کھا کیں کہ لا الہ اللہ اللہ کی حرمت کس قدر بڑی ہے۔ '

۵ عن الحسن البصرى ان محلمالما جلس بين يديه عليه الصلو-ة والسلام قال: امنته ثم قتلته؟ ثم دعا عليه، قال الحسن: فو الله ما مكث محلم الاسبعاً حتى مات فلفظته الارض ثم دفنوه فلفظته الارض ثم دفنوه فلفظته الارض ثم دفنوه فلفظته الارض ثم دفنوه فلفظته الارض، فرضموا عليه من الحجارة حتى

⁽۱) سنن ابن ماجه ، ابواب الفتن ، باب الكف عمن قال لا اله الا الله ، ص ۲۸ ، ط:قديمي كراچي. دلائل النبوة -جماع ابواب نزول الوحي على رسول الله ﷺ-باب ماظهر على من ارتد عن الاسلام في وقت النبي ﷺ-١٢٨/٤ .

واروه ، فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الارض لتطابق على من هوشر منه ولكن الله اراد ان يعظكم في حرم ما بينكم لما اراكم منه". (١)

"حضرت حسن بصریؓ ہے روایت ہے کہ کم (ایک مسلمان کوتل کرکے) جب آنخضرت صلی الله علیہ لم کے سامنے بیٹھا تو آپ صلی الله علیہ وسلم نے فر مایا' تو نے اسے امن دینے کے بعد قتل کردیا؟'' پھراس کے حق میں بد دعا فر مائی۔حضرت حسنٌ فرماتے ہیں کہ محلم اس واقعہ کے ایک ہفتہ بعد مرگیا تو زمین نے اس کواُ گل دیا۔ لوگوں نے اسے پھر فن کیا تو زمین نے اسے پھراُ گل دیا۔ بالآخرلوگوں نے اس کے گرد پھر جمع کر کے اسے چھیا دیا آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کواس کی خبر پینجی تو فر مایا کہ ز مین تو اس ہے بھی برے لوگوں کو چھیا لیتی ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کا پیہ منظرتم کو دکھا کر پیچاہا کہ تمہاری آپس کی حرمتوں کے بارے میں تم کونصیحت وعبرت دلا کیں''۔ عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: بينما اسير بجنبات بدراذ خرج رجل من حفرة في عنقه سلسلة فناداني يا عبد الله، اسقني فلا ادرى اعرف اسمى او دعاني بدعاية العرب وخرج رجل في ذلك الحفير في يده سوط فناد اني لا تسقه فانه كافر ثم ضربه بالسوط حتى عاد الى حفرة فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم مسرعا فاخبرته فِقال لي او قد رايته، قلت: نعم قال ذاك عدوا لله ابوجهل بن هشام و ذاك عذابه الى يوم القيامة". (٢)

''حضرت ابن عمر رضی الله عنهما فر ماتتے ہیں کہ دریں اثناء کہ میں بدر کے

⁽۱)البداية والنهاية -السرية التي قتل فيها محلم بن جثامة -۲۲۵/۳ -ط: دار الريان للتراث. مصر. مجمع الزوائد -كتاب الفتن -باب حرمة دماء المسلمين واحوالهم - ۲۹۳/۵ - ط: دار الكتاب، العربي (۲)مجمع الزوائد -باب في العذاب في القبر - ۵۷/۳.

قریب سے گزرہا تھاات میں ایک گڑھے سے ایک شخص نکلاجسکے گلے میں زنجرتھی،

اس نے مجھے پکار کرکہا''ا ہے عبداللہ! مجھے پانی پلاؤ'' ۔ مجھے معلوم نہیں کہ آیا اسے میرا

نام معلوم تھا، یا عرب کے دستور کے مطابق اس نے ''عبداللہ'' (اللہ کا بندہ) کہہ کر
پکارا، اس گڑھے سے ایک اور آ دمی نکلاجسکے ہاتھ میں کوڑا تھا۔ اس نے مجھے پکار کرکہا

کہ' اسکو پانی نہ پلانا، یہ کا فر ہے' ۔ پس اس نے پہلے محض کوکوڑا مارااور مار مار کرگڑھے

کی طرف واپس لے گیا۔ میں جلدی سے آنخضرت سلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں

عاضر ہوااور یہ سارا قصہ عرض کیا، آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:''کیا تو نے واقعی

اسکود یکھا ہے؟''عرض کیا' جی ہاں! فرمایا،'' یہ اللہ کا دشمن ابوجہل تھا۔ اور قیا مت تک

اسکود یکھا ہے؟''عرض کیا' جی ہاں! فرمایا،'' یہ اللہ کا دشمن ابوجہل تھا۔ اور قیا مت تک

2- (وقال) ابن ابی الدنیا: حدثنا ابی، حدثنی موسی بن داؤد، حدثنا حماد بن سلمة، عن هشام بن عروة، عن ابیه، قال: بینما راکب یسیر بین مکة والمدینة اذ مر بمقبرة فاذا برجل قد خرج من قبر یلتهب نارا مصفداً فی الحدید فقال: یا عبد الله، انضح، یا عبد الله انضح، قال: وخرج آخر یتلوه فقال: یا عبد الله لا تنضح، یا عبد الله لا تنضح، قال: وغشی علی الراکب، وعدلت به راحلته الی العرج، قال: واصبح قد وغشی علی الراکب، وعدلت به راحلته الی العرج، قال: واصبح قد ابیض شعره، فاخبر عثمان بذلک، فنهی ان یسافر الرجل وحده: "(۱) ابیض شعره، فاخبر عثمان بذلک، فنهی ان یسافر الرجل وحده: "(۱) که مسیری الله الدنیا کمتے بین که محص بیان کیا میرے والد نے وه کہتے بین که محص بیان کیا میرے والد نے وه کہتے بین کہ محص سے بیان کیا مماد بن سلمہ نے وه روایت کرتے ہیں ہشام بن عروه سے، وه قبرستان سے گزرا، اچا نگ ایک ایک شخص قبر سے نمودار ہوا جوآگ سے بھڑک رہا تھا اور قبرستان سے گزرا، اچا نگ ایک شخص قبر سے نمودار ہوا جوآگ سے بھڑک رہا تھا اور

⁽۱) كتاب الروح - في الكلام على أرواح الأموات والأحياء -المسئلة السابعة -فصل ان النار أتى في القبر والحفرة ليست من نار الدنيا -ص٨٨-ط: دار الكتب العلمية بيروت.

لوہے کی بیڑیوں میں جکڑا ہوا تھا۔ اس نے کہا اے بندہ خدا! مجھے پانی دو، اے بندہ خدا! مجھے پانی دو۔ اور ایک اور شخص اس کے بیچھے نکلا، اس نے پکار کر کہا اے بندہ خدا! اسے پانی نددینا، اے بندہ خدا! اسے پانی نددینا۔ اس منظر سے سوار پرغشی طاری ہوگئ اور اس کی سواری اس کوموضع ''عرج'' لے گئی، اور اس صدمہ سے اس شخص کے بال سفید ہو گئے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کواس کی اطلاع کی گئی تو آپ نے آدمی کے تنہا سفر کرنے سے منع فرمادیا''۔

۸- "وقد ذكر ابن ابى الدنيا فى "كتاب القبور": عن الشعبى انه ذكر رجلاً قال للنبى صلى الله عليه وسلم: مررت ببدر فرايت رجلاً يخرج من الارض فيضربه رجل بقمعة حتى يغيب فى الارض ثم يخرج فيفعل به ذلك، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ذلك ابوجهل بن هشام يعذب الى يوم القيامة". (١)

"ابن ابی الدنیا نے" کہ ایک شخص نے آئخضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میں بدر سے گزرر ہاتھا، میں نے شخص نے آئخضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میں بدر سے گزرر ہاتھا، میں نے ایک شخص کو و یکھا کہ زمین سے نکلتا ہے تو دوسرا آ دمی اسکوہ تھوڑ ہے سے مارتا ہے، یہاں تک کہ وہ زمین میں غائب ہوجا تا ہے۔ وہ پھر نکلتا ہے تو وہ دوسرا اس کے ساتھ یہی کرتا ہے۔ یہ سن کررسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ ابوجہل بن ہشام ہے اسے قیامت تک یہی عذاب ہوتارہے گا"۔

9- "(وذكر) من حديث حماد بن سلمة عن عمرو بن دينار ، عن سالم بن عبد الله ، عن ابيه ، قال: بينا انا اسير بين مكة والمدينة على راحلة وانا محقب اداوة اذ مررت بمقبرة فاذا رجل خارج من قبره يلتهب ناراً وفي عنقه سلسلة يجرها فقال: يا عبد الله انضح ، ياعبدالله

⁽١) كتاب الروح في الكلام على ارواح الاموات والاحياء-المسئلة السابعة فصل ان النارالخ ص٨٨.

انصح ، فوالله ما ادرى اعرفنى باسمى ام كما تدعو االناس؟ قال: فخرج آخر فقال: يا عبد الله لا تنضح، يا عبد الله لا تنضح، ثم اجتذب السلسلة فاعاده في قبره". (١)

''اورابن ابی الدنیا نے حماد بن سلمہ کی روایت سے انہوں نے عمرو بن دینار سے انہوں نے سلم بن عبداللہ سے انہوں نے اپنے والدعبداللہ بن عمروضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ دریں اثنا کہ میں مکہ اور مدینہ کے درمیان اونٹنی پرسوار ہوکر جارہا تھا۔ میری سواری پر پانی کامشکیزہ بھی تھا۔ ایک قبرستان سے گزراتو دیکھا کہ ایک شخص اپنی قبر نے نکل رہا ہے، جس پر آگ بھڑک رہی ہے اور اس کی گردن میں زنجیر ہے جس کو وہ گھسیٹ رہا ہے۔ اس نے مجھے پکار کر کہا کہ ''اے عبداللہ! مجھ پر پانی چھڑک دو۔ اے عبداللہ مجھ پر پانی چھڑک دو، اے عبداللہ مجھ پر پانی چھڑک دو، اے عبداللہ مجھ پر پانی چھڑک کہ کہ کر پکار تے ہیں اسی طرح اس نے مجھے بھی پکارا، پھر اس کے پیچھے ایک اور شخص نکا اس نے مجھے پکار کر کہا کہ اے عبداللہ! اس پر پانی نہ چھڑکنا، سے عبداللہ! اس پر پانی نہ چھڑکنا، بھر فر کار کہا کہ اے عبداللہ! اس پر پانی نہ چھڑکنا، اس عبداللہ! اس پر پانی نہ چھڑکنا، ہے کہ کہ کر پکار کر کہا کہ اے عبداللہ! اس پر پانی نہ چھڑکنا، کو وہ بہ ہے کھی کار کر کہا کہ اے عبداللہ! اس پر پانی نہ چھڑکنا، اے عبداللہ! اس پر پانی نہ چھڑکنا، اس کے عبداللہ! اس پر پانی نہ چھڑکنا، اسے عبداللہ! اس پر پانی نہ چھڑکنا، اسے وہ بہاؤی کی کر اے دوبارہ قبر میں لے گیا''۔

حافظ ابن قیمؓ نے'' کتاب الروح'' میں اس نوعیت کے مزید اٹھارہ واقعات نقل کرنے کے بعد

لكھاہے

"وهذه الاخبار واضعافها واضعاف اضعافها مما لا يتسع لها الكتاب مما اراه الله سبحانه وتعالى لبعض عباده من عذاب القبر ونعيمه عياناً. واما روَّية المنام فلو ذكرناها لجاء ت عدة اسفار". (۲) "بيواقعات اوراس سے دوگنے چوگنے واقعات، جواس كتاب ميں نہيں ساكتے ایسے ہیں جن میں اللہ تعالی نے بعض بندوں كوقبر كے عذاب وثواب كامشاہده

⁽¹⁾ الروح -المرجع السابق -ص ٥٨.

⁽r) المرجع السابق.

کرادیا۔ جہاں تک خواب کے واقعات کاتعلق ہے، اگر ہم انہیں ذکر کرنے بیٹھیں تو ان کے لئے کئی دفتر چاہمیں''۔

قبرمیں پیش آنے والے حالات واقعات

احادیث شریفہ میں ان حالات وواقعات کو بڑی تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے جومیت کوقبر میں پیش آتے ہیں ،ان میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ بیحالات اس قبر میں پیش آتے ہیں اور بید کہ ان حالات کا تعلق میت کے جسم سے بھی ہے۔ یہاں چنداحادیث ذکر کی جاتی ہیں ، ان کے بعد قبر میں پیش آنے والے حالات کا ایک خاکہ پیش کیا جائے گا۔

ا — "عن انس بن مالک رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال: ان العبد اذا وضع فی قبره، و تولی عنه اصحابه، انه لیسمع قرع نعالهم، اذا انصر فوا: اتاه ملکان، فیقعد انه، فیقو لان له: ماکنت تقول فی هذا الرجل، محمد افاماالمومن فیقول اشهد انه عبدالله و رسوله، فیقال له: انظر الی مقعدک من النار، ابدلک الله به مقعداً من الجنة، قال النبی صلی الله علیه وسلم: فیراهما جمیعاً، قال قتاده: و ذکر لنا انه یفسح له فی قبره. ثم رجع الی حدیث انس. و اما الکافر. او المنافق. و فی روایة: و اما الکافر و المنافق. فیقول: لا ادری، کنت اقول ما یقول الناس فیه، فیقال: لا دریت، و لا تلیت، ثم یضرب بطرقة من حدید ضربة بین اذنیه فیقیح صیحة یسمعها من یلیه الا الثقلین". (۱)

⁽۱)صحيح البخاري - كتاب الجنائز -باب الميت يسمع ١ ١٨١ .

الصحيح لمسلم - كتاب الجنة وصفة نعيمها - باب عرض مقعد الميت من الجنة و النار - ٣٨٦/٢ سنن أبي داؤد - كتاب السنة - باب في المسئلة في القبور وعذاب القبر - ٢٥٣/٢ .

سنن النسائي - كتاب الجنائز -باب مسئلة الكافر ١ /٢٨٨.

شرح السنة - كتاب الجنائز -باب السوال في القبر - ١٥/٥ م.

'' حضرت انس بن ما لک رضی اللّه عنه ہے روایت ہے کہ رسول اللّه صلی اللّه علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بندے کو جب اس کی قبر میں رکھا جاتا ہے اور اس کو دفن كرنے والے اس كے دفن سے فارغ ہوكرلوشتے ہيں تو وہ ان كے جوتوں كى آہث سنتاہے۔ تب اس کے پاس دوفرشتے آتے ہیں،اس کو بٹھاتے ہیں پھراس سے کہتے ہیں کہ تو اس شخص یعنی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بارے میں کیا کہنا تھا؟ پس اگر مردہ مومن ہوتو کہتا ہے کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے اور اس كے رسول ہيں، پھراس سے كہا جاتا ہے كہا ہے: دوزخ كے ٹھكانے كى طرف ديكھ! الله تعالیٰ نے تخفیے اس کے بدلے میں جنت کا ٹھ کا نہ عطافر مایا ہے آتخضرت صلی الله علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ'' پس وہ جنت اور دوزخ دونوں میں اپنے ٹھکانوں کو و یکھاہے''۔قادہؓ کہتے ہیں کہ ہم سے بیذ کر کیا گیا کہ پھراس کی قبر کشادہ کردی جاتی ہے۔لیکن کا فراور منافق ، وہ فرشتوں کے سوال کے جواب میں کہتا ہے کہ میں نہیں جانتا (کہ بیکون ہیں) میں توان کے بارے میں وہی بات کہتا تھا جودوسرے (کافر) لوگ کہتے تھے، پس اس سے کہا جاتا ہے کہ نہ تونے خود جانا اور نہ کسی جانے والے کے پیچیے چلا، پھرلوہ کے ہتھوڑے ہے اس کے کانوں کے درمیان ماراجا تاہے، جس ہے وہ ایسا چلاتا ہے کہ جن وانس کے علاوہ قریب کی ساری مخلوق سنتی ہے''۔ "عن سمرة بن جندب رضى الله عنه انه قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى صلوة اقبل علينا بوجهه فقال: من راي منكم اللية رؤيا؟ قال فان راي احمد قصها فيقول ما شاء الله، فسالنا يوماً فقال: هل راى منكم احد رؤيا؟ قلنا: لا، قال، لكني رايت الليلة رجلين اتياني فاخذا بيدي واخرجا ني الى ارض مقدسة، فاذا رجل جالس ورجل قائم بيده، قال بعض اصحابنا عن موسى بيده كلوب من حديد، يدخله في شدقه حتى يبلغ قفاه، ثم يفعل بشدقه الاخر مثل ذلك ويلتئم شدقه هذا، فيعود فيصنع مثله، قلت: ما هذا؟ قالا:

انطلق، فانطلقنا حتى اتينا على رجل مضطجع على قفاه ورجل قائم على راسه بفهر ، او صخرة ، فيشدخ بها راسه ، فاذا ضربه ، تدهده الحمجر فانطلق اليه لياخذه، فلا يرجع الى هذا حتى يلتئم راسه وعاد راسيه كماهو ، فعاد اليه فضربه، فقلت: ما هذا؟ قالا، انطلق فانطلقنا حتى اتينا الى نقب مثل التنور، اعلاه ضيق واسفله واسع تتوقد تحته نار، فاذا فتر ارتفعوا حتى كادوا يخرجون منها، فاذا حمدت رجعوا فيها، (وفيها) رجال ونساء عراة فقلت: ما هذا؟ قالا: انطلق فانطلقنا حتى اتينا على نهر من دم فيه رجل قائم وعلى شط النهر رجل بين يديه حجارة، فاقبل الرجل الذي في النهر، فاذا اراد ان يخرج رمي الرجل بحجر في فيه فرده حيث كان؛ فجعل كلما جاء ليخرج، رمي فى فيه بحجر فيرجع كما كان، فقلت: ما هذا؟ فقلت لهما: انكما قد طوفتماني الليلة فاخبراني عما رايت؟ قالا: نعم، اما الرجل الذي رايته يشق شدقه، فكذاب يحدث بالكذبة فتحمل عنه حتى تبلغ الافاق، فيصنع به ماترى الى يوم القيامة، والذى رايته يشدخ راسه فرجل علمه الله القرآن فنام عنه بالليل ولم يعمل بما فيه بالنهار، يفعل به الى يوم القيامة، والذي رايته في النقب فهم الزناة والذي رايته في النهر اكل الربو". (١)

⁽۱) صحيح البخارى - كتاب الجنائز - باب بعد باب ماقيل في او لاد المشركين - ١٨٥/١.

صحيح البخارى - كتاب التعبير - باب تعبير الرؤيا بعد صلوة الصبح - ١٠٣٣/٢ .

جامع الترمذى - ابواب الرؤياعن رسول الله الله بالاترجمه، قبيل ابواب الشهادات ٥٥/٢.

موارد الظمان - كتاب التعبير - باب فيماراه النبي، رقم الحديث، ١٨٠٠، ١٨٥٨.

كنز العمال - حرف القاف ذكر اهل النارو صفتهم ذيل اهل النار من الاكمال - ٢١/١٥٥.

المستدرك على الصحيحين - كتاب تعبير الرؤيا - مثلة ومثل امته في رؤياه . ٥٢١/٥- رقم الحديث ١٨٢١.

جناب رسول الله صلى الله عليه وسلم كي عادت شريف تقي كه فجر كي نمازيرٌ هركر اینے یارواصحاب کی طرف متوجہ ہو کر فر مایا کرتے تھے کہتم میں سے رات کو کسی نے کوئی خواب تونهیں دیکھا؟اگرکوئی دیکھتا تو عرض کر دیا جا تا تھا۔ آپ صلی الله علیہ وسلم کچھ تعبیر ارشادفر مادیا کرتے تھے۔ عادت کے موافق ایک بارسب سے یوچھا کہسی نے کوئی خواب دیکھاہے۔سب نے عرض کیا کوئی نہیں دیکھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے آج رات ایک خواب دیکھاہے کہ دوشخص میرے یاس آئے اور میرا ہاتھ پکڑ کر مجھ کو ایک زمین مقدس کی طرف لے چلے۔ دیکھنا کیا ہوں کہ ایک شخص بیٹا ہواہےاور دوسرا کھڑاہےاوراس کے ہاتھ میں لوہے کی زنبورہے۔اس بیٹھے ہوئے کے کتے کواس سے چیررہاہے یہاں تک کہ گدی تک جا پہنچتا ہے۔ پھر دوسرے کتے کے ساتھ یہی معاملہ کررہاہے اور پھروہ کلااس گا درست ہوجا تا ہے پھراس کے ساتھ ایساہی کرتا ہے۔ میں نے یو چھا کہ یہ کیا بات ہے؟ وہ دونوں شخص بولے آ گے آ گے چلو، ہم آ گے چلے یہاں تک کہایک ایسے خص پرگزرہوا۔جس کے سر پرایک شخص ہاتھ میں بڑا بھاری پتھر لئے کھڑا ہے۔اس سےاس کا سرنہایت زور سے پھوڑ تا ہے۔ جب وہ پتھر اس کے سریر دے مارتا ہے پھرلڑ ھک کر دور جا گرتا ہے۔ جب وہ اُس کے اُٹھانے کے لئے جاتا ہے تو اب تک لوٹ کراس کے پاس نہیں آنے یا تا کہاس کا سر پھراحیما خاصا جیسا تھا وییا ہی ہوجا تاہے اور وہ پھراس کو اسی طرح پھوڑ تاہے۔ میں نے یو چھا پیہ کیاہے؟ وہ دونوں بولے آ گے چلو۔ہم آ گے چلے۔ یہاں تک کہ ہم ایک غارمیں پہنچے جومثل تنور کے تھانیجے سے فراخ تھا اور اوپر سے تنگ۔اس میں آگ جل رہی ہے اور اس میں بہت سے نظے مر داورعورت بھرے ہوئے ہیں جس وفت وہ آگ او بر کو اُٹھتی ہے اس کے ساتھ وہ سب اٹھ آتے ہیں یہاں تک کہ قریب نکلنے کے ہوجاتے ہیں پھر جس وقت ببیکھتی ہے وہ بھی نیچے چلے جاتے ہیں۔ میں نے پوچھا یہ کیاہے وہ دونوں بولےآ گے چلو۔ ہم آ گے چلے۔ یہاں تک کہایک خون کی نہریر پہنچے۔اس کے پیج میں ایک شخص کھڑا ہے اور نہر کے کنارے پرایک شخص کھڑا ہے اور اس کے سامنے بہت سے
پھر پڑے ہیں۔ وہ نہر کے اندر والا شخص نہر کے کنارہ کی طرف آتا ہے جس وقت نگانا
چاہتا ہے کنارہ والا اس شخص کے منہ پرایک پھراس زور سے مارتا ہے کہ پھراپی جگہ
جاپہنچتا ہے۔ پھر جب بھی وہ نگانا چاہتا ہے ای طرح پھر مارکراس کو ہٹادیتا ہے۔ میں
خاپہنچتا ہے۔ پھر جب بھی وہ نگانا چاہتا ہے ای طرح پھر مارکراس کو ہٹادیتا ہے۔ میں
نے پوچھا یہ کیا ہے؟ ۔۔۔۔۔۔۔۔ میں نے ان دونوں شخصوں سے کہا کہ تم نے مجھکو تمام رات
پھرایا اب بتاؤ کہ یہ سب کیا امرار شے۔ انہوں نے کہا کہ وہ شخص جوتم نے دیکھا تھا کہ
اس کے کلے چرے جاتے تھے وہ شخص جھوٹا ہے کہ جھوٹی با تیں کہا کرتا تھا اور وہ با تیں
اس کے کلے چرے جاتے تھے وہ شخص جھوٹا ہے کہ جھوٹی با تیں کہا کرتا تھا اور وہ با تیں
مام جہاں میں مشہور ہوجاتی تھیں اس کے ساتھ قیامت تک یوں ہی کرتے رہیں
گے۔ اور جس کا سرپھوڑ تے ہوئے دیکھا۔ وہ شخص ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو ملم قرآن
دیا۔ رات کو اس سے عافل ہو کر سور ہا اور دن کو اس پڑمل نہ کیا۔ قیامت تک اس کے
ساتھ یہی معاملہ ہوگا۔ اور جن کو تم نے آگ کے غار میں دیکھا وہ زنا کرنے والے لوگ

"عن البراء بن عازب رضى الله عنه قال: "خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى جنازة رجل من الانصار، فانتهينا الى القبر ولما يلحد بعد، فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلسنا حوله كانما على رؤوسنا الطير، وبيده عود ينكت به فى الارض، فرفع راسه فقال: تعوذوا بالله من عذاب القبر. مرتين، اوثلاثاً. زاد فى رواية: وقال: "ان الميت ليسمع خفق نعالهم اذا ولوا مدبرين حين يقال له: يا هذا، من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟". وفى رواية: "وياتيه ملكان، فيجلسانه، فيقولان له: من ربك؟ فيقول ، ربى الله، فيقولان له: ما دينك؟ فيقولان له: ما الله، فيقولان له: ما دينك؟ فيقولان له: ما الدي بعث

⁽١) بهشتي زيور -حصه اول -ص٨٨-حكايت نمبر ٢٠- ط: المكتبة المدينه.

فيكم ؟ فيقول هو رسول الله ، فيقولان ، وما يدريك ؟ فيقول : قرات كتاب الله، وآمنت به، وصدقت". زاد في رواية "فذلك قوله: يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الاخرة، ثم اتفقا: فينادي مناد من السماء ان صدق عبدي، فافرشوه من الجنة، والبسوه من الجنة، وافتحوا له باباً الى الجنة، فياتيه من روحها وطيبها، ويفسح له في قبره مد بصره، وان الكافرفذكر موته، قال: فتعادر وحه في جسده ، وياتيه ملكان، فيجلسانه، فيقولان له: من ربك؟ فيقول: هاه هاه، لا ادرى، فيقولان: مادينك؟ فيقول: هاه هاه، لاادرى، فيقولان له: ما هذا الرجل الذي بعث فيكم؟فيقول: هاه هاه لاادرى، فينادى مناد من السماء: ان كذب، فافرشوه من النار، والبسوه من النار، وافتحواله باباً الى النار، فياتيه من حرها وسمومها، ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه اضلاعه". زاد في رواية: ثم يفيض له اعمى ابكم، معه مرزبة من حديد، لو ضرب بها جبل لصار تراباً، فيضربه بها ضربة يسمعها من بين المشرق والمغرب الا الثقلين، فيصير تراباً ثم تعاد فيه الروح". (١)

'' حضرت براء بن عازب رضی الله عنه سے روایت ہے کہ ہم ایک انصاری کے جنازے میں رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے ساتھ نگلے، قبر پر پہنچے تو ابھی لحد تیار نہیں ہوئی تھی۔ اسلئے رسول الله صلی الله علیہ وسلم بیٹھ گئے۔ اور ہم بھی آپ صلی الله علیہ سہیں ہوئی تھی۔ اسلئے رسول الله علیہ وسلم بیٹھ گئے۔ اور ہم بھی آپ صلی الله علیہ

⁽۱) جامع الاصول في احاديث الرسول لابن اثير الجزرى -الباب الثالث فيمابعد الموت-الفصل الثاني-في سوال منكر ونكير- ا ا / 22 ا إلى 24 ا -رقم الحديث: ٨٠٥ - ٨ - ظ: مكتبة دار البيان . سنن أبي داؤد - كتاب السنة -باب في المسئلة في القبر وعذاب القبر - ٢٥٣/٢.

مصنف عبدالرزاق-كتاب الجنائز -باب فتنة القبر - ١٠٥٨ ، ١٥٨٥ - رقم الحديث: ٢٢٣٧. المسند لاحمد بن حنبل -حديث البراء بن عازب - ٢٢٥/١٣٠ رقم الحديث ١٨٥٢١ - ط: القاهرة

وسلم کے گردبیٹھ گئے۔ گویا ہمارے سرول پر برندے تھے۔ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ایک لکڑی تھی جس کے ساتھ زمین کریدر ہے تھے جیسا کہ گہری سوچ میں آ دمی ایبا کیا کرتا ہے۔ پھرسرمبارک اوپراُٹھا کرفر مایا کہ عذاب قبر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو۔ دومرتبہ یا تین مرتبہ فرمایا۔ پھرفر مایا کہ جب لوگ میت کو فن کر کے لوشتے ہیں تو وہ ان کے جوتوں کی آہٹ سنتا ہے اور اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں۔اس کو بٹھاتے ہیں اوراس سے کہتے ہیں کہ تیرا رب کون ہے؟ وہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ تیرا دین کیاہے؟ وہ کہتاہے کہ میرادین اسلام ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ بیآ دمی کون تھا جوتم میں بھیجا گیا تھا؟ وہ کہتا ہے کہ وہ محدرسول اللّه صلی اللّه علیہ وسلم ہیں، فرشتے کہتے ہیں کہ مختبے کیسے معلوم ہوا؟ وہ کہتا ہے کہ میں نے اللہ تعالیٰ کی کتاب پڑھی۔ میں اس پرائیان لا یا اور میں نے آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کی حق تعالى شائه كارشاد" يشبت الله اللذين امنوا بالقول الثابت في الحيواة البدنيا وفي الاخرة". (الله تعالى ايمان والول كواس يكي بات (يعنى كلمه طيبه كي برکت) سے دنیا اور آخرت میں مضبوط رکھتاہے) (ترجمہ حضرت تھانویؓ)(۱) میں جس تثبیت کا ذکر ہے اس سے مردے کا منکرین کے سوال وجواب میں ثابت قدم رہنا مراد ہے۔ پھرایک منادی آسان ہے آواز دیتا ہے کہ میرے بندے نے پچے کہا،اس کے لئے جنت سے فرش بچھاؤ، اس کو جنت کالباس پہناؤاوراس کے لئے جنت کی طرف دروازہ کھول دو چنانچہ (اس کے لئے جنت کا دروازہ کھول دیاجا تاہے) پس اس کو جنت کی ہوااورخوشبوآتی ہے،اورحدنظرتک اس کی قبر کشادہ کر دی جاتی ہے۔ پھر آپ صلی اللّٰدعلیہ وسلم نے کا فرکی موت کا ذکر کرنے کے بعداس کی قبر کے حالات کو ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ اس کی روح اس کے بدن میں لوٹا دی جاتی ہے۔ اور دو فرشتے اس کے پاس آتے ہیں، وہ اسکو بٹھاتے ہیں، پھراس سے کہتے ہیں کہ تیرارب

⁽۱) تفسير بيان القرآن از حكيم الامت مولا نااشرف على تھانوى –ار ۱۸،۵۱۷ –سورة ابراہيم: ۲۷ – ط: تاج تمپنى لميشڈ

کون ہے؟ وہ کہتا ہے، ہاہ ہاہ میں نہیں جانتا۔ وہ کہتے ہیں کہ تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہتا ہے ہاہ ہاہ میں نہیں جانتا۔ وہ کہتے ہیں کہ بیکون آ دی تھا جوتم میں سے بھیجا گیا؟ وہ کہتا ہے ہاہ ہاہ میں نہیں جانتا۔ پس آسان سے ایک منادی آ واز دیتا ہے کہ بیہ جھوٹ کہتا ہے۔ اس کے لئے آگ کا فرش بچھا و ،اس کو آگ کا لباس پہنا و ،اوراس کے لئے دوزخ کی طرف دروازہ کھول دو چنا نچہ دوزخ کی طرف دروازہ کھول دیا جا تا ہے۔ پس اس کو دوزخ کی طرف دروازہ کھول دو چنا نچہ دوزخ کی طرف دروازہ کھول دیا جا تا ہے۔ پس اس کو دوزخ کی گری اوراس کی لوہ بنچی ہے۔ اوراس کی قبر نگ ہوجاتی ہے یہاں کہ لیسایاں ایک دوسری میں نکل جاتی ہیں۔ (نعوذ باللہ)۔ پھر اس پر ایک اندھا بہرا فرشتہ مقرر کر دیا جا تا ہے۔ جسکے ہاتھ میں لو ہے کا گرز ہوتا ہے ، اگر وہ گرز پہاڑ پر بہرا فرشتہ مقرر کر دیا جاتا ہے۔ جسکے ہاتھ میں لو ہے کا گرز ہوتا ہے ، اگر وہ گرز پہاڑ پر ماردیا جائے تو وہ مٹی ہوجائے۔ وہ کا فر مردے کو اس گرز سے ایسی مار مارتا ہے جس کو جنوں اور انسانوں کے سوامشر ق ومغرب کے درمیان کے سارے حیوان سنتے ہیں ، وہ گرز گئنے سے مٹی ہوجاتا ہے پھراس میں دوبارہ روح لوٹائی جاتی ہے۔

٣- "عن ابى هرير-ة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال: ان السميت يسمع خفق نعالهم اذا ولوا مدبرين فان كان مؤمنا كانت الصلوة عند راسه وكان الصوم عن يمينه وكانت الزكواة عن يساره وكان فعل الخيرات من الصدقة الصلوة والصلة والمعروف والاحسان الى الناس عند رجليه فيؤتى من قبل رأسه فتقول الصلوة ما قبلى مدخل ويؤتى من عن يمينه فيقول الصوم ما قبلى مدخل ويؤتى من عن يمينه فيقول الصوم ما قبلى مدخل ويؤتى من عن يساره فتقول الزكواة ما قبلى مدخل ويؤتى من قبل رجليه فيقول الخيرات ماقبلى مدخل المؤتى من قبل رجليه فيقول فعل الخيرات ماقبلى مدخل فيقال له اقعد فيقعد و تمثل له فيقول فعل الخيرات ماقبلى مدخل فيقال له اقعد فيقعد و تمثل له الشمس قد دنت للغروب فيقال له ما تقول في هذا الرجل الذي كان فيكم وما تشهد به، فيقول دعوني اصلى، فيقولون انك ستفعل، ولكن اخبرنا عما نسألك عنه، قال وعم تسألوني عنه، فيقولون

اخبرنا عما نسالك عنه فيقول دعوني اصلى فيقولون انك ستفعل ولكن اخبرنا عما نسالك عنه قال وعم تسألوني فيقولون اخبرنا ما تقول. في هذا الرجل الذي كان فيكم وما تشهد به عليه فيقول محمد (صلى الله عليه وسلم)، اشهد انه عبد الله و انه جاء بالحق من عند الله فيقال له على ذلك حييت، وعلى ذلك مت، وعلى ذلك تبعث ان شاء الله، ثم يفتح له باب من قبل النار، فيقال له انظر الي منزلك والى ما اعد الله لك لو عصيت، فيز داد غبطة وسروراً ثم يفتح له باب من قبل الجنة، فيقال له انظر الى منزلك والى ما اعد الله لك، فيزداد غبطةً وسروراً وذلك قول الله تبارك وتعالى "يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحيوة الدنيا وفي الاخوة وينضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء". قال وقال ابو الحكم عن ابى هريرة فيقال له ارقد رقدة العروس الذي لا يوقظه الا اعزاهله اليه أو احب اهله اليه ثم رجع الى حديث ابي سلمة عن ابي هريرة قال وان كان كافرا اتى من قبل راسه، فلا يوجد شئى، ويؤتى عن يمينه، فلا يوجد شئي، ثم يوتي عن يساره، فلا يوجد شئي، ثم يوتي من قبل رجليه فلا يوجد شئي، فيقال له اقعد، فيقعد خائفاً مرعوباً، فيقال له ما تقول في هذا الرجل الذي كان فيكم وما ذا تشهد به عليه؟ فيقول اي رجل؟ فيقولون الرجل الذي كان فيكم قال فلا يهتدي له، قال فيقولون:محمد، فيقول سمعت الناس قالوا فقلت كما قالوا، فيقولون على ذلك حييت، وعلى ذلك مت، وعلى ذلك تبعث ان شاء الله، ثم يفتح له باب من قبل الجنة فيقال له انظر الى منزلك والى ما اعد الله لك لو كنت اطعته، فيز داد حسرة وثبوراً قال: ثم يضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه، قال وذلك قوله تبارك وتعالىٰ "وان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة اعمىٰ". (١)

''دحضرت ابوہریہ وضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کر یم صلی اللہ عابیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب اوگ مرد ہے کو دفنا کر واپس لوٹے ہیں تو مردہ ان کے جوتوں کی آ ہٹ سنتا ہے۔ پھرا گرمردہ مومن ہوتو اس کی نماز اس کے سرکی طرف ہوتی ہے، روزہ دائیں طرف ہوتا ہے۔ زکو ۃ بائیں جانب ہوتی ہے اور دوسری نفلی عبادتیں مثلاً صدقہ ، نماز ، صلد تی ہوتی ہے سے تو نماز کہتی ہے کہ ادھر سے کوئی راستہ نہیں ، اورا گردا ئیں جانب سے آنا چا ہے تو روزہ کہتا ہے کہ ادھر سے کوئی راستہ نہیں ، اورا گردا ئیں جانب سے آنا چا ہے تو روزہ کہتا ہے کہ ادھر سے کوئی راستہ نہیں اور اگر وائی جانب سے آنا چا ہے تو روزہ کہتا ہے کہ ادھر سے کوئی راستہ نہیں اور اگر وائی جانب سے آنا چا ہے تو نماز کو ۃ کہتی ہیں کہ ادھر سے کوئی راستہ نہیں ۔ پھر فرشے کی طرف سے آنا چا ہے تو نماز خیر ہی ہونا ہے تو اسکوالیا لگتا ہے گویا سور ج کور ہونے کو تا ہے تو اسکوالیا لگتا ہے گویا سور ج کور ہونے کے قریب ہے ، فرشتے اس سے کہتے ہیں تو اسکوالیا لگتا ہے گویا سور ج کہتا ہے جوتم میں تھا اور تو اس کے بارے میں کیا گواہی دیتا ہے ؛ مردہ کہتا ہے ، ٹھرو! کہتا ہے جوتم میں تھا اور تو اس کے بارے میں کیا گواہی دیتا ہے ؛ مردہ کہتا ہے ، ٹھرو!

⁽۱) المستدرك على الصحيحين للامام ابى عبدالله محمد بن عبدالله الحاكم النيسابورى - كتاب المستدرك على الصحيحين للامام ابى عبدالله محمد بن عبدالله الحاكم النيسابورى - كتاب المبنائز ٢٠ ا -باب الميت يسمع خفق نعالهم ٢٨ ٥ - ١ / ٢٠٤١ ا ٧ - رقم الحديث: ٣٣٣ ا - ط: دار المعرفة بيروت.

ابن حبان - كتاب الجنائز - فصل في احوال الميت في قبره - ذكر الخبر المدخص ٢٥/٥٠٠٠ - رقم: ٣١٠٣. موارد الطمأن - كتاب الجنائز - باب في الميت يسمع ويسأل ٣٣ - ص ١٩٧،١٩١. ج ١ رقم الحديث: ٧٧ - ١٩٤،١٩١. ج ١ وقم الحديث: ٧٧ - ١٩٤، الصميعي.

ابن ماجه -ابواب الزهد-ذكر القبر والبلى -ص ١٥ ٣٠ ط:قديمي. جامع الترمذي -ابواب الجنائز -باب ماجاء في عذاب القبر - ١ - ٢ - ٢ - ط:قديمي.

یو چھتے ہیں اس کا جواب دے، وہ کہتاہےتم مجھ سے کیا یو چھتے ہو؟ وہ کہتے ہیں یہی جو ہم نے سوال کیا ہے اس کا جواب دو، وہ کہتا ہے ذرائھہرو! میں نماز پڑھلوں، وہ کہتے ہیں بہتو خیرتم کرتے رہو گے۔ہم تھے سے جو پکھ یوچھتے ہیں وہ ہمیں بتاؤ، وہ کہتاہے، "اورتم مجھ سے یو چھتے کیا ہو؟ وہ کہتے ہیں ہمیں یہ بتا کہ پیخض جوتم میں تھا اس کے بارے میں تو کیا کہتا ہے اور کیا شہادت دیتا ہے؟ وہ کہتا ہے کہتمہاری مرادحضرت محمد صلی الله علیہ وسلم سے ہے؟ میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں۔آپ صلی اللّٰدعلیہ وسلم ہمارے یاس اللّٰد تعالیٰ کے پاس سے حق اور سچا دین لے کرآئے۔ پھراس سے کہاجا تا ہے کہ تو اسی عقیدے پر جیا، اسی پر مرا، اور انشاء اللہ اسی پر اُٹھایا جائے گا۔ پھراس کے لئے دوزخ کی طرف دروازہ کھول کر بتایا جا تاہے کہ دیکھا گرتو نا فرمان ہوتا تو دوزخ میں تیراٹھکا ناتھا، اور اللہ تعالیٰ نے تیری سزا کے لئے بیسامان تیار کررکھا تھا۔اس سے اس کی مسرت اور شاد مانی میں اضافہ ہوجا تا ہے۔ پھراس کے کئے جنت کی طرف دروازہ کھول کر بتایا جاتا ہے کہ دیکھاب جنت میں یہ تیرا گھرہے اوراللد تعالی نے تیری راحت کا بیسامان تیار کررکھاہے اور حق تعالی شانہ کے مندرجہ ولي ارشادكايبي مطلب ب: "يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحيوة الدنيا وفي الاخرة " (ابراهيم ٢٥٠). "الله تعالى ايمان والول كواس كي بات (لیعنی کلمہ طیبہ کی برکت) ہے دنیا اور آخرت میں مضبوط رکھتاہے''۔ (ترجمہ حضرت تھانویؓ) پھراس سے کہا جاتا ہے کہ سوجاؤ ، جیسے دلہن سوجاتی ہے کہ اسکواس کی محبوب ترین شخصیت کے سواکوئی نہیں جگا سکتا۔اگر مردہ کا فرہوتو اگر اس کے سرکی طرف آنا جا ہیں تو کوئی رو کنے والانہیں دائیں طرف ہے آنا جا ہیں تو وہاں بھی کوئی چیز موجودنہیں۔ بائیں طرف سے آنا جا ہیں توا دھر بھی کوئی چیز موجودنہیں ،اورا گریائتی کی طرف ہے آنا جا ہیں تو اس جانب بھی کوئی رو کنے والی چیز موجود نہیں۔ چنانچہ فرشتے اسکو کہتے ہیں بیٹھ جاؤ، وہ خوفز دہ اور مرعوب ہوکر بیٹھ جاتا ہے۔فرشتے کہتے ہیں پیخص

کون تھا' جوتم میں موجود تھا' اور تو اس کے بارے میں کیا گواہی دیتا ہے، وہ کہتا ہے کون سا آ دی؟ فرشتے کہتے ہیں کہ یہی شخص جوتم میں تھا؟ کیکن وہ نہیں سمجھتا کہ کس آ دمی کے بارے میں یو چھرہے ہیں، پھرفرشتے (آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کانام نامی لے کر) کتے ہیں کہ محمصلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کیا کہتے ہو؟ وہ کہتاہے کہ میں نے لوگوں کوان کے بارے میں ایک بات کہتے ہوئے سنا تو میں نے بھی وہی بات کی (کہ نعوذ باللہ، آپ سے نہیں) فرشتے کہتے ہیں کہ تو اسی عقیدے پر جیا، اسی پر مرااور انشاءاللہ اس پراُٹھایا جائے گا۔ پھراس کے لئے جنت کی طرف دروازہ کھول کراس سے کہا جاتا ہے کہ دیکھ! اگر تو فرما نبر دار ہوتا تو تیری پیچگتھی۔ اور اللہ تعالیٰ نے تری راحت کا بیر بیرسامان تیار کر رکھا تھا، پس اس کی حسرت وہلاکت میں اضافہ ہوجا تا ہے۔ پھراس کی قبر تنگ کردی جاتی ہے۔ یہاں تک کہاس کی پسلیاں ایک دوسری میں سے نکل جاتی ہیں اور یہی مطلب ہے حق تعالی شانہ کے اس ارشاد کا: "وان له معيشة ضنكاً و نحشره يوم القيامة اعمى" (طه:١٢٣). "اور جومخص میری اس نصیحت سے اعراض کرے گا تو اس کے لئے تنگی کا جینا ہوگا اور قیامت کے روزہم اسکواندھا کرکے (قبر) ہے اُٹھا ئیں گے'۔ (ترجمہ حضرت تھانویؒ) "عن ابى سعيد قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مصلاه فرای ناسا کانهم یکتثرون قال اما انکم لو اکثرتم ذکر هاذم اللذات لشغلكم عمااري الموت فاكثروا من ذكر هاذم اللذات الموت فانه لم يات على القبر يوم الا تكلم فيه فيقول انا بيت الغربة وانا بيت الوحسة وانا بيت التراب وانا بيت الدود فاذا دفن العبد المومن قال له القبر مرحبا واهلااما ان كنت لاحب من يمشى على ظهرى الى فاذ وليتك اليوم وصرت الى فسترى صنيعي بك قال فيتسع له مد بصره ويفتح له باب الى الجنة واذا دفن العبد الفاجر او الكافراً قال له القبر لا مرحبا ولا اهالا اما ان كنت لا بغض من يمشى على ظهرى الى فاذوليتك اليوم وصرت الى فسترى صنيعى بك قال فيلتام عليه حتى يلتقى عليه وتختلف اضلاعه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم باصابعه فادخل بعضها فى جوف بعض قال ويقيض الله له سبعين تنينالوان واحدا منها نفخ فى الارض ما انبتت شيئا ما بقيت الدنيا فينهشنه ويخدشنه حتى يفضى به الى الحساب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النار قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب لانعرفه الا من هذا الوجه". (١)

ترجمہ: ''دحضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک بار آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مصلی پرتشریف لائے تو دیکھا کہ کچھلوگ ہنس رہے ہیں ، یہ دیکھ کو تر مایا کہ سنو! اگر تم لذتوں کو چور چور کرنے والی چیز کو کشرت سے یاد کیا کرتے تو وہ تم کو اس حالت سے مشغول کر دیتی جو میں دیکھ رہا ہوں ۔ پس لذتوں کو تو ڑنے والی چیز لعین موت کو کشرت سے یاد کیا کر و ۔ کیونکہ قبر پر کوئی دن نہیں گذرتا ہے ۔ جس میں یہ بات نہ ہتی ہو کہ میں ہوں ، میں گئر رہا ہے ۔ جس میں یہ بات نہ ہتی ہو کہ میں ۔ چور جو بی میں نہائی کا گھر ہوں ، میں مٹی کا گھر ہوں ، میں کیٹر وں کا گھر ہوں ۔ پھر جب بندہ مون اس میں فن کیا جاتا ہے تو قبر اسکوخوش آمدید کے بعد کہتی ہے کہ میری پشت پر جننے لوگ چلتے تھے تو ان میں مجھے سب سے زیادہ مجبوب تھا ، آج جب کہتو میرے سپر دکیا گیا ہے اور جھے تک پہنچا ہے تو تو دیکھ لے گا کہ میں بچھ سے کیسا اچھا کہ تا کہ میں بچھ سے کیسا اچھا کہتو کرتی ہوں ۔ چنانچہ وہ اس کے حدنظر تک کشادہ ہو جاتی ہے اور اس کے لئے جنت کی طرف ایک دروازہ کھول دیا جاتا ہے ۔ اور جب بدکاریا (فرمایا کہ) کافر وفن کیا جاتا ہے تو قبر اس میں خوش تھا ۔ آج جب کہتی ہے کہ تیرا آٹا نا مبارک ہے ۔ میری پشت پر جننے لوگ چلتے پھرتے تھے تو ان میں ججھے سب سے زیادہ مبغوض تھا ۔ آج جب کہتو میرے حوالے کیا گیا ہے اور میرے پاس

⁽١) جامع الترمذي - ابواب صفة القيامة - باب (بلاعنوان) - ٢/٢ ك - ط: قديمي .

پہنچا ہے تو تو دکھے لے گا کہ میں تجھ سے کیسا براسلوک کرتی ہوں۔ پس قبراس پرمل جاتی ہے بہاں تک کہ اسکواس قدر بھینچ دیتی ہے کہ ادھر کی ہڈیاں ادھر نکل جاتی ہیں (اسکو سمجھانے کے لئے) آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھوں کی انگلیاں ایک دوسری میں ڈالیس فرمایا۔ اور اس پرستر زہر بلے سانپ مسلط کردیئے جاتے ہیں (بیسانپ اس قدر زہر یلے ہیں کہ) اگر ان میں سے ایک زمین پر پھونک مارے تو رہتی دنیا تک زمین پر کوئی سبزہ نہ آگے۔ پس وہ سانپ اسے ہمیشہ نوچتے اور کا شتے رہتے ہیں یہاں تک کہ اسے قیامت کے دن حساب کے لئے پیش کیا جائے گا۔ حضرت ابوسعیہ خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قبریا تو جنت کے باغوں میں عنہ فرماتے ہیں کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قبریا تو جنت کے باغوں میں ایک باغ ہے یا دوز خ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا ہے'۔

مندرجہ بالا چنداحادیث بطورنمونہ ذکر کی ہیں۔ان میں جومضامین ذکر فرمائے گئے ہیں،ان کا خلاصہ درج ذیل عنوانات کے تحت پیش کیاجا تاہے۔

اول: میت کا دن کرنے والے کے جوتوں کی آ ہٹ سننا:

يمضمون درج ذيل ميں احاديث ميں آيا ہے:

ا: حضرت السرضى الله عنه كى حديث پهلے گزر چكى ہے، جس ميں بيالفاظ بيں:
"قال: العبد، اذا وضع فى قبره و تولى و ذهب أصحابه حتى
أنه ليسمع قرع نعالهم". (١)

⁽۱) صحيح البخارى - كتاب الجنائز - باب الميت يسمع خفق النعال - ۱ ۵۸/۱ - واللفظ له . الصحيح لمسلم - كتاب الجنة وصفة نعيمها - باب عرض مقعد۲/۳۸.

سنن أبي داؤد-كتاب السنة -باب في المسئلة في القبر وعذاب القبر -٢٥٣/٢ -ط:مير محمد . السنن المجتبي -كتاب الجنائز -المسئلة في القبر - ١٨٨١ - ط: قديمي.

الإحسان بترتيب الآن حبان -كتاب الجنائز -فصل في أحوال الميت في قبره - ذكر الاخبار عما يعمل المسلم والكافر -ص ٩ ٣-رقم الحديث ١١٠ - ط: دار الكتب العلمية.

شرح السنة ، كتاب الجنائز ،باب السؤال في القبر ، ٥/٥ ١ ،ط: المكتب الاسلامي بيروت.

ترجمہ: ''مردہ جب قبر میں رکھ دیا جاتا ہے اور اسکو دفن کرنے والے واپس لوٹے ہیں یہاں تک کہوہ ان کے جوتوں کی آہٹ سنتا ہے تو

۲: حضرت ابو ہریرہ رضی اللّٰدعنہ کی حدیث کے الفاظ بیہ ہیں:

"قال: فیجلس قال ابو هریرة: فانه یسمع قرع نعالهم". (۱)

"ترجمه: اسے بٹھایا جاتا ہے، حضرت ابوہریرہ فرماتے ہیں کہ پھروہ (وُن کر کے لوٹے نئے والوں کے) قدموں کی آہٹ سنتا ہے"۔

منداحد كالفاظيه بين:

"قال ان المیت لیسمع خفق نعالهم إذا ولوا مدبرین". (۲)
"ترجمه: جبلوگ مرده کودفن کرکے واپس لوٹے ہیں تو وہ ان کے قدموں کی آہٹ
سنتاہے"۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں:

"ان الميت ليسمع خفق النعال إذا ولوا عنه الناس مدبرين". (٣)

(۱) المصنف لعبدالرزاق-كتاب الجنائز -باب الصبر والبكاء والنياحة - ۵۲۷/۳ - رقم الحديث: ۲۷۰۳.
 ط: المكتب الاسلامي بيروت

(r) المسند للإمام أحمد -مسند أبي هريرة - ٢٩٨٧٩ - رقم الحديث: ٢٩٨٧٩،٩٤٠١ ،ط: دار الحديث القاهرة

المستدرك على الصحيحين - كتاب الجنائز - باب الميت يسمع خفق نعالهم - ١٥/١ ك-ط: دار المعرفة بيروت

ابن حبان -كتاب الجنائز -فصل في أحوال الميت في قبره-....٥٠٨

موارد الظمان-كتاب الجنائز-باب في الميت يسمع ويسال -ص ١٩٦ -رقم الحديث ٢٧٧- مجمع الزوائد-باب السوال في القبر-٥٣/٣-ط: دار الكتاب بيروت.

اتحاف السائة المتقين -شرح احياء علوم الدين ، كتاب ذكر الموت ومابعده ، الباب السابع بيان سوال منكرونكيروصورتهما ٣ / ٢٣ س....ط: دار الكتب العلميه بيروت.

(m) شرح السنة-كتاب الجنائز -باب السوال في القبر - ١٣/٥ - ط: المكتب الاسلامي.

ترجمہ: ''بے شک میت جوتوں کی آ ہٹ کو بھی سنتا ہے جب لوگ اسے دفن کر کے واپس لوٹیتے ہیں''۔

س: حضرت براء بن عازب رضى الله عنه كى حديث كالفاظ يه بين:

"قال: وانه ليسمع خفق نعالهم إذا ولو ا مدبرين". (١)

ترجمہ: ''اور بے شک وہ ان کے قدموں کی چاپ سنتا ہے، جب لوگ اسے دفن کر کے واپس لوٹنے ہیں''۔

جفرت عبدالله ابن عباس رضى الله عنهما كى حديث كالفاظ به بين:

"اذا دفن المیت سمع حفق نعالهم إذا ولوا مدبرین". (۲) ترجمہ: "میت کو جب دفن کر کے لوٹتے ہیں تو وہ (میت) ان کے جوتوں کی آہٹ سنتا ہے"۔

۵: حضرت معاذبن جبل رضی الله عنه کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:
 ۳ حتی یسمع صاحب کم خبط نعال کم". (۳)
 ترجمہ: "یہاں تک کرتمہارا ساتھی (میت) تمہارے جوتوں کی آ ہٹ سنتا ہے"۔

(۱) المصنف لعبد الرزاق - كتاب الجنائز - باب فتنة القبر ١/٥ مرا ٥٨ - رقم الحديث: ٢٤٣٧. ط: المكتب الاسلامي.

مسند أحمد بن حنبل -حديث البراء بن عازب-٣١/٥٢٦ - رقم الحديث: ١٨٥٢ - ط: دار الحديث القاهرة سنن أبى داؤد -٢٨٥٢ - ط: ميرمحمد كراچى.

(r)المرجع السابق ا- ٣/٥٥.

كنز العمال-الكتاب الرابع من حوف الميم من قسم الاقوال كتاب الموتالخ -الفصل السادس في الدفن - ١٠٠٥ - رقم الحديث: ٣٢٣٤٩.

اتحاف السادة المتقين -بيان سوال منكرونكيرالخ - ١١٨ ١٩٥١ ٣.

الدر المنثور في التفسير الماثور -تحت قوله: يثبت الله الذين امنوا الاية - 1/0 س.

(r) المصنف لعبدالرزاق-كتاب الجنائز -باب فتنة القبر -٥٨٣/٣-رقم الحديث: ٩٢٢٩.

عبدالله بن عبيد بن عمير رضى الله عنه كى روايت كالفاظ به بين:

"قال: أن الميت يقعد وهو يسمع خطو مشيعيه". (١)

ترجمہ: ''میت کو بٹھایا جاتا ہے اور وہ اپنے رخصت کرنے والے کے قدموں کی چاپ کوسنتا ہے''۔

منكرنكيركاآنا

یہ مضمون متواتر احادیث میں وار دہوا ہے کہ جب میت کو دن کیا جاتا ہے تو دوفر شنے اس کے پاس آتے ہیں ،اسکو بٹھاتے ہیں اور اس سے سوال وجواب کرتے ہیں۔ان کے سوال وجواب کو "فتنة القبر" (قبر میں مردے کا امتحان) فرمایا گیا ہے۔

حافظ سيوطيُّ شرح صدور مين اورعلامه زبيدي شرح احياء مين لكھتے ہيں:

"جانناچاہے کہ" فتنہ قبر" دوفر شتوں کے سوالوں کا نام ہے، اور اس بارے ہیں مندرجہ ذیل صحابہ سے متواتر احادیث مروی ہیں۔ ابوہریہ ، براء، تمیم داری، عمر بن الخطاب، انس، بشیر بن الال، ثوبان، جابر بن عبداللہ، حذیفہ، عبادہ بن صامت، ابن عباس، ابن عمر ، ابن عمر و، ابن مسعود، عثمان بن عفان، عمر و بن عاص، معاذ بن جبل، ابوامامہ، ابوالدرداء، ابورافع ، ابوسعید خدری ، ابوقادہ ، ابوموی ، اساء، عائشہ رضی اللہ عنہ منہ ، (۱)

اس کے بعدان دونوں حضرات نے ان تمام روایات کی تخریج کی ہے، یہاں پہلے ان احادیث کے ماخذ کی طرف اشارہ کرتا ہوں جنکو ان دونوں حضرات نے ذکر فرمایا ہے، اس کے بعد مزید احادیث کا اضافہ کروں گااور جن ماخذ تک ہماری رسائی نہیں وہاں شرح صدوراور شرح احیاء کے حوالہ سے ماخذ ذکر

⁽١) اتحاف السادة المتقين -بيان كلام القبرللميت-١٢/١٣٠.

 ⁽۲) شرح الصدور شرح حال الموتى والقبور للامام جلال الدين السيوطى – ص ٩ ٣ – ط: مطابع الرشيد
 بالمدينة المنورة.

اتحاف السادة المتقين -بيان سوال منكرونكير - ١ / ٣٥٩ - حواله سابقه

کئے جا ئیں گے۔

ا: حدیث انس رضی الله عنه پہلے گذر چکی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں:

"اتاه ملكان فاقعداه فيقو لان له". (١)

''ترجمہ:اس کے پاس دوفر شتے آتے ہیں اوراسے بٹھلاتے ہیں ۲: حدیث عبداللّٰدابن عمر رضی اللّٰہ عنہما، جس کےالفاظ بیہ ہیں :

"اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشى ان كان من اهل البحنة فمن اهل البحنة فمن اهل البحنة وان كان من اهل النار فمن اهل النار فيقال هذا مقعدك". (٢)

"ترجمہ: جب آ دمی مرجاتا ہے (تو قبر میں سوال وجواب کے بعد) اس کے سامنے اس کا اصل ٹھکا نہ سے ہوتو جنت میں اس کا اصل ٹھکا نہ سے ہوتو جنت میں اس کا ٹھکا نہ بیش کیا جاتا ہے۔اگر دوزخ میں اس کا ٹھکا نہ بیش کیا جاتا ہے۔ پھراس کو بتایا جاتا ہے۔ پھراس کو بتایا جاتا ہے۔ کہ یہ تیرا ٹھکا نہ ہے"۔

(۱) صحيح البخارى - كتاب الجنائز - باب الميت يسمع خفق النعال - ۱ / ۱ / ۱ - قديمي، وايضاً
 ۱ / ۲ / ۱ كتاب الجنائز باب ماجاء في عذاب القبر.

صحيح مسلم -كتاب الجنة وصفة نعيمها واهلها-باب عرض مقعد الميت -٢٨٢/٢.

سنن أبى داؤد-كتاب السنة باب ماجاء في المسئلة في القبر وعذاب القبر - ٢٥٣/٢. ط:مير محمد كتب خانه كراچي.

سنن النسائي-كتاب الجنائز -باب المسئلة في القبر - ١٨٨١ - ط:قديمي كتب خانه كراچي.

(۲) صحيح البخاري - كتاب الجنائز - باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي - ۱۸۴/۱ - ط: قديمي كراچي.

جامع الترمذى - كتاب الجنائز -باب ماجاء في عذاب القبر - ١٠٥١. -ط: قديمي كراچي. سنن النسائي - كتاب الجنائز -باب وضع الجريدة على القبر - ٢٩٢١. -ط: قديمي كراچي. سنن ابن ماجه -ابواب الزهد -باب ذكر القبر والبلي -ص ٣١٥.

اتعاف السادة المتقین شرح احیاء علوم الدین میں دیلمی کی "مندالفردوس" سے بیالفاظ آل کے ہیں:

"ألسظ لو ألسنتكم قول لا اله الا الله وان محمداً رسول الله، وان

الله ربنا والاسلام دیننا و محمداً نبینا فانكم تسئلون عنها فی قبور كم".(۱)

"ترجمہ:"اپنی زبانوں کوکلمہ"لا الدالا الله محمد رسول اللہ" كاعادی بناؤاور بیبات

ب كثرت كها كروكه الله تعالى جمارارب ہے، اسلام جمارادین ہے اور محمصلی الله عليه وسلم

ہمارے نبی ہیں، كيونكم سے ان امور كے بارے مين قبروں ميں سوال كياجا تا ہے۔

ہمارے نبی ہیں، كيونكم سے ان امور كے بارے مين قبروں ميں سوال كياجا تا ہے۔

ہمارے نبی ہیں، كيونكم سے ان امور كے بارے مين قبروں ميں سوال كياجا تا ہے۔

ہمارے نبی ہیں، كيونكم کے الفاظ ہم ہیں:

"قال اذا اقعد المؤمن فی قبرہ اتی" (۲)
"ترجمہ: فرمایا، جب مومن کواس کی قبر میں بٹھایا جاتا ہے تواس کے یاس فرشتوں کی

آمد ہوتی ہے'۔ آمد ہوتی ہے'۔

٣: حضرت اساء بنت ابي بكررضي الله عنهما كي حديث كے الفاظ بيہ ہيں:

"يقال ما علمك بهذا الرجل فاما المومن او الموقن لا ادرى ايهما قالت اسماء، فيقول هو محمد هو رسول الله جاء نا بالبينات والهدى فاجبناه واتبعناه هو محمد ثلاثاً". (٣)

⁽١) اتحاف السادة المتقين -بيان سوال منكر ونكير -٣١٧١ ٣-حواله سابقه -ط: دار الكتب العلميه

⁽۲) صحيح البخارى - كتاب الجنائز - باب ماجاء في عذاب القبر - ۱ ۸۳ ۱ - ط: قديمي كراچي. الصحيح لمسلم - كتاب الجنة وصفة نعيمهاو أهلها - باب عرض المقعد - ۲۸۲۸ - ط: قديمي. السنن المجتبى للنسائي - كتاب الجنائز - باب المسئلة في القبر - ۱ ۷۰۲ - ط: قديمي.

سنن أبى داود - كتاب السنة -باب ماجاء في المسئلة في القبر وعذاب القبر - ٢٥٣/٢. ط:مير محمد مصنف لابن ابى شيبة - كتاب الجنائز -باب في المسئلة في القبر -٣٤٤/٣- ط:ادارة القرآن كراچي (٣)صحيح البخاري- كتاب العلم -باب فضل العلم - ١٨١١.

الصحيح لمسلم - كتاب الكسوف-بأب فضل صلوة الكسوف - ١ / ٢٩٨.

موطا امام مالك للامام مالك بن انس (المتوفى: ٩ ١٥٥) -ماجاء في صلوة الكسوف-ص ١١٠٠.

"ترجمہ: میت سے کہا جاتا ہے کہ تم ال شخص (یعنی آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم) کے بارے میں کیا جانتے ہو؟ تو مومن جواب دیتا ہے کہ حضرت محدرسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں جو ہمارے پاس واضح احکام اور ہدایت لے کر آئے، ہم نے آپ مسلی اللہ علیہ وسلم) کو قبول کیا اور آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی پیروی کی۔ تین مرتبہ کہتا ہے کہ یہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں۔

۵: حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پہلے گذر چکی ہے،اس کے الفاظ یہ ہیں:

"اذا اقبر الميت او قال احدكم اتاه ملكان اسودان ازرقان يقال لاحدهما المنكر والآخر النكير". (١)

"ترجمہ: جب میت کو قبر میں رکھا جاتا ہے تو اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں سیاہ رنگ اور نیلی آئکھول والے، ایک کومنکر اور دوسرے کونکیر کہا جاتا ہے۔

٢: حديث عمروبن عاص رضى الله عنه كالفاظ يه بين:

"فاذا دفنتمونى فسنوا على التراب سناً ثم اقيموا حول قبرى قدر ما تنحر الجزورويقسم لحمها حتى استانس بكم وانظر ماذا اراجع به رسل ربى". (٢)

(١) جامع الترمذي - كتاب الجنائز -باب ماجاء في عذاب القبو - ١٠٥١.

سنن ابن ماجه -ابواب الزهد -باب القبر والبلى -ص ١٥ ٣١٥. مستدرك حاكم ، كتاب الجنائز، باب الميت يسمع خفق نعالهم ١٥/١ ٤.

الاحسان بترتيب ابن حبان -كتاب الجنائز -فصل في احوال الميت في قبره- ذكر الاخبار عن اسم الملكين -٣٧/٥-رقم الحديث: ١٠٧ ٣.ط: دارالكتب.

(۲) الصحيح لمسلم - كتاب الايمان - باب كون الاسلام يهدم ماكان قبلهالخ - ا / ۲ ك. ط:قديمى السنس الكبرى للبيهقى للامام ابى بكر احمدبن الحسين بن على البيهقى (المتوفى: ۳۵۸ هـ) - كتاب الجنائز - باب مايقال بعدالدفن ۲ / ۲ - ط: نشر السنة ملتان

''ترجمہ: جب مجھے دفن کر چکوتو مجھ پرمٹی ڈالنا، پھرمیری قبر کے گرداتن دیر تک کھڑے رہنا کہ اونٹ کوؤن کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جائے ، تا کہ مجھے تمہاری موجودگی سے اُنس ہواور میں بیدد بکھوں کہا ہے رب کے فرستادوں کو کیا جواب دیتا ہوں''۔ اُنس ہواور میں بید بکھوں کہا ہے رب کے فرستادوں کو کیا جواب دیتا ہوں''۔ کے: حدیث عثمان بن عفان رضی اللہ عنہما کے الفاظ بیہ ہیں:

"فقال استغفروا الاخیکم واسئالوا له بالتثبیت فانه الآن یسأل". (۱)
"ترجمه: فرمایا، این بھائی کے لئے استغفار کرواور اس کے لئے ثابت قدمی کی دعا
کرو، کیونکہ اب اس سے سوال وجواب ہور ہائے۔

٨: حديث جابر بن عبدالله رضى الله عنه كالفاظ به بين:

"اذا ادخل المومن قبره وتولى عنه اصحابه جاء ه ملك شديد الانتهار فيقول ما كنت تقول في هذا الرجل". (٢)

(۱) سنن أبى داؤد - كتاب الجنائز - باب الاستغفار عند القبر للميت في وقت الانصراف- ١ - ٥٩ م. ط: مير محمد كتب خانه كراچي

المستدرك للحاكم

مشكوة المصابيح - كتاب الايمان - باب اثبات عذاب القبر - الفصل الثاني - ١ ٢١٠.

كنز العمال-الكتاب الثالث من حرف الشين الشمائل من قسم الاقوال -الباب الرابع في شمائل تتعلق بالاخلاق والافعال دفن الميت-١٨٥١، رقم ، ١٨٥١.

السنن الكبرى للبيهقى - ١٠/٣٥.

(٢) مجمع الزوائد-كتاب الجنائز -باب السوال في القبر -٣٨/٣.

مسند احمد -مسند جابر بن عبدالله الانصارى - ١ ٥٢٥،٥٢٣/١ - وقم : ١٣٦٥ - ا -ط: دار المعمد - المعديث القاهرة.

مصنف عبدالرزاق-كتاب الجنائز-باب فتنة القبر-٥٨٥/٣-رقم الحديث: ٣٧٥/٢ ط: المكتبة الاسلامي بيروت.

الاحسان بترتيب ابن حبان -كتاب الجنائز -فصل في احوال الميت في قبره-ذكر الاخبار عن اسم الاحسان بترتيب ابن حبان الخبار عن اسم الملكين اللذين يسألان الناس في قبورهم (عن ابي هريرة) ٥٨ م م م م ١٠٥ م م ١٠٠ مط: دار الكتب العلميه

ترجمہ: ''جب مومن کو قبر میں داخل کیا جاتا ہے اور اسکو دفن کرنے والے لوٹے ہیں تو اس کے پاس فرشتہ آتا ہے نہایت جھڑ کنے والا ، وہ کہتا ہے کہ تو اُس شخص کے (یعنی آنخصرت صلی اللہ علیہ وسلم) کے بارے میں کیا کہتا تھا؟

9: حدیث عائشہ رضی الله عنها کے الفاظ به ہیں:

"فاما فتنة القبر ففِيَّ تفتنون وعنى تسألون. فاذا كان الرجل الصالح اجلس في قبره غير فزع ولا مشعوف ثم يقال له فيم كنت فيقول في الاسلام". (١)

''ترجمہ: رہی قبر کی آ زمائش! سوتم سے میرے بارے میں امتحان لیا جا تا ہے اور میرے بارے میں امتحان لیا جا تا ہے اور میرے بارے میں تم سے سوال کیا جا تا ہے، پس جب مردہ نیک آ دمی ہوتو اسے قبر میں بٹھایا جا تا ہے، درآ نحالیکہ نہ دہ گھبرایا ہوا ہوتا ہے اور نہ حواس باختہ ہوتا ہے پھراس سے کہا جا تا ہے کہ تو کس دین میں تھا، وہ کہتا ہے،اسلام میں!

• ا: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

إذا دخل الرجل قبره فان كان من اهل السعادة ثبته الله بالقول الثابت فيسأل ما أنت ؟ فيقول أنا عبدالله حياً وميتاً (الحديث). (١)
ترجمه: جبآ دمى كوقبر مين داخل كياجا تا جواً الرابل سعادت مين سه وتوالله تعالى اسه قول ثابت كساته ثابت قدم ركهت بين چنانجاس سه سوال كياجا تا مح كيم كون بو؟ تو

⁽۱) المسند للإمام احمد بن حنبل (المتوفى: ٢٣١ه) -حديث السيدة عائشة - ١٠١٧ - ٥٠ رقم الحديث: ٢٩٤٠ ط: دار الحديث قاهرة.

مجمع الزوائد ومنبع الفوائد-باب السوال في القبر-٣٨/٣-ط: دار الكتاب العربي بيروت.

⁽۲) مصنف ابن ابی شیبة - کتاب الجنائز -باب فی المسألة فی القبر -۳۷۷/۳ - ط: ادارة القرآن کراچی اتحاف السادة المتقین کتاب ذکر الموت و مابعده ، بیان سوال منکرونکیر ۱۲۲۳ حواله سابقه مجمع الزوائد -باب السوال فی القبر -۵۳/۳ - ط: دار الکتاب العربی بیروت

وہ جواب میں کہتا ہے کہ میں زندگی میں بھی اللہ تعالیٰ کا بندہ تھا اور مرنے کے بعد بھی۔ اا: حضرت ابوموسی اشعری رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ بھی یہی ہیں:

١٢: حضرت عبيد بن عمير رضى الله عنه كي موقوف حديث كے الفاظ بير بيں:

وذكر منكراً ونكيراً يخرجان في افواههما واعينهما النارفقالا من ربك ؟(١)

ترجمہ: اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے منکر نکیر کا تذکرہ فرمایا کہ ان کے منہ سے اور آئکھوں سے آگ کے شعلے نکلتے ہیں اور وہ کہتے ہیں'' تیرارب کون ہے؟''۔ ۱۳: حدیث ابورا فع رضی اللہ عنہ کے الفاظ یہ ہیں:

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ولكنى اففت من صاحب هذا القبر الذي سئل عنى فشك في (r)

ترجمہ: پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں! (میں نے تم پر اف نہیں گ) بلکہ اس قبر والے پر اف کی ہے جس سے میرے بارے میں سوال کیا گیا تو اس نے میرے بارے میں شک کا اظہار کیا۔''

١٢: حديث عبد الله بن عباس رضى الله عنهما كالفاظ به بين:

إن الميت يسمع خفق نعالهم حين يولُّون قال ثم يجلس فيقال له من

اتحاف السادة المتقين ١ / ٣٦٨ - المرجع السابق.

⁽۱) المصنف لعبدالرزاق- كتاب الجنائز-باب فتنة القبر-۱٬۵۹۰،۱۹۵-رقم الحديث ۱۷۵۸. ط: المكتب الاسلامي بيروت.

 ⁽۲) مـجـمـع الزوائد ومنبع الفوائد، للشيخ نورالدين الهيثمي (المتوفى: ۵۰۰هـ) - كتـاب الجنائز -باب
 السوال في القبر -۵۳/۳ - ط: دارالكتاب العربي.

كنز العمال -الكتاب الرابع من حرف الميم - كتاب الموت - الفصل الثاني في عذاب القبر (الاكمال)-10/10 - رقم الحديث ٣٢٥٣٢.

ربك؟ فيقول الله (الحديث) (١)

ترجمہ: میت کو دفن کرنے والے جب واپس لوٹتے ہیں تووہ ان کے جوتوں کی جاپ سنتا ہے فرمایا، پھراس کو بٹھلا یا جاتا ہے پس اس سے کہا جاتا ہے کہ تیرارب کون ہے؟ وہ کہتا ہے میرارب اللہ ہے''۔

10: حدیث ابودر داءرضی الله عنه کے الفاظ بیر ہیں:

فجاء ک ملکان ازرقان جعدان يقال لهما منكر ونكير فقالا من ربک ومادينک ومن نبيکالخرم)

ترجمہ: پھر تیرے پاس دوفر شنے آئیں گے جن کی آئی میں نیلی اور بال مڑے ہوئے ہوئے ہوں گے ان کو منکر نگیر کہا جاتا ہے وہ دونوں کہیں گے کہ تیرار ب کون ہے؟ تیرادین کیا ہے؟ تیرانبی کون ہے؟ "میرانبی کون ہے؟ "۔

١١:حضرت بشير بن اكال المعوى كي حديث كالفاظ يه بين:

انی مورت بقبر و هو یسأل عنی فقال لاادری فقلت لادریت (۳) ترجمہ: بے شک میں ایک قبر کے پاس سے گزراتھا جس سے میرے بارے میں سوالکیا جارہا تھا اس نے جواب دیا کہ میں نہیں جانتا اس پر میں نے کہا کہ تم نے نہ تو خود جانا (نہ کسی جاننے والی کی بات مانی)۔''

⁽۱) مجمع الزوائد كتاب الجنائز، باب السوال في القبر ٣٨/٣. ط: دار الكتاب العربي اتحاف السادة المتقين - ٣١/١/٣- المرجع السابق.

⁽r) اتحاف السادة المتقين - ٣ ا / ٣ ٢ ٢ ٣ - المرجع السابق.

شرح الصدور -ص ٥٥-المرجع السابق.

 ⁽٣) كنز العمال -المرجع السابق-٥ ١ / ١٣٢ - رقم الحديث: ٣٢٥٣٣.

مجمع الزوائد -المرجع السابق - ٣٨/٣.

شرح الصدور -المرجع السابق -ص ٥٠.

الفاظ بيبن :
 حضرت ابوقادة رضى الله عنه كى حديث كالفاظ بيبن :

إن المؤمن إذا مات اجلس في قبره فيقال له من ربك فيقول الله تعالىالحديث. (١)

ترجمہ: ''جب مومن مرجا تا ہے تواسے اس کی قبر میں بٹھایا جا تا ہے پھراس سے کہا جا تا ہے کہ تیرارب کون ہے؟ وہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ۔''

١٨:حضرت معاذبن جبل رضي الله عنه كي حديث كالفاظ به بين:

فإذا وضع في قبره وسوى عليه وتفرق عنه اصحابه أتاه منكر ونكير فيجلسانه في قبره (٢)

ترجمہ: جب مردے کو قبر میں رکھا جاتا ہے اور اس پرمٹی ڈال دی جاتی ہے اور اس کو دفن کرنے والے رخصت ہوتے ہیں تو اس کے پاس منکر اور نکیر آتے ہیں، پس اسے قبر میں بٹھاتے ہیں۔''

19: حضرت عمر بن خطاب رضى الله عنه كي حديث كے الفاظ به بین:

كيف انت في اربع اذرع في ذراعين ورأيت منكراً ونكيراً ؟قلت يارسول الله ومامنكر ونكير قال فتانا القبر.٣)

ترجمہ: چار ہاتھ کمبی اور دو ہاتھ چوڑی جگہ (قبر) میں تیری کیا حالت ہوگی ؟ جبتم منکراورنکیرکود کیھو گے میں نے عرض کیایارسول اللہ منکراورنکیرکون ہیں؟ فرمایا قبر میں

⁽١) اتحاف السادة المتقين - ١ / ٢٨٨ - المرجع السابق.

شرح الصدور - ص۵۵.

⁽r) اتحاف السادة المتقين - ٣١/١٢ - المرجع السابق.

شوح الصدور -ص٥٥.

⁽m) اتحاف السادة المتقين - ٣١٢/١٣.

شرح الصدور – ص ۵۴.

امتحان لينے والے فرشتے۔''

۲۰_حضرت ابودر داءرضی الله عنه کی حدیث کے الفاظ بیہ ہیں:

"شم سدوا علیک من اللبن واکشرواعلیک من اتراب فجاک ملکان از رقان جعدان یقال لهما منکرونکیر"..... (۱)

ترجمه: سیری اس وقت کیا حالت ہوگی جب تمہیں قبر میں رکھ کرتمہارے اوپر اینٹیں پُون دیں گے اور ڈھیرساری مٹی ڈال دیں گے، پھر تیرے پاس کیری آنکھوں اور ڈراؤنی شکل کے دوفر شتے آئیں گے جنہیں منکرونکیر کہاجا تا ہے۔

٢١ حضرت ابوامامه رضي الله عنه كي حديث كے الفاظ به بيں:

"فان منكراً ونكيراً ياخذ كل واحد منهما بيد صاحبه ويقول انطلق بنا"........ (٢)

ترجمہ: جب (مردہ سوالوں کے جواب سیح دے دیتا ہے تو) منکر ونکیر ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑ کر کہتے ہیں کہ بس اب یہاں سے چلئے۔

(۱) كتاب الزهد البن المبارك (المتوفى ۱۸۱ه) - الجزء الحادى عشر - ص۵۵ - الرقم: ۱۵۹۰ ط: مجلس احياء المعارف هند.

مصنف ابن ابى شيبة - كتاب الجنائز -باب فى المسئلة فى القبر - ٣٤٩،٣٤٨، ٣٤٩. اتحاف السادة المتقين - ٣١ - ٣٦٧ - المرجع السابق.

شرح الصدور ص ٥٥ -المرجع السابق.

(r) مجمع الزوائد - كتاب الجنائز -باب تلقين الميت بعد دفنه - ٣٥/٣٠.

كنز العمال -الكتاب الرابع من حرف الميم من قسم الاول -كتاب الموت واحوال تقع بعده ، الباب الاول ، الفصل السادس ، في الدفن (التلقين من الاكمال) ١ / ٥ / ٢ رقم الحديث ٢٠٣٥ م ٢٢٥ شرح الصدور -باب مايقال عند الدفن والتقلين -ص ٣٣٠.

اتحاف السادة المتقين -باب بيان زيارة القبور والدعاء للميت ومايتعلق به -....ر ٠ ٢٨ ، ٢٨ ، ٢٨

٢٢ ـ حديث حذيفه رضى الله عنه كالفاظ بيهي:

"ان الملك ليمشى معه الى القبرفاذا سوى عليه سلك فيه فذالك حين يخاطب". (١)

ترجمہ: بےشک فرشتہ جنازہ کے ہمراہ قبر کی طرف جاتا ہے پس جب میت کوقبر میں رکھ کر اس پرمٹی ڈال دی جاتی ہے تو فرشتہ اس قبر میں چلاجاتا ہے اور اس سے مخاطب ہوتا ہے'۔ ۲۳۔ حضرت تمیم واری رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

"ويبعث الله اليه ملكين ابصارهما كا لبرق الخاطف واصواتهما كالرعد القاصف"....... (٢)

ترجمہ: (کافر)میت کو جب قبر میں رکھا جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے پاس دو فرشتے (منگیر ونگیر) بھیجتے ہیں جن کی آئکھیں چندھیا دینے والی بجل کی طرح چمکتی ہوں گی اورآ وازکڑ کتی بجل کی طرح ہوگی۔

۲۵_۲۵ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی مروی حدیث کے علاوہ اس مضمون پر حضرت عطاء بن بیار رضی اللہ عنہ کی مرسل بھی ہے۔

فتنة القبر

قبر میں میت کے پاس منگیر ونگیر کے پاس کا آنااور سوال وجواب کرنا،اس کو حدیث شریف میں "فتنة القبر" (بعنی قبر میں مرُ وے کاامتحان) فر مایا گیا ہے مندرجہ ذیل احادیث میں اس کا ذکر ہے۔ الحضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کے الفاظ بیہ ہیں:

انهم يعذبون عذاباً تسمعه البهائم كلها، فما رأ يته بعد في صلواة

⁽۱) شرح الصدور -باب معرفة الميت من يغسله ويجهرالخ ص ٠٠.

اتحاف السادة المتقين -الباب السابع-فصل في فوائد منثورة - ١ ١ / ٣٥٥.

⁽r) اتحاف السائة المتقين - كتاب ذكر الموت ومابعده - الباب الثالث في سكرات الموت.....الخ ٣ / ٩ ٢،٩٥٠ .

الاتعوذ من عذاب القبر". (١)

ترجمہ: آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا کہ لوگوں کو قبر میں عذاب ہوتا ہے۔ جس کو تمام چو پائے سنتے ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فر ماتی ہیں اس کے بعد آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں عذاب قبر سے ضرور پناہ مانگتے تھے۔

صحیحمسلم کی حدیث کے الفاظ بدیاں:

"كان يمد عو بهاو لأء المدعوات اللهم فماني اعوذبك من فتنة النار وعذاب النار وفتنة القبر". (٢)

ترجمہ: آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان الفاظ کے ساتھ دعا کیا کرتے تھے"اے اللہ! میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں دوزخ کے فتنداور عذاب سے اور قبر کے فتنہ ہے۔ مندحمیدی کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

"انکم تفتنون فی قبور کم" (٣)

(۱)صحيح البخارى - كتاب الدعوات - باب التعوذ من عذاب القبر - ۲/۲ م ۹۳۳،۹ . و ايضا - كتاب الجنائز - باب ماجاء في عذاب القبر - ۱۸۳۱ .

سنن النسائي -كتاب الجنائز -باب التعوذ من عذاب القبر - ١ / ١ ٢٩ - ط: قديمي

(٢) الصحيح لمسلم - كتاب الذكر -باب الدعوات والتعوذ - ٣٣٧/٢- ط: قديمي جامع الترمذي - ابواب الدعوات - ١٨٥/٢ .

سنن ابن ماجه -ابواب الدعاء -باب ماتعوذ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم -٢٧٢ - ط: قديمى المسند للإمام احمد بن حنبل -حديث السيدة عائشة - ١ / ٢٨٧ - رقم الحديث: ١٨٢ - ٢٣ مصنف عبدالرزاق - كتاب الجنائز -باب فتنة القبر - ١/ ٥٨٩ - رقم الحديث: ١٤٥٥ - ط: المكتبة الاسلامية بيروت

شرح السنة - كتاب الدعوات -باب الاستعاذة- ٥٧/٥ ا -

(٣) المسند للحميدي للإمام ابي بكر عبدالله بن زبير الحميدي-كتاب الايمان -احاديث عائشة- ١٠٨١ - رقم الحديث: ٩٥ - ط: دار الكتب العلمية بيروت.

المسند للإمام احمد -حديث السيدة عائشة - ١ / ٢٨٧ - رقم الحديث: ٩ ٣ ١ ٢٨ ط: دار الحديث

ترجمہ: قبروں میں تمہاراامتحان (بعنی تم سے سوال وجواب) ہوتا ہے۔ ۲۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ سے ہیں:

"اللهم انى اعوذبك من العجزوالكسل والجبن والهرم واعوذبك من عذاب القبرواعوذبك من فتنة المحياو الممات". (١)
ترجمه: الالله! ميس آپ كى پناه چا بتا بهول عجزو كسل سے، بزدلى اور انتها كى بڑھا پ سے، اور ميس آپ كى پناه چا بتا بهول زندگى اور موت كفتول سے۔
سے، اور ميس آپ كى پناه چا بتا بهول زندگى اور موت كفتول سے۔
منداحم كى روايت كے الفاظ بيہ بيں:

"قال تعوذ وابالله من عذاب القبروعذاب الناروفتنة الدجال قالو اوماذاك يارسول الله قال ان هذه الامة تبتلیٰ فی قبورها". (۲) ترجمه: فرمایا! الله کی پناه مانگوعذاب قبر سے، اور دوزخ کے عذاب سے اور فتنه دجال سے محابہ نے عرض کیایا رسول الله! فتنه قبر کیا چیز ہے، فرمایا قبر میں اس امت کا امتحان لیاجا تا ہے۔

ایک اور حدیث کے الفاظ بیر ہیں:

"فان مات اوقتل غفرت له ذنوبه كلها واجيرمن عذاب القبر". (٣)

جامع الترمذي -ابواب الدعوات-باب جامع الدعوات-١٨٢/٢.

سنن النسائي - كتاب الاستعاذة - باب الاستعاذة من البخل - ٢ / ١٣٠٣.

المسند للإمام احمد - مسند انس بن مالک - ۸۳/۲ - رقم الحدیث: ۱۰۰۱ - ط: دار الحدیث مصنف ابن ابی شیبة - کتاب الجنائز - باب فی عذاب القبر - ۳۷۵/۳ - ط: ادارة القرآن کراچی مصنف ابن ابی شیبة - کتاب الجنائز - باب فی عذاب القبر - ۳۵/۵ ادارة القرآن کراچی (۲) المسند للإمام احمد - مسند انس بن مالک - ۱ ۱۸۳۱ - رقم الحدیث: ۱۳۳۸ - ط: دار الحدیث (۲) مجمع الزوائد ، کتاب الجهاد، باب ماجاء فی الشهادة و فضلها ۱/۵ ۲۹ ۲۹

⁽۱) صحيح البخاري - كتاب الدعوات -باب التعوذ من عذاب القبر - ۹۳۲/۲. الصحيح لمسلم - كتاب الذكر -باب الدعوات والتعوذ - ۳۲۷/۲.

ترجمہ: پس مرابط اگر مرجائے یا شہید ہوجائے تواس کے تمام گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اور اسے عذاب قبر سے بچالیا جاتا ہے۔ سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

"كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يد عو: اللهم انى اعو ذبك من عذاب القبرومن عذاب النار". (١)

ترجمہ: آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیدعا کیا کرتے تھے،اےاللہ! میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں عذاب قبرسے اور عذاب دوزخ ہے۔

تر مذى شريف كى روايت كالفاظ يه بين:

"استعيذو ابالله من عذاب القبر" (٢)

ترجمہ:اللّٰہ تعالیٰ کی پناہ مانگوعذاب قبر ہے۔

سنن ابن ملجه کی روایت کے الفاظ بیہ ہیں:

"من مات مرا بطا في سبيل الله اجرى عليه اجر عمله الصالح الذي كان يعمل واجرى عليه رزقاً وامناً من الفتان. (٣)

(۱) صحيح البخارى - كتاب الجنائز - باب التعوذ من عذاب القبر - ۱ ۸۴ ۱ - ط: قديمى. سنن النسائي - كتاب الجنائز - باب التعوذ من عذاب القبر - ۲۹۰/۱. ط: قديمى.

المستدرك على الصحيحين - كتاب الامامة وصلاة الجماعة - الدعاء بعد الصلوة - المستدرك على الصحيحين - كتاب الامامة وصلاة الجماعة - الدعاء بعد الصلوة - الماء المعرفة بيروت.

كنز العمال -الكتاب الثاني من حرف الهمزة من قسم الاقوال (كتاب الايمان و الاسلام) الباب الثامن في الدعاء --الفصل السادس في جوامع الادعية - ٢ / ٠ ٩ ١ - رقم الحديث: ٣ ٢ ٩ ٥.

- (r) جامع الترمذي ابواب الدعوات باب جامع الدعوات ٢٠٠٠. ط: قديمي.
- (٣) سنن ابن ماجه-ابواب الجهاد-باب فضل الرباط في سبيل الله-ص ١٩٨ ط:قديمي.

كنز العمال -كتاب الجهاد- من قسم الاقوال-الباب الاول -٢٩٣،٢٩٣،٢- وقم الحديث: 1000 . ط:مؤسسة الرسالة.

ترجمہ: جوشخص اللہ تعالیٰ کے راستہ میں پہرہ دیتے ہوئے مرجائے ،اس کے وہ تمام اعمال جاری رہتے ہیں جو وہ کیا کرتا تھا اور اس کا رزق جاری رکھا جاتا ہے ،اوروہ قبر میں امتحان لینے والوں سے محفوظ رہتا ہے (اس سے سوال وجواب نہیں ہوتا) سم حضرت اساءرضی اللہ عنہا کی حدیث (جو پہلے گزر چکی ہے) کے الفاظ سے ہیں:

منداحمه کی روایت کے الفاظ بیہ ہیں:

"انه قد او حی الی انکم تفتنو ن فی القبور "۲) ترجمہ: مجھے وحی کی گئی ہے کہتم سے قبروں میں امتحان ہوتا ہے۔ ۵۔حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

"اللهم انى اعو ذبك من البخل واعو ذبك من الجبن واعو ذبك من من الجبن واعو ذبك من اللهم انى اعو ذبك من المنا واعو ذبك من عن ان أردالي ارذل العمرواعو ذبك من فتنه الدنيا واعو ذبك من عذاب القبر". (٣)

سنن النسائى - كتاب الاستعادة -باب الاستعادة من الجبن - ٣/٢ ا ٣-ط: قديمى. مصنف ابن ابى شيبة - كتاب الجنائز -باب فى عذاب القبر -٣/٥/٣-ط: ادارة القرآن.

⁽۱) صحيح البخارى - كتاب الجنائز -باب ماجاء في عذاب القبر - ١٨٣١ - ط:قديمي. سنن النسائي - كتاب الجنائز -باب التعوذ من عذاب القبر - ٢٩٠١. ط:قديمي. مشكوة المصابيح - كتاب الايمان -باب اثبات عذاب القبر - الفصل الثالث - ٢٦٠١.

⁽r) المسند للإمام احمد (م ۱ ۲۳ ه) - حديث اسماء بنت ابي بكر الصديق - ۱ ۸ ا ۳ ۲۷ ، رقم الحديث ۲ ۲۸۰۳.

⁽٣) صحيح البخارى -كتاب الدعوات -باب الاستعاذة من الجبن و الكسل-٩٣٣، ٩٣٣، ٩ . ايضا -باب الاستعاذة من ارذل العمر - ٩٣٢/٢ - ط: قديمي.

ترجمہ: اب اللہ! میں آپ کی پناہ جا ہتا ہوں بزدلی سے اور میں آپ کی پناہ جا ہتا ہوں کہ میں نگمی عمر کی طرف اٹھایا جا وَں اور میں آپ کی پناہ جا ہتا ہوں دنیا کے فتنہ سے اور میں آپ کی پناہ جا ہتا ہوں دنیا کے فتنہ سے اور میں آپ کی پناہ جا ہتا ہوں عذا بقبر سے۔

٢_حضرت ام خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص رضى الله عنهماكي حديث كالفاظ به بين:

"سمعت النبی صلی الله علیه و سلم و هو یتعو ذمن عذ اب القبر ".(۱) ترجمه: میں نے نبی کریم صلی الله علیه وسلم کوعذاب قبرسے پناه ما نگتے ہوئے سُنا۔ مصنف ابن شیبہ گی روایت کے الفاظ به بیں:

> "قد او حی الی انکم تفتنون فی القبور "، (۲) ترجمه: مجھے وحی کی گئی ہے کہ قبروں میں تمہاراامتحان ہوتا ہے۔ کنز العمال بحوالہ طبرانی کی روایت کے الفاظ بیہ ہیں:

> > "استجيروا بالله من عذاب القبر "، (٣) ترجمه:عذاب قبرے الله يناه مانگو۔

ے۔حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں: ——————

(۱) صحيح البخارى - ابواب الدعاء - باب التعوذ من عذاب القبر - ۹۳۲/۲ ، و ايضاً كتاب الجنائز باب التعوذ من عذاب القبر . ١٨٣/١ .

مصنف ابن ابي شيبة كتاب الدعاء • ١٩٣/١.

المسند للامام احمد ،حديث ام خالد بنت خالدالخ ١ / ٩ ٠ ٩ ، رقم الحديث ٢٦٩٣٥ . كنز العمال -كتاب الموت من قسم الافعال -سوال القبر وعذابه - ١ / ٢٣٧ - رقم الحديث: ٣٩٣٥ .

(r) مصنف ابن ابي شيبة - كتاب الجنائز -باب في عذاب القبر -٣٧٥/٣-ط: ادارة القرآن

(٣) كنز العمال -الكتاب الرابع من حرف الميم من قسم الاول -كتاب الموت واحوال تقع بعده- الباب الثالث الفصل الثاني في عذاب القبر ١٥/ ١٣٨٠ ، رقم الحديث ٢٦٩٣٥ .

"فقال: تعو ذو ابالله من عذ اب القبر فقالو انعو ذبالله من عذاب القبر"(۱) ترجمه: آنخضرت صلى الله عليه وسلم نے فر مایا! الله کی پناه مانگوعذاب قبرسے، پس صحابه کرام مین کہنے گئے ہم اللہ سے پناه مانگتے ہیں عذاب قبرسے۔ ۸۔حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کے الفاظ میہ ہیں:

"اللهم انی اعو ذبک من عذاب جهنم و من عذاب القبر "،(۲) ترجمہ:اےاللہ! میں آپ سے پناہ چاہتا ہوں، جہنم کے عذاب سے اور قبر کے عذاب

9_حضرت سلمان فارسی رضی الله عنه کی حدیث کے الفاظ بیہ ہیں:

"رباط يو م و ليلة خير من صيام شهر وقيامه وان مات جرى عليه عليه رزقه

(۱) الصحيح لمسلم - كتاب الجنة وصفة نعينمها - باب عرض مقعد الميتالخ - ٣٨٦/٢. شرح السنة - ابواب الدعوات باب الاستعاذة - ١ ٢٢ ١ ٢ ١ ٢ ١ ١ .

مصنف ابن ابى شيبة - كتاب الجنائز - باب فى عذاب القبر - ٣٧٣/٣ - ط: ادارة القرآن.
كنز العمال - كتاب الاذكار من قسم الافعال - باب فى الاستغفار والتعوذ - ٢٦٣/٢ - رقم الحديث: ٩٤٥ - ٣٠ الرسالة بيروت.

(۲) جامع الترمذى - ابواب الدعوات - باب جامع الدعوات - ۱۸۷/۲ . ط:قديمى. سنن النسائى - كتاب الجنائز - باب التعوذ من عذاب القبر - ۲۹۰/۱ - ط:قديمى. ابن ماجه - ابواب الدعاء - باب ماتعوذ منه رسول الله بي - ۲۷۳،۲۷۲ - ط:قديمى.

مسند احمد -مسند عبدالله بن عباس رضى الله عنه-٢٣٣/٣-رقم الحديث: ٢٧٤٩. ط: دار الحديث القاهرة.

كنز العمال - كتاب الأذكار من قسم الافعال من الكتاب الثاني من حرف الهمزة - تحقيق لفظة دبر - ٢ ١٣٠٢ - رقم الحديث: نمبر ٢ ٩ ٤ ٩ ٠ . ط:مؤسسة الرسالة بيروت.

وامن الفتان ".(١)

ترجمہ: ایک دن رات اسلامی سرحد کا پہرہ دینا ایک مہینے کے قیام وصیام سے افضل ہے۔ اور اگروہ شخص مر جائے تو جو ممل وہ کیا کرتا تھا وہ اس کے لئے برابر جاری رکھا جائے گااور یشخص قبر کے امتحان سے مامون رہے گا۔

ایک اور روایت کے الفاظ یہ ہیں:

"رباط يوم في سبيل الله افضل وربماقال خير من صيام شهر وقيامه ومن مات فيه وقى فتنة القبر ونمى له عمله الى يوم القيمه ".(٢)

ترجمه: ايك دن الله كراسة ميں پهره دينا ايك مهينے كے قيام وصيام سے افضل ہے اور جو محض اس حالت ميں مرجائے اسے قبر كے سوال وجواب سے بچايا جائے گا اور اس كامل تا قيامت بر هتار ہے گا۔

(۱) الصحيح المسلم - كتاب الامارة - باب فضل الرباط في سبيل الله عزوجل - ۱۳۲/۲. ا. السنين الكبرى للبيهقي - كتاب السير - باب مايبداً به من سد اطراف المسلمين بالرحال - ۳۸/۹. ط: نشر السنة

كنز العمال -كتاب الجهاد-الباب الاول -٢٩٣/٣ - رقم الحديث: ١٠٥٦٣ مسند احمد -حديث سلمان الفارسي -١١/١٩ - رقم الحديث: ١٢٣١. ط: دار الحديث مشكوة المصابيح-كتاب الجهاد-الفصل الاول-٢١٩٢. ط: قديمي

(r) جامع الترمذى - ابواب فضائل الجهاد - باب ماجاء اى الناس افضل - ٢٩ ٢ / ٢ . ط:قديمى كنز العمال - ٢٩ ٢ / ٢ / ٣٠ / ٣٠ - رقم الحديث: العمال - ٢٥ / ٢ ٢ / ٣٠ / ٢ / ٣٠ / ٣٠ الحديث: ١٠٥٣ / ٢ / ٣٠ / ١٠٥ / ١ - ط: موسسة الرسالة

مجمع الزوائدومنبع الفوائد للحافظ نور الدين الهيشمي -كتاب الجهاد-باب في الرباط-٢٩٠٥ - ط: دار الكتاب العربي بيروت لبنان.

ایک روایت کے الفاظ میہ ہیں:

"من مات مر ابطااجير من فتنه القبر".(١)

ترجمہ: جوراہ خدامیں پہرہ دیتے ہوئے مرےاسے فتنہ قبرسے پناہ میں رکھا جائے گا۔ ۱- حضرت زید بن ارقم رضی اللہ کی حدیث کے الفاظ بیہ ہیں:

"كان يقول: اللهم انى اعوذبك من العجزو الكسل و الجبن و البخل و الهرم وعذاب القبر "(r)

ترجمہ: آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم بید عاکیا کرتے تھے،اے اللہ! میں آپ کی پناہ جا ہتا ہوں عاجز ہونے سے ،کسلمندی ، بز دلی سے ، بخل سے ، انتہائی بڑھا پے سے ، اور قبر کے عذاب سے۔

ترندى كى حديث كالفاظيه بين:

"انه کان یتعوذ من الهرم وعذاب القبر "(۳) ترجمہ: آنخضرت صلی اللّٰدعلیہ وسلم پناہ ما نگتے تھے انتہائی بڑھا پے سے اور قبر کے عذاب سے۔

(۱) المستدرك على الصحيحين ، كتاب الجهاد ، (باب)من رابط يوماً وليلة في سبيل اللهالخ ٢٠٠٠/٢ ط: دارالمعرفة بيروت لبنان.

مصنف ابن ابى شيبة -كتاب الجهاد-باب ماذكر فضل الجهاد والحث عليه-٣٢٧/٥ ط: ادارة القرآن كراچى.

اتحاف السادة المتقين -الباب السابع في حقيقة الموت ومايلقاه الميت في القبر. ٣٠٥/١٠. ط: ادارة القرآن كراچي.

(r) الصحيح لمسلم - كتاب الذكر -باب في الادعية - ٢ / ٠ ٣٥٠ ط: قديمي.

سنن النسائي - كتاب الاستعاذة - باب الاستعاذة من العجز - ٢ / ١ ٣ . ط: قديمي.

مصنف ابن ابى شيبة - كتاب الجنائز -باب فى عذاب القبر -٣٧٣/٣ ط: ادارة القرآن كراچى مصنف ابن ابى شيبة - كتاب الجنائز -باب فى عذاب القبر -٣٧٣/٣ ط: ادارة القرآن كراچى "(٣) جامع الترمذى - ابواب الدعوات - باب ماجاء فى فضل التوبة والاستغفار وماذكر من رحمة الله لعباده - ١٩٤/٢ - ط: قديمى.

اا حضرت ابوبكره رضى الله عنه كى حديث كے الفاظ بيہ ہيں:

"اللهم انى اعوذبك من الهم والكسل وعذاب القبر" (١)

ترجمہ:اےاللہ! میں پناہ جا ہتا ہوں دنیوی افکار سے، کسلمندی سے اور عذاب قبر سے۔ ۱۲۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

"ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ من الجبن والبخل وارذل العمر وعذاب القبر وفتنة الصدر". (٢)

ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پناہ مانگتے تھے بزدلی سے ، بخل سے نکمی عمر ، عذاب قبر سے اور سینے کے فتنے ہے۔

(١) جامع الترمذي - ابواب الدعوات - باب ماجاء في جامع الدعوات عن رسول الله على ١٨٨/٢.

سنن النسائي كتاب الاستفادة باب الاستعاذة من العجز ص ، ٢ ١ ٣. ج ، ٢ . ط : قديمي.

مسند احمد -حديث ابي بكرة - ١٢٢/١٥ - وقم الحديث: ٩ • ٢٠٣٠ دار الحديث القاهرة.

المستدرك على الصحيحين - كتاب الدعاء والتكبيرالخ- ٢٢٢/٢-رقم الحديث:

١٩٩٤. ط: دار المعرفة

مصنف ابن ابي شيبه حواله سابقه

كنز العمال - الكتاب الثاني من حرف الهمزة - من قسم الاقوال (كتاب الايمان والاسلام) - الباب الثامن في الدعاء - الفصل السادس في جوامع الادعية - ١٨١ - رقم الحديث: ٣٦٣٢.

(٢) سنن النسائي - كتاب الاستعاذة - باب الاستعاذة من فتنة الدنيا - ١٠٢ ١ ٣. ط:قديمي.

مسند احمد - مسند عمر بن الخطاب - ٢٢٨/١ - رقم الحديث: ١٣٥ . وايضاً ص ٣٢٥. ج، ١ . رقم الحديث ١٣٥٨ . وايضاً ص ٣٢٥. ج، ١ . رقم الحديث القاهرة.

سنن ابن ماجه - ابواب الدعا-باب ماتعوذ منه رسول الله عَلَيْلِه - ص ٢ ١٠ . ط: قديمي.

المستدرك على الصحيحين -كتاب الدعاء والتكبير والتهليل والتسبيح والذكر -التعوذ من الجبن وغيره٢ ١٨/٢ - رقم الحديث: ٩٨٦ اط: دار المعرفة.

مصنف ابن ابي شيبة -المرجع السابق.

١٣ _ حضرت مقدام بن معد يكرب رضى الله عنه كى حديث كالفاظ بيه بين:

"للشهيد عند الله ست خصال يغفر له في اول دفعة ويرى مقعده من الجنة ويجار من عذاب القبر ".(١)

ترجمہ: شہیدکو چھانعام ملتے ہیں(۱)اول مرتبہ میں اس کی بخشش ہوجاتی ہے(۲) جنت میں اس کواس کا ٹھکا نہ دکھایا جاتا ہے(۳)اوراسے عذاب قبرسے بچایا جاتا ہے۔ ۱۲۔ حضرت عبداللّٰہ بن مسعود رضی اللّٰہ عنہ کی حدیث کے الفاظ بیہ ہیں:

"لوسالت الله أن يعا فيك من عذابٍ في النار وعذابٍ في القبرلكان حيو ألك". (٢)

ترجمہ: اگرتم اللہ تعالیٰ سے بید درخواست کرتی کے تہمیں دوزخ کے عذاب سے اور قبر کے عذاب سے عافیت میں رکھیں تو ریتمہارے لئے بہتر ہوتا۔

تر مذی شریف کی حدیث کے الفاظ بیہ ہیں:

"اللهم انی اعو ذبک من فتنة النار و عذاب النار و عذاب القبر ". (٣) ترجمہ: اور میں آپ کی پناہ جا ہتا ہوں دوزخ کے عذاب سے اور قبر کے عذاب سے۔

(۱) جامع الترمذى – ابواب فضائل الجهاد – باب ماجاء اى الناس افضل – ۲۹۵۱ – ط:قديمى. سنن ابن ماجه – ابواب الجهاد – باب فضل الشهادة في سبيل الله – ص ۲۰۱ – ط:قديمى. مسند احمد – حديث المقدام بن معديكرب – ۲۰۱ / ۹۳/۱۳ – رقم الحديث: ۲۱۱۱ – ط: دار الحديث مشكوة – كتاب الجهاد – الفصل الثاني – ۳۳۳/۲ – ط:قديمى.

كنز العمال-كتاب الجهاد-الباب الخامس-الفصل الاول في الشهادة الحقيقية-١٥٠٣-وقم الحديث ١١١٣٢.

(۲) الصحيح لمسلم - كتاب القدر - باب بيان أن الاجال والارزاقالخ- ٣٣٨/٢. مسند احمد - مسند عبدالله بن مسعود - ١٩ ٩ / ٩ / ٩ وقم الحديث: ١١٩. - ط: دار الحديث مصنف ابن ابى شيبة - كتاب الجنائز - باب في عذاب القبر - ٣٤ / ٣٤ - ط: ادارة القرآن شرح السنة - ابواب الدعوات - باب الاستعاذة - ١٢٢/٥ / ١٢٣١. - ط: المكتب الاسلامي (٣) جامع الترمذي - ابوب الدعوات - باب ماجاء في جامع الدعوات عن رسول الله - ١٨٤/٢.

حاكم كى روايت كے الفاظ يہ بين:

"الذى مات مرابطافى سبيل الله فانه ينمى له عمله الى يوم القيمة و يامن فتنة القبر ".(٢)

ترجمہ:جوشخص راہ خدامیں پہرہ دیتے ہوئے مرجائے قیامت تک اس کاعمل بڑھتا رہتا ہےاوروہ قبر کے فتنہ سے مامون رہتا ہے۔

١٦ حضرت براء بن عازب رضى الله عنه كى حديث جو پہلے گزر چكى ہے كے الفاظ يہ ہيں:

"قال وياتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك"

(۱) المستدرك عملى الصحيحين للامام الحاكم نيسابورى (المتوفى: ۵ • ۳ هـ) - كتباب الدعا والتكبير الخ-۲۲۳/۲ - رقم الحديث: • • • ۲ - ط: دار المعرفة بيروت

(۲) جامع الترمذى - كتاب الجهاد - باب ماجاء في فضل من مات مرابطا - ۱ / ۱ و ۲ . - ط:قديمي سنن أبي داود - كتاب الجهاد - باب في فضل الرباط - ۱ / ۳۳۸ . - ط:مير محمد كراچي مشكوة المصابيح - كتاب الجهاد - الفصل الثاني - ۳۳۲/۲ - ط:قديمي

المستدرك للحاكم - كتاب قسم الفئ -باب الذي مات مرابطا في سبيل اللهالخ - - ٣٨٥/٢ رقم الحديث: ٢٦٨٣ - ط: دار المعرفة بيروت.

مسند احمد -حديث فضالة بن عبيد الانصارى - ١٥ / ١٨١ - ٢٣٨٣ - ط: دار الحديث القاهرة موارد الظمان - كتاب الجهاد - باب ماجاء في الرباط - ص ١ ٣٩ - رقم الحديث: ٦٢٣ ١ . اتحاف السادة - الباب السابع في حقيقة الموت - ٣١ / ٥ / ٣٠ - ط: مكتبة بيروت لبنان.

(٣) سنن أبى داؤد - كتاب السنة -باب ماجاء فى المسئلة فى القبرو فى عذاب القبر - ٢٥٣/٢. المصنف لعبدالرزاق الصنعانى (المتوفى: ٢١١هـ) - كتاب الجنائر -باب فتنة القبر -٣/١ ممارقم الحديث: ٢٥٣٤. ط: المكتب الاسلامى بيروت

مصنف ابن ابي شيبة - كتاب الجنائز -باب في المسئلة في القبر - ٣٧٧/٢. ط: ادارة القرآن

ترجمہ:اورمیت کے پاس دوفر شتے آتے ہیں پس اس کو بٹھاتے ہیں اوراس سے بیہ سوال کرتے ہیں کہ تیرارب کون ہے؟

(١٧) حضرت عمر وبن ميمون رضي الله عنه كي حديث كے الفاظ بيہ ہيں:

"إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ بهن دبر الصلوة أللهم إنى أعوذ بك من البحل وأعوذ بك من البحل وأعوذ بك من أرذل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر". (١) ترجمه: " آنخضرت صلى التعليه وسلم برنماز كے بعدان چيزوں سے پناه ما نگا كرتے اور فرماتے الله! ميں آپ سے بزولی ، بخل ، ارذل عمر دنیا كی آزمائش اور عذاب قبر سے پناه ما نگا بول"۔

١٨: حضرت سليمان بن صردٌ اورخالدٌ بن عرفط كي حديث كالفاظ به بين:

"من قتله بطنه لم يعذب في قبره". (٢)

ترجمه: "جو فخص پید کے مرض میں فوت ہوااسے عذاب قبرنہیں ہوگا"۔

افاظ یہ ہیں: مسرت علی کرم اللہ و جہد کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

(۱) جامع الترمذى - ابواب الدعوات - باب في دعاء النبي عَلَيْ وتعوذهالخ - ١٩٢٢. سنن النسائي ، كتاب الاستعاذة ، باب الاستعاذة من فتنة الدنيا ١٩٨٢ ا ٢٠٣١ - ط:قديمي

سنن ابن ماجه -ابواب الدعاء- باب ماتعوذ منه رسول الله عُلَيْكُ -٢٢٢ -- ط:قديمي

(r) جامع الترمذي للامام الترمذي - ابو اب الجنائز - باب ماجاء في الشهداء من هم - اسم ٢٠٢٧.

سنن النسائي - كتاب الجنائز -باب من قتله بطنه - ١ /٢٨٨ . -ط: قديمي

كنز العمال - كتاب الجهاد من قسم الاقوال-الباب الخامس-الفصل الثاني في الشهادة الحقيقية - ٣٢ ٣/٨ - رقم الحديث: ١١٢٣٠.

مسند احمد -حديث سليمان بن صرد- ١٣٣٧، وقم الحديث ١٨٢٢٦ و ١ ١ ٣٣٠، وقم الحديث ٢٢٣٩ و ١ ١ ٣٣٠، وقم الحديث ٢٢٣٩ و

موارد الطمان - زوائد ابن حبان للحافظ نورالدين على بن ابى بكرالهيثمي كتاب الجنائز -باب في المبطون - ص ١٨٦ - ط:عباس احمدالباز "اللهم انی اعوذ بک من عذاب القبرووسوسة الصدر". (۱) ترجمه: الساله من عذاب القبرووسوسة الصدر". (۱) ترجمه: الساله! میں آپ کی پناه چاہتا ہوں قبر کے عذاب سے اور سینے کے وسواس سے "۔

14: حضرت عمروبن شعیب عن ابیان جدہ گی حدیث کے الفاظ بیہ ہیں:

"اللهم أنى اعوذ بك من الكسلواعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من النار". (٢)

ترجمہ:''اے اللہ! میں آپ کی پناہ چاہتاہوں سستی سے' قبر کے عذاب اور آگ ہے''۔

٢١: حضرت ابومسعو درضي الله عنه كي حديث كالفاظ به بين:

"كان النبى صلى الله عليه وسلم يتعوذ من خمس من البخل و الجبن وسوء العمر وفتنة الصدر وعذاب القبر". (٣)

ترجمہ: '' آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان پانچ چیزوں سے پناہ ما نگا کرتے بخل 'بزدلی' بُری عمر، سینے کے فتنہ اور عذاب قبر سے''۔

۲۲: حضرت راشد بن سعد عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كى روايت كے الفاظ بير ہيں :

"قال يا رسول الله مابال المؤمنين يفتنون في قبورهم الا الشهيد". (م) ترجمه: يارسول الله! كياشهيد كعلاوه تمام مومنون كوقبر مين آزمايا جائكا؟ -

(١) جامع الترمذي - ابواب الدعوات-باب ماجاء في جامع الدعوات - ٩٢/٢ ا - ط:قديمي.

كنز العمال-الكتاب الثاني من حرف الهمزة من قسم الاقوال (كتاب الايمان)-الباب الثامن في الدعاء -الفصل السابع في جوامع الادعية -٢٠/١،١٨١ -رقم الحديث: ٣٦٣٧.

(٢)سنن النسائي - كتاب الاستعاذة -باب الاستعاذة من الهرم ٢/٢ ا ٣-ط:قديمي.

مسند احمد - مسند عبدالله بن عمرو بن العاص - ٢٨٠٠ - رقم الحديث: ٦٢٣٣ و ٢٩٠/٦ رقم ٢٥٣٦

(٣)سنن النسائي -كتاب الاستعاذة-باب الاستعاذة من البخل-١٣/٢ س-ط:قديمي

(٣)سنن النسائي-كتاب الجنائز -باب الشهيد- ١ / ٢٨٩ - ط:قديمي

٢٣: حضرت عثمان بن ابوالعاص رضى الله عنه كي حديث كالفاظ بيه بين:

"اللهم اني اعوذ بكومن فتنة المحيا والممات". (١)

"ترجمہ:"اے اللہ! میں آپ کی پناہ جا ہتا ہوں زندگی اور مرنے کے بعد کے فتنہ ہے"۔ ۲۲: حضرت امسلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کے الفاظ بیہ ہیں:

"اعو ذبکمن عذاب القبرومن فتنة الغنی ومن فتنة القبر". (۲) ترجمه: "اے الله! میں پناه مانگتا ہوں قبر کے عذاب سے دولت کے فتنہ سے اور قبر کی آزمائش سے "۔

۲۵: حضرت جابر بن عبدالله رضى الله عنه كي حديث كے الفاظ بيہ بيں:

"ان هذه الامة تبتلیٰ فی قبورها" (۳) ترجمه: "بشک بیامت قبروں میں آزمائی جاتی ہے '۔ مصنف عبدالرزاق کی روایت کے الفاظ بیرین:

"فامر اصحابه ان يتعوذوا من عذاب القبر". (م) ترجمه: "آتخضرت صلى الله عليه وسلم نے اپنے صحابہ کرام گوفر مایا که عذاب قبرے پناه مانگا کرؤ"۔

⁽١)سنن النسائي - كتاب الاستعاذة -باب الاستعاذة من الهرم - ١١/٢ ا ٣-ط: قديمي

⁽۲)المستندرك عبلي الصحيحين للحاكم النيسابوري(۹۵۰۵ه)-كتباب الدعاء والتكبيرالخ-باب دعاء ابي بكر الصديق- ۲۰۹/۲-رقم الحديث: ۹۲۵ – ط: دار المعرفة

⁽٣) مسند احمد -مسند انس بن مالك - ١ ١ / ١٨٣ - رقم الحديث: ١ ١٣٣٨ . ط: دار الحديث كنيز العمال-الكتاب الرابع من حرف الميم - كتاب الموت-الباب الثالث-الفصل الاول- ١٣٣٨ - رقم الحديث: ٣٢٥٠٨.

مجمع الزوائد - كتاب الجنائز -باب السوال في القبر - ١٨/٣.

⁽٣) المصنف لعبد الرزاق الصنعاني - كتاب الجنائز -باب فتنة القبر - ٥٨٣/٣ ، ٥٨٥ رقم الحديث: ٢٧٣٢ . ط: المكتب الاسلامي.

٢٦: حضرت ابوسعيد خدري رضي الله عنه كي حديث جو گذر چكي ہے، كے الفاظ يه بين:

"ان هذه الامة تبتلي في قبورها". (١)

ترجمہ: ''بےشک بیامت اپنی قبروں میں آزمائی جاتی ہے'۔

مجمع الزوائد کی روایت کےالفاظ یہ ہیں:

"من توفي مرابطا وقي فتنة القبر". (٢)

ترجمہ:''جوشخص اسلامی سرحدوں کی حفاظت کرتے ہوئے فوت ہواوہ عذاب قبر سے محفوظ رہے گا''۔

موار دالظمان كي روايت كے الفاظ بيہ ہيں:

"لو لا ان تدافنوا لدعوت الله ان يسمعكم عذاب القبر الذي اسمع

منه ان هذه الامة تبتلي في قبورها". (٣)

ترجمہ:''اگریپاندیشہ نہ ہوتا کہتم مردوں کو فن کرنا چھوڑ دو گے تو میں اللہ تعالیٰ سے دعا

کرتا کہ مہیں بھی عذاب قبرسُنا دے جومیں سُنتا ہوں''۔

اتحاف السادة المتقين شرح أحياء علوم الدين كے الفاظ بير بين:

"من توفى مرابطا وقى فتنة القبر". (٣)

ترجمہ:''جوشخص اسلامی سرحدوں کی حفاظت کرتے ہوئے فوت ہواوہ عذاب قبر سے محفوظ ہےگا''۔

(١) المسندللامام احمد بن حنبل - حديث براء بن عازب رضى الله عنه -١٨٣/١-رقم الحديث١٣٣٨١. مصنف ابن ابي شيبة باب في المسئلة في القبر ٣٧٤/١٣.

(٢) مجمع الزوائد - كتاب الجهاد-باب في الرباط-٥٠٢٨٩/٥.

(٣) موارد الظمان - كتاب الجنائز - باب الراحة في القبر وعذابه - ص ٩٩١ - رقم الحديث: ٨٥ / كنز العمال-الكتاب الرابع من حرف الميم من قسم الاقوال-كتاب الموت-الباب الثالث،

الفصل الثاني في عذاب القبر (الاكمال) ١ ١ ٢ ٢٥ رقم ٢٢٥٥.

(٣) اتحاف السادة المتقين -الباب السابع في حقيقة الموت-١/٢٠٣.

٢٤: حضرت المبشر رضى الله عنهاكي حديث كالفاظ بيرين:

"استعیدوا بالله من عذاب القبر قلت یا رسول الله: وللقبر عذاب؟
قال انهم لیعذبون فی قبورهم عذاباً تسمعه البهائم". (۱)
ترجمه: "عذاب قبر سے الله کی پناه ما نگا کرو۔ میں نے عرض کیا! یارسول الله کیا قبر میں عذاب ہوگا؟ فرمایا ہاں! ان (کفار) کوقبر میں ایباعذاب دیا جار ہاہے جسے تمام جانور سُنج ہیں"۔

٢٨: حضرت عقبه بن عامر رضي الله عنه كي حديث كالفاظ به بين:

"ويومن من فتان القبر". (٢)

ترجمہ: ''جوشخص اسلامی سرحدوں کی حفاظت کرتے ہوئے فوت ہوا وہ قبر کے عذاب سے محفوظ رہے گا''۔

٢٩: حضرت واثله بن اسقع رضي الله عنه كي حديث كے الفاظ بيہ ہيں:

"الا ان فلان بن فلان في ذمتك وحبل جوارك فقه فتنة القبر وعذاب النار". (٣)

ترجمہ:"اے اللہ! فلاں بن فلاں آپ کی امان اور آپ کے جوار میں آیا ہے اسے قبر کی آز مائش سے بچالیجے"۔

مجمع الزوائد - كتاب الجنائز -باب في عذاب القبر -٧١٣٠.

(r)مسند احمد -حديث عقبة بن عامر - ١/١٥ - رقم الحديث: ١ ٢٩٢ . ١ ٥١ - رقم الحديث: ١ ٢٩٢ .

مجمع الزوائد كتاب الجهاد باب في الرباط ٢٨٩/٥.

اتحاف السادة المتقين -الباب السابع في حقيقة الموت-١٠٥٠ مر٥٠٠.

(٣)مسند احمد -حديث واثلة بن الاسقع - ٢ ا / ١ ١ مرقم ١٩٩٠.

⁽۱) مصنف ابن ابي شيبة - كتاب الجنائز -باب في عذاب القبر -٣-٣٥٣ ط: ادارة القرآن. موارد الظمان كتاب الجنائز باب الراحة في القبر وعذابه -ص ٢٠٠٠.

٣٠: جارة النبي صلى الله عليه وسلم كي حديث كالفاظ بير بين:

"اللهم انبي اعوذ بك من عذاب القبر وفتنة القبر". (١) ترجمه: "اكالله! مين آپ كي پناه چا بهتا هول عذاب قبراور فتنة قبرت "-

r: حضرت عباده بن صامت کی حدیث کے الفاظ بدہیں:

"ويجار من عذاب القبر". (٢)

ترجمه: "اور (شهید)عذاب قبرے محفوظ رہے گا"۔

٣٢: حضرت عمر وبن دينار رضي الله عنه كي حديث كے الفاظ بيہ ہيں:

"كيف بك يا عمر! بفتاني القبر". (٣)

ترجمہ:''اےعمر!اس وقت تیرا کیا حال ہوگاجب قبر میں تیرے پاس منکر ونکیر آئیں گے''۔

٣٣: حضرت عبدالرحمٰن بن حسنه رضى الله عنه كي حديث كالفاظ به بين:

"فقال او ماعلمتم ما اصاب صاحب بنى اسرائيل كان الرجل منهم اذا اصابه الشئى من البول قرضه بالمقراض فنهاهم عن ذالك فعذب في قبره". (م)

ترجمہ: ''جانتے نہیں ہو کہ بنی اسرائیل کے اس آدمی کے ساتھ کیا ہوا؟ بنی اسرائیل میں سے کسی کواگر کہیں پیشاب لگ جاتا تواہے مقراض (قینچی) سے کاٹ لیتا مگراس شخص نے انکواس سے روکا جس کی وجہ سے اسے عذاب قبردیا گیا''۔

⁽١) مسند احمد -حديث امرأة جارة النبي مَلْكِ الم ٢٢٢١ - رقم ٢٢٢٢٨.

⁽٢) مسند احمد -حديث مقدام بن معديكرب -٢٩٣/١٣٠ ، رقم ١١١١١.

مجمع الزوائد -كتاب الجهاد- باب ماجاء في الشهادة وفضلها-٣٩٣/٥.

⁽٣) المصنف لعبدالرزاق-كتاب الجنائز-باب فتنة القبر-٣٨٢/٣. ط: المكتب الاسلامي.

⁽٣) مصنف ابن ابي شيبة - كتاب الجنائز -باب في عذاب القبر -٣٤١،٣٤٦، ط: ادارة القرآن

٣٣: حضرت يعلى بن شابدرضي الله عنه كي حديث كالفاظ يه بين:

"ان صاحب هذا القبر يعذب". (١)

ترجمه: "ب شك اس قبروا لے كوعذاب مور ہائے"۔

۳۵:حضرت حکم رضی الله عنه کی حدیث کے الفاظ میہ ہیں:

"اللهم انى اعوذ بك من غلبة العدو ومن غلبة الدين وفتنة الدجال وعذاب القبر". (٢)

ترجمہ:''اے اللہ! میں آپ کی پناہ جا ہتا ہوں دشمن کے غلبہ سے ٔ قرض کے غلبہ سے ' فتنہ د جال اور عذاب قبر سے '۔

٣٦: حضرت ابودرداء رضى الله عنه كے اثر كے الفاظ بير ہيں:

"فان بها عذابا من عذاب القبر". (٣)

ترجمہ:" بےشک وہاں عذاب قبر کی طرح کا ایک عذاب ہے"۔

٢٠٠: حضرت عبيدالله بن عمر رضى الله عنه كي حديث كالفاظ يه بين:

"واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من عذاب النار". (٣)

ترجمه:"اےاللہ!میںآپ کی پناہ جا ہتا ہوں قبر کے عذاب سے اورآ گ کے عذاب سے'۔

٣٨: حضرت حسن رضي الله عنه كي حديث كے الفاظ بيہ ہيں:

"حادت عن رجل يضرب في قبره من اجل النميمة". (٥)

⁽١)مصنف ابن ابي شيبة-كتاب الجنائز -باب في عذاب القبر -٣٧٢ ٢٥٣. ط: ادارة القرآن.

⁽٢)مصنف ابن ابي شيبة - كتاب الدغاء - ١ ٩٥/١ - رقم الحديث: ١ ٠ ٢ ٩.

⁽٣) مصنف ابن ابي شيبة - كتاب الجهاد - باب ماذكر في فضل الجهاد والحث عليه - ١٠٢٦/٥.

⁽٣) كنز العمال - كتاب الاذكار - الباب الثامن في الدعاء - الفصل السادس - ٢ / ١٠ ٢ - رقم الحديث: ١٠٨٠٠.

⁽۵)كنز العمال -الكتاب الرابع من حرف الميم -كتاب الموت من قسم الافعال -باب في اشياء قبل الدفن ،سوال القبروعذ ابه ، ۵ / ۳۹ / رقم الحديث ٣٢٩٣٩ .

ترجمہ:''(میرافچراس کئے)بد کا ہے کہا یک شخص کوقبر میں چغل خوری کرنے کی وجہ سے مارا جارہا ہے''۔

٣٩: حضرت ميمونة تمولاة النبي صلى الله عليه وسلم كى حديث كالفاظ بيربين:

"يا ميمونة تعوذي بالله من عذاب القبر". (١)

ترجمہ:''اےمیمونہؓ!اللہ تعالیٰ کی پناہ ما نگا کروعذاب قبر ہے'۔

٠٠: حضرت ابوالحجاج ثماليًّا كي حديث كے الفاظ يه بين:

"يقول القبر للميت الم تعلم أنى بيت الظلمة وبيت الفتنة". (٢) ترجمه: "قبرميت سے کہتی ہے کہ کيا تمہيں معلوم نہيں تھا کہ ميں اندھير سے اور آزمائش کا گھر ہوں'۔

اله: حضرت ابوامامه رضى الله عنه كي حديث كالفاظ بيه بين:

"من رابط فی سبیل الله امنه الله من فتنة القبر". (٣) ترجمه: "جس شخص نے اسلامی سرحد پر پہرہ دیا اُسے الله فتنه قبر سے محفوظ فرمادیں گے، ۔

⁽١) كنز العمال -حواله سابقه-١٥ / ١٥٥- وقم الحديث: ٩٣٥ ٩٩٠.

⁽r) كنز العمال -الكتاب الرابع من حرف الميم-الباب الثاني في عذاب القبر، وقم الحديث:

حلية الاولياء لابى نعيم الاصبهانى-ابوبكر الغسانى- ٢/ ٠ ٩ -رقم السلسلة: ٣٣٠-ط: مطبعة السادة مصر.

اتحاف السادة المتقين - كتاب آداب الاخوة والصحبة ، الباب الثاني في حقوق الاخوة والصحبة (حقوق المسلم) ٢١١ ط: دارالكتب العلميه.

⁽٣)مجمع الزوائد -كتاب الجهاد -باب في الرباط -١٨٩/٥.

كنز العمال -كتاب الجهاد -الباب الاول في الترغيب فيه ٢٨٢/٣ رقم ٩٧٠١.

٣٢: حضرت ابودر داءرضي الله عنه كي حديث ك الفاظ به بين:

"رباط يوم وليلة يعدل صيام شهر وقيامهويوقى الفتان". (١) ترجمه: "ايك دن الله كراسة مين پهره دينا ايك مهينے كے قيام وصيام سے افضل ہےاور جو مخص اس حال ميں مرجائے أسے قبر كے سوال وجواب سے بچاليا جائے گا"۔

٣٣٠: حضرت عثمان رضي الله عنه كي حديث كالفاظ يهين:

"من مات مرابطا في سبيل اللهامن من الفتان و يبعثه الله تعالى آمنا من الفزع الاكبر". (٢)

ترجمہ: ''جوشخص اللہ کے راستہ میں پہرہ دے ۔۔۔۔۔اللہ تعالیٰ اُسے منکر ونکیر کے سوال وجواب سے مخفوظ رکھے گا اور قیامت کے دن گھبراہٹ سے بھی وہ مامون رہے گا''۔

84. حضرت ثابت بنانی رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ سے ہیں:

"اذا وضع الميت في قبره احتوشته اعماله الصالحة وجاء ملك العذاب فيقول له بعض اعماله اليك عنه. فلو لم يكن الا انا لما وصلت اليه". (٣)

ترجمہ: ''جب میت کوقبر میں رکھا جاتا ہے تو اس کے اعمال صالحہ اسے گھیر لیتے ہیں اور جب فرشعۂ عذاب آنے لگتا ہے تو اس کے اعمال صالحہ میں سے ایک عمل کہتا ہے' اس سے دورر ہے اگر میں اکیلا ہی ہوتا تب بھی آپ اس کے قریب نہیں آسکتے تھ'۔

⁽۱) كننز العمال - كتاب الجهاد - الباب الاول - (فصل في الرباط من الاكمال) ٣٢٧/٣-رقم: ٢٠٧٠ .

مجمع الزوائد-كتاب الجهاد-باب في الرباط-١٩٠/٥.

⁽٢) اتحاف السادة المتقين، الباب السابع في حقيقة الموت-١١٢٠٣.

⁽٣) حلية الاولياء - سلام بن أبي مطيع - ١٨٩/١ - رقم السلسلة - ٢٠٣.

۲۵: حضرت ام سلمه رضى الله عنهاكى ايك اور حديث كالفاظ يه بين:

٢٧٠: حضرت عوف ابن ما لك كى حديث كے الفاظ بير ہيں:

"اللهم اغفر لهواعده من عداب القبر". (٢)

ترجمه: ''اےاللہاں کی مغفرت فر مااوراہے عذاب قبر سے نجات عطافر ما۔ سب سے جو میں ملسمہ میں

منکراورنگیرمیت کوقبر میں بٹھائے ہیں:

احادیث شریفہ میں جہاں میت کے پاس منکرنگیر کے آنے اور سوال وجواب کرنے کا ذکر آتا ہے وہاں بیر ضمون بھی متواتر احادیث میں وارد ہے کہ نگیرین میت کو بیٹھنے کا حکم دیتے ہیں اور وہ سوال وجواب

(١) الصحيح لمسلم - كتاب الجنائز - فصل في القول الخير عند المحتضر - ص ١/١٠٠.

جامع الاصول في احاديث الرسول للامام محمدبن الاثير الجزرى(المتوفى: ٢٠١ه)-الكتاب الخامس في الموت ومايتعلق به -الباب الثاني - الفصل الاول -في مقدمات الموت ونزوله- ١١/٨ - ط: مطبعة الملاح. بيروت

سنن أبي داؤ د-كتاب الجنائز -باب تغميض الميت - ١ / ٣٥٧ - ط:ميرمحمد.

مسند احمد -حديث ام سلمة زوج النبي الله - ۲۵۲،۲۵۵ - رقم: ۲۲۳۲ - ط: دار الحديث سنن الكبرى للامام البيهقي - ۳۸۴/۳.

شرح السنة - كتاب الجنائز - باب اغماض الميت - ٥٠٠٥ - ط: المكتب الاسلامي. اتحاف السادة - كتاب الاذكار و الدعوات - الباب الخامس في الادعية الماثورة - ٣٦٨/٥.

(٢) الصحيح لمسلم - كتاب الجنائز - فصل في الدعاء للميت - ١ / ١ ٣ - ط:قديمي. سنن النسائي - كتاب الجنائز - باب في الدعاء - ١ / ١ ٢٨ - ط:قديمي.

مسند احمد -حديث عوف بن مالك الاشجعي - ١٨٩/١ - رقم : ٢٣٨٥٧.

کے لئے قبر میں اُٹھ کر بیٹھ جاتا ہے۔اس سلسلہ میں درج ذیل احادیث کا حوالہ دینا کافی ہوگا: ا: حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے:

"اتاه ملكان فاقعداه". (١)

ترجمہ: '' قبر میں میت کے پاس دوفر شنے آتے ہیں اوراسے بٹھلاتے ہیں۔ ۲: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے:

"اذا اقعدالمومن في قبره". (٢)

ترجمه:''مومن کوجب قبرمیں بٹھایا جاتا ہے۔

(۱)صحيح البخاري -كتاب الجنائز -باب الميت يسمع خفق النعال - ١ / ١ / ١ - وايضاً. كتاب الجنائز. باب ماجاء في عذاب القبر ١ / ١٨٠ . ط:قديمي.

الصحيح لمسلم-كتاب التوبة -باب عرض مقعد الميت من الجنة و النار -٣٨٢/٢ ط:قديمي سنن النسائي - كتاب الجنائز -باب المسئلة في القبر - ١٨٨١

الاحسان بترتيب ابن حبان-كتاب الجنائز -فصل في احوال الميت في قبره ذكر الاخبار عمايعمل المسلم والكافر-4/0-رقم الحديث: ١١٠.ط: دار الكتب العلمية

شرح السنة - كتاب الجنائز -باب السوال في القبر - ٥/٥ ١ م.

كنز العمال -الكتاب الرابع من حرف الميم من قسم الاقوال - كتاب الموت-الباب الثالث في امور بعد الدفن -الفصل الاول في سوال القبر ١٥ / ١٣٣٧ ، رقم ٢٥٠٣ . ط:مؤسسة الرسالة مشكوة المصابيح-كتاب الايمان -باب اثبات عذاب القبر -الفصل الاول - ١٣٧١ .

(۲) صحيح البخارى - كتاب الجنائز - باب ماجاء في عذاب القبر - ا - ۱ ۸۳ ط: قديمي ابو داؤد - كتاب السنة باب في المسئلة في القبر وعذاب القبر - ۲۵۴/۲ - ط: ميرمحمد مصنف ابن ابي شيبة - كتاب الجنائز - باب في نفس المومن كيف تخرج ونفس الكافر - ۱۸۲ - ط: ادارة القرآن

مشكوة المصابيح-كتاب الايمان -باب اثبات عذاب القبر-الفصل الثاني - ٢٥/١ - ط:قديمي

منداحرمیں ان کی روایت کے الفاظ بیہ ہیں:

"فياتيه ملكان فيجلسانه". (١)

ترجمہ: ''پیں اس میت کے پاس دوفر شتے آتے ہیں اور اسے بھلاتے ہیں: ۳: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ بہ ہیں:

"ان المست يصير الى القبر فيجلس الرجل الصالح فى قبره غير فرع ولا مشغوف الله قوله ويجلس الرجل السوء فى قبره فزعا مشغوفا". (٢)

ترجمہ: ''بلا شبہ میت کو جب قبر میں رکھا جاتا ہے تو نیک صالح آدمی کو بٹھایا جاتا ہے، اس وقت نہ وہ گھبرایا ہوا ہوتا ہے اور نہ پریشاناور بُرے آدمی کو اس کی قبر میں بٹھایا جاتا ہے،اس وقت وہ نہایت گھبرایا ہوا پریشان ہوتا ہے۔

متدرك حاكم كي روايت ميں بيالفاظ ہيں:

"فيقال له اقعد فيقعد وتمثل له الشمس". (٣)

(۱) المسند للامام احمد بن حنبل ، حديث البراء بن عازب من قسم الاقوال ، كتاب الموت الخ، الباب الثالث في امور بعدالدفن الفصل الاول في سوال القبر ٢٠٢/١ ، رقم ١٨٣٣٣ .

كنز العمال الكتاب الرابع من حوف الميم - ١٢٧/١٥ - رقم الحديث: ٣٢٣٩ .

(٢)سنن ابن ماجه -ابواب الزهد-باب ذكر القبر والبلي - ١٥ س - ط:قديمي.

موارد الظمان - كتاب الجنائز - باب في الميت يسمع ويسئل - ١٩٧ - رقم الحديث: ١٨١ كنز العمال - ١٩٥ - رقم الحديث: ١٨١ ٣٢٣٩

شرح الصدوربشرح حال الموتى والقبورللاما جلال الدين السيوطي (م ١ ١ ٩ ص) ، باب فتنة القبر وسوال الملكين ص ٥٨ ، ط: مطابع الرشيد بالمدينة المنوره

مشكوة المصابيح-كتاب الايمان -باب اثبات عذاب القبر -الفصل الثالث - ١٢٦١.

(m) المستدرك للحاكم - كتاب الجنائز - باب الميت يسمع خفق نعالهم - ا / 6 ا ك.

ترجمہ: ''میت کو کہا جاتا ہے کہ بیٹھ جا۔ پس وہ (اُٹھ کر) بیٹھ جاتا ہے اور اسے سورج (غروب ہوتا ہوا) نظر آتا ہے۔

مجمع الزوائد ميں بروايت طبراني ان كي روايت كے الفاظ يہ ہيں:

"فيقال له اجلس فيجلس وقد مثلت له الشمس للغروب". (١)

ترجمہ: ''پس اے (میت ہے) کہا جاتا ہے کہاٹھ کر بیٹے جاپس وہ بیٹے جاتا ہے اور اسے سورج غروب ہوتا ہوانظر آتا ہے۔

، حضرت ابوسعید خدری رضی الله عنه کی حدیث میں ہے:

"فاذا الانسان دفن فتفرق عنه اصحابه جاء ملك في يده مطراق فاقعده". (۲)

ترجمہ: ''پیں جب کسی انسان کو دفن کر کے اس کے دفن کرنے والے وہاں سے منتشر ہوجاتے ہیں تو اس کے پاس ایک فرشتہ آتا ہے جس کے ہاتھ میں ایک گرز ہوتا ہے پس وہ اسکو بٹھلاتا ہے ۔۔۔۔۔۔

۵:حضرت اساء بنت ابی بکررضی الله عنهما کی حدیث میں ہے:

"قال فينا ديه قال فيجلس فيقول له". (٣)

⁽١) مجمع الزوائد - كتاب الجنائز -باب السوال في القبر -١/٣ ٥

 ⁽۲)مسند احمد -مسند ابى سعيد الخدرى -۱۰۱/۱۱۰-رقم الحديث: ۲ ۹ ۹ ۲ . ط: دار الحديث .
 مجمع الزوائد - كتاب الجنائز -باب السوال في القبر -۳۷/۳.

كنز العمال - ١٥ / ١٣٤ - رقم الحديث: ٩ ٢٥٠٩.

اتحاف السادة المتقين-١٣٠ - ٢٩٩.

شرح الصدور -باب فتنة القبر وسوال الملكين-ص ٥٥.

⁽٣) مسند احمد -حديث اسماء بنت ابي بكر الصديق -١٦/٣٨٨- رقم الحديث: ٢٦٨٥٥ دار الحديث مجمع الزوائد - كتاب الجنائز - باب السوال في القبر - ١/٣ .

كنز العمال - ١٥ / ١٣٥٠ - رقم الحديث: ٢٥٠١.

اتحاف السادة المتقين -باب بيان سوال منكر ونكير - ١٩/١٣.

ترجمہ:'' فرمایا قبر میں میت کے پاس ایک فرشتہ آتا ہے اور وہ اسے آواز دیتا ہے اور اسے بٹھلادیتا ہے اور اسے کہتا ہے

كنز العمال ميں ايك دوسرى روايت ميں حضرت اساء كى حديث كے الفاظ يوں ہيں:

"ان المومن يقعد في قبره". (١)

ترجمه: ' بلاشبه مومن كوقبر ميں بھلا ياجا تا ہے۔

٢: حضرت عا تشرضي الله عنهاكي حديث كالفاظ يه بين:

"فاذا كان الرجل الصالح اجلس فى قبره غير فزع ولا مشغوف". (٢) ترجمه: "جب ميت نيك صالح موتواسكوقبر مين بهلايا جاتا ہے اوراس وقت اسے كوئى گهرا به اور پريثانى نہيں موتى _

2: حضرت جابر بن عبداللدرضي الله عنه كي حديث ميس ب:

"اماالمنافق فيقعداذا تولى عنه اهله.....". (٣)

ترجمہ:"رہا منافق تو جب اس کے دفن کرنے والے چلے جاتے ہیں تو اسکو (قبر میں) بٹھلا یا جاتا ہے۔

(۱)شرح الصدور -ص ۵۹

(٢) مجمع الزوائد - كتاب الجنائز -باب السوال في القبر -٣٨/٣ . ط: دار الكتب العلمية بيروت مسند احمد -حديث السيدة عائشة - ١٠٥٠٥/٥٠ - رقم الحديث: ٥ ٧ ٩ ٢ ط: دار الحديث اتحاف السادة - ٣١ ٩ / ١ ٣٠ .

شرح الصدور -باب فتنة القبروسوال الملكين-ص ٥٩.

(٣) مسند احمد -مسند جابربن عبدالله رضى الله عنه - ١ ١٥٢٥ - رقم الحديث: ١٣٢٥ م ١ ٢٥٤ م العديث ١٣٢٥ م

كنز العمال - ١ / ٢٣٦ - رقم الحديث: ٢٢٥٠٨.

اتحاف السادة المتقين - ٣ ١ / ٣ ٢٥.

شرح الصدور -ص٠٥.

سنن ابن ملجه میں ان کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

"ان المومن اذا مات اجلس فی قبرہ فیقال من ربک". (۲) ترجمہ:"مومن جب مرجا تا ہے تو اسے قبر میں بٹھلایا جا تا ہے اور اسے کہا جا تا ہے کہ تیرارب کون ہے؟

9:حضرت ابودر داءرضی الله عنه کی موقوف حدیث میں ہے:

"ثم جاء ک ملکان اسود ان ازرقان جعدان اسمائهما منکرو نکیر فاجلساک ثم سألاک". (۳)

ترجمہ: ''پھر تیرے پاس سیاہ رنگ کیری آنکھوں میں ڈراؤنی شکل والے دو فرشتے آئیں گے جنکے نام منکراورنگیر ہیں پھروہ تہہیں بٹھائیں گےاورتم سے سوال کریں گے۔ ۱۰: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

"ان الميت يسمع خفق نعالهم حين يولون قال ثم يجلس فيقال له (٣)

(١)سنن ابن ماجه-ابواب الزهد-باب ذكر القبر والبلي - ١٥ ٣١٥. ط:قديمي.

(٢) مجمع الزوائد - كتاب الجنائز -باب السوال في القبر -٣/٣٥.

اتحاف السادة المتقين-١٨ ١٢٢٣.

شوح الصدور -ص ۵۳.

(٣) مصنف ابن ابى شيبة - كتاب الجنائز -باب فى المسئلة فى القبر - ٣٤٨،٣٤٩. ط: ادارة القرآن (٣) اتحاف السادة المتقين - ٣ ١ ٢٩١٣١٥ .

شرح الصدور -ص ۵۲.

"ان المؤمن اذا مات اجلس فی قبره". (۱)
ترجمه: "بلاشبه جب کوئی مؤمن مرجا تا ہے تواسے قبر میں بٹھایا جا تا ہے۔
۱۲: حضرت معاذرضی اللہ عنه کی حدیث کے الفاظ بیر ہیں:

اتاه منكر ونكير فيجلسانه في قبره(٢)

ترجمہ: ''میت کے پاس منکر اور نکیر آتے ہیں اور اسے قبر میں بٹھاتے ہیں''۔(۳)

میت کا جناز ہ اٹھانے والوں کے کندھوں پر بولنا

جب کسی کا انتقال ہوجا تا ہے اور اس کی میت اٹھا کر قبرستان لے جائی جارہی ہو،میت اگر نیک صالح ہوتو کہتی ہے مجھے میرے ٹھانے پرجلدی لے جاؤ،اوراگروہ بدکار ہوتو کہتی ہے کہ ہائے افسوس مجھے کہاں لے جارہے مندرجہ ذیل احادیث میں اس کا ذکر ہے:

عن أبى سعيد رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وضعت الجنازة فاحتملها الرجال على اعناقهم فإن كانت صالحة قالت قدموني قدموني وان كانت غير صالحة قالت ياويلها

⁽¹⁾ اتحاف السادة المتقين-باب بيان سوال منكر نكير-١٠١٨ ٣٠.

مجمع الزوائد - كتاب التفسير -سورة ابراهيم - ١٤٠٨.

شرح الصدور -ص ٥٦،٥٥ (ابن ابي حاتم ، طبراني في الاوسط ،ابن منده)

⁽r) اتحاف السادة المتقين - ٣ ١ ٨ / ١ ٣.

شرح الصدور -ص ۵۴.

⁽٣) حیات الانبیاء علیهم السلام کے موضوع پر بیقضیلی مقاله یہاں تک''ماہنامہ بینات' میں گیارہ فشطوں میں شائع ہوا تھا بقیہ قسطیں ماہنامہ کی بجائے''آپ کے مسائل اور ان کا حل'' کی دسویں جلد میں شامل کی گئی تھیں۔ہم نے یہاں پورامقالہ شامل کرنے کے لئے مقالہ کی بقیہ قسطیں'آپ کے مسائل اوران کاحل' سے لی ہیں (مرتب)

اين تذهبون بها يسمع صوتها كل شئ الا الانسان ولو سمعها الانسان لصعق (١)

ترجمہحضرت ابوسعیدرضی اللہ عنہ ہے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جنازہ رکھاجا تا ہے پس لوگ اس کوا پنے کندھوں پراٹھا لیتے ہیں تو اگروہ نیک ہوتا ہے تو کہتا ہے کہ مجھے جلدی لے جا وَ مجھے جلدی لے جا وَ اور اگر نیک نہیں ہوتا تو کہتا ہے کہ مجھے جلدی لے جا وَ اور اگر نیک نہیں ہوتا تو کہتا ہے کہ ہائے میری ہلاکت تم اس جنازہ کو کہاں لے جارہے ہو؟ اس کی آواز کو ہر چیز سنتی ہے سوائے انسان کے اور اگر اس کو انسان سن لیتا تو بے ہوش ہوجا تا۔"

"عن عبدالرحمن بن مهران أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله على سريره قال الله صلى الله على سريره قال قدمونى قدمونى وإذا وضع الرجل يعنى السوء على سريره قال ياويلتى اين تذهبون بى (٢).

ترجمہ '' حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے آنخضرت علیہ اللہ عنہ سے سالہ میں نے آنخضرت علیہ سے سنا کہ ایک نیک آ دمی کی میت کو جنازہ کی چار پائی پررکھا جاتا ہے تو وہ کہتی ہے کہ

(۱)صحيح البخارى - كتاب الجنائز -باب حمل الرجال الجنازة دون النساء - ١ /٢٥٦،٢٥٦، ٢٢١، وايضاً باب كلام الميت على الجنازة قد مونى. ١ / ١٨٣٠. ط:قديمي.

مسند احمد - مسند ابى سعيد الخدرى - • ١٣٢/١ - رقم الحديث: ١ ١٣١ اط: دار الحديث القاهره سنن النسائى - كتاب الجنائز - باب السرعة بالجنازة - ١ / ٠ ٢ ط: قديمى كتب خانه.

السنن الكبرى للبيهقى - كتاب الجنائز - جماع ابواب المشى بالجنازة - باب الاسراع في المشى بالجنازة - باب الاسراع في المشى بالجنازة - ١٠/٣ ط: نشر السنة ملتان پاكستان.

شرح السنة للبغوى - كتاب الجنائز - باب الاسراع بالجنازة - ٣٢٥/٥ ط: المكتب الاسلامى كنز العمال.

(r) سنن النسائي - كتاب الجنائز -باب السرعة بالجنازة - ١/٠٠١ ط:قديمي.

السنن الكبرى للبيهقى -كتاب الجنائز -جماع ابواب المشى بالجنازة -باب الاسراع في المشى بالجنازة -٢١/٣ ط:نشر السنة ملتان. مجھے (جلدی) آگے لے چلو، (جلدی) آگے لے چلواور جب کسی بدکار آدمی کی میت کو جنازہ کی جاریائی پررکھا جاتا ہے تو وہ کہتی ہے کہ اے میری ہلاکت! مجھے کہاں لے جارہے ہو؟

قبركا بحينجنا

میت کو جب دفن کیاجا تا ہے،اس کے پاس منکر ونکیر آتے ہیں اور سوال جواب کرتے ہیں،اور پھر مردے کے ساتھ اس کے اعمال کے مطابق معاملہ کیاجا تا ہے۔

بعض اوقات قبر مردے کو بینی ہے اس کو ''ضغطۃ المقبر '' فرمایا گیاہے مندرجہ ذیل حدیث میں اس کا ذکر ہے۔ حدیث ابن عمر ا

حضرت عبدالله بن عمر رضی الله تعالی عنهما کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

قال هذا الذي تحرك له العوش وفتحت له ابواب السماء وشهده سبعون الفا من الملائكة لقد ضم ضمة ثم فرج عنه (۱) ترجمه سنفر ما يا يدوه تح جن كي موت پرعرش بهي بل گيا تھا اوراس (كي روح) كي لئے آسان كے دروازے كھول ديئے گئے تھا اوراس كے جنازہ ميں ستر ہزار ملائكه نازل ہوئے تھے گراسے بھی قبر نے بھينجا مگر بعد ميں وسيع ہوگئی۔

⁽۱)سنن النسائي - كتاب الجنائز -باب ضمة القبر وضغطته - ۲۸۹/۱ ط:قديمي

اتحاف السادة المتقين -باب بيان سوال منكر ونكير-فصل في فوائد المنثورة تتعلق بالسوال-١٣-٥ - ٣٧٥.

مصنف ابن ابي شيبة - كتاب الجنائز - ٣٧٧/٣.

كنز العمال -ذكرهم متفرقين على ترتيب حروف المعجم -حرف السين - (سعد بن معاذ) ا ١٨٢/١ - رقم الحديث: ٥ ٣٣٣ ط: موسسسة الرسالة بيروت.

شرح الصدور -باب ضمة القبر لكل أحد - ٣٥.

المعتصر من المختصر.

حديث عا كثثة

حضرت عائشه رضى الله عنهاكي حديث كالفاظ بيبي:

"ان للقبر ضغطة ولو كان احد ناجيا منها نجامنها سعد بن معاذرا) ترجمه بلاشبه قبر كے لئے بھینچنا ہے،اگر اس سے کسی کونجات ہوتی تو (حضرت) سعد بن معاذ ضروراس سے نج جاتے۔''

مديث جابرة

حضرت جابر بن عبدالله رضى الله عنه كي حديث كے الفاظ به ہيں:

"قال لقد تضايق على هذا العبد الصالح قبره حتى فرجه الله

(۱) المعتصر من المختصر من مشكل الاثار للقاضي أبي المحاسن يوسف بن موسى الحنفي -في فتنة القبر - ١ / ١٥ / ١ - ط: حيدر آباد دكن .

الاحسان بترتيب ابن حبان - كتاب الجنائز - فصل في احوال الميت في قبره - ذكر البيان بأن ضغطة القبر لاينجو منها احد الله مستلم العلمية العبر لاينجو منها احد الله العبر العبر العبر العبر العبر العبر العبر العبر العبر الميدة عائشة بنت ابي بكر الصديق - ١٨٢/١ - رقم الحديث: ١٣١٣، ورقم : ٢٨٢٨ - رقم الحديث الماهرة

مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للحافظ نورالدين على بن ابى بكرالهيثمى (م٠٠٨هـ)-كتاب الجنائز -باب في ضغطة القبر -٣١/٣ ط: دارالكتاب بيروت

كنز العمال -الكتاب الرابع من حرف الميم من قسم الاقوال-كتاب الموتالخ الباب الشالث في امور بعد الدفن -الفصل الثاني في عذاب القبر ١٣٢/٥ -رقم الحديث: ٢٥٣٧ وط:موسسة الرسالة بيروت.

اتحاف السادة -باب بيان سوال منكر ونكير -فصل في فوائد المنشورة تتعلق - ١٢٥/١٣ البداية والنهاية-وفاة سعد بن معاذ-٢٠/٣/٢ دارالريان للتراث مصر.

شرح الصدور -باب ضمة القبر لكل احد -ص٥٥ .

عزوجل عنه(١)

ترجمهفرمایا بلاشبه اس نیک اور صالح آ دمی پراس کی قبرتنگ ہوگئی تھی یہاں تک که الله تعالیٰ نے کشادگی فرمادی۔''

حديث ابو ہريرة

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

"يضيق عليه قبره حتى تلتقى اضلاعه (٢)

ترجمہاس پر قبر تنگ کردی جاتی ہے یہاں تک کہاس کی پسلیاں ایک دوسرے میں گھس جاتی ہیں۔''

(۱) مسند احمد -مسند جابر بن عبد الله الانصارى رضى الله عنه-۱/۱/۱-رقم الحديث الهديث . ۱/۱/۱-رقم الحديث القاهره

مشكوة المصابيح - كتاب الايمان -باب اثبات عذاب القبر الفصل الثالث - ٢٦/١ ط:قديمي كنز العمال -(٦٣٢)

مجمع الزوائد -حواله سابقه-٣٢-٣

شرح الصدور -ص ٥٥ حواله سابقه حاشيه نمبر٨

البداية والنهاية (١٠٨/٣)

(٢)مصنف عبدالرزاق(٣/٨٧٥)

موارد الطمان إلى زوائد ابن حبان -كتاب الجنائز -باب في الميت يسمع ويسأل - ١٩٨ - ١٥ رقم الحديث: ١٨١، ط: دارالكتب العلمية

الاحسان بترتيب ابن حبان للامير علاوالدين على بن بلبان الفارسى (م ٢٩٥هـ) - كتاب الجنائز - فصل في احوال الميت في قبره - ٢١٥٥ م - رقم الحديث: ٣١٠٣، ط: دار الكتب العلمية اتحاف السادة المتقين (١٠١٠م)

حديث ابوسعيدٌ:

حضرت ابوسعید خدری رضی الله تعالیٰ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

قال يضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه(١)

ترجمہفرمایا اس پر قبر شک کردی جاتی ہے یہاں تک کہ اس کی پسلیاں ایک دوسرے میں گھس جاتی ہیں۔

حديث ابن عمرً:

حضرت عبدالله بن عمر ورضى الله تعالى عنهما كي حديث كے الفاظ يه بين:

ثم يومربه في قبره فيضيق عليه حتى تخلتف اضلاعه. (٢)

ترجمہ پھر حکم کیا جاتا ہے اس کے بارے میں اس کی قبر میں ، پس قبر شک ہوجاتی ہے۔ اس پر بہاں تک کہ پسلیاں ایک دوسرے میں نکل جاتی ہیں۔''

مديث مذيفةً:

حضرت حذیفه بن یمان رضی الله عنه کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

عن حذيفة بن يمان قال كنا مع النبى صلى الله عليه وسلم في جنازة فلما انتهينا إلى القبر قعد على شقته فجعل يردد بصره فيه ثم قال يضغط فيه المومن ضغطة تزول منها حمائله ويملا على

⁽١)مصنف عبدالوزاق-٣/٥٨٣.

مجمع الزوائد -٣٤/٣.

⁽٢)مصنف عبدالزاق -٣/٥٨٣.

مجمع الزوائد -٣٧/٣.

الكافرنارا.(١)

ترجمہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ ہے روایت ہے کہ ہم ایک جنازہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، پس جب ہم قبرتک پہنچ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے کنارے بیٹھ گئے اور اس میں نظر مبارک پھرانے گئے، پھر فر مایا کہ اس میں مومن کوایسا بھینچا جاتا ہے کہ اس سے اس کے کند ھے اور سینہ بل جاتے ہیں اور کا فرک قبر آگ سے بھر جاتی ہے۔

حديث ابن عباس رضى الله عنهما:

حضرت عبدالله بن عباس رضى الله عنهما كي حديث كے الفاظ به بيں۔

وعن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم يوم دفن سعد بن معاذ وهو قاعد على قبره قال لونجا احد من فتنة القبر او مسئلة القبر لنجا سعد بن معاذولقد ضم ضمة ثم ارخا عنه رواه الطبراني في الكبير ورجاله مو ثوقون (٢)

ترجمہ مستحضرت ابن عباس رضی اللّه عنهما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللّه علیہ وسلم جس دن سعد بن معاذ رضی اللّه تعالیٰ عنه کو دُن کیا ان کی قبر کے کنارے پر بیٹھے تھے آپ صلی اللّه علیہ وسلم نے ارشاد فر مایا'' اگر کوئی شخص قبر کی آز مائش سے یا فر مایا قبر کے آپ سلی اللّه علیہ وسلم نے ارشاد فر مایا'' اگر کوئی شخص قبر کی آز مائش سے یا فر مایا قبر کے

⁽١)مجمع الزوائد -المرجع السابق-٣٦/٣م.

اتحاف السادة -المرجع السابق - ١ ٨ - ٣ ١ / ٣ ٢٥.

كنز العمال - ١ ٩٣٣/١ - المرجع السابق-رقم الحديث: ١ ٣٢٥٣. شرح الصدور - ٣٥.

⁽r)مجمع الزوائد-كتاب الجنائز -المرجع السابق-٢٣/٣.

كنز العمال حواله سابقه- ١٥/١٥ - رقم الحديث: ٣٢٥٢ م.

شرح الصدور -ص ٣٥ -المرجع السابق.

سوال سے نجات پاتاتو البتہ سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نجات پاتے البتہ تحقیق ایک دفعہ تو ان کو بھی بھینچا گیا، پھران سے کشائش کردی گئی۔'' حدیث الس

حضرت انس رضی الله تعالی عنه کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

عن انس قال توفيت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم مهتما شديد وسلم فخرجنا معه فرأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مهتما شديد المحزن فجعلنا لانكلمه حتى انتهينا الى القبر فإذا لم يفرغ من لحده فقعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقعدنا حوله فحدث نفسه هنيعة وجعل ينظر الى السماء ثم فرغ من القبر فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه فرأيته يزداد حزنه ثم انه فرغ فخرج فرأيته سرى عنه وتبسم صلى الله عليه وسلم فقلنا يارسول الله رأيناك مهتما حزينا فلم نستطع ان نكلمك ثم رأيناك سرى عنك فلم ذلك؟ على فدعوت الله عزوجل ان يخفف عنها ففعل ولقد ضغطها ضغطة على فدعوت الله عزوجل ان يخفف عنها ففعل ولقد ضغطها ضغطة سمعها من بين الخافقين .(١)

ترجمهحضرت انس رضی الله عنه سے روایت ہے که آنخضرت صلی الله علیه وسلم کی صاحبز ادی حضرت صلی الله علیه وسلم مصاحبز ادی حضرت سلی الله علیه وسلم مصاحبز ادمی حضرت سلی الله علیه وسلم

⁽١)مجمع الزوائد -المرجع السابق-٣/٣٧

كنز العمال - ١ ٢ ٢ ٢ - رقم الحديث: ٢٥٣٦.

اتحاف السادة - كتاب الاذكار والدعوات-فضيلة التسبيح والتحميد - ٣ ١ / ٢ ٣ - ٣ مر حواله سابقه - ص ٥ م

کے ساتھ نکلے، ہم نے دیکھا کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم نہا بت ہی مملین ہیں، پس ہم آپ صلی الله علیہ وسلم سے بات نہیں کرتے تھے یہاں تک کہ قبر پر پہنچ گئے تو دیکھا کہ ابھی ان کی لحد سے فراغت نہیں ہوئی، آخضرت صلی الله علیہ وسلم بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ کے ارد گردبیٹھ گئے اور وہ تھوڑی دیرول میں پچھ سوچتے رہا اور آپ آسان کی طرف دیکھتے رہے پھر قبر سے فراغت ہوگئ تو آخضرت صلی الله علیہ وسلم قبر میں بہ نفس نفیس اتر ہے، پس میں نے دیکھا کہ آپ کا غم بڑھ رہاہے، پھر آپ فارغ ہوگئے، پس باہر نکلے تو میں نے دیکھا کہ آپ کی وہ کیفیت زائل ہوگئی اور آخضرت صلی الله علیہ وسلم نے تبہم فرمایا، پس ہم نے کہایار سول اللہ ہم نے آپ کود یکھا کہ آپ مشری اور قبر میک پھر ہم نے دیکھا کہ آپ کی وہ بیتھی کہ میں قبر کی تگی اور تم کواور شدیم کے آپ کی وہ بیتھی کہ میں قبر کی تگی اور تم کواور شدیم کے اللہ تعالی کہ آپ کی وہ بیتھی کہ میں قبر کی تگی اور تم کواور شدیم کے دیکھا کہ آپ کی وہ بیتھی کہ میں قبر کی تگی اور تم کواور شدیم کی کہاں کو ایسا بھینیا تھا نے دیکھا کہ آپ کے دعا کی کہاں کے ایسانی کیا، قبر نے اس کوالیہ جمینی تھا کہ مشرق ومغرب کے لوگ اس کو صفتے ۔''

حديث ابن مسعودٌ

حضرت عبدالله بن مسعود رضی الله عنه کی روایت کے الفاظ میہ ہیں۔

"عن عبدالله قال اذا ادخل الرجل قبره فإن كان من اهل السعادة ثبته الله بالقول الثابت فيسأل ما انت فيقول أنا عبدالله حيا وميتا واشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله قال فيقال كذلك كنت فيوسع عليه قبره ماشاء الله ويفتح له باب الى الجنةالخ (١)

⁽۱) مصنف ابن ابى شيبة - كتاب الجنائز - باب فى المسئلة فى القبر - ٣٧٧/٣ ط: ادارة القرآن اتحاف السادة - بيان سوال منكر ونكير - ٣ ١ ٧/١ ٣.

ترجمہحضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آ دمی کواس کی قبر میں داخل کیا جاتا ہے تو اگر وہ اہل سعادت میں سے ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کوقول ثابت کے ساتھ ثابت قدم رکھتے ہیں پس اس سے پوچھا جاتا ہے کہ تو کون ہے؟ پس وہ کہتا ہے کہ میں اللہ کا بندہ ہوں ، زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی اور میں گوائی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سواکوئی معبود نہیں اور میں گوائی دیتا ہوں کہ حضرت محمصلی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سواکوئی معبود نہیں ،فر مایا پس اس کو کہا جاتا ہے تو ایسائی تھا، پس اس پراس کی قبر کشادہ کردی جاتی ہے جشنی کہ اللہ کومنظور ہے اور اس کے لئے جنت کا دروازہ کھول دیا جاتا ہے۔ الح

حدیث براء بن عازب "

حضرت براء بن عاز ب رضی اللّٰدعنه کی روایت کےالفاظ بیہ ہیں۔

فينادى مناد من السماء ان كذب عبدى فافرشوا له من النار وافتحوا له باباً في النار فيأتيه حرها ولمومها ويضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه (١)

ترجمہدوزخی کے حالات کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا پس آسان سے ایک منادی اعلان کرتا ہے کہ میرابندہ جھوٹ بولتا ہے پس اس کے لئے آگ کا بچھونا بچھا وَاوراس کے لئے آگ کی طرف دروازہ کھول دو، پس اس مخص کو آگ کی تپش اورلو پہنچی ہے اورقبراس پر تنگ ہوجاتی ہے یہاں تک کہ اس کی پسلیاں ادھر سے ادھرنکل جاتی ہیں۔

⁽١) كنز العمال -المرجع السابق-٥ ١ / ٢٢٩ - رقم الحديث: ٩ ٩ ٢٣ م

مصنف ابن ابى شيبة -كتاب الجنائز -باب فى نفس المؤمن كيف تخرج الخ-٣٨٢/٣ ط: ادارة القرآن

حديث معالةً:

حضرت معاذرضی الله عنه کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

"الضمة فى القبر كفارة لكل مومن لكل ذنب بقى عليه ولم يغفر له (١) ترجمه تقريب بحينجنا برمومن كے لئے كفاره ہے ہراس گناه كے لئے جواس پر باقی ہواوراس كى مغفرت نه ہوئى ہو۔ "

حديث عبيد بن عميراً:

حضرت عبيد بن عمير كى حديث كالفاظ به بين:

"ثم يسلب كفنه فيبدل ثيابا من نار ويضيق عليه حتى تختلف فيه اضلاعه(٢)

ترجمہ '' پھراس کا کفن چھین لیاجا تا ہے اور اس کے بجائے آگ کے کپڑے بدل دیئے جاتے آگ کے کپڑے بدل دیئے جاتے ہیں ،اور قبر اس پرتنگ کردی جاتی ہے، یہاں تک کہ اس میں اس کی پہلیاں ادھر سے ادھر نکل جاتی ہیں ''

حديث صفيه بنت الي عبيراً:

حضرت صفیہ بنت ابوعبید کی روایت کے الفاظ بہ ہیں:

وعن نافع قال أتينا صفية بنت أبى عبيد فحدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان كنت لأرى لو أن احدا اعفى من ضغطة القبر لعفى سعد بن معاذ ولقد ضم ضمة .(٣) ترجمه حضرت نافع فرمات بين كهم حضرت صفيه بنت الى عبيدًى خدمت بين ترجمه سند الى عبيدًى خدمت بين

⁽١) كنز العمال - المرجع السابق - ١ / ١٣٩ - رقم الحديث: ١ ٥ / ٣٢٥.

⁽٢)مصنف عبدالرزاق -٣/ ١٩٩١.

⁽٣)مجمع الزوائد -المرجع السابق-٣٧/٣

حاضر ہوئے (بید حضرت عبداللہ بن عمر کی اہلیہ تھیں) تو انہوں نے ہم سے بیان کیا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میرا خیال بیتھا کہ اگر کسی کو قبر کے بھینچنے
سے معافی مل جائے گی تو حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کوضر ورمعافی ملے گی ،اور
البتہ تحقیق ایک دفعہ تو ان کو بھی بھینچا گیا۔''

حديث ابوابوبيُّ:

حضرت ابوابوب انصاری رضی الله عنه کی روایت کے الفاظ بیہ ہیں۔

وعن ابى ايوب ان صبيا دفن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو افلت احد من ضمة القبر الفلت هذا الصبى رواه الطبرانى في الكبير ورجاله رجال الصحيح.(١)

ترجمہحضرت ابوابوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک بچہ دفن کیا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فر مایا کہ اگر قبر کی جھینچنے سے محفوظ رہتا تو ہیہ بچہ ضرور محفوظ رہتا۔

احاديث واقعةقليب بدر

مسلمانوں کاعقیدہ ہے کہ مرنے کے بعداس کی روح کااس کے بدن کے ساتھ تعلق ہوتا ہے جس سے اس کو ثواب وعذاب کا احساس ہوتا ہے، چنانچہ غزوہ بدر کے موقع پر کفار کے ستر سردار مارے گئے ، تو اس کو ثواب وعذاب کا احساس ہوتا ہے، چنانچہ غزوہ بدر کے موقع پر کفار کے ستر سردار مارے گئے ، قوال آنے منسی اللہ علیہ وسم نے تھم فر مایا کہ ان سب کو گڑھے میں ڈال دیاجائے ، جب سب کو کر ہے پر پائی جس کا میر سے رہ بے جھ سے وعدہ کیا تھا ، حضرت عمر نے فرمایا آپ ایسے جسموں سے کلام کررہے ہیں جن میں رومیں نہیں؟ آپ سلی اللہ علیہ وسلم کیا تھا ، حضرت عمر نے فرمایا آپ ایسے جسموں سے کلام کررہے ہیں جن میں رومیں نہیں؟ آپ سلی اللہ علیہ وسلم

⁽١)مجمع الزوائد -المرجع السابق-٣٤/٣.

كنز العمال - المرجع السابق- ١٥ / ١٠٠٠ - رقم الحديث ٢٢٥٢٣.

نے ارشادفر مایا میں ان کوجو کھے کہدر ہاہوں ہم ان سے زیادہ ہیں سنتے ،مندرجہ ذیل احادیث میں اس کا ذکر ہے۔ هل و جدتم ماو عد ربکم حقاً ؟

حديث عائشة

حضرت عائشه رضى الله تعالى عنها كى روايت كے الفاظ بير ہيں:

"عن عائشه قالت لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقتلى أن يطرحوا في القليب فطرحوا فيه إلاماكان من أمية ابن خلف فانه انتفخ في درعه فملاها فذهبوا ليخرجوه فتزايل (لحمه) فاقروه والقواعليه ما غيبه من التراب والحجارة فلما القاهم في القليب وقف عليهم رسول الله صلى الله عليه و سلم فقال يااهل القليب هل وجدتم ماوعد كم ربكم حقا فاني قد وجد ت ماوعدني ربي حقا. (١) ترجمه من الترتعالي عنها فرماتي بين كرة تخضرت على الله عليه وسلم فرمايا كدان كوايك گره عين وال ترجمه من الدي بين يحم فرمايا كدان كوايك گره عين وال ويا جارك بين بي حكم فرمايا كدان كوايك گره عين وال ديا جارك بين اي گرو وه اورزياده برهتاجاتا، پن اس كوويساني ديان كواري ركوني ايي ويال كوويساني ركها وران يون كوايك اله ويا بي الله ويان كوايك اله ويان كوويساني ديان كوان قليب (گره هي) بين والاتورسول الله سلى الله عليه وسلم ان پر

⁽۱) مسند احمد - مسند السيدة عائشة - ۲۰۳/۱۸ - رقم الحديث: ۲۲۲۳۹ ط: دار الحديث، و ۲۲۲۳ ط: دار الحديث، و ۱۲۲۳ ط: دار الحديث،

صحيح البخارى - كتاب الجنائز - باب ماجاء في عذاب القبر وقول اللهالخ - ١٨٣/١ ط:قديمي الصحيح لمسلم - كتاب الجنائز - فصل ان الميت لا يعذب ببكاء اهله عليه الا.....الخ - ٢٠٣/١ ط:قليمي البداية والنهاية - طرح رؤس الكفر في بئر يوم بدر - ٢٩٢/٣ - ط: دار الريان للتواث .

کھڑے ہوئے، پس ارشاد فرمایا کہ اے اہل قلیب! کیاتم نے وہ چیز پالی جس کاتم سے تہارے رب نے وہ چیز پالی جس کاتم سے تہارے رب نے وعدہ کیا تھا میں نے تو وہ چیز پالی جس کا مجھ سے میرے رب نے وعدہ کیا تھا۔ الخ

حديث انسُ

حضرت انس رضی الله تعالی عنه کی روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

عن انس قال كنا مع عمر بين مكة والمدينة أخذ يحدثنا عن اهل بدر فقال ان رنسول الله صلى الله عليه وسلم ليرينا مصارعهم بالامس قال هذا مصرع فلان ان شاء الله غدا قال عمر والذي بعثه بالحق ما اخطوه تيك فجعلوه في بير فاتاهم النبي صلى الله عليه وسلم فنادى يافلان بن فلان بن فلان هل وجدتم ماوعد ربكم حقا ؟ فاني وجدت ماوعدني الله حقا فقال عمر تكلم اجسادا لاارواح فيها ؟ فقال ما انتم باسمع لما اقول منهم ".(۱)

مصنف ابن ابسى شيبة -كتاب السغازى -باب غزومة الكبرى ومتى كانت - ٢ / ٣٤٩،٣٤٨-رقم الحديث/١٨٥٦ ط: ادارة القرآن

الصحيح لمسلم - كتاب الجنة وصفتها ونعيمها -باب عرض مقعد الميت من الجنة والنارالخ-٣٨٤ / ٣٨٤ ط:قديمي

مسند احمد - مسند انس بن مالک - ۱ ۲۹۸۱ رقم الحدیث ۵۰ ۱۳۹۱ ، ۱۳۹۱ ، رقم الحدیث ۱۳۹/۱ ، ۱۳۹۱ ، رقم ۱۲۸۰۸ ، مسند الحدیث ۴۲۸۱ ، رقم ۱۲۸۰۸ ، رقم ۱۲۸۰۸ ، رقم ۱۲۸۰۸ ، رقم ۱۲۸۰۸ ، وقم ۱۲۸۰۸ ، وقم ۱۸۲۸ ، وقم ۱۸۲۱ ، ط: دار الحدیث القاهرة

دلائل النبوة ومعرفة احوال صاحب الشريعة لابى بكر احمد بن حسين البيهقى (م٥٨ ص) - جماع ابواب مغازى رسول الله على المسركين البواب مغازى رسول الله على المسركين المسركين الخرسة الكتب العلمية بيروت

الدر المنثورفي التفسير الماثور -سورة الروم: ٢٥-١/٥٠٥، ٥٠ -ط: دار الفكر للطباعة.

⁽۱) سنن النسائي - كتاب الجنائز -باب ارواح المومنين - ۱ / ۹۳ / -قديمي

ترجمہحضرت انس رضی اللہ تعالی عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ مکہ اور مدینہ کے درمیان تھے تو آپ ہم سے اہل بدر کے بارے میں بیان کرنے گے، پس فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شام کے وقت ہمیں ان کی قبل گا ہیں دکھارہ سے تھے اور فرمارہ سے کہ بیانشاء اللہ کل فلاں آ دی کی قبل گاہ ہوگی ،حضرت عمر فرماتے ہیں کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا اور وہ لوگ ان جگہوں سے ادھر ادھر نہیں ہوئے، پس ان کو ایک گڑھے میں ڈال دیا گیا ، پھر آ مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لائے ، پس پکار کر فرمایا اے فلاں بن فلاں! اے فلاں بن فلاں! کیا تم نے پالیا ہے جو تمہارے رب نے وعدہ کیا تھا تو میں نے حق پایا، پس حصرت عمر شے کہا آپ ایسے جسموں سے کلام فرماتے ہیں جن میں روحیں نہیں حصرت عمر شے کہا آپ ایسے جسموں سے کلام فرماتے ہیں جن میں روحیں نہیں ہیں؟ پس ارشا دفر مایا میں ان کو جو کھے کہ رہا ہوں تم ان سے زیادہ نہیں سنتے۔''

حديث عبدالله بن عمرً

حضرت عبدالله بن عمر رضى الله عنهما كي روايت كے الفاظ بيہ ہيں۔

حدثنى نافع عن ابن عمر قال قال اطلع النبى صلى الله عليه وسلم على الله على وجدتم ماوعد ربكم حقا فقيل له تدعوا امواتا؟ قال ما انتم باسمع منهم ولكن لا يجيبون(١)

⁽۱)صحیح البخاری - کتاب الجنائز -باب عذاب القبر - ۱ ۱۸۳۱ ط:قدیمی

الصحيح لمسلم-كتاب الجنائز - فصل ان الميت لا يعذبالخ - ١ ٣٠٣٠ ط: قديمي سنن النسائي - كتاب الجنائز - باب ارواح المؤمنين - ١ ٣٩٣٠ - ط: قديمي

مسند احدمد -مسند عبدالله بن عدمر بن الخطاب -۹۳/۵ سرقم الحديث: ۱۱۳۵ ط: دار الحديث القاهرة

مصنف ابن ابی شیبة - کتاب المغازی -باب غزوة بدر الکبری و متی کانت - ۱۲۵۷/۳-رقم الحدیث/۱۸۵۵ ط: ادارة القرآن

ترجمہ "خضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گڑھے کی طرف جھا نکا جس میں بدر کے کا فرمقتول ڈال دیئے گئے تھے، پس فرمایا کیا تم نے پایا اس چیز کو جس کا تم سے "تمہمارے رب نے وعدہ کیا تھا بچے ؟ پس عرض کیا گیا کہ آپ ہے جان مردول کو پکارتے ہیں؟ فرمایا تم میری بات کوان سے زیادہ نہیں سنتے لیکن وہ جواب نہیں دیتے۔"

حديث ابن عباس

حضرت عبدالله بن عباس رضى الله عنهما كى روايت كے الفاظ بيہ ہيں:

"اخرج ابو سهل السرى ابن سهل الجند نيسابورى الخامس من حديثه من طريق عبدالقدوس عن ابى صالح عن ابن عباس فى قوله فإنك لاتسمع الموتى وما أنت بمسمع من فى القبور قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يقف على القتلى يوم بدر ويقول هل وجدتم ماوعد ربكم حقارا)

ترجمه الموتى اور وماانت برجمه الموتى الدون الموتى اور وماانت برجمه الموتى اور وماانت بمسمع من فى القبور (بشك آ بنيس سناسكة مردول كو اور "نهيس سنان والحان لوگول كو جوقبرول ميس بيس) كاتفير ميس منقول م كه آنخضرت سلى الدعليه وسلم كور مه وعده تم سن بربدر كون اور يول فرمات سن كه جو وعده تم سن تمهار سرب ني كيا تفاوه تم في پاليايانهيس؟ الخويد من المرب في كيا تفاوه تم في پاليايانهيس؟ الخويد بي پاليانه بين پالي

حديث ابوطلية

حضرت ابوطلحدانصارى رضى الله عنه كى روايت كالفاظ يدين: "عن ابى طلحة ان نبى الله صلى الله عليه وسلم امر يوم بدر باربعة

⁽١) الدر المنثور في التفسير الماثور -سورة فاطر: ٢٢ - ١٨/٧ - ط: دار الفكر للطباعة والنشر.

وعشريان رجلا من صناديد قريش فقذفوا في طوى من اطواء بدر خبيث مخبث وكان إذا ظهر على قوم اقام بالعرصة ثلاث ليال فلما كان ببدر اليوم الثالث امر براحلته فشد عليها رحلها ثم مشى واتبعه اصحابه وقالوا مانرى ينطلق الا لبعض حاجته حتى قام على شفة الركى فجعل يناديهم بالسمائهم والسماء آبائهم يافلان بن فلان ويافلان بن فلان ايسركم انكم اطعتم الله ورسوله فانا قدو جدنا ماوعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ماوعدربكم حقا قال فقال عمر يارسول الله ما حمن اجساد لاارواح لها فقال النبى صلى الله عليه وسلم والذى نفس محمد بيده ما انتم باسمع لما اقول منهم (١)

⁽۱) الصحيح للبخارى - كتاب المغازى - باب قتل ابى جهل - ۲۱۲۲ ط: قديمى مسند احمد - حديث ابى طلحة (زيد بن سهل الانصارى) - ۲ ۱ / ۵۳۲ - رقم الحديث: ۲۳۰۸ ط: دار الحديث القاهرة

حق؟ راوی کہتے ہیں کہ پس حضرت عمر فیے عرض کیا یارسول اللہ! آپ ایسے جسموں سے گفتگو فرماتے ہیں جن میں روح نہیں پس آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایات ہیں جاس ذات کی کہ محمر صلی اللہ علیہ وسلم کی جان اس کے قبضہ میں ہےتم میری بات کوان سے زیادہ نہیں سنتے۔''

حديث موسىٰ بن عقبه

حضرت موسیٰ بن عقبہ رضی الله عنه کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

"وامر رسول صلى الله عليه وسلم بقتلى قريش من المشركين فالقوا في قليب بدر ولعنهم وهو قائم يسميهم باسمائهم غير ان امية ابن خلف كان رجلا مسمنا فانتفخ في يومه فلما ارادوا ان يلقوه في القليب تفقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه وهو يلعنهم هل وجدتم ما وعد ربكم حقا".(١)

ترجمہاوررسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتولین قریش کے بارے میں حکم فرمایا تو ان کو بدر کے گڑھے میں ڈال دیا گیا اور ان پرلعنت فرمائی اور آپ کھڑے تھے ان کا اور ان کے باپوں کا نام لے رہے تھے سوائے امیہ بن خلف کے کہ وہ موٹا تازہ آ دمی تھا پس اس دن چھول گیا، پس جب لوگوں نے اس کو گڑھے میں ڈالنے کا ارادہ کیا تو بھٹ گیا، آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو چھوڑ دواور آپ ان پرلعنت فرمار ہے تھے 'جو وعدہ تم سے تمہارے رہ نے کیا تھا تم نے اس کو چھوڑ دواور آپ ان پرلعنت فرمار ہے تھے ' جو وعدہ تم سے تمہارے رہ نے کیا تھا تم نے اس کو چھوڑ کیا یا پانہیں۔'

لاتؤذ صاحب القبر

قبرمٹی کا ڈھیرنہیں، بلکہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا جہنم کے گڑھوں میں سے ایک گڑھاہے قبروالے کو نہ صرف رہے کہ قبر کے ثواب وعذاب کا احساس ہوتا ہے بلکہ قبر پر چڑھنے سے بھی اس کو

 ⁽۱) دلائل النبوة -جماع ابواب المغازى -باب سياق قصة بدر عن مغازى موسى بن عقبة - ۱ ۱ ۱ ما دار الكتب العلمية

ایذ اہوتی ہے، چنانچہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبرستان جانے کے آداب بیان فرمائیں ہیں۔مندرجہ ذیل احادیث میں اس کا ذکرہے:

"عن زیاد بن نعیم ان ابن حزم ابا عمارة أو ابا عمرو قال رانی النبی صلی الله علیه وسلم وأنا متكئ علی قبر فقال: قم لاتؤذ صاحب القبر او یؤذیک(۱)

ترجمهحضرت ابوعماره یا ابوعمر وفر ماتے ہیں که آنخضرت صلی الله علیه وسلم نے دیکھا کہ میں قبر کے ساتھ ٹیک لگا کر بیٹھا ہوا تھا، آپ نے فر مایا: اٹھ جاؤ، قبر والے کوایذ انه دو، یا فر مایا کر قبر سے ٹیک نہ لگا وکہ یہ تیرے لیے عذاب کا سبب ہوگا۔''

"عن عمرو بن حزم قال رأى النبى صلى الله عليه وسلم وأنا متكئى على قبر،قال لا توذ صاحب القبر."(٢)

ترجمہعمرُو بن حزم فرماتے ہیں کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ میں قبر کے ساتھ ٹیک لگائے ببیٹھا تھا، آپ نے فرمایا قبروالے کوایذانہ پہنچاؤ۔

"عن عمرو بن حزم قال رأني رسول الله صلى الله عليه وسلم عالم على قبر قال انزل عن القبر الاتوذ صاحب القبر و اليوذيك (٣)

⁽۱) كنز العمال - الكتاب الرابع من حرف الميمالخ- الباب الرابع في فضيلة طول العمر ، كتاب الموت من قسم الافعال ، باب في الدفن وامور تقع بعده (الزيارة و آدابها) ١ ٥ / ٩ / ١ م الحديث ٨ / ٢ ٩ / ٨ . ط: موسسة الرسالة

⁽r) كنز العمال حواله بالا - ٥ / ١ / ٧٠ - رقم الحديث: ٩ ٩ ٩ ٣ ٣

⁽٣) شوح معانى الاثار -باب الجلوس على القبور - ١ /٣٢٩ ٣٠ -ط: المكتبة الحقانية ملتان. كنز العمال -الكتاب الرابع من حرف الميمالخ ، الباب الثالث في امور بعد الدفنالخ - باب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم ١٥ / ٢٥٤ ، رقم الحديث ، ٢٠٢٥ . ط: موسسة الرسالة بيروت مجمع الزوائد -كتاب الجنائز - باب البناء على القبور والجلوس وغير ذلك - ١ / ٢ ط: دار الكتاب

ترجمهحضرت عمروبن حزم سے روایت ہے کہ آنخضرت صلی الله علیه وسلم نے مجھے قبر پر بیٹے دیکھا تو فرمایا قبر والے کو ایذانہ دے قبر سے اتر جا، تا کہ تیرا بیمل تیرے لئے عذاب آخرت کا سبب نہ ہے۔

ان احادیث سے ثابت ہوا کہ:

الفعذاب وثواب قبر برحق ہے۔

ب سعداب وثواب كاتعلق اى گرھے ہے ہے جس كوعرف عام ميں قبر كہاجاتا ہے، چنانچه حديث ميں صراحت فرمائی گئے ہے "القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النار " (قبر جنت كے باغوں ميں سے ایک باغ ہے یا جہنم كے گڑھوں ميں سے ایک گڑھا ہے)۔

ج.....اور یہ بھی ثابت ہوا کہ عذاب وثواب قبر کی احادیث متواتر ہیں اوران کا انکارایک مسلمان کے لئے (جواللہ تعالیٰ اوراس کے رسول اللیفیہ پرایمان رکھتا ہو)ممکن نہیں۔

د.....چونکہ برزخ کے معاملات عام لوگوں کے احساس ومشاہدہ سے ماوراء ہیں،اس لئے عذاب وثواب قبر کا انکار محض اپنے احساس ومشاہدہ کی بناء پر قطعاً غلط ہے،اس لئے ہمیں رسول علیہ کے ارشادات اور مشاہدات پر ایمان رکھنا ضروری ہے،اور وہ بقدر ضرورت اوپر آ چکے ہیں، جوایک مومن کے لئے کافی وشافی میں۔

چہارماب تک ہم نے عام اموات کے بارے میں گفتگو کی ہے اور یہ بتایا گیاہے کہ ان کا عذاب وثواب متواتر ہے جس میں کسی قتم کے شک وشبہ کی گنجائش نہیں ،اس پر ایمان لا نا فرض ہے،اوراس کے منکر کے حق میں اندیشۂ کفر ہے۔

اب ہم اس پر گفتگو کریں گے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام بالحضوص سیدالانبیاء سیدنا حضرت محمد رسول اللہ واقعیہ کا پنی قبر شریف میں حیات ہونا اور حیات کے تمام لوازم کے ساتھ متصف ہونا برحق اور قطعی ہے اور اس پرامت کا اجماع ہے، چنانچہ مذکورہ بالاتقریباً ایک سوپچاس احادیث سے حضرات انبیاء کرام کی حیات (جو عام اموات ، شہداء اور صدیقین سے افضل ہیں) دلالت النص سے بطریق اولیٰ ثابت ہوتی ہے، چنانچہ محدث العصر حضرت مولانا سیدمحمد یوسف بنوری قدس سرہ اپنے رفیق خاص حضرت ثابت ہوتی ہے، چنانچہ محدث العصر حضرت مولانا سیدمحمد یوسف بنوری قدس سرہ اپنے رفیق خاص حضرت

مولا ناسیداحدرضا بجنوریؓ کے نام لکھے گئے ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں۔

ا شہداء کے لئے بنص قرآن 'حیات' حاصل ہے اور مزید دفع تجویز کے لئے ''مرزقون' کا فرکھی کیا گیا ہے۔ جیسے آج کل محاورہ بھی ہے ''فسلان حسی یسوزق' عام اہل برزخ سے ان کی حیات متازہے۔

۲ جب انبیاء کا درجه عام شهداء سے اعلی وار فع ہے توبدلالۃ النص یابالا ولی خود قرآن کریم سے ان کی حیات ثابت ہوئی (علیهم الصلوات والتسلیمات) اور جب مرتبہ اعلیٰ وار فع ہے تو حیات بھی اقویٰ واکمل ہوگی۔

سسساس حیات کی اکملیت کے بارے میں دوحدیثیں آئی ہیں سسسن اللہ حسر م عسلی الارض ان تاکل اجساد الانبیاء "اورحدیث" الانبیاء احیاء فی قبور هم یصلون "اوراس کے علاوہ بھی روایات ہیں سسساد الانبیاء "اوران احادیث کے شواہد کے طور پر دیگر احادیث صحیحہ موجود ہیں مثلًا موی علیہ السلام کا تلبیہ جج۔

ہروح کے تعلقات اجساد سے پانچ قتم کے ہیں(۱) فی حالۃ الجنین (۲) بعد الولادۃ فی الدنیااس کی دو صورتیں ہیں(۳) حالت نوم میں اور حالت یقظہ میں(۴) بعد الموت فی البرزخ (۵) بعد البعث فی الحشر۔

ضعيف ترين اول ورابع ب، توى ترين خامس اور متوسط دنيوى ب "كما حققه المتكلمون وابن القيم في كتاب الروح والقارى في شرح الفقه الاكبر"

۵....انبیاء کرام میهم السلام کی نوم جیے متاز ہے عام نوم سے (ان عیدای تنا مان و لا ینام قلبی) اس طرح ان کی موت کی حالت بھی عام اموات جیسی نہیں "المنوم اخ الموت" اور" عام موتی میں تحقیق موت کے وقت انقطاع الروح عن الجسد بالکلیہ ہوتا ہے اور یہاں باکلیہ ہوتا اور پھر علوم رتبہ جتنا ہوتا ہے اتنا ہی تعلق قوی ہوگا۔

۲مفارقة الروح عن الجسد سے مفارقت تعلق الروح عن الجسد لا زمنہیں آتا۔ ک نبی کریم اللہ کے جسد مبارک کوتر وح کی کیفیت حاصل ہے، جیسے معراج میں جسد پرروح کی کیفیت طاری ہوئی ،تجسد ارواح اور تروح اجساد دونوں کی نظیریں عالم شہادت میں ہیں تو عالم ارواح میں کیوں استبعاد کیا جائے جبکہ اس کاتعلق عالم غیب سے ہے۔

۸....دنیا میں صوفیاء کرام کے یہاں ابدان مثالیہ کا تعددوقت واحد میں متعددامکنہ میں ظہوراور آثار کے ثبوت پرمشہورواقعات ہیں ،انبیاء کرام کی نقل وحرکت بالا جسادالمتز وجهاس کی نظیر ہوگی۔ آثار کے ثبوت پرمشہور انبیاء کرام کے لئے حیات وبقائے اجساد ،قل وحرکت ،ادراک وعلم سب چیزیں ماصل ہیں۔

• اسسی بید حیات ، دینوی حیات کے مماثل بلکه اس سے اقویٰ ہے ، دنیا میں ہمیشہ جسد کوروح کی خاصیت حاصل نہیں ہوتی اور برزخ میں ہوتی ہے اب اگر اس کو حیات دنیوی سے بعض حضرات نے تعبیر کیا ہے تو اس حقیقت کو واضح کرنے کے لئے کیا ہے ، بہر حال وہ حیات دنیوی بھی ہے اور حیات برزخی بھی ، صرف حیات برزخی نہیں جس میں عام شہداء یا اموات بھی شریک ہوں ، بلکہ اقویٰ واکمل ہے اس لئے حیات دنیوی کے مماثل ہے ، بلکہ اس سے بھی اقویٰ ہے۔

اختلاف تعبیرات میں نزاع لفظی ہے اس دنیا سے رسمی تعلق ختم ہونے کے بعد برزخی دورشروع ہوتا ہے اب جوجا ہے اطلاق کیا جائے۔

اااگراحادیث ونصوص میں حیات کا ثبوت ہے اور پھرعدم نکاح بالا زواج المطہرات اورعدم توریث وغیرہ کی علت ہی ہوتی ہے اور پھر عدم نکاح بالا زواج المطہرات اور عدم توریث وغیرہ کی علت ہی ہوتی ہے اور یث وغیرہ کی علت ہی ہوتی ہوتی ہے اور یث علت از قبیل العلل المعتبر ہ کے ہوگی نہ کہ ملل مرسلہ کی قشم سے اور اس علت کی تنقیح ،اصول تنقیح المناطاور تحقیق المناط سے زیادہ قطعی ہوگی۔

خیرالقرون سے لے کر چودہ صدیوں تک اس مسئلہ میں کسی قسم کا کوئی اختلاف وافتر اق نہیں تھا بلکہ تمام اکابرامت نے اپنی اپنی تصنیفات میں اپنے اپنے انداز میں اس مسئلہ کوواضح فرمایا، یہاں تک کے اکابراسلاف میں سے بعض حضرات نے اس موضوع پر مشتمل رسائل تصنیف فرمائے اور ثابت کیا کہ حیات انبیاء کا مسئلہ بالکل واضح ، بے غبار اور امت کا اجماعی عقیدہ رہاہے اور جس طرح شہداء کرام کی حیات قرآن کریم سے ثابت ہے، اسی طرح حضرات انبیاء کرام کی حیات بھی بطور دلالت النص قرآن کریم سے قرآن کریم سے

ثابت ہے، کین ناس ہوتو خودرائی وخودروی اور اسلاف بیزاری کا کہاس نے تحقیق کے نام پر جہالت، اور سنت ہے، کین ناس ہوتو خودرائی وخودروی اور اسلاف بیزاری کا کہاس نے جہاں دوسر بعض اجماعی مسائل سنت کے نام پر بدعت کورواج دیا، جس کی وجہ سے نام نہاد محققین نے جہاں دوسر بعض اجماعی مسائل سے انحراف کیاوہاں اس عقیدہ کا بھی انکار کردیا، چنانچہ محدث العصر حضرت بنوری تحریر فرماتے ہیں۔

"انبیاء کرام علیهم الصلوات والسلام کی حیات بعد الممات کا مسئله صاف اور متفقه مسئله تھا شہداء کی حیات بنص قرآن ثابت تھی اور دلالتہ انص سے انبیاء کرام کی حیات قرآن سے ثابت تھی اوراحادیث نبویہ سے عبارة النص کے ذریعہ ثابت تھی کیکن برا ہوااختلاف اورفتنوں کا کہایک مسلمہ حقیقت زیر بحث آ کرمشتہ ہوگی ،کتنی ہی تاریخی بدیہیات کو بچ بحثوں نے نظری بنالیا اور کتنے ہی حقائق شرعیہ کو بچ فہمی نے سنح کر کے رکھ دیا، بیدنیا ہے اور دنیا کے مزاج میں داخل ہے کہ یہاں ہر دور میں کج فنہم ، مجر واور کج بحث موجود ہوتے ہیں زبان بند کرنا تو اللہ تعالیٰ ہی کی قدرت میں ہے،ملاحدہ وزنادقہ کی زبان کب بند ہوسکی؟ کیااس دور میں امام حسین کی شہادت کوافسانہ ہیں بنایا گیا؟اور ید کہا گیا کہ بیرواقعہ ہے ہی نہیں؟ اور کیا امام حسین کو باغی اور واجب القتل اوریزید (بن معاویی کوامیر المومنین اور خلیفه برحق ثابت نہیں کیا گیا؟ کسی صحیح حدیث کوضعیف بنانے کے لئے کسی رآوی کے بارے میں کتب رجال میں جرح کا کوئی کلمہ دیکھ لینابس کافی ہے كراس يربنياد قائم كى جائے؟ اگر عقل سليم سے كام ندليا جائے اور صرف كسى كتاب ميں جرح کودیکھا جائے تو امام ابوحنیفہ آمام مالک ،امام شافعی ،امام احد تمام کے تمام ائمہ مجروح ہوکردین کاسر مایڈتم ہی ہوجائے گا۔

الغرض حیات انبیاء کرام علیهم السلام کا مسئلہ بھی تقریباً اسی قسم کی کیج بحثوں میں الجھ کر اچھا خاصا فتنہ بن گیا عصمت تو انبیاء کرام کا خاصہ ہے، علماء معصوم تو ہیں نہیں، کچھ حضرات نے دانستہ یا نادانستہ حدیثی وکلامی بحثیں پیدا کردیں اور سمجھا یہ گیا یا سمجھا یا گیا کہ اس طرح توسل بالاموات اور استعانت بغیر اللہ وغیرہ وغیرہ بہت کی بدعات کا خاتمہ ہوجائے گا، گویا علاج یہ تجویز کیا گیا کہ حیات انبیاء سے انکار

کرتے ہی پیدمفاسدختم ہوسکتے ہیں،اس کی مثال تو ایسی ہوئی کہ بارش سے بیخنے کے لئے یرنالے کے نیچے جاکر بیٹھ گئے، بہرحال ان تفصیلات میں جانے کی حاجت نہیں خلفشار کوختم کرنے کے لئے ارباب فکروخلوص نے چندحضرات کے نام تجویز کئے کہاس اختلاف کوجس نے فتنہ کی شکل اختیار کرلی ہے جتم کرنے کی کوشش کریں اور راقم الحروف كا نام بھى انہيں ميں شامل تھا، تجويز بيہ ہوئى كەاس موضوع پرايك محققانه کتاب موثر انداز میں لکھی جائے اور تشکیک پیدا کرنے والے حضرات کے شبہات کا جواب بھی دیاجائے ،اورمسکلہ کے تمام گوشوں پرسیر حاصل تبصرہ بھی کیاجائے با تفاق رائے اس کام کی انجام دہی کے لئے جناب برادر گرامی مآثر مولانا ابوالزاہد مولانا سرفرازصا حب منتخب ہو گئے جن کے د ماغ میں بحث وشمحیص کی صلاحیت بھی ہے اور قلم میں پختگی بھی ،علوم دینیہ اور حدیث ورجال سے اچھی اور قابل قدر مناسبت بلکہ عدہ بصیرت بھی ہے مختلف مکان سے غرر نقول جمع کرنے کی پوری قدرت بھی ہے اور حسن ترتیب کی بوری اہلیت بھی ،الحمداللہ کہ برادرموصوف نے توقع سے زیادہ موادجمع كركے تمام گوشوں كوخوب واضح كرديا اور تحقيق كاحق ادا كرديا ميرے ناقص خيال ميں اب بية تاليف(تسكين الصدور في شحقيق احوال الموتى في البرزخ والقبور) اس مسئله میں جامع ترین تصنیف ہے اور اس دور میں جتنی تصانیف اس مسئلہ پر لکھی گئی ہیں ان سب میں جامع ، واضح ، عالمانہ بلکہ محققانہ ہے ، اللہ تعالیٰ موصوف کی اس خدمت کو قبول ہے نوازے اوراس قتم کی مزید خدمت کی توفیق عطافر مائے ''۔ ا

اس تمہید کے بعداب ہم بالترتیب قرآن وسنت اورا جماع امت کے حوالہ سے حیاۃ النبی پر چندگز ارشات پیش کریں گے اس سے پہلے ملاحظہ ہو حیات الانبیاء قرآن کریم کی روشنی میں:

حياة الانبياءقر آن كى روشني ميں

قرآن کریم میں بیشتر مقامات پرحیات الانبیاء کا ثبوت اشار تأ دلالتاً اورا قضاءً ملتاہے،ان سب کا احصاء مشکل بھی ہے اور موجب طول بھی اس لئے اختصار کے پیش نظر چندآیتوں کے ذکر پراکتفا کیا جاتا ہے:

اواسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمٰن ألهة يعبدون ٥ (الزخوف: ٣٥)

ترجمہ "''اور آپ ان سب پیغمبروں سے جن کوہم نے آپ سے پہلے بھیجا ہے، پوچھ لیجئے کہ کیا ہم نے خدائے رحمٰن کے سواد وسرے معبود کھہراد ئے تھے کہ ان کی عبادت کی جائے؟''

اس آیت کے ذیل میں صاحب ' زادالمسیر '' لکھتے ہیں:

"انه لسمااسری به جمع الأنبیاء فصلی بهم ثم قال له جبریل:
سل من ارسلنا قبلک الأیة فقال: لا اُسال قد اکتفیت رواه عطاء عن
ابن عباس وهذا قول سعید بن جبیر والزهری وابن زید قالوا: جمع له
الرسل لیلة اُسری به فلقیهم و اُمر اُن یسالهم فماشک و لا سال (۱)
الرسل لیلة اُسری به فلقیهم و اُمر اُن یسالهم فماشک و لا سال (۱)
ترجمه جب آنخضرت سلی الله علیه و معراج پر پنجایا گیا تو آپ
کے لئے تمام انبیاء کوجمع کیا گیا، آپ نے نماز میں ان سب کی امامت فرمائی، پھر حضرت جریئل نے آپ کی خدمت میں عرض کیا۔" آپ ان سب پنجمبروں سے
پوچھے جن کوجم نے آپ کی خدمت میں عرض کیا۔" آپ ان سب پنجمبروں سے
پوچھے جن کوجم نے آپ سے پہلے بھیجا ہے ۔۔۔۔۔۔الخے۔" پس آپ نے فرمایا مجھے سوال
کی ضرورت نہیں، میں نے اس پر اکتفا کیا (جو مجھے بتلایا گیا) حضرت سعید بن
کی ضرورت نہیں، میں نے اس پر اکتفا کیا (جو مجھے بتلایا گیا) حضرت سعید بن
جبیر، زہری اورابن زیدفرماتے ہیں کہ عراج کی رات آپ کے لئے تمام انبیاء کرام کو

⁽۱) زاد المسير في علم التفسير لأبي الفرج جمال الدين عبد الرحمٰن بن على بن محمد الجوزى القرشي البغدادي (۵۹۵) - 2 به ۳ ام. ط: المكتب الاسلامي ، الطبعة الثالثة ۴۰۳ م

جمع کیا گیا،اس موقع پر آپ کی ان سے ملاقات ہوئی اور آپ کو حکم ہوا کہ آپ ان سے پوچھے، پس آپ کونہ توشک تھااور نہ آپ نے پوچھا۔'' ''تفسیر کبیر''میں ہے:

قال عطاء عن ابن عباس رضى الله عنه لما أسرى به صلى الله عليه وسلم إلى المسجد الأقصى بعث الله له آدم وجمع المرسلين من ولده فاذن جبريل ثم أقام فقال: يامحمد! تقدم فصل بهم فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلاة قال له جبريل عليه السلام: واسأل يا محمد من أرسلنا من قبلك من رسلناالآية، فقال صلى الله عليه وسلم لا أسأل لأنى لست شاكا فيه .(١)

"لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى _ وهو مسجد بيت المقدس _ بعث الله له آدم ومن ولله من المرسلين وجبريل مع النبى صلى الله عليه وسلم

⁽١)التفسير الكبير للرازي-تحت قوله تعالى: واسئل من أرسلنا. الآية-٢١٢/٢١ ٢ ط:قاهره مصر

فأذن جبريل صلى الله عليه وسلم ثم أقام الصلواة ثم قال: يامحمد! تقدم فصل بهم فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له جبريل صلى الله عليه وسلم: سل يا محمد من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا أسأل قد اكتفيت. قال ابن عباس: وكانوا سبعين نبياً منهم إبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام فلم يسألهم لأنه كان أعلم بالله منهم ، في غير رواية ابن عباس: فصلوا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة صفوف ، المرسلون ثلاثة صفوف والنبيون أربعة وكان يلى ظهر رسول الله صلى اللهعليه وسلم إبراهيم خليل الله وعلىٰ يمينه إسماعيل وعلىٰ يساره إسحاق ثم موسىٰ ثم سائر المرسلين فأمهم ركعتين، فلما انفتل قام فقال: ان ربي أوحى الي ان اسألك هل أرسل أحد منكم يدعو الى عبادة غير الله؟ فقالوا: يامحمد! انا نشهد انا أرسلنا أجمعين بدعوة واحدة أن لا الله الاالله وأن مايعبدون من دونه باطل، وأنك خاتم النبيين وسيد المرسلين، قد استبان ذلك لنا بإمامتك إيانا وأن لا نبى بعدك إلى يوم القيامة إلا عيسى بن مريم فانه مأمور أن يتبع أثرك.(١)

ترجمہ: 'جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کومسجد حرام سے مسجد اقصلی تک معراج پر لے جایا گیا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت آ دم علیہ السلام اور جوان کی اولا دہیں سے انبیاء سے جایا گیا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت آ دم علیہ السلام بھی آپ اللہ کے ہمراہ تھے، پس جبرئیل نے افران وا قامت کہی اور عرض کیا: اے محمد! آگے بڑھیئے اور ان کونماز پڑھائے، جب آپ فارغ ہوئے تو حضرت جبرئیل نے عرض کیا: آپ سوال کیجیے

⁽١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي-١٦ ٩٥،٩٣/١ .ط:مصر

ان رسولوں سے جو آپ سے پہلے بھیجے گئے تھے کہ کیا ہم نے اللہ کے علاوہ کوئی معبود بنائے تھے کہ جن کی پوجا کی جاتی تھی؟ پس آپ آپ آئی نے فر مایا: مجھے سوال کی ضرورت نہیں کہ میں نے اس پر کفایت کی (جو مجھے بتایا گیا)۔

ابن عباسٌ فرماتے ہیں کہ وہاں ستر نبی تھے،جن میں حضرت ابراہیم، حضرت مویٰ اورحضرت عیسیٰ علیہم السلام بھی تھے، پس آ پ نے ان ہے کوئی سوال نہیں کیا،اس لیے کہ آ ہے ان سب سے زیادہ اللّٰہ کی جانب سے علم رکھتے تھے،ابن عباسؓ کی روایت کےعلاوہ دوسری روایت میں ہے کہ: پس آپ کے پیچھے نماز پڑھنے والوں کی سات صفیں تھیں ،جن میں سے تین صفیں رسولوں کی اور حیار انبیاء کی تھیں ، آپ کے پیچھے متصل حضرت ابراہیم علیہ السلام، دائیں جانب حضرت اساعیل علیہ السلام اور بائين جانب حضرت النحقُ عليه السلام پهرموی عليه السلام، پهرعيسي عليه السلام اور نچرتمام انبیاء تھے،آپ نے ان کو دور کعتیں نماز پڑھائی، جب آپ نماز یڑھا کر فارغ ہوئے تو کھڑے ہوگئے اور فرمایا: بے شک میرے رب نے میری طرف وحی جیجی ہے کہ میں آپ سے سوال کروں کہ کیاتم میں سے کوئی ایک ایسارسول بھیجا گیا تھا جولوگوں کوغیراللہ کی عبادت کی طرف بلاتا ہو؟ ان سب نے کہا:اے محمہ ا بے شک ہم گواہی دیتے ہیں کہ ہم بھیجے گئے ایک (اللہ) کی طرف دعوت دینے کے لئے اور پیر کنہیں کوئی معبود سوائے اللہ تعالیٰ کے اور پیر کہ جولوگ اللہ کے سواکسی اور کی عبادت کرتے ہیں وہ سب باطل ہے، بے شک آپ خاتم النبیین اور تمام رسولوں کے سردار ہیں اور بد بات اس سے واضح ہوگئ ہے کہ آپ نے ہماری امامت فرمائی ہے اور پیر کہ آپ کے علاوہ قیامت تک کوئی دوسرا نبی نہیں آئے گا،سوائے عیسیٰ ابن مریم کے کہ بےشک وہ اس پر مامور ہے کہوہ آپ کی انتاع کرے۔''

ای طرح اس آیت سے حیات الانبیاء پراستدلال کرتے ہوئے خاتمۃ المحد ثین علامہ سیدانور

شاہ کشمیری فرماتے ہیں کہ:

يستدل به على حياة الأنبياء (١)

۲ - ولقد الینا موسیٰ الکتاب فلا تکن فی مریة من لقآئه(الم سجد ة: ۲۳)
ترجمه.....اور جم نے مویٰ کو کتاب دی تھی سوآ پاس کے ملنے پرشک نہ

- يجيز

اس آیت کی تفسیر میں حضرت شاہ عبدالقادرصاحب فرماتے ہیں:

"معراج کی رات ان ہے ملے تصاور بھی کئی بار۔" (۲)

اور ملاقات بغیر حیات ممکن نہیں، لہذا اس آیت میں اقتضاء انس سے حیات النبی کا ثبوت ہوتا ہے، یہاں اصول فقد کا بید مسئلہ بھی پیش نظر رہنا چاہئے کہ جو تھم اقتضاء انس سے ثابت ہوتا ہے وہ بحالت انفراد قوت واستدلال میں عبارت انس کے شل ہوتا ہے۔

اسى طرح علامه آلوسى رحمه الله فرمات بين:

"وأراد بذالك لقائه صلى الله عليه وسلم إياه ليلة الاسراء

(۱) مشكلات القرآن للكشميرى (المتوفى: ۱۳۵۲ه) - ص ۲۳۳ - ط: اداره تاليفات اشرفيه ملتان الدر المنثور في التفسير الماثور لعبدالرحمن جلال الدين السيوطي (المتوفى: ۹۱۱ه) - ۱/۷۸ ط: دار الكتب العلمية بيروت.

روح المعاني للعلامة الآلوسي-٨٦/٢٥ ط: ادارة الطباعة المنيرية.

جمل على الجلالين المسماة بالفتوحات الإلهية لسليمان الجمل-١٨٨٣ الطبعة الأولى الما ٥٩٠٨ على المكتبة الاسلامية.

شيخ زاده لمحمد بن مصلح الدين القوجوى الحنفي (المتوفى: ١٥٩هـ) - ١/ ٢٥٠ ، ١٥٥ ط: دارالكتب العلمية الطبعة الأولى ١٩١٩ه م ١٩٩٩ء.

خفاجي حاشية الشهاب المسماة بعناية القاضي وكفاية الراضي للقاضي شهاب الدين احمد بن محمدبن عمر الخفاجي(المتوفي: ٢٩١٩هـ)-٣٩٣/٨. ط: دار الكتب العلمية.

(۲) موضح القرآن للشاه عبدالقادر المحدث الدهلوى(المتوفى: ۱۲۳۰ه)-ص ۵۴۰ ط: ایم. سعید کمپنی کراچی.

كما ذكر فى الصحيحين وغيرهما، وروى نحو ذلك عن قتادة وجماعة من السلف وكان المراد من قوله تعالى "فلاتكن فى مرية من لنقائه" على هذا وعده تعالى نبيه عليه السلام بلقاء موسى وتكون الآية نازلة قبل الاسراء "(١)

"والشانس من لقاء موسى ليلة الاسراء قاله ابو العاليه ومجاهد وقتادة و ابن السائب"(٢)

ترجمہ 'دوسری بات ہیہ ہے کہ آپ علیہ کی حضرت موکیٰ علیہ اسلام سے ملاقات معراج کی رات ہو کی تھی۔'' تفسیر'' بحرمحیط'' میں اس آیت کے ذیل میں لکھا ہے:

أى من لقائك موسى أى فى ليلة الاسراء، أى شاهدته حقيقة وهو النبى الذى اوتى التوراة وقد وصفه الرسول فقال طوال جَعْدِ كأنه من رجال شنؤة حين راه ليلة الاسراء (٣)

⁽١)روح المعاني للعلامة الآلوسي-١٣٨/٢١ ط: ادارة الطباعة المنيرية.

⁽٢) زاد المسير لابن الجوزى-٢/٣٨٣.

⁽٣) البحر المحيط لمحمد بن يوسف الشهير بأبي حيان الأندلسي الغرناطي (المتوفى: ٢٥٥٠ هـ)-٢٠٥/٧ ط: دار الفكر، الطبعة الثانية ١٣٨٩ هـ ، ١٩٤٨ ع

ترجمہ "'یعنی آپ معراج کی رات حضرت موی علیه السلام کی ملاقات میں شک نہ سیجئے ، یعنی آپ نے واقعتا ان کودیکھا ہے اور وہ وہ ہی نبی سے جن کوتو رات دی گئی تھی اور حقیق آپ نے ان کا حلیہ بیان کیا اور فر مایا: وہ لمبے قد کے تھنگریا لے بالوں والے تھے، جیسے قبیلہ شؤہ کے آدمی ہوتے ہیں ……''

"ولا تـقـولـوا لـمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن
 لاتشعرون ٥" (البقرة: ١٥٣)

ترجمه اورجولوگ الله کی راه میں قبل کئے جاتے ہیں ان کی نسبت یوں نہ کہوکہ وہ مردے ہیں بلکہ وہ لوگ زندہ ہیں لیکن تم حواس سے ادراک نہیں کر سکتے۔

۲۰ "بل أحیاء عند ربھم یوزقون، فرحین بما اتاهم الله من فضله 0 "(آل عمران: ۱۹۹)

ترجمہ بلکہ وہ لوگ زندہ ہیں اپنے پروردگار کے مقرب ہیں ،ان کورزق بھی ملتا ہے وہ خوش ہیں اس چیز ہے جوان کواللہ تعالی نے اپنے فضل سے عطافر مائی ہے۔'' ان دونوں آیتوں کے متعلق حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فر ماتے ہیں :

"وإذا ثبت أنهم أحياء من حيث النقل فإنه يقويه من حيث النظر كون الشهداء أحياء بنص القرآن والأنبياء أفضل من الشهداء(١)

ليعنى جب نقل كاعتبارت بيه بات ثابت بهوچكى به كهشداء زنده بين تو عقل كاعتبارت بيه بات ثابت بهوچكى به كهشداء زنده بين تو عقل كاعتبارت بحى بيه بات يخته بهوجاتى به كهانبياء كرام زنده بين اور حضرات انبياء كرام عليهم السلام تو شهداء سه برحال مين أفضل بين اس لئ اس آيت سان كى حيات بطريق اولى ثابت بهوتى به حال مين افضل بين اس لئ اس آيت سان كى حيات بطريق اولى ثابت بهوتى به -

⁽۱) فتح البارى بشرح صحيح البخارى للحافظ احمد بن على بن حجر العسقلانى (۱) فتح البارى بشرح صحيح البخارى للحافظ احمد بن على بن حجر العسقلانى (المتوفى: ۸۵۲ه) - كتاب الأنبياء -باب قول الله تعالى: واذكر في الكتب مريمالخ-۲۸۸۸ ط: رئاسة ادارات البحوث العلمية بالمملكة العربية السعو دية.

غور فرمایئے کہ حافظ الدنیا کس قدر قوت کے ساتھ آیت کریمہ سے بدلالۃ النص بلکہ بدرجہ اولویت حیات الانبیاءکو ثابت فرمارہے ہیں۔

۵ "فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته إلا دابة الأرض تأكل منسأته فلما خرّ تبينت الجن ".....الآية (السبان ١٣)

ترجمہ "' پھر جب ہم نے ان پر موت کا حکم جاری کردیا تو کسی چیز نے ان کے مرنے کا پیتہ نہ بتلایا مگر گھن کے گیڑے نے کہ وہ سلیمان علیہ السلام کے عصا کو کھا تا تھا، سوجب وہ گر پڑے تب جنات کو حقیقت معلوم ہوئی۔''

اس آیت سے بھی بطریق دلالۃ النص حیات الانبیاء کاعقیدہ ثابت ہوتا ہے،اس لیے کہ جب کیڑوں نے مضبوط اور سخت ترین عصاء سلیمانی کو کھالیا توجسم عضری کا کھانا اس سے کہیں سہل اور آسان تھا گٹروس کے باوجودجسم کا ٹکار ہنا بلکہ محفوظ ہونا حیات کی صرح کولیل ہے۔

ای طرح آیت میں ذکر شدہ "خرور سلیمان" ہے بھی حضرات انبیاء کی حیات مبارکہ پراستدلال کیا جا سکتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالی نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے جسدا طہر کے زمین پر آجانے کو "خسو" کے الفظ کے ساتھ تعبیر فرمایا مگراس کو سقط سے تعبیر نہیں فرمایا کیونکہ "خر" کا لفظ قر آن مجید اور احادیث مبارکہ میں جہاں کہیں بھی مذکور ہے وہ زندہ انسان کے جھک جانے یا گرجانے کے لئے ارشاد فرمایا گیا ہے، مثلاً:

الف و خرواله سجداً (يوسف: ٠٠١)

ترجمه "سجده میں گر پڑے اور رجوع ہوئے۔"

بفلما تجلّی ربه للجبل جعله دکاً وخرَّموسیٰ صعقاً (الاعراف: ۱،۳۳) ترجمه 'پس ان کے رب نے جواس پر تجلی فرمائی ، تجلی نے ان کے پر نچے اڑا

دیئے اور مویٰ بے ہوش ہوکر گر پڑے۔"

لہذا حضرت سلیمان علیہ السلام کے جسداطہر کے سلامت زمین پر آنے سے حیات بعد الوفات کا جو بھی انکار کرتا ہے وہ قر آن کے معارف وعلوم سے ناواقف ہے۔

٢- "وإذا جاءك الذين يومنون باياتنا فقل سلام عليكم كتب
 ربكم على نفسه الرحمة "(الانعام: ٥٣)

ترجمہ سن' اور جب بیالوگ آپ کے پاس آ ویں جو کہ ہماری آ یوں پر ایمان رکھتے ہیں تو یوں کہہ دیجئے کہتم پرسلامتی ہے، تمہارے رب نے مہر بانی فرمانا اینے ذمہ مقرر کرلیا ہے۔''

مطلب بیہ ہے کہ ہر وہ شخص جوابیان کی دولت کے ساتھ بارگاہ نبوت پر حاضر ہو،اس کے لئے خداوند قد وس کا اپنے رسول رحمت قابیہ کو تھم ہے کہ آپ اس کوالسلام علیم کی دعا کے ساتھ رب کی رحمت و مغفرت کا پیغام پہنچا ہے، توحق تعالی کا بی تھم دونوں حالتوں میں (ماقبل الموت و مابعد الموت) کے لئے عام ہے، یعنی رہتی دنیا تک کے لئے بی تھم باقی ہے، جس طرح قرآن کریم کی دیگر آیات کے بارے میں بیا اصول مسلم ہے کہ اگر چہ ان کے بزول کا واقعہ خاص ہے، کین ان کا تھم قیامت تک کے لئے جاری و باقی ہے، اسی طرح اس آیت مبارکہ میں بھی ہے تھم قیامت تک کے لئے ہے۔

2- "ولو أنهم إذظلموا انفسهم جاء وك فاستغفر وا الله والشهر والله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً" (النساء: ١٣)

ترجمه " اوراگرجس وقت اپنا نقصان كر بيشے سے اس وقت آپ ك خدمت ميں حاضر ہوجاتے پھر الله تعالى سے معافی چاہتے اور رسول بھی ان كے لئے الله تعالى سے معافی چاہتے اور رسول بھی ان كے لئے الله تعالى سے معافی چاہتے توضر ورالله تعالى كوتو بقول كرنے والا رحمت كرنے والا پاتے "

علاء امت كى تصريحات سے ثابت ہے كہ حیات نبوگ كى ظاہرى حیثیت ختم ہونے كے بعد بھی جو مؤمن بارگاہ نبوت ميں حاضر ہوكر خداوند قد وس سے مغفرت طلب كرے گاوہ حضو تعلیقیہ كی طرف سے دعاء مغفرت كا مشتحق ہوگا چنا نبخہ " تفیر قرطبی " میں ہے:

"عن على قال: قدم علينا أعرابى بعد ما دفنا رسول صلى الله عليه وسلم بثلاثة ايام، فرمى بنفسه على قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وحثا على رأسه من ترابه، فقال: قلت يا رسول الله فسمعنا قولك ووعيت عن الله فوعينا عنك وكان فيما انزل الله عليك ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم الآية وقدظلمت نفسى وجئتك تستغفر

لى فنودى من القبر انه قد غفر لك (١)

یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ اللہ اللہ اللہ عنے کے وفن کے تین روز بعدا کیے بدوی نے روضۂ اقدس پر حاضر ہوکر آیت کریمہ کے حوالے سے مغفرت طلب کی ، روایت ہے کہ مرقد اطهر سے صدا آئی "انه قد غفو لکی" انه قد غفو لکی" ان ارشادت ربانی کے مطابق رحمت العالمین اللہ کے دات گرامی عالم دنیا کی حیات ظاہری ختم ہونے کے بعد بھی حاضری دینے والے امتی کوسلام علیم کے جواب سے نواز تی ہے اور آپ اس کورب کی رحمت و مغفرت کرنے پر خداوند قدوس کی طرف سے مامور رحمت و مغفرت کرنے پر خداوند قدوس کی طرف سے مامور ہیں، یہ بھی آپ کی حیات جاودانی اور اس کی یہ باجا سکتا ہے کہ: ع اگر تو نہ مانے وہ بار ر

ا -عن أنس رضى الله عنه قال: قال رسول صلى الله عليه وسلم: الأنبياء
 أحياء في قبورهم يصلون. رواه أبويعلىٰ البزار ورجال أبي يعلىٰ ثقات(٢)

لسان الميزان للعلامة ابن حجرالعسقلاني -حرف الحاء حسن بن قتيبة ، رقم السلسلة ١٠٣٣ ، ط: ادارة تاليفات اشرفية ملتان -٢٣٦/٢.

مسند أبى يعلى -باب الجنائز - ٣/ ٩/٣-رقم الحديث: ٢ ١ ٣٠٠. ط: مؤسسة علوم القرآن بيروت. فتح البارى -كتاب أحاديث الأنبياء -باب قول الله واذكر في الكتاب مريم - ٣٨٧/٢. ط: رئاسة ادارة البحوث العلمية

المطالب العالية للعلامة ابن حجر العسقلاني - كتاب أحاديث الأنبياء -باب حياة الأنبياء في قبورهم - ١٣/٨ م-رقم الحديث: ٣٨٠٠-ط: مؤسسة قرطبة مكة المكرمة.

الأحاديث الصحيحة للألباني -١٨٧/ -رقم الحديث: ١٢٢ - ط: المكتب الاسلامي. تكملة فتح الملهم للشيخ محمدتقي العثماني-كتاب الفضائل -مسئلة حياة الأنبياء عليهم السلام -٢٨/٥ ط:مكتبه دارالعلوم كراتشي

⁽١) تفسير القرطبي الجامع الحكام القرآن -٢٦٢،٢٦٥ ط: الهيئة المصرية العامة الكتاب.

⁽r) مجمع الزوائد - كتاب فيه ذكر الأنبياء - باب ذكر الأنبياء - ١١١٨.

علامه جلال الدين سيوطيُّ ايني مشهورز مانة تصنيف ''الحاوي للفتا ويٰ' 'مين حيات انبياء سے متعلق اينا عقیدہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ترجمهحضرت انس رضى الله عنه سے روایت ہے کہ آنخضرت صلى الله علیه وسلم نے فرمایا که(حضرات)انبیاء کرام این قبرول میں زندہ ہیں اور نماز ادا فرماتے ہیں۔اس حدیث کوروایت کیا ہے ابویعلیٰ اورمند بزار نے اورابویعلیٰ کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ "حياة النبي صلى الله عليه وسلم في قبره هو وسائر الأنبياء معلومة عندنا علماً قطعياً كما قام عندنا من الأدلة في ذلك وتواترت(به) الأحبار.(١) ترجمه " تخضرت صلى الله عليه وسلم اورتمام انبياء كرام كاايني ايني قبرول میں حیات ہونا ہمارے نز دیک علم قطعی سے ثابت ہے،اس لئے کہ اس سلسلہ میں ہارے بزد یک دلائل وا خبار درجہ تو اتر کو پہنچے ہوئے ہیں۔''

مزيداس سلسله مين فرماتے ہيں:

قال البيهقي في كتاب الإعتقاد: الأنبياء بعد ماقبضوا ردت إليهم أرواحهم فهم أحياء عند ربهم كالشهداء، وقال القرطبي في التذكرة في حديث الصعقة نقلاً عن شيخه: الموت ليس بعدم محض إنما هو انتقال من حال إلى حال (٢)

ترجمهامام بيهجي كتاب الاعتقاد ميں فرماتے ہيں كدانبياء كي ارواح قبض

(بقيه صفح گذشته) حيامة الأنبياء صلوات الله عليهم بعد وفاتهم للبيهقي -ص ٢٢. حديث انسَ ، ط:مكتبة العلوم والحكم المدينة المنورة

الحاوى للفتاوي -أنباء الأذكياء بحياة الأنبياء ٢ ١٣٩ ،

الخصائص الكبري -باب حياته صلى الله عليه وسلم في قبره وصلاته فيه وتوكيل ملك بقبره يبلغه السلام عليه ورده على من سلم عليه . ٢٠ ٠ ٩ م ط: المكتبة الحقانية يشاور

⁽١) الحاوى للفتاوي في الفقه وعلوم التفسير -مسئله: ١٢-أنباء الأذكياء بحياة الأنبياء-٢٠٩١.

⁽r) الحاوى للفتاوي - مسئله: ١١ - أنباء الأذكياء بحياة الأنبياء - مبحث النبوات - ٢/١١ ما.

ہوجانے کے بعدان کی طرف لوٹادی جاتی ہیں، پس وہ اپنے رب کے ہاں شہداء کی طرح زندہ ہیں۔ علامہ قرطبی نے ''تذکرہ''میں'' حدیث صعقہ''کے ذیل میں اپنے شخ سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ موت کا معنی عدم محض نہیں بلکہ ایک حال سے دوسرے حال میں منتقل ہونے کا نام موت ہے۔''

مزيدة كي چل كرلكھتے ہيں:

"قال المتكلمون المحققون من أصحابنا: أن نبينا صلى الله عليه وسلم حى بعد وفاته ".(١)

ترجمہجمارے اصحاب میں ہے محقق متکلمین فرماتے ہیں کہ بے شک ہمارے نبی صلی اللّٰدعلیہ وسلم اپنی وفات کے بعد زندہ ہیں۔''

آ گے مزید لکھتے ہیں:

"وقال الشيخ تقى الدين السبكى: حياة الأنبياء والشهداء في القبر كحياتهم في الدنيا ويشهد له صلوة موسى في قبره فإن الصلاة تستدعى جسداً حياً".(٢)

ترجمه "فیخ تقی الدین بیکی فرماتے ہیں کہ انبیاء اور شہداء کی قبر کی حیات
ان کی دنیاوی حیات کی مانند ہے اور اس کا ثبوت سے ہے کہ حضرت موکی علیہ السلام اپنی
قبر میں نماز پڑھ رہے تھے، کیونکہ نماز پڑھنازندہ جسم کا تقاضا کرتا ہے۔ "
حضرت مجد دالف ٹائی ،حضرت انس کی اس روایت سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔
میرز خ صغری چوں از یک وجہ از مواطن دنیوی است گنجائش ترقی داردواحوال ایں موطن نظر
باشخاص متفاوتہ تفاوت فاحش دارد "الأنبیاء یصلون فی القبود "شنید باشد۔" (۲)

⁽١)الحاوي للفتاوي -مسئلة: ١١-مبحث النبوات-١/١٦ -ط: المكتبة الرشيدية كوئته.

⁽r) الحاوى للفتاوى - ٢ / ٢ ~ ١- المرجع السابق.

⁽٣) مكتوبات امام رباني للشيخ احمد سرهندى مجدد الف ثاني -حصه ششم -دفتر دويم-مكتوب شانز دهم -ص٣٣ - ط: شيخ عبدالعزيز منيجر روزبازار پريس واقع امرتسر.

ترجمه جیمونابرزخ (یعنی قبر) جب ایک وجه سے دنیوی جگہوں میں سے ہے تو یہ ترجمه سے جاتو یہ ترقی کی گنجائش رکھتا ہے۔ اور مختلف اشخاص کے اعتبار سے اس جگہ کے حالات خاصے متفاوت ہیں، آپ نے بیتو سناہی ہوگا کہ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام اپنی قبر میں نماز پڑھتے ہیں۔

٢عن ابى هريره رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من صلّى عليّ عند قبرى سمعته ومن صلّى عليّ نائياً أبلغته "رواه البيهقى في شعب الإيمان .(١)

ترجمہ میں کہ حضورت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ حضور علیہ اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ حضور علیہ اللہ عنہ سے فرمایا کہ: جس نے میری قبر کے پاس سے مجھ پر درودشریف پڑھا، میں خوداس کو سنتا ہوں اور جودور سے مجھ پر درودوسلام پڑھتا ہے وہ مجھے پہنچایا جاتا ہے۔

حدیث کی سند پراشکال کا جواب:

امام ابوالحسن علی بن محمد بن عراقی الکنائی (الهتوفی ۹۶۳ هه)اس حدیث کی سند کے ضعف وثقاہت پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"حديث من صلِّي عليّ عند قبري سمعته، ومن صلِّي على نائياً

(١)مشكونة المصابيح-كتاب الصلونة -باب الصلونة على النبي الفصل الثالث..... ١ / ٨٥٠ .

الخصائص الكبرى للسيوطى -باب حياته في قبره وصلوته فيه -٧ ٩ ٨ ٨ -المكتبة الحقانية كنز العمال -الكتاب الثانى من حرف الهمزة من قسم الأقوال -الباب السادس في الصلوة عليه وعلى اله عليه الصلوة والسلام - ١ / ٩ ٢ م - رقم الحديث: ١ ٦ ١ ٢ . ط: مؤسسة الرسالة اتحاف السادة المتقين - كتاب أسرار الصلوة ومهماته -الباب الخامس في فضل الجمعة الدر المنثور -سورة الاحزاب : ٢ ٥ - ٢ / ٢٥٣ - ط: دار الفكر بيروت.

فتح الباري – كتاب احاديث الأنبياء –باب قول الله واذكر في الكتب مريم –٣٨٨/٦ رقم الحديث :٣٣٣/2 ط: دار الفكر بيروت .

الحاوى للفتاوي - ٢ / ١ ٣٠ . ط:مكتبة رشيديه كوئثه

وكل الله بها ملكاً يبلغنى وكفى أمردنياه وآخرته وكنت له شهيداً وشفيعاً (خط) من حديث أبى هريرة ولايصح فيه محمد بن مروان وهو السدى الصغير، وقال العقيلى: لا أصل لهذا الحديث (تعقب) بأن البيهقى أخرجه فى الشعب من هذا الطريق وتابع السدى عن الأعمش فيه أبو معاوية أخرجه أبو الشيخ فى الثواب، قلت: وسنده جيد كما نقله السخاوى عن شيخه الحافظ ابن حجر والله تعالى أعلم وله شواهد من حديث ابن مسعود وابن عباس وأبى هريرة أخرجها البيهقى ومن حديث أبى بكر الصديق أخرجه الديلمى ومن حديث على المقاسم الكندى، وقال: على عمار أخرجه العقيلى من طريق على بن القاسم الكندى، وقال: على بن قاسم شيعى فيه نظر لايتابع على حديثه .انتهى

⁽۱) تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة للكنائي-كتاب المناقب والمثالب-باب فيما يتعلق بالنبي الشرائي الثاني - ١ /٣٣٥- رقم الحديث: ١ ٢ ط: القاهرة

کہتا ہوں کہ ابوائیخ کی سند جید ہے، جیسا کہ علامہ سخاوی نے اپنے استاد حافظ ابن جُرِّ سے نقل کیا ہے، واللہ تعالی اعلم ۔ اور اس حدیث کے حضرت ابن مسعود ہم حضرت ابن مسعود ہم حضرت ابن مسعود ہم حضرت ابو ہر بر ہ ہم سے شواہد موجود ہیں جن کی تخ تئے امام بہقی نے کی ہے اور حضرت ابو بر مرد این کی حدیث بھی شاہد ہے اس کی تخ تئے امام دیلی نے کی ہے اور حضرت ابو برصد این کی حدیث بھی شاہد ہے جس کی تخ تئے علی بن القاسم الکندی کے حضرت عمار کی حدیث بھی اس کا شاہد ہے جس کی تخ تئے علی بن القاسم الکندی کے طریق سے امام عقبانی نے کی ہے اور کہا ہے کہ بیراوی شیعہ ہے اس میں کلام ہے طریق سے امام عقبانی نے کی ہے اور کہا ہے کہ بیراوی شیعہ ہے اس میں کلام ہے اور اس کی حدیث کی متابعت نہیں کی گئی مگر لسان المیز ان (ج ہم، ص ۲۳۹) میں ہے اور اس کی حدیث کی متابعت نہیں کی گئی مگر لسان المیز ان (ج ہم، ص ۲۳۹) میں ہے کہ امام ابن حبان نے علی بن قاسم کو ثقات میں لکھا ہے اور عبدالرحمٰن بن صالح اور قبیصہ بن عقبہ اس کے متابع موجود ہیں ۔

— عن أوس بن أوس رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال: إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم عليه السلام وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فأكثروا على من الصلوة فان صلوتكم معروضة على، قالوا: يارسول الله! كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت ؟ أى يقولون قد بليت، قال: إن الله عزوجل قد حرم على الأرض أجسادا لأنبياء عليهم السلام ".(١)

⁽۱) سنن النسائى - كتاب الجمعة - باب اكثار الصلوة على النبى النبى المستدرك للحاكم - كتاب الجمعة - ا / ۲۸ ۵ - رقم الحديث: ۲۸ ۱ - ط: دار المعرفة. سنن أبى داؤد - كتاب الصلوة - باب فى الإستغفار - ۱ / ۲ ۱ ۲ ط: مير محمد كتب خانه السنن الكبرى للبيهقى - كتاب الجمعة - باب مايؤمر به فى ليلة الجمعة ويومها ۲ / ۲ / ۲ / ۲ - ط: نشر السنة ملتان .

سنن الدارمي -كتاب الصلوة -باب فضل الجمعة - ١ / ٢ ٠ ٣ - رقم الحديث ١ ٥ ٢ - ط: دار الحديث القاهرة - ط: المطبع النظامي كانپور.

مسند أحمد -حديث أوس بن أوس الثقفى - ٣٥٣/٢ رقم الحديث ١٦١٠ ا. ط: دار الحديث القاهرة.

ترجمہ مسلطرت اوس بن اوس رضی اللہ عند آنخضرت الله عند آنکورت ہیں کہ بے شک دنوں میں سے افضل دن جمعہ ہے کہ اس دن حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی اور اسی دن ان کا نقال ہوا، اسی میں صور پھونکا جائے گا اور اسی دن دوبارہ زندہ کیا جائے گا، پس (جمعہ کے دن) مجھ پر کثر ت سے درود پڑھا کرو، بے شک تمہارا درود مجھ پر بیش کیا جاتا ہے، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارا صلوق وسلام آپ کے انتقال کے بعد آپ کو کیسے پہنچے گا؟ حالا نکہ آپ تواس وقت مٹی میں مل جائیں گے؟ یعنی آپ بوسیدہ ہوجائیں گے، آنخضرت الله اللہ عنی اللہ عن کے اللہ عن اللہ عن اللہ عن کے اللہ عن اللہ عن اللہ عن کے ال

(بقيه صفحه گذشته)

صحيح ابن خزيمة - باب فضل الصلو-ة على النبي النبي المنتجة يوم الجمعة - ١٨/٣ ا رقم الحديث: ١٨/٣ - ط: المكتب الاسلامي .

صحیح ابن حبان -باب ذکر وفاته و دفنه صلی الله علیه و سلم -ص: ۱۱

الاحسان بترتيب ابن حبان كتاب الرقاق-باب الأدعيه -ذكر البيان بأن صلوة من صلى على المصطفىالخ - ١٣٢/٢ - رقم الحديث : ٥٠٩ - ط: دار الكتب العلمية بيروت.

كاب الروح للإمام ابن القيم الجوزي -المسئلة السادسة - أن الروح هل تعاد إلى الميتالخ-ص ٥٢. ط:دارالكتب العلمية

كنز العمال -كتاب الصلوة من قسم الأفعال -الباب السادس في صلوة الجمعة ومايتعلق بها-٣١٨/٨ -رقم الحديث ٢٣٣٠ ط: مؤسسة الرسالة ، بيروت

الترغيب والترهيب للمنذرى - كتاب الجمعة الترغيب فى صلوة الجمعة والسعى إليهاالخ - ١/١١ - رقم الحديث: ١١ ، وايضافى باب اكثار الصلوة على النبي النبي المسلم المحديث: ٢٥ ، ١٠ وايضافى باب اكثار الصلوة على النبي النبي المسلم الحديث: ٢٥ ، ٢٥ - ط: مصطفى البابي الحلبي مصر.

نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار للشوكاني -باب فضل يوم الجمعة وفضل الصلوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه -٣/ ٢٨١،٢٨-رقم الحديث ١٠ -ط: مصطفى البابي مصر.

مصنف ابن أبي شيبة "-كتاب الصلواة -باب في ثواب الصلواة على النبي النبي المالية - ١٦/٢ ٥٠ ٥٠

سنن ابن ماجة -أبواب إقامة الصلولة والسنة فيها -فرض الجمعة- ١٠١ . وايضاً ابواب الجنائزالخ -ص١١٨ -ط: قديمي .

شرح الصدور -باب نتن الميت وبلاء جسده إلا الانبياء -ص ١ ٣٦ ط: دار الكتب العلمية بيروت.

نے زمین پراس کوحرام قرار دیا ہے کہ وہ انبیاء کیہم السلام کے جسموں کو کھائے۔''
ہمسعو درضی الله عنه قال: قال رسول الله صلی الله علیه وسلم: إن لله ملنکه سیاحین فی الارض یبلغونی عن أمتی السلام"(۱)
ترجمہ "' دخترت عبدالله بن مسعود رضی الله عنه سے روایت ہے کہ آنخضرت علیہ فی فی خضرت علیہ کے قرمایا کہ بے شک زمین میں اللہ تعالیٰ کی جانب سے ایسے ملائکہ مقرر ہیں جو مجھے نے فرمایا کہ بے شک زمین میں اللہ تعالیٰ کی جانب سے ایسے ملائکہ مقرر ہیں جو مجھے

۵- عن أبى الدرداء رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم: أكثروا الصلوة على يوم الجمعة فإنه مشهود تشهده
 الملئكة وإن أحدا لن يصلى على إلاعرضت على صلوته حتى يفرغ

(۱) سنن النسائى - كتاب السهو - باب التسليم على النبى عَلَيْكُ - ١٨٩١. ط:قديمى كراچى مسند أحمد - حديث عبدالله بن مسعود رضى الله عنه - ٥٣١٨ - رقم الحديث: ٣٦٦٦ ط: دار الحديث القاهرة.

مصنف ابن أبي شيبة - كتاب الصلوة -باب في ثواب الصلوة على النبي عَلَيْكُ ٢ / ١ ٥.

میری امت کاسلام پہنچاتے ہیں۔''

موارد الطمأن - كتاب الأدعية - باب الصلوة على النبي عَلَيْنَ م ٥٠٥٩٩ ٥ - رقم الحديث: ٢٣٩٣ ط: دار الكتب العلمية

مشكواة المصابيح - كتاب الصلواة -باب الصلواة على النبي عَلَيْكِ -الفصل الثاني - ١٧١٨.

البداية والنهاية-باب ذكر خلق الملائكة وصفاتهم - ١ /٣٨. وايضاً في ما أصاب المسلمين من المصيبة بوفاته عَلَيْنِهُ ٣ / ١ ٣٢ - ط: دار الريان

الجامع الصغير في احاديث البشير النذير - ١٣٢١ - رقم الحديث: ٢٣٥٥ - دار الكتب العلمية الخصائص الكبرى - باب حياته عَلَيْكُ في قبره وصلوته فيه - ٢٨٩ / ٩٨٩ - ط: المكتبة الحقانية. الإحسان بترتيب ابن حبان - ذكر البيان بان سلام المسلمالخ - ١٣٣/٢ - رقم الحديث ١٩٠٠

ط: دار الكتب العلمية بيروت.

المصنف للحافظ عبدالرزاق -باب الصلوة على النبي عَلَيْكُ -٢١٥/٢-رقم الحديث ١١١٦-

منها، قال: قلت: وبعد الموت؟ قال: وبعد الموت، إن الله حرم على
الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء فنبتى الله حى يوزق "(۱)
ترجمه حضرت ابودرداء رضى الله عنه عند وايت هم كم آنخضرت الله في فرمايا كه جعه كه دن مجمح بركثرت سے درود برها كرو، اس لئے كه جمعه كه دن ملا تكه حاضر ہوت بين اور جبتم ميں سے كوئی شخص مجمح پردرود پرها كرو، اس لئے كه جمعه كه دن ملا تكه حاضر ہوت بين كيا جاتا ہے، حضرت ابودرداء فرمات بين كه ميں نے عرض كيا: اور موت كه بعد؟ فرمايا: اور موت كه بعد؟ فرمايا: اور موت كه بعد؟ فرمايا: اور موت كه بعد بحص ، بيشك الله تعالى نے حرام قرار ديا ہے زمين پراس بات كوكه و ها نبياء كے اجمام كوكھائے، ليس الله كا نبى زندہ ہوتا ہے اسے رزق ديا جاتا ہے۔ "
٢٠ عن أبي هريوة رضى الله على روحى حتى أرد عليه السلام "(۲)

(۱) سنن ابن ماجه - آخر كتاب الجنائز - (قبيل ابواب ماجاء في الصيام) باب ذكر وفاتهالخ ص ۱۱۸. الترغيب والترهيب - كتاب الجمعة - باب الترغيب في صلوة الجمعة - ۱۱/۲ - رقم الحديث: ۱۲ - ط: مصطفى البابي الحلبي مصر.

نيل الأوطار -باب فضل يوم الجمعة وفضل الصلوة على رسول الله على ألط المعلقة الحديث المحديث المح

شرح الصدور - باب نتن الميتالخ -ص١٦ ٣ - ط: دار الكتب العلمية بيروت.

(r) سنن أبي داؤد - كتاب المناسك - باب زيارة القبور - ١ / ٢ ٤٩ ط: مير محمد كتب خانه .

مسندأ حمد - مسند أبى هريرة - 9/٥/٥ - رقم الحديث: 9/٥/٥ ط: دار الحديث ، القاهرة. مسند الكبرى للبيهقى - كتاب الحج - باب زيارة قبر النبى المنه - ٢٣٥/٥ ط: نشر السنة .

كنز العمال -الباب السادس في الصلوة عليه السلام - ١ / ٩٨ م- رقم الحديث: ٢٠٠٠ - ط: مؤسسة الرسالة .

فيض القدير شرح الجامع الصغير للعلامة عبد الرؤف المناوى - ١٤/٥ ٣- رقم الحديث: ١٩٨٧. ط: مطبع مصطفى محمد ،مصر .١٣٥١ ه

مجمع الزوائد - كتاب الأدعية - باب الصلواة على النبي النبي الدعاء وغيره - ٠ ١ ٢٢١ . (وقال فيه عبدالله بن يزيد الإسكندراني ولم أعرفه ومهدى بن جعفر ثقة وفيه خلاف وبقية رجالة ثقات.)

ترجمه منته حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنه سے روایت ہے کہ آنخضرت کے فرمایا کہ جب کوئی شخص مجھ پر درود شریف پڑھتا ہے تو اللہ تعالی میری روح کومیری طرف لوٹادیتے ہیں یہاں تک کہ میں اس سلام کہنے والے کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔''

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول: وصلوا على فإن صلوتكم تبلغنى حيث كنتم ".(١)

ترجمه '' حضرت ابوہریرۃ رضی اللّٰدعنہ سے روایت ہے وہ فر ماتے ہیں کہ میں نے آنخضرت آلیفی سے سنا آپ نے فر مایا کہ: مجھ پر درود پڑھو، کیونکہ مجھ تک تمہارا درود پہنچتا ہے، چاہےتم جہاں بھی ہو۔''

۸-عن أبى هريره رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: والذى نفس أبى القاسم بيده! لينزلن عيسى ابن مريم سنتم لئن قام على قبرى فقال يا محمد! الأجبته. قلت: هو فى الصحيح باختصار "."رواه أبو يعلى ورجاله الصحيح".(۲))

مشكوة المصابيح -كتاب الصلوة -باب الصلوة على النبي -الفصل الثاني - ١ / ٨٦ . ط:قديمى فتح البارى -كتاب احاديث الأنبياء -باب قول الله واذكر في الكتب مريم ١ / ٨٨ / -رقم الحديث : ٣٨٨ / -ط: رئاسة ادارات البحوث العلمية .

(٢) مسند أبي يعلى الموصلي (متوفى ٢٠٠٥) - مسند أبي هريرة - ١ / ١ . رقم الحديث 1 مسند أبي هريرة - ١ / ١ . رقم الحديث ١ ٥٥٠ - ط: مؤسسة علوم القرآن بيروت.

مجمع الزوائد-كتاب فيه ذكر الأنبياء -باب ذكر الأنبياء -١١١٨ - ط: دار الكتب.

المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية - كتاب المناقب - باب حياته في قبره - ١٥٨/- وقد الممانيد الثمانية - كتاب المناقب - باب حياته في قبره - ١٠٥٠- وقد المحديث: ٥٩٥٠ - ١ ٢٥/١ - وقد المحديث: ٥٩٥٠ - ط: مؤسسة قرطبة بيروت.

الحاوى للفتاوى -مبحث النبوات -انباء الأذكياء بحياة الأنبياء-٢٠٠٢ -ط: مكتبه رشيديه الخصائص الكبرى -باب حياته النبيلة في قبره وصلوته فيه-٢٠٠٩ -ط: المكتبة الحقانية

⁽۱) سنن أبى داؤد - كتاب المناسك - باب زيارة القبور - ١ / ٢ / ٢ . ط: ميرمحمد كتب خانه. الخصائص الكبرى - ٢ / ٩ / ٩ مسئلة: ١١ - سابقاً و "لفظه" من صلى على عند قبرى سمعته الخ - ط: مكتبة رشيديه.

ترجمہ ۔۔۔۔۔حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بیفر ماتے ہوئے سنا کہتم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں ابوالقاسم کی جان ہے کہ البتہ نازل ہوں گے حضرت عیسیٰ بن مریم ۔۔۔۔۔ پھراگروہ میری قبر پر کھڑ ہے ہوکر یہ ہیں گے یا محمہ! تو میں ان کو جواب دوں گا۔ علامہ آلوی تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ:

الله علیه وسلم شفاهاً بعد نزوله وهو (صلی الله علیه وسلم) فی قبره الله علیه وسلم شفاهاً بعد نزوله وهو (صلی الله علیه وسلم) فی قبره الشریف علیه الصلواة والسلام و أید بحدیث أبی یعلی والذی نفسی بیده لینزلن عیسی ابن مریم ثم لئن قام علی قبری وقال یا محمد! لأجیبنه "(۱) لینزلن عیسی ابن مریم ثم لئن قام علی قبری وقال یا محمد! لأجیبنه "(۱) ترجمه مسدخفرت یکی علیه السلام نازل مونے کے بعد مارے نجی الله کی قبر شریف پر حاضر موکر آپ سے براہ راست احکام حاصل کریں گے، جبکه آپ الله اپنی قبر شریف بین استراحت فرما موں گے اور اس کی تا تید ابویعلیٰ کی اس حدیث سے موتی ہے جس میں سے کہ اگر حضرت عیسیٰ علیه السلام میری قبر پر آکریا محم کہیں گو فیس اس کا جواب دوں گا۔

حضرات انبياءكرامٌ ہے ملاقات

حديث ابو هررية:

عن أبى هريره رضى الله عنه قال: قال النبى صلى الله عليه وسلم: ليلة أسرى بى لقيت موسى قال: فنعته فإذا رجل حسبته قال: مضطرب رجلِ الرأس كأنه من رجال شنوء ققال: ولقيتُ عيسى فنعته النبى صلى الله عليه وسلم فقال: ربعة أحمر كأنما خرج من

⁽۱) روح المعانى -سورة الأحزاب -تحت قوله تعالى: ماكان محمد أبااحدالأية-٣٥/٢٢. ط: ادارة الطباعة المنيرية دمشق

ديماس يعنى الحمام ورأيت إبراهيم وأنا أشبه ولده به (١)

ترجمہ "خضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنخضرت الیہ سے میری ملاقات ہوئی (حضرت الیہ شب معراج میں حضرت موٹی علیہ السلام سے میری ملاقات ہوئی (حضرت ابو ہریرہ نے) فرمایا کہ پھر آپ الیہ ہے ۔ خضرت موٹی علیہ اسلام کا حلیہ بیان فرمایا اور کہا پس وہ جوان تھے، میراخیال ہے آپ نے فرمایا کسی قدر گھنگریا لے بالوں والے تھے، ایسے جیسے کہ قبیلہ شنوء ہ کے مرد ہوتے ہیں، فرمایا اور میں عیسیٰ علیہ السلام سے ملاء پھر آپ نے ان کا حلیہ بیان فرمایا اور کہا: وہ چوڑے جسم کے سرخ رنگ کے تھے ایسا محسوس ہوتا تھا کہ جیسے ابھی ابھی عنسل خانہ سے نکل کر آئے ہیں، اور میں نے حضرت ابراہیم کود یکھا اور میں ان کی اولا دمیں سے سب سے زیادہ ان سے مشابہ ہوں۔

حديث ابن عمرٌ

"عن ابن عمر رضى الله عنه قال: قال النبى صلى الله عليه وسلم: رأيت عيسى وموسى وإبراهيم فأما عيسى فأحمر جعد عريض الصدر وأما موسى فأدم جسيم سبط كأنه من رجال الزُّط". (٢)

(۱)صحیح البخاری – کتاب الأنبیاء ،باب قول الله واذکرفی الکتاب مریم ۱ / ۳۸۹ وایضاً ۱ / ۲۸۱۱ وایضاً ۲۸۳/۲

صحيح مسلم- ١ / ٩ ٩.

سنن الترمذى -أبواب التفسيرسورة بنى إسرائيل١٣٥/٢. ط:قديمى مصنف عبدالرزاق-٥/٩٨.

مسند أحمد -مسند أبي هريرة - ٢/٢ ٣/٤ ٢/٠ وقم الحديث: ٢ ١ ١ ط: دار الحديث القياهرة سنن النسائي - ٣/٢ ٩/٢.

الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان -كتاب الاسراء-ذكر وصف المصطفى عَلَيْكُ موسى الخرب العلمية المراء - ذكر وصف المصطفى عَلَيْكُ موسى الخرب العلمية

(r)صحيح البخارى - 1 / 4 مم - المرجع السابق.

ترجمہحضرت عبداللہ بن عمررضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنخضرت علیہ فی فرمایا کہ (شب معراج میں) میں نے حضرت عیسی ،حضرت موی اور حضرت ابراہیم علیہم السلام کو دیکھا ، پس حضرت عیسی علیہ السلام تو سرخ رنگ ، پر گوشت جسم اور چوڑے سینے والے تھے اور حضرت موی علیہ السلام گندمی رنگ اور موزوں ساخت والے تھے ،وہ ایسے تھے جیسے (سوڈان) کے طویل القامہ زطہوتے ہیں۔

انبياء كى امامت

حديث ابو هريرة:

".....وقد رأيتنى فى جماعة من الأنبياء فإذا موسى عليه السلام قائم يصلى الصلواة فاممتهم فلما فرغت من الصلواة السلام قائم يامحمد! هذا مالك صاحب النار فسلم عليه "(1)

ترجمہ میں نے اپنے آپ کو انبیاء کی جماعت میں دیکھا، پس اچا نک کیا دیکھا ہوں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کھڑے نماز پڑھ رہے ہیںاور پھر اچا نک دیکھا ہوں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کھڑے نماز ادا کررہے ہیںحضرت ابراہیم کھڑے نماز ادا کررہے ہیںحضرت ابراہیم کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں اتنے میں نماز کا وقت ہوگیا تو میں نے ان کو نماز پڑھائی ، پس جب میں نماز سے فارغ ہواتو کسی نے کہا کہ اے محمد (علیقیہ) یہ جہنم کے دارو نے مالک ہیں ،ان سے سلام کیجئے۔

⁽۱)صحيح مسلم -كتاب الإيمان باب الاسراء برسول الله صلى الله عليه وسلمالخ - ١٧١ . ط:قديمي، كراچي.

مشكواة المصابيح - كتاب الفتن -باب في المعراج - الفصل الاول - ٢ / ٥٣٠ ط: قديمي

حضرت موسی کا قبر میں نماز پڑھنا:

حضرات انبیاء کرام علیہم السلام اپنی قبروں میں نہ صرف حیات ہیں بلکہ وہ نماز تلذذ بھی ادافر ماتے ہیں ،مندرجہ ذیل حدیث میں حضرت موٹ علیہ السلام کا اپنی قبر میں نماز پڑھنے کا ذکر ہے۔ چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنه آنحضرت علیقہ کا ارشاد نقل فر ماتے ہیں۔

"عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: مررت على موسى ليلة أسرى بى عند الكثيب الأحمر وهو قائم يصلى فى قبره ".(١)

ترجمہ سے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ آنخضرت اللہ عنہ اللہ عنہ اللہ عنہ اللہ عنہ اللہ م آنخضرت اللہ نے فرمایا کہ میرامعراج کی رات حضرت موی علیہ السلام پر گزر ہوا تو وہ سرخ ٹیلے کے پاس اپی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔ حیات النہی آثار صحابہ کی روشنی میں

ا - وعن عائشه رضى الله عنها قالت: كنت أدخل بيتى الذى فيه

(۱)صحیح مسلم - کتاب الفضائل - باب من فضائل موسیٰ - ۲۱۸/۲. ط:قدیمی مسند أحمد -حدیث بعض أصحاب النبی النبی الله ۱۰۵۵ و ۱۰۵۵ و مدیث بعض أصحاب النبی النبی الله ۱۰۵۵ و ۱۰۵۵ و وقع ۱۰۱۱ م ۱۰۵۵ و ۱۰۱۱ و وقع ۱۰۱۱ م ۱۰۵۵ و ۱۰۱۱ و ۱۰۵۵ و ۱۰۱۱ و ۱۰۵۵ و ۱۰۱۱ و ۱۰۵۵ و ۱۰۵۵ و ۱۰۵۵ و ۱۰۵۵ و ۱۰۵۵ و ۱۳۵۲ و ۱۳۵۳ و ۱۳۵۲ و ۱۳۵۳ و ۱۱۵ و ۱۱ و ۱۱

تلخيص الحبير تخريج أحاديث الرافعي الكبير لإبن حجر العسقلاني -كتاب الجنائز - ٢٨٥/٢. ط:مكتبة نزار مصطفى البازمكة المكرمة.

الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان -كتاب الوحى -ذكر الموضع الذى فيه رأى المصطفى عليه الله عند والمصطفى المسطفى المسطفى المسلمة المس

رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنى واضع ثوبى وأقول إنما هو زوجى وأبى فلما دفن عمر رضى الله عنه معهم فوالله ما دخلته إلا وأنا مشدودة على ثيابى حياءً من عمر ".(١)

ترجمہ ۔۔۔۔ '' حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہے روایت ہے فرماتی ہیں کہ میں الہ عنہا ہے روایت ہے فرماتی ہیں کہ میں الے اس کمرے میں جس میں کہ حضور اللہ اللہ عنہ کہ دفون ہیں ، بلا حجاب داخل ہو جاتی تھی اور میں میں مجھتی تھی کہ ایک تو میرے شوہر ہیں اور دوسرے میرے والد ماجد ، لیس جب ان کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تدفین ہوئی تو اللہ کی قتم میں اس حجرہ میں حضرت عمر سے حیاء کی وجہ سے بغیر پردہ بھی نہ جاتی تھی۔''
اس حدیث کی وضاحت کرتے ہوئے حاشیہ ''مشکو ق''میں ہے۔

حیاءً من عمر أوضح دلیل علی حیاة المیت(۲) ترجمه.....(حیاءً من عمر) كالفاظمیت كى زندگى پرواضح دلیل بین "۔ اس پر طبی شارح مشکوة لکھتے ہیں:

"قال الطيبى: انه يجب احترام اهل القبور وتنزيه كل منهم ما هو عليه فى حياته من مرعاة الأدب معهم على قدر مراتبهم "ر")

ترجمه علامطبى نے كہا ہے كماس (حديث) بيس اس امركى دليل ہے

كميت كا احترام بحى اس طرح كياجائے جس طرح زندگى بيس كياجا تا ہے۔

- عن سعيد بن المسيب قال: لم ازل أسمع الأذان والإقامة فى
قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الحرة حتى عاد الناس ". (")

⁽١)مشكونة المصابيح -آخر كتاب الجنائز -باب زيارة القبور -الفصل الثالث-ج. ١، ص٥٥١.

⁽۲)حاشية المشكواة -رقم : ٤ حواله بالا

⁽٣) شرح الطيبى -باب زيارة القبور - ١٨/٣ ا ٣ - رقم الحديث: ١ ١ ١ - ط: ١دارة القرآن كراچى وايضا قال قبله صفحتين: ١علم أن زيارة الميت كزيارته فى حال حياته ويحترمه كماكان يحترمه فى الحياة "-٣/١ ٢٩ - رقم الحديث: ٢١٥ .

⁽م) الخصائص الكبرى - ٢ / ٩٠/٠ (بقيه صفحة كنده)

ترجمہ ۔۔۔۔۔حضرت سعید بن میں سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ واقعہ حرہ کے دنوں میں، میں حضور علیقہ کی قبر شریف سے اذان اور اقامت کی آ واز سنتا رہا یہاں تک کہ لوگ واپس آ گئے۔

شخ الاسلام حضرت مولا ناشبيراحمه عثاني قدس سره لكھتے ہيں:

أن النبى صلى الله عليه وسلم حى كما تقرر وانه يصلى في قبره بأذان وإقامة (١)

ترجمہ سے شک نبی اکرم ایک قبر شریف میں) زندہ ہیں جیسا کہ ثابت ہو چکااور بے شک آپ اپنی قبر میں اذان وا قامت کے ساتھ نماز ادافر ماتے ہیں۔

عقيدهٔ حيات النبيَّ وائمَه مٰداهِب اربعه

حنفنيه كرام

فضل الله بن حسين توريشتي الحقى الهتوفي ١٣٠ ھ

''وازال جمله آنست كه بدا نند كه كالبدو برا زمين نخورد وبوسيده نشود و چول زمين ازوت شكافته شود كالبدو بحال خود باشد وحشر و بر و ميرانبياء چنيس باشد وحديث درست است كه ان الله حرم على الأرض أجساد الأنبياء هم

(بقيه صفح گذشته) الحاوى للفتاوي - ١٣٠/٢.

شرح العلامة الزرقاني على المواهب اللدنية بالمنح المحمدية للعلامة القسطلاني (م ٩ ٢٣ م) الفصل الثاني في زيارة قبره الشريف ومسجده المنيف ص ٢٠٠ جلد نمبر ٢ ا ،ط: دار الكتب العلمية بيروت

(۱) فتح الملهم بشرح صحيح مسلم للعلامة شبيراحمد العثماني - كتاب الحج-باب فضل مكة والمدينة وايهماافضل- ١٩/٣ ، ٢٠٠٠ على بهانده پريس جالندهر (هند) أحياء في قبورهم يصلون واول ممه يغمر مابر خيز داز گور '-(١)

ترجمہ ان خصوصیات میں سے ایک یہ بھی جانی چاہیے کہ آپ کے جسم مبارک کوزمین نہیں کھاتی اور نہ وہ ریزہ ریزہ ہوگا اور (قیامت کو) جب زمین شق ہوگی تو آپ کا جسم مبارک اپنی حالت میں محفوظ ہوگا اور اسی وجود مبارک کے ساتھ آپ اور دیگر انبیاعلیہم السلام کا حشر ہوگا اور سیح احادیث میں آتا ہے کہ اللہ تعالی نے زمین پر انبیاء علیہم السلام کے اجسام حرام کردیئے ہیں ، انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز پڑھتے ہیں اور سب سے پہلے قبر مبارک سے ہمارے پینے میں قبل گے۔

ملاعلی قاری رحمه الله:

"ف من المعتقد المعتمد أنه صلى الله عليه وسلم حى فى قبره كسائر الأنبياء فى قبورهم وهم أحياء عند ربهم وأن لأرواحهم تعلقاً بالعالم العلوى والسفلى كما كان فى الحال الدنيوى فهم بحسب القلب عرشيون وباعتبار القالب فرشيون ".(٢)

ترجمہ: ''عقیدہ جس پر پورااعتاد ہے وہ یہی ہے کہ حضورا پنی قبر مبارک میں زندہ ہیں اوراسی طرح تمام انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں اوران کی ارواح قد سیہ کوعالم علوی اور عالم سفلی کے ساتھ ایک تعلق بھی ہوتا ہے جیسا کہ دنیاوی حالت میں تھا پس وہ قلوب کے اعتبار سے عرشی اورجسم کے اعتبار سے فرشی ہیں۔''

علامه ابن جام التوفي ١٨١ هـ:

".....تستقبل القبر بوجهك، ثم تقول: السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاتهوذلك انه عليه السلام في القبر الشريف المكرم

⁽۱)المعتمد في المعتقد -باب: ٢،فصل: ٣- ص: ٥٠ ١ - ط: مطبع مظهر العجائب مدراس ٢٨٨ ١ ص (٢)شرح الشفاء لعلى القارى على هامش نسيم الرياض في شرح الشفاء ، ٣/ ٩٩٩.

على شقه الأيمن مستقبل القبلة ثم يسئل النبى الشفاعة فيقول: يارسول الله! أسألك الشفاعة وليكثر دعائه بذالك في الروضة الشريفة عقيب الصلوة وعند القبر ويجتهد في خروج الدمع فانه من أمارات القبول وينبغى أن يتصدق بشئ على جيران النبى ثم ينصرف متباكياً متحسراً على فراق الحضرة الشريفة النبوية والقرب منها".(١)

شارح بخارى علامه عيني التوفي ٨٥٥ه:

"ومندهب أهل السنة والجماعة أن في القبر حياةً وموتاً فلابد من ذوق الموتتين لكل أحد غير الانبياء ".(١) ترجمه "" پورے اہل سنت والجماعت كا يهى مذہب ہے كة قبر ميں حيات اور پھرموت بيدونوں سلسلے ہوتے ہيں پس ہرا يك كودوموتوں كاذا كقة چكھنے سے جارہ نہيں ، ماسوائے

⁽۱) فتح القدير للامام كمال الدين محمد بن عبدالواحد ،كتاب الحج ،مسائل منثورة، باب زيارة قبر النبي عَلَيْكُ -٣٤٩٥، ط:مكتبة رشيدية كوئثه

⁽۲) عمدة القارى - كتاب المناقب -باب قول النبى مَلْكِ سدوا الأبواب الاباب أبى بكر - 100/ - رقم الحديث: ١٤ . ط: دار الفكر ، بيروت

انبیاء کے (کہوہ اپنی قبروں میں زندہ رہتے ہیں، ان پردوبارہ موت نہیں آتی)۔ علامہ عینی ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

"فانهم الايموتون في قبورهم بل هم أحياء (٢) ترجمه "يقينًا نبياء كرام اپن قبورشريفه مين مرده نبين موت بلكه وه و بال زنده موتے بيں ـ"

علامه بدرالدین محمود بن احمد العینی الحقی الله تعالی کے اس ارشاد '(امت النینالآیة "کی تفییر کرتے ہوئے رقم فرماتے ہیں:

"أرادبالموتتين الموت في الدنيا والموت في القبر وهما الموتتان المعروفتان المشهورتان فلذلك ذكرهما بالتعريف وهما الموتتان الواقعتان لكل أحد غير الأنبياء عليهم الصلوة والسلام فإنهم لايموتون في قبورهم بلهم أحياء وأما سائر الخلق فإنهم يموتون في القبور ثم يحيون يوم القيامة ".(١)

ترجمہ 'دوموتوں سے ایک وہ موت مراد ہے جود نیامیں آتی ہے اور دوسری وہ ہے جو قبر میں آتی ہے بہی معروف ومشہور موتیں ہیں (اس لئے ان کوالف ولام حرف تعریف ہیں آتی ہے بہی معروف ومشہور موتیں ہیں (اس لئے ان کوالف ولام حرف تعریف سے ذکر کیا ہے) ہاں حضرات انبیاء میں مالسلام اس سے مشتیٰ ہیں ، وہ اپنی قبروں میں نبیس مرتے بلکہ وہ زندہ ہی رہتے ہیں بخلاف دیگر مخلوق کے کہ (حساب و کتاب کے بعد) وہ قبروں میں وفات یا جاتے ہیں اور پھر قیامت کے دن وہ زندہ ہوں گے۔''

امام ملاعلی قاریؓ المتوفیٰ ۱۰ اھ:

"ان الأنبياء أحياء في قبورهم فيمكن لهم سماع صلواة من

⁽١)عمدة القارى -المرجع السابق.

⁽r)عمدة القارى -المرجع السابق.

صلى عليهم."(١)

ترجمه بیاں تک که وہ سن میں زندہ ہوتے ہیں یہاں تک که وہ سن سندہ ہوتے ہیں یہاں تک کہ وہ سن سکتے ہیں یہاں تک کہ وہ سن سکتے ہیں،اس مخص کو جوان پر درود پڑھے۔'' حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؓ المتوفیٰ ۱۰۵۲ھ:

''حیات انبیاء متفق علیہ است، پیچ کس را در وےخلاف نیست۔''(۲) 'ترجمہحضور انور کی حیات ایک متفق علیہ اجماعی مسئلہ ہے، کسی کا ﴿اہل حق میں سے ﴾اس میں اختلاف نہیں۔

علامه شرنبلا ليَّ الهتوفي ٢٩ • اھ:

"ومما هو مقرر عند المحققین أنه صلی الله علیه وسلم حی یرزق ممتع بجمیع الملاذ والعبادات غیر انه حجب عن أبصار القاصرین عن شریف المقاماتینبغی لمن قصد زیارة النبی صلی الله علیه وسلم أن یکثر الصلواة علیه فإنه یسمعها و تبلغ إلیه "در» الله علیه وسلم أن یکثر الصلواة علیه فإنه یسمعها و تبلغ إلیه "در» ترجمه محققین کے زدیک یہ طے شدہ ہے کہ حضور انور زندہ ہیں، آپ کورزق بھی ماتا ہے اورعبادات ہے آپ لذت بھی اٹھاتے ہیں، ہاں اتنی بات ہے کہ ان کا موں سے پردے میں ہیں جو ان مقامات تک پہنچنے سے قاصر رہتی ہیں ہیں جو مضور کرے، اگرم کی زیارت کرنے کے لئے آئے، اُسے چاہئے کہ کثر ت سے درودعرض کرے، کونکہ آپ اسے خود من رہے ہوتے ہیں، اور (دور سے) آپ گو پہنچایا بھی جا تا ہے۔

⁽۱) مرقاة المفاتيح-كتاب الصلوة -باب الجمعة -الفصل الثاني -٣٥٠٠٣-رقم الحديث: ١٣٦١- وايضا: باب الصلوة على النبي عليه وفضلها -٢٠٠٣ -رقم الحديث: ٩٢٣ -المكتبة الرشيدية.

⁽٢) اشعة اللمعات ترجمه فارسى مشكوة - كتاب الصلوة -باب الجمعة - الفصل الثاني - ١٣/١ ٢ ط: نول كشور لكهنئو.

⁽٣) حاشبة الطحطاوي على مراقى الفلاح-فصل في زيارة النبي عَلَيْ ٥٠٠٠. ط:قديمي، كراچي

علامه طحطا ويُّ المتوفيٰ ١٢٣٣ه هـ:

"(فانه يسمعها) أى إذا كانت بالقرب منه صلى الله عليه وسلم (وتبلغ إليه) أى يبلغها الملك إذا كان المصلى بعيداً".(١) وسلم (وتبلغ إليه) أى يبلغها الملك إذا كان المصلى بعيداً".(١) ترجمه بي صلوة وسلام كواس وقت خود سنته بين جب قريب عوض كياجار بابو اور فرشتة اس وقت پہنچاتے بين جب بيدور سے پڑھاجار ہاہو۔

علامه ابن عابدين شاميّ المتوفي ١٢٥٢ه:

فقد أفاد في الدر المنتقى أنه خلاف الإجماع قلت: وأما مانسب إلى الإمام الأشعرى إمام أهل السنة والجماعة من إنكار ثبوتها بعد الموت فهو افتراء وبهتان والمصرح به في كتبه وكتب أصحابه خلاف مانسب إليه بعض أعدائه لأن الأنبياء عليهم الصلوة والسلام أحياء في قبورهم وقد أقام النكير على افتراء ذلك الإمام العارف أبوالقاسم القشيري"(٢)

ترجمہ بیس خفیق درمنقی میں ہے کہ (حضوط اللہ کی رسالت آپ کی وفات شریف کے بعد اب بھی حقیقاً باتی ہے اور اسے صرف حکماً باتی کہنا) خلاف اجماع ہے۔ میں کہنا ہوں کہام اہل سنت امام اشعری کی طرف جو بات منسوب کی گئی ہے وہ آ تخضرت کی وفات کے بعد آپ کی حقیقاً رسالت کے بقا کے منکر تھے، بیان پرافتراء اور بہتان ہے کیونکہ ان کی اور ان کے تلامذہ کی کتابوں میں صراحناً اس کے برعکس فرکور ہے، دراصل یہ بات ان کی وار ان کے تلامذہ کی کتابوں میں صراحناً اس کے برعکس فرکور ہے، دراصل یہ بات ان کی وار ان کی طرف منسوب کردی ہے، کیونکہ

⁽۱) حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح - فصل فى زيارة النبى النه المرجع السابق. (۲) رد المحتار على الدر المختار لابن عابدين الشامي - كتاب الجهاد ، باب المنعم وقسمته، مطلب فى ان رسالته صلى الله عليه وسلم باقية بعد موته، ١٥/١٥ ط: ايج ايم سعيد

انبیاء مینهم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔اس افتر اء کے خلاف امام عارف ابوالقاسم قشیریؓ نے اپنی کتاب میں رد کیا ہے۔ ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:

"ان المنع هنا لإنتفاء الشرط وهو إما عدم وجود الوارث بصفة الوارثية كما اقتضاه الحديث وإما عدم موت المورث بناءً على أن الأنبياء أحياء في قبورهم كماورد في الحديث".(١)

ترجمہ "بے شک منع یہاں انتفائے شرط کی وجہ سے ہے اور وہ یا تو وارث وجود صفت وراثیت کے ساتھ نہ ہونا ہے جیسا کہ حدیث اس کا تقاضا کرتی ہے اور یا مورث کی موت کا نہ ہونا اس بنا پر کہ انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں جیسا کہ حدیث میں وار دہے۔" موت کا نہ ہونا اس بنا پر کہ انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں جیسا کہ حدیث میں وار دہے۔" علامہ ابن عابدین شامی امام الوحس اشعری کی طرف غلط منسوب عقیدہ کی تر دیدکرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"لأن الأنبياء عليهم الصلوة والسلام أحياء في قبورهم وقد أقام النكير على افتراء ذلك الإمام العارف أبو القاسم القشيرى في كتابه شكاية السنة ."(٢)

ترجمه اس کئے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور امام ابوالقاسم القشیر کی نے اپنی کتاب شکایت السنة میں اس افتر اء کی تختی سے تر دید کی ہے۔ ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:

ان الأنبياء أحياء في قبورهم كما ورد في الحديث (٣) ترجمه " حضرات انبياء كرام يليم السلام الني قبرول مين زنده بين جيسا كه حديث

⁽۱)رسائل ابن عابدین الرحیق المختوم شرح قلائد المنظوم-فصل فی موانع الارث - ۲۰۲/۲. ط:سهیل اکیڈیمی لاهور پاکستان

⁽r)رد المحتار -مطلب في أن رسالته على باقية بعد موته ١٥١٠.

⁽r)رسائل ابن عابدين -المرجع السابق.

شريف ميں آياہے''۔

علامه محمد عابد السندى التوفي ١٢٥٧ه:

"اما هم (أى الأنبياء) فحياتهم لاشك فيه و لاخلاف لأحد من العلماء في ذلك في و الأنبياء) فحياتهم لاشك عليه وسلم حي على الدوام ."(١) ترجمه العلماء في ذلك عيات مين كوئي شكنهين اور نه علماء مين عيركاس على كاس عير اختلاف مين آ پيالية اب دائمي طور پرزنده بين -"

نواب قطب الدين د ہلوئ الهتوفيٰ ٩ ١٢٨ه :

''زندہ ہیں انبیاء علیہم السلام قبروں میں۔ بیمسئلم تفق علیہ ہے، کسی کواس میں خلاف نہیں کہ حیات ان کو وہاں حقیقی جسمانی دنیا کی سی ہے۔''(۲)

حضرات مالكيه

امام ما لكِّ المتوفى 9 كاھ:

"نقل عن الإمام مالك انه كان يكره أن يقول رجل: زرت قبر النبى صلى الله عليه وسلم، قال ابن رشد من اتباعه: ان الكراهة لغلبة الزيارة في الموتى وهو صلى الله عليه وسلم أحياه الله تعالى بعد موته حياة تامة واستمرت تلك الحياة وهي مستمرة في المستقبل وليس هذا خاصة به صلى الله عليه وسلم بل يشاركه الأنبياء عليهم السلام فهو

⁽۱)رساله مدنيه -ص ا ٣- بحواله مقام حيات المسمى بمدارك الاذكياء في حياة الانبياء -الفصل الثالث- شواهد الحيات شهادات اجماع -ص ٢ ١ ٦ -ط: مكتبه پيام اسلام لاهور.

⁽r) مظاهر حق - نواب محمد قطب الدين خان - كتاب الصلوة -باب الجمعة - الفصل الثاني تحت رواية اوس بن اوس . ١/١ ٨٩. ط: دار الاشاعت كراچي

حی بالحیاۃ الکاملۃ مع الإستغناء عن الغذاء الحسی الدنیوی "(۱) ترجمہ سام مالک ہے منقول ہے کہ وہ اسے ناپند کرتے تھے کہ کوئی شخص یوں کے کہ جنمیں نے حضور کی قبر کی زیارت کی۔"امام مالک کے مقلدین میں سے ابن رشداس کی تشریح یہ کرتے ہیں کہ اس ناپندگی کی وجہ یہ ہے کہ زیارت کا لفظ عام طور پر مُر دوں کے متعلق استعال ہوتا ہے اور حضور وفات شریفہ کے بعد اب حیات تامہ سے زندہ ہیں اور یہ حیات آئندہ بھی ای طرح رہے گی۔ بیصرف آپ ہی کا خاصہ ہیں، بلکہ تمام انبیاء کرام اس وصف میں آپ کے ساتھ شریک ہیں پس آپ غذائے حسی دنیوی سے انبیاء کرام اس وصف میں آپ کے ساتھ شریک ہیں پس آپ غذائے حسی دنیوی سے استغناء کے باوجود حیات کا ملہ سے زندہ ہیں۔"

علمائے مالکیہ میں ہے امام قرطبیؓ (تفسیر قرطبی ج۵ص۲۹۵) امام ابوحیان اندلسی (بحرالمحیط جاص ۲۸۳) علامہ ابن الحاج علامہ ابن رشدا ندلسی اور ابن ابی جمرۃ وغیرہم نے ان مسائل کا خوب تذکرہ کیا ہے۔ علامہ مہمو دی ؓ المتوفیٰ اور د:

"لاشک فی حیاته صلی الله علیه وسلم بعد و فاته و کذا سائر الأنبیاء علیهم الصلواة و السلام أحیاء فی قبورهم حیاة أکمل من حیاة الشهداء التی أخبر الله تعالیٰ بها فی کتابه العزیز "، (۲) ترجمه وفات کے بعد آنخضرت الله کی حیات میں کوئی شک نہیں اوراسی طرح باقی تمام انبیاء کیم الصلوة والسلام بھی اپنی قبروں میں زندہ ہیں اوران کی حیات شہداء کی اس حیات سے جس کا ذکر الله تعالیٰ نے قرآن کریم میں کیا ہے بڑھ کرے۔ "کی اس حیات سے جس کا ذکر الله تعالیٰ نے قرآن کریم میں کیا ہے بڑھ کرے۔ "

⁽۱) نور الإيسمان بنزيارة آثار حبيب الرحمن-ص ۱ مولانا عبدالحليم فرنگي محلي، وكذالك في وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى -الباب الثامن في زيارة النبي عَلَيْتُ -الفصل الثاني في بقية ادلة الزيارةالخ -۱۳۵۲/۴ - ط:مصر

⁽٢)وفاء الوفاء -حواله بالا -٢/ ١٣٥٢.

ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

"وأما أدلة حياة الأنبياء فمقتضاها حياة الأبدان كحالة الدنيا مع الإستغناء عن الغذا."(١)

ترجمہ "بہر کیف حضرات انبیاء کیہم السلام کی حیات کے دلائل اس کے مقتضی ہیں کہ بیرحیات ابدان کے ساتھ ہوجیسا کہ دنیا میں تھی مگر خوراک سے وہ مستغنی ہیں۔"

حضرات شوافع

شوافع میں سے امام بیہ ہی " اور امام سیوطیؒ نے حیات انبیاء کے عنوان پرمستقل تصانیف سپر دقلم کی ہیں، علامہ طبیؒ اور حافظ ابن حجر عسقلا ٹی کے متعدد حوالے، مباحث حدیثیہ کے شمن میں آپ کے سامنے آ چکے ہیں، اور علامہ بجی نے بھی انہی حقائق کی تصدیق فرمائی ہے۔

علامہ تاج الدین السبکیؓ (المتوفیٰ ۷۷۷ھ) خطرت انسؓ کی حدیث مذکورہ کا حوالے دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

"عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون فإذا ثبت أن نبينا صلى الله عليه وسلم حى فالحى لابد من أن يكون إما عالما اوجاهلاً ولا يجوز أن يكون النبى صلى الله عليه وسلم جاهلاً". (٢)

⁽١) وفاء الوفاء -حواله بالا -١٣٥٥/٣٠.

⁽r) الطبقات الشافعية الكبرى -ترجمة الشيخ أبي الحسن الأشعرى-ذكر رسالة القشيري إلى بلاد شكاية اهل السنة -٣/١١٩-رقم الترجمة-٢٢٢-ط: داراحياء الكتب العربية.

ہویاجابل اور یہ بات ہرگز جائز نہیں کہ آنخضرت علیقی جابل ہوں (معاذ اللہ! تو لامحالہ آپ عالم ہوں گے۔) دوسرے مقام پر لکھتے ہیں۔

لأن عندن رسول الله صلى الله عليه وسلم حى يحس ويعلم وتعرض عليه أعمال الامة ويبلغ الصلواة والسلام على مابينا "(١) ترجمه سمار عزد يك آنخضرت الله في في حس وعلم عموصوف بين اور آپ رامت كا عمال بيش ك جات بين اور آپ رامت كا عمال بيش ك جات بين اور آپ رامت كا عمال بيش ك جات بين اور آپ رامت ك اعمال بيش ك جات بين اور آپ رامت ك اعمال بيش ك جات بين اور آپ رامت ك اعمال بيش ك جات بين اور آپ رامت ك اعمال بيش ك جات بين اور آپ رامت ك اعمال بيش ك جات بين اور آپ رامت ك اعمال بين ك جات بين اور آپ رامت ك اعمال بين ك رامت ك اين ك رامت ك اين ك رامت ك اين ك رامت ك اين ك رامت ك الله بين اين كرات موك كله بين اين كرات موك كله بين اين كرات موك كله بين اين كرات ك الله بين اين كرات موك كله بين كال بين على موك كله بين كال كله بين كله

"ومن عقائدنا أن الأنبياء عليهم السلام أحياء في قبورهم، فأين الموت؟ إلى أن قال: وصنف البيهقي رحمه الله جزأ ، سمعناه في "حياة الانبياء عليهم السلام في قبورهم" واشتد نكير الأشاعرة على من نسب هذا القول إلى الشيخ ". (٢)

ترجمہ سہ ہارے عقیدے میں یہ بات داخل ہے کہ انبیاء میہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں تو پھران پرموت کہاں؟ (پھرآ گے فرمایا کہ) امام بیہ فی نے حضرات انبیاء علیہم السلام کی قبروں میں حیات پر ایک رسالہ تصنیف فرمایا ہے جوخود ہم نے سا ہے اور جن لوگوں نے امام ابوالحن الاشعری کی طرف بیا غلط بات منسوب کی ہے اشاعرہ نے تی ہے اس کاردکیا ہے '۔

حافظا بن حجرٌ الهتوفيٰ ٨٥٢هـ:

"ان حياته صلى الله عليه وسلم في القبر لا يعقبها موت بل

⁽١) الطبقات الشافعية الكبرى -المرجع السابق -٣١٢/٣

⁽r) الطبقات الشافعية الكبوى -حواله بالا -٣٨٥،٣٨٥.

یستمر حیاً والأنبیاء أحیاء فی قبورهم ۱۱۰ ترجمه مین تخضرت الله کی قبرمبارک میں زندگی ایسی ہے جس پر پھرموت واردہیں ہوگی بلکہ آپ ہمیشہ زندہ رہیں گے کیونکہ حضرات انبیاء کیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔

ايك دوسرى جله لكھتے ہيں:

"وإذا ثبت انهم أحياء من حيث النقل فإنه يقويه من حيث النظر كون الشهداء أحياء بنص القرآن والأنبياء أفضل من الشهداء "درم" النظر كون الشهداء أحياء بنص القرآن والأنبياء أفضل من الشهداء "درم" ترجمه ساور جب نقل كے لحاظ سے ان كازنده مونا ثابت ہے تو دليل عقلى اور قياس بھى ان كى تائيد كرتا ہے اور وہ يہ كہ شہداء نص قرآن كى روسے زنده بيں اور حضرات انبياء يہم السلام تو شہداء سے اعلى اور افضل بيں۔ (تو بطريق اولى ان كوحيات حاصل موگى)۔

حضرات حنابله

ابن عقيل ً:

قال ابن عقیل من الحنابلة هو صلی الله علیه وسلم حی فی قبره یصلی "(۱) قبره یصلی "(۱) ترجمه ….. (حنابله کے مشہور بزرگ) ابن عقیل فرماتے ہیں کہ حضور انور اپنی قبرشریف میں زندہ ہیں اور نمازیں بھی پڑھتے ہیں۔

- (۱) فتح البارى كتاب فيضائل اصحاب النبى عَلَيْكَ باب قول النبى عَلَيْكَ لوكنت متخذا خليلا- ١٩ / ٢ رقم الحديث: ٢٨ / ٣٦ ط: رئاسة ادارات البحوث العلمية السعودية.
- (r) فتح البارى -كتاب أحاديث الأنبياء -باب قول الله واذكر في الكتاب مريمالخ- مريم الكتاب مريمالخ- مريم الحديث: ٣٨٨/٢ ط: رئاسة ادارات البحوث العلمية
- (٣) الروضة البهية ص: ٣ ا -بحواله مقام حيات -الفصل الثاني -مذاهب اربعه درحيات نبويه -حنابله كرام -ص ٩٩ ا .

عقیدهٔ حیات النبی ﷺ اورا کابر بن امت امام عبدالقادرالبغد ادی الهتوفی ۴۲۹ ھ

"وأجمعواعلى أن الحياة شرط في العلم والقدرة والإرادة والرؤية والسمع وأن من ليس بحى لايصح أن يكون عالماً قادراً مريداً سامعاً مبصراً وهذا حلاف قول الصالحي وأتباعه من القدرية في دعواهم جواز وجود العلم والقدرة والرؤية والإرادة في الميت" (۱) ترجمه "اللسنت والجماعت اللهات پرشفق بيل كمام ،قدرت ،اراده ، و يكفاور سنفي كم ،قدرت ،اراده ، و يكفاور سنفي كم كلم ،قدرت ،اراده ، و يكفوات منف كم كي حيات شرط به اورال امر پرجمي المل سنت كا اجماع به كه جوذات حيات مصف نه به وه وه عالم قادر ، مريد اور سنفي اور د يكهفي والي نهيل به وعتى ،مثرين فقرير ميل صالحي اورال كي بيروكارول كا قول اللي خلاف به ،ان كايد وكوئ به كمام وقدرت د يكينا اوراراده كرنا حيات كي بغير بهي جائز بوسكتا به ...

امام بيهعي ُ الهتوفيٰ ٨٥٨ هـ

ان الله جل ثنائه رد إلى الأنبياء أرواحهم فهم أحياء عند ربهم كالشهداءالخ (٢)

⁽۱) الفرق بين الفرق للامام عبدالقاهر بن طاهر بن محمد البغدادي (م ۲۹ ص) - الفصل الثالث في بيان الأصول التي اجتمع عليها أهل السنةالخ -ص ٣٢٠. ط: دار المعرفة بيروت

⁽٢)حيات الأنبياء للبيهقي -بيان وجه الإستشهاد بهذين الحديثين-ص ١ ١ ١ . ط: مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنوره

وفاء الوفاء للسهمودي -الباب الشامن في زيارة النبي عَلَيْه -الفصل الشامن في بقية أدلة الزيارة ١٣٥٢/ ١٣٥٠. ط:مطبعة السعادة مصر

الزرقاني على المواهب اللدنية-القسم الرابع مااختص به صلى الله على وسلم من الفضائل والكرامات-ومنها أنه حي في قبره -٣٣٢/٥ ط:المطبعة الأزهرية المصرية

ترجمہ: بےشک اللہ تعالیٰ نے حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کے ارواح اُن کی طرف لوٹادیئے ہیں ،سووہ اپنے رب کے ہاں شہیدوں کی طرح زندہ ہیں۔ امام شمس الیدین محمد بن عبدالرحمٰن السخا وی المتوفیٰ ۲۰۴ھ ھ

'نحن نؤمن ونصدق بأنه صلى الله عليه وسلم حى يرزق فى قبوه وأن جسده الشريف لاتأكله الأرض والإجماع على هذا "(١) ترجمه السبه ماس بات پرايمان لاتے بين اوراس كى تقد يق كرتے بين كه آنخضرت صلى الله عليه وسلم اپنى قبر ميں زنده بين اور آپ كورزق ملتا ہے اور آپ كے جمد اطهر كو زمين نہيں كھا سكتى اوراسى پراجماع منعقد ہے۔

علامه جلال الدين سيوطيُّ التوفيٰ ١١٩ هـ:

"حياة النبى صلى الله عليه وسلم فى قبره هو وسائر الأنبياء معلومة عندنا عندنا عندنا من الأدلة فى ذلك وتواترت به الأخبار الدالة على ذلك.".(٢)

ترجمہ تخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی قبر مبارک میں اور اسی طرح دیگر حضرات انبیاء علیم الصلوٰ قر والسلام کی حیات ہمارے نزویک قطعی طور پر ثابت ہے کیونکہ اس پر ہمارے نزدیک قطعی طور پر ثابت ہے کیونکہ اس پر دلالت ہمارے نزدیک دلائل قائم ہیں اور تواتر کے ساتھ اخبار موجود ہیں جو اس پر دلالت کرتے ہیں'۔

علامہ سیوطیؓ حیات النبی کے تو اتر کا دعویٰ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

ان من جملة ماتو إتر عن النبي صلى الله عليه وسلم حياة

⁽۱) القول البديع في الصلوة على الحبيب الشفيع-الباب الرابع -السادسة رسول الله حي على الدوام- ص ١٢٥. ط: مطبعة الإنصاف، بيروت، ١٣٨٣ ه ، ٩٣٣ اء

⁽r) الحاوى للفتاوى - أنباء الأذكياء بحياة الأنبياء ٢/ ١٣٩ - ط: مكتبة رشيديه كوئته

الأنبياء في قبورهم".(١)

ترجمہیعنی جو چیزیں آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تواتر کے ساتھ مروی ہیں ان میں یہ بھی ہے کہ انبیاء کیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں۔

علامه عبدالوماب شعراني "المتوفي ٣٧٥ ه:

عقیدۂ حیات النبیؑ کے تواتر کا دعویٰ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

"قد صحت الأحاديث أنه صلى الله عليه وسلم حيّ في قبره يصلى بإذان وإقامة"(٢)

ترجمہ:بلاشبہ صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ آنخضرت اللہ اپنی قبر میں زندہ ہیں اور اذان وا قامت سے نماز پڑھتے ہیں۔

ملاعلى قاريُّ التوفيٰ ١٠١٠ هـ:

ف من المعتقد المعتمد أنه صلى الله عليه وسلم حى فى قبره كسائر الأنبياء فى قبورهم وهم أحياء عند ربهم وأن لأرواحهم تعلقاً بالعالم العلوى والسفلى كما كانوا فى الحال الدنيوى فهم بحسب القلب عرشيون وباعتبار القالب فرشيون ". (٣))

ترجمہ قابل اعتماد عقیدہ یہ ہے کہ آنخضرت اللہ اپنی قبر میں زندہ ہیں جس طرح دیگر انبیاء کرام علیہم الصلوۃ والسلام اپنی قبروں میں ،اور اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں اور ان کے ارواح عالم علوی اور سفلی دونوں سے تعلق ہوتا ہے جیسا کہ دنیا میں تھاسو وہ قلب کے لحاظ سے عرشی اور جسم کے اعتبار سے فرشی ہیں۔

⁽١) النظم المتناثر من الحديث المتواتر - كذا في شرح البوستوى، ص: ٣، ط:مصر

⁽r) منح المنة - ص: ٩٢، ط: مصر

 ⁽٣) شرح الشفاء -الباب الرابع في حكم الصلواة عليه صلى الله عليه وسلم -فصل في تخصيصه
 عليه الصلواة و السلام بتبليغ صلاة من صلى عليهالخ-٣٢/٢ . ط:قاهره، مصر

شيخ عبدالحق محدث د ہلوگ الهتوفي ۵۲ ۱۰۵ هـ:

"حیات انبیاء شفق علیه است بیچ کسی را دروے خلافے نیست "۔(۱) ترجمہ: حیات متفق علیہ ہے کسی کا اس میں کسی شم کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ عبد اللّٰد بن محد بن عبد الو ہا بنجدی المتوفی ۲۰۰۱ ھ:

"والذى نعتقد أن رتبة نبينا صلى الله على وسلم على مراتب المخلوقين على الإطلاق وأنه حى فى قبره حيوة مستقرة أبلغ من حياة الشهداء المنصوص عليها فى التنزيل إذ هو أفضل منهم بلاريب وأنه يسمع من يسلم عليه ".(٢)

ترجمہ جس چیز کا ہم اعتقاد کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ آنخضرت اللی کا درجہ مطلقاً ساری مخلوق سے بڑھ کر ہے اور آپ اپنی قبر مبارک میں حیات دائی سے متصف ہیں ، جو شہداء کی حیات سے اعلی وار فع ہے جس کا ثبوت قرآن کریم سے ہے کیونکہ آنخضرت اللہ بلاشبہ شہداء سے افضل ہیں اور جو شخص آپ پر (عندالقبر) سلام کہتا ہے ، آپ سنتے ہیں۔

علامه قاضي شوكاني " المتوفي ٢٥٥ اه:

"وقد ذهب جماعة من المحققين إلى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حيّ بعد وفاته وأنه يسر بطاعات أمته وان الأنبياء لايبلون مع أن مطلق الإدراك كالعلم والسماع ثابت بسائر الموتى، إلى أن قال: وورد النص في كتاب الله في حق الشهداء أنهم أحياء يرزقون وأن

⁽۱) أشعة اللمعات-كتاب الصلوة -باب الجمعة -الفصل الثاني - ۱ ۲۱۳. ط:منشى نول كشور لكهنئو (۲) اتــحـاف الـنبــلاء - بحواله مقام حيات الفصل الثاني - ندا بب اربعه در حيات نبويه- اكابر فرقه المل حديث مديد.

الحيامة فيهم متعلقة بالجسد فكيف بالأنبياء والمرسلين وقد ثبت في الحديث أن الأنبياء أحياء في قبورهم، رواه المنذري وصححه البيهقي وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مررت بموسى ليلة أسرى بي عند الكثيب الأحمر وهو قائم يصلي في قبره ".(١) ترجمه بشك محققین كی ایك جماعت اس طرف گئى ہے كه آنخضرت عليہ اپنی وفات کے بعد زندہ ہیں اور آپ اپنی امت کی طاعات سے خوش ہوتے ہیں اور یہ کہ انبیاء کرام علیهم السلام کے اجسام بوسیدہ نہیں ہوتے ،حالانکہ مطلق ادراک جیسے علم اور ساع وغیرہ تو پیسب مردوں کے لئے ثابت ہے (پھرآ گے کہا) اور اللہ تعالیٰ کی کتاب میں شہداء کے بارے میں نص وار دہوئی ہے کہ وہ زندہ ہیں اوران کورزق ملتا ہے اوران کی حیات جسم سے متعلق ہے تو حضرات انبیاءاور مرسلین علیہم السلام کی حیات جسم سے کیوں متعلق نہ ہوگی؟ اور حدیث سے بی بھی ثابت ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں،امام منذریؓ نے اس کوروایت کیا ہے اور امام بہقیؓ نے اس کی صحیح کی ہے اور سیج مسلم میں ہے کہ آنخضرت علی نے فرمایا کہ میں نے معراج کی رات سرخ رنگ كے ملے كے ياس حضرت موى عليه السلام كوقبر ميں كھڑ بناز يرص و يكھا ہے۔

نواب قطب الدين خان صاحبٌ المتوفى ٩ ١٢٧ه:

'' زندہ ہیں انبیا علیہم السلام قبروں میں پیمسئلم تفق علیہ ہے کسی کواس میں خلاف نہیں کہ حیات ان کووہاں حقیقی جسمانی دنیا کی سی ہے'۔(۲)

⁽١) نيل الأوطار -ص. ٣٠٥، ج. ٣ ط: دار الفكر بيروت

⁽٢) مظاهر حق - كتاب الصلواة -باب صلواة الجمعة - الفصل الثاني. ١/١٩ ٨ط: دار الاشاعت كراچى (جديدوقديم كےالفاظ كے فرق كے ساتھ)

مولا ناشمس الحق عظيم آباديُّ الهتوفيٰ ٣٢٩ ه

"ان الأنبياء في قبورهم أحياء".(١)

رَجمه: حضرات انبياء كرام عليهم السلام اپنى اپنى قبروں ميں زنده ہيں۔ مولا نا ابوالعتیق عبدالہا دی محمد صدیق نجیب آبادی الحقی ؓ:

"انهم البقوا على حيواته صلى الله عليه وسلم بل حيواة الأنبياء عليهم الصلواة والسلام متفق عليها لاخلاف لأحدفيها "(٢) الأنبياء عليهم الصلواة والسلام متفق عليها لاخلاف لأحدفيها "(٢) ترجمه " محدثين كرام" الل بات برمتفق بيل كه آنخضرت عليه ننده بيل بلكه تمام حضرات انبياء كرام عليهم الصلوة والسلام كى حيات متفق عليها هم الل عيل كسى كاكوئى اختلاف نهيل هي الله المنافق السلام كى حيات متفق عليها هم الله كاكوئى اختلاف نهيل هي كاكوئى المنافق المناف

ا کا برعلماء دیوبند کی تصریحات

"السوال الخامس ما قولكم في حيواة النبي عليه الصلواة والسلام في قبره الشريف، هل ذلك أمر مخصوص به أم مثل سائر المؤمنين رحمة الله عليهم حيواة برزخية.

الجواب: عندنا وعند مشائخنا حياة حضرة الرسالة صلى الله عليه وسلم حيى في قبره الشريف وحيوته صلى الله عليه وسلم دنيوية من غير تكليف وهي مختصة به صلى الله عليه وسلم وبجميع الأنبياء صلوات الله عليهم والشهداء لابرزخية كماهى حاصلة لسائر المؤمنين بل لجميع الناس كما نص عليه العلامة السيوطى في رسالته

⁽۱) عون المعبودلحل مشكلات سنن أبى داؤد للمحدث شمس الحق العظيم آبادى-كتاب الصلوة-باب تفريع ابواب الجمعة-باب فضل يوم الجمعة- ا / ۵ م ۲ م نشر السنة ملتان (۲) أنوار المحمود على سنن أبى داؤد -كتاب المناسك -باب زيارة القبور - ا / ۰ ۱ ۲ - ط: ادارة القرآن

أنباه الاذكياء بحيو-ة الانبياء "حيث قال: قال الشيخ تقى الدين ويشهد السبكى: حيواة الأنبياء والشهداء فى القبر كحياتهم فى الدنيا ويشهد له صلواة موسى عليه السلام فى قبره فان الصلواة تستدعى جسداً حياً إلى آخر ماقال. فثبت بهذا أن حيواته دنيوية برزخية لكونها فى عالم البرزخ. ولشيخنا شمس الاسلام والدين محمد قاسم العلوم على المستفيدين قدس الله سره العزيز فى هذا المبحث رسالة مستقلة دقيقة المأخذ بديعة المسلك لم يُر مثلها قدطبعت وشاعت فى الناس واسمها "آب حيات" أى ماء الحياةالخ (١)

ترجمہ پانچواں سوال کیا فرماتے ہو: جناب رسول اللہ علیہ کی قبر میں حیات کے متعلق کہ کوئی خاص حیات آپ کو حاصل ہے یا عام مسلمانوں کی طرح برزخی حیات ہے؟

جواب ہمارے اور ہمارے مشائخ کے نزد یک حضور علیہ اپنی قبر مبارک میں زندہ بیں اور آپ کی حیات و نیا کی ہے ، بلا مکلف ہونے کے ، اور یہ حیات مخصوص ہے آ تحضرت علیہ اور تمام انبیاء یہ م السلام اور شہداء کے ساتھ، برزخی نہیں ہے جو حاصل ہے تمام مسلمانوں بلکہ سب آ دمیوں کو، چنا نچے علامہ سیوطی نے اپنے رسالے "انب او الاذکیاء فی حیواۃ الانبیاء" میں بنفری کھا ہے، چنا نچے فرماتے ہیں کہ علام تقی الدین سکی نے فرمایا ہے کہ انبیاء یہ مالسلام وشہداء کی قبروں میں حیات ایسی ہے جیسی دنیا میں تھی اور موی علیہ السلام کا اپنی قبر میں نماز پڑھنا اس کی دلیل ہے کیونکہ نماز زندہ جسم میں تو ہو ہو کہ حصرت میں گی دنیا ہے کہ انبیاء کیس اس سے ثابت ہوا کہ حصرت میں حیات و نیوی ہو اور موی کو جا ہی کہ علام برزخ میں حاصل ہے اور ہمارے شخ مولانا محمد قاسم صاحب اس معنی کو برزخی بھی کہ عالم برزخ میں حاصل ہے اور ہمارے شخ مولانا محمد قاسم صاحب

⁽۱) المهند على المفند للعلامة المحدث خليل احمد السهارنپورى-السوال الخامس -ص ۲۲،۲۱ ط: دار الاشاعت كراچى

عقائد علماء ديوبند اورحسام الحرمين . ص: ٢٢١، ط: دار الاشاعت كراچي

قدس سره کااس مبحث میں ایک مستقل رسالہ بھی ہے، نہایت ہی دقیق اور انو کھے طرز کا بے مثل جوطبع ہوکرلوگوں میں شائع ہو چکا ہے، اس کانام'' آب حیات' ہے۔'' مولا نا احمر علی صاحب سہار نیور کی الحنفی المتوفیٰ کا 179 ھے:

"والأحسن أن يقال ان حياته صلى الله عليه وسلم لا يتعقبها موت بل يستمرحياً والأنبياء أحياء في قبورهم."(١)

ترجمہ بہتر بات یہ ہے کہ کہا جائے کہ آنخضرت علیہ کی حیات ایسی ہوتی ، بلکہ دوامی حیات آپ کو حاصل ہے اور باقی ہے کہ اس کے بعد موت وارونہیں ہوتی ، بلکہ دوامی حیات آپ کو حاصل ہے اور باقی حضرات انبیاء کرام علیہم السلام بھی اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔''

قطب الا قطاب حضرت مولا نارشيدا حمر كَنْكُوبِيُّ المتوفيٰ ٢٢٢١هـ:

"قرك پاسانبياء كے ساع ميں كسى كواختلاف نہيں۔" (۱)

حضرت مولا ناخليل احمرسهار نپوريَّ المتوفيٰ ٢ ١٣٣٧ه:

"ان نبى الله صلى الله عليه وسلم حيّ في قبره كماأن الأنبياء عليهم السلام أحياء في قبورهم." (٣)

ترجمه سنة تخضرت عليه اپنی قبرمبارک میں زندہ ہیں جس طرح که دیگر حضرات انبیاء کرام ملیم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔''

⁽١) حاشية البخاري مولانااحمد على السهارنپوري(م٢٩٥ م ١٥) - ١١١١ م. ط:قديمي كراچي.

⁽۲) فآوی رشید بیر- کتاب انعلم-اہل قبور سے استعانت-۱۲۳ ط:محمعلی کارخانه اسلامی کتب اردوباز ارکراچی

⁽٣) بذل المجهود في حل أبي داؤد للشيخ الامام خليل احمد السهارنپوري -باب التشهد - 11/1 . ط:معهد الخليل بهادر آباد كراتشي

حضرت مولا ناسيرمحمدانورشاةُ الهتوفي ١٣٥٢ه:

"وقد يتخايل ان رد الروح ينافى الحيوة وهو يقررها فان الرد السما يكون إلى الحى لا إلى الجماد كما وقع فى حديث ليلة التعريس يريد بقوله الأنبياء مجموع الأشخاص لا الأرواح فقطالخ (١)

ترجمہ بین کی ہے کہ روح کالوٹانا حیات کے منافی ہے مالانکہ رقر روح حیات کوٹابت کرتا ہے کیونکہ روح زندہ کی طرف لوٹائی جاتی ہے نہ کہ جاد کی طرف، جیسا کہ لیلۃ التعریس کی حدیث میں ہے (جب سب حضرات سو گئے تھے اور سورج پڑھنے کے بعد بیدار ہوئے اور اس میں زندہ روح کا ذکر ہے ، بخاری جام سے اص ۸۳) اور ابنیاء احیاء سے حضرات انبیاء کے مجموع اشخاص مراد ہیں نہ کہ فقط ارواح (یعنی وہ این اجسام کے ساتھ زندہ ہیں)۔''

ايك اورجكه لكهية بين:

"ان كثيراً من الأعمال قد ثبتت في القبور كالأذان والإقامة عند الدارمي وقرأة القرآن عند الترمذيالخ". (٢)

ترجمہقبروں میں بہت سے اعمال کا ثبوت ملتا ہے، جیسے اذان وا قامہ کا ثبوت دارمی کی روایت میں اور قر اُت قر آن کا تر مذی کی روایت میں۔

حضرت مولا نااشرف على تفانويُّ الهتوفي ٦٢ ١٣١٥.

بیہ قی وغیرہ نے حدیث انسؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول کیا گئے نے فر مایا کہ انبیاء کیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں اور نماز پڑھتے ہیں کے ذا فسسی المواهب ف:یہ نماز تکلفی نہیں بلکہ تلذ ذکے لئے ہے اور اس حیات سے بیانہ سمجھا

⁽۱) تحية الاسلام -ص٣٥، ٣١ مدينه پريس بجنور، يوپي (هند)

⁽r) فيض البارى -ج. ١ ، ص ٨٣ كتاب العلم، باب من اجاب الفتيا، ط: دُربهيل

جائے کہ آپ کو ہرجگہ پکارنا جائز ہے ۔۔۔۔۔الخ۔(۱) اورایک اور مقام پر لکھتے ہیں:

" آ پُنص حدیث قبر میں زندہ ہیں' ۔ (۲)

يشخ الاسلام حضرت مولا ناشبيراحمه عثاني "الهتوفي ٢٩ ١٣ ه

"أن النبي صلى الله عليه وسلم حيّ كما تقرر وأنه يصلى في قبره بأذان وإقامة"،(٣)

ترجمه تخضرت صلی الله علیه وسلم زنده بین جیسا که اپنی جگه به ثابت ہے اور آپ اپنی قبر میں اذان وا قامت کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں۔

حضرت مولا ناسيد حسين احدُّ مد في التوفي ١٣٤١ه:

"آپ کی حیات نہ صرف روحانی ہے جو کہ عام شہداء کو حاصل ہے بلکہ جسمانی بھی اوراز قبیل حیات دنیوی بلکہ بہت وجوہ سے اس سے قوی تر۔(م) ایک دوسری جگہ کھتے ہیں:

"وہ (وہابی) وفات ظاہری کے بعد انبیاء کیہم الصلوٰۃ کی حیات جسمانی اور بقائے علاقہ بین الروح والجسم کے منکر ہیں اور بید (علماء دیوبند) حضرات صرف اس کے قائل ہی نہیں بلکہ مثبت بھی ہوئے اور بڑے زور شور سے اس پر دلائل قائم کرتے متعدد رسائل اس کے بارے میں تصنیف فرما کرشائع کر چکے ہیں۔(۵)

⁽۱) نشرالطیب فی ذکرالنبی الحبیب علیقی الله علامة حکیم الامة مولا نااشرف علی التھا نوی فصل نمبر ۲۸: آپ تایی کے عالم برزخ میں تشریف رکھنے کے متعلق بعض احوال وفضائل میں -روایت: ۳عن انس بن مالک ۲۳۸ له مطبع انتظامی کانپور

⁽٢) التكشف عن مهات التصوف- التوسل - ص ١٥ ٣ ١٥ -ط: كتب خانه مظهرى.

⁽٣) فتح الملهم بشرح صحيح مسلم للعلامة شبيراحمد العثماني (المتوفى: ١٣٦٩ هـ)-كتاب الحج -باب فضل مكة والمدينةالخ-٣/ ١٩ ٥ ملبعة ؟؟نده پريس جالندهر (هند)

⁽٣) مكتوبات شيخ الاسلام (مولانا سيد حسين احمد مدنى) -مكتوب: ٣٣- ١ ٢٠١١.

⁽۵) نقش حيات - رساله حسام الحرمين كي حقيقت - ار ۱۲۰ اط: الميز ان لاهور

عقيده حيات النبي براجماع

علامه سخاويُّ المتوفى ٩٠٢ هـ:

نحن نومن ونصدق بانه صلى الله عليه وسلم حى يرزق فى قبره وان جسده الشريف لاتاكله الارض والاجماع على هذا".(١) قبره وان جسده الشريف لاتاكله الارض والاجماع على هذا"را) ترجمه مارايمان باورجم ال كى تقديق كرتے بين كه حضورا كرم صلى الله عليه وسلم اپنى قبرشريف ميں زنده بين آپ كو وہاں رزق بھى ملتا ہے اور آپ كے جدا طهر كوز مين بھى نہيں كھاتى اوراس عقيده يرامل حق كا جماع ہے۔

منكرين حيات كاحكم:

شيخ الاسلام حضرت علامه عينيُّ المتوفى ٨٥٥ هفر ماتے ہيں:

"من انكر الحيوة في القبور وهم المعتزلة ومن نحا نحوهم وأجاب اهل السنة عن ذلك". (٢)

ترجمہ: جن لوگوں نے آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی زندگی کا انکار کیا اور
وہ معتز لہ اوران کے ہم عقیدہ ہیں اہل سنت نے ان کے دلائل کے جوابات دیئے ہیں۔
حافظ ابن حجر عسقلائی المتوفی ۸۵۲ھ نے بھی اسی انداز میں بیان کواختیار فر مایا ہے کہ منکرین حیات اہل سنت میں سے نہیں۔

"قد تمسك به من انكر الحيوة في القبر واجيب عن اهل السنة . ان حيوته صلى الله عليه وسلم في القبر الا يعقبها موت بل

⁽۱)القول البديع في الصلوة على الحبيب الشفيع للإمام شمس الدين السخاوي الشافعي (المتوفى: ٩٠٢هـ)-الباب الرابع -السادسة رسول الله حي على الدوام -ص ٧٤ ا -ط:مطبعة الانصاف بيروت.

⁽٢) عمدة القارى شرح صحيح البخارى - كتاب في فضائل اصحاب النبي عَلَيْكُ - باب قول النبي صلى الله على النبي عَلَيْكُ - باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لوكنت متخذا خليلا - ٢٥٣/١٣٠ - ط: مصطفى البابي الحلبي .

يستمر حياً".(١)

ترجمہ سیمنکر حیات فی القبر اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں اور اہل سنت کی طرف سے ان کا جواب دیاجا تا ہے کہ حضور علیہ کی قبر کی زندگی ایسی ہے کہ دوبارہ اس پرموت نہیں اور آپ اب دائمی طور پر زندہ ہیں۔

حضرت مولا احماعلی صاحب محدث سہار نپوری نے بھی اس عبارت کو حاشیہ بخاری پرنقل اورتسلیم

کیاہے۔

اب تک کی گزارشات سے واضح ہوا ہوگا کے قرآن وسنت اورا کا برعلاء امت کی تصریحات کی روشی میں بیعقیدہ اہل سنت کا بنیادی عقیدہ ہے اس سے دور حاضر کے بعض تجدد پہندوں کے علاوہ کسی نے اختلاف نہیں کیاوہ ال یہ بھی واضح ضروری ہوتا ہے کہ اکا برین دیو بندنے ''المہند علی المفند مرتب فرما کر امت کے سامنے یہ حقیقت بھی واضح کر دی کہ علاء دیو بنداہل سنت کا عقیدہ اس سلسلہ میں بھی وہ ہی ہے جو اسلاف امت کا تھا۔

مگر بایں ہمہ جب شرفہ مہ قلیلہ نے اس اجماعی عقیدہ سے اختلاف کرنے کی کوشش کی تو نہ صرف اس سے بیزاری کا اظہار کیا گیا بلکہ دور حاضر کے اساطین امت نے اس مسئلہ کی اہمیت اور حقیقت کو واضح کرتے ہوئے درج ذیل تحریفر ماکر مشتم فرمائی اور متفقہ اعلان فرمایا۔

مسئلةُ حيات النبيّ كمتعلق

دورحاضر کے اکابر دیوبند کا مسلک اوران کا متفقہ اعلان:

"حضرت اقدس نبی کریم اللہ اورسب انبیاء کرام علیہم الصلوۃ والسلام کے بارے میں اکابر دیوبند کا مسلک بیہے کہ وفات کے بعد اپنی قبروں میں زندہ ہیں ، اور ان کے ابدان مقدسہ بعینہا محفوظ ہیں اور جسد عضری کے ساتھ عالم برزخ میں ان کو

⁽۱) فتح البارى شرح صحيح البخارى - كتاب فضائل اصحاب النبى ﷺ -باب قول النبى ﷺ لو كنت متخذا - 2/ ۲۹ - رقم الحديث : ۲۷ ۳۱ - ط: رئاسة ادارات البحوث العلمية السعودية (۲) صحيح البخارى - باب قول النبى صلى الله عليه وسلم سدوا الأبواب إلا باب أبى بكر حاشية تحت قول أبى بكر : لا يذيقك الله الموتتين أبدا - 1/2 ا ۵ - ط: قديمى كراتشى

حیات حاصل ہے اور حیات و نیوی کے مماثل ہے۔ صرف یہ ہے کہ احکام شرعیہ کے وہ مکقف نہیں ہیں، کین وہ نماز بھی پڑھتے ہیں اور روضۂ اقدس میں جو درود پڑھا جاوے بلاواسطہ سنتے ہیں، اور یہی جمہور محدثین اور متکلمین اہل سنت والجماعت کا مسلک ہے، اکا بردیو بند کے مختلف رسائل میں یہ تصریحات موجود ہیں، حضرت مولا نامحدقاسم صاحب نا نوتو گ کی تو مستقل تصنیف حیات انبیاء پر''آب حیات' کے نام سے موجود ہیں سے بیں ان کا رسالہ ' المہند علی المفند'' بھی اہل انصاف اور اہل بصیرت کے لیے میں سے ہیں ان کا رسالہ ' المہند علی المفند'' بھی اہل انصاف اور اہل بصیرت کے لیے کہ ان کا کا بردیو بند کے مسلک کے لئے دعوی کرے اتنی بات یقنی ہے کہ ان کا اکا بردیو بند کے مسلک سے کوئی واسط نہیں۔

والله يقول الحق وهويهدي السبيل.

مدرسه عربيه اسلاميه كراجي نمبر٥ (١) حضرت مولا نامحمد يوسف بنوريّ (٢)مولا ناعبدالحقُّ مهتتم دارالعلوم حقانيها كوژه خثك سابق ناظم محكمهُ امور مذبهيه بهاولپور (m)مولانامحرصاوق يشخ الحديث دارلعلوم اسلاميه ثنثه واله يارسنده (٣)مولا ناظفراحمة عثما في صدروفاق المدارس العربيه ياكستان (۵)مولا ناتمس الحق افغا في (٢) مولا نامحدادريس كاندهلويّ يشخ الحديث جامعهاشر فيهلا ہور مهتمم جامعهاشر فيهلا هور (٤) مولا نامفتي محمر حسنٌ جامعهاشر فيه نيلا گنبدلا ہور (٨) مولا نارسول خانّ مهتمم دارلعلوم كراجي (٩)مولا نامفتى محمر شفية (١٠)مولا نااحمعلی لاهوریٌّ امير نظام العلماء وامير خدام الدين لا ہور (۱)

(تلک عشرة کاملة)

الغرض میرا اور میرے اکابر کاعقیدہ یہ ہے آنخضرت صلی الدّعلیہ وسلم اپنے روضۂ مطہرہ میں حیات جسمانی کے ساتھ حیات ہیں، یہ حیات برزخی ہے گر حیات دنیوی سے زیادہ قوی ترہے، جولوگ اس مسئلہ کا انکار کرتے ہیں، ان کا اکابر علماء دیو بندار راساطین امت کی تصریحات کے مطابق علماء دیو بندسے تعلق نہیں ہے، اور میں ان کو اہل حق میں سے نہیں سمجھتا، اور وہ میرے اکابر کے نزدیک گراہ ہیں، ان کی اقتدامیں نماز پڑھنا جائز نہیں، اور ان کے ساتھ کسی قتم کا تعلق روانہیں۔ واللہ یقول الحق و هو یهدی السبیل.

كتبه جمر يوسف لدهيانوي



www.ahlehaq.org